

五、如來藏・我・自性清淨心 (p.170-179)

(一) 如來藏的源流，與印度神學及大乘佛法都存有關係

佛弟子的修定——修心，引出了「心性本淨」，「唯心所作」(「唯識所現」)的「二大思想」。西元三世紀，出現了如來藏(tathāgata-garbha)說，與二大思想相結合，與修定也是不無關係的。

1、如來藏與印度神學的關係

如來(tathāgata)，佛法中是佛(buddha)的異名；在印度語言中，這也是神我(ātman)的別名。藏(garbha)是胎藏，有《梨俱吠陀》創造神話的古老淵源。

所以如來藏一詞，顯然有印度神學的影響，但也不能說全是外來的，也還是「大乘佛法」自身的發展。

2、如來藏於佛法自身的發展

釋尊般涅槃(parinirvāṇa)了，涅槃是不能說有，不能說無，超越一切名言的戲論，不是「神」那樣的存在。但「在佛弟子的永恆懷念」中，是不能滿足初學者及一般民間要求的。

(1) 大眾部之佛陀觀

在「本生」、「譬喻」等傳說中，漸引發出理想的佛陀觀，如大眾部(Mahāsāṃghika)系說：「如來色身實無邊際，如來威力亦無邊際，諸佛壽量亦無邊際，……一剎那心相應般若知一切法」(大正四九・一五中——下)。佛是無所不在，無所不能，無所不知，又是無量壽的。

(2) 初期大乘之佛陀觀

初期大乘經，極大部分是以釋尊為主的，而內容為佛是一一切都圓滿的，所以釋尊那樣，到底是示現的化身(初期是二身說)。

論到佛的壽命，《首楞嚴三昧經》說：「我壽七百阿僧祇劫」(大正一五・六四五上)。

《妙法蓮華經》說：「我成佛以來，甚大久遠，壽命無量阿僧祇劫，常住不滅」(大正九・四二下)。雖說「常住不滅」，又說「行菩薩道所成壽命，今猶未盡，復倍上數」，似乎還是有數量，有數量還是有盡的。

(3) 後期大乘之佛陀觀

涅槃是常，可說是佛教所共說的。大乘說「世間即涅槃」，¹⁹所以如來的智慧、色身等，在佛的大涅槃中，得到「佛身常住」的結論。

A、佛身常住

涼曇無讖(Dharmarakṣa)所譯的《大般涅槃經》〈初分〉十卷(後續三十卷，是對佛性的再解說)，與晉法顯所譯的《大般泥洹經》，是同本異譯。經文以釋尊將入涅槃

¹⁹ 如《大智度論》卷19(大正25, 197c29-198a7)：

聲聞、辟支佛法中，不說世間即是涅槃。何以故？智慧不深入諸法故。菩薩法中，說世間即是涅槃，智慧深入諸法故。如佛告須菩提：「色即是空，空即是色；受、想、行、識即是空，空即是受、想、行、識；空即是涅槃，涅槃即是空。」《中論》中亦說：「涅槃不異世間，世間不異涅槃。涅槃際世間際，一際無有異故。」

繫為緣起，而肯定的宣說：「如來是常住法，不變異法，無為之法」（大正一二・三七四中）。對聲聞法的無常、苦、無我、不淨，而說：「我者即是佛義，常者是法身義，樂者是涅槃義，淨者是（諸佛菩薩所有正）法義」（大正一二・三七七中——下）。

B、常恒不變、遍一切處——如來藏與佛性

如來具常、樂、我、淨——四德；如來是常恒不變的，遍一切處的，得出如來藏與佛性（buddha-dhātu, buddha-garbha）說，如《大般涅槃經》卷七（大正一二・四〇七上——中）說：

「佛法有我，即是佛性」。

「我者即是如來藏義；一切眾生悉有佛性，即是我義」。

如來是常住的，常住是本來如此的，那眾生應有如來性（tathāgata-dhātu——如來界，與佛性同義）了。

（二）如來藏說的兩種類型

1、如來藏說的唯心型——佛的智慧，在眾生心相續中

如來是遍一切處的，那如來也應存在於眾生中了。

（1）佛的智慧，在眾生心相續中

如《華嚴經》說：「如來智慧，無相智慧，無礙智慧，具足在於眾生身中，但愚癡眾生顛倒想覆，不知不見，不生信心。……具見如來智慧在其身內，與佛無異」（大正九・六二四上）。

「眾生身」，梵文為 sattva-citta-saṃtāna，譯義為「眾生心相續」。這可說是（沒有說「如來藏」名字的）如來藏說的唯心型，顯然是以「心」為主的，所以說佛的智慧，在眾生心相續中。

（2）從心所作，徹了眾生與佛不二

《華嚴經》在別處說：「如心佛亦爾，如佛眾生然。（這就是「心佛眾生三無差別」）……若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造」（大正一〇・一〇二上——中）。

《華嚴經》是從心所作，而徹了眾生與佛不二的。

2、如來藏說的真我型

如來藏的另一類型——真我型，如《如來藏經》，與《大般涅槃經》的「我者即是如來藏義」相合；也是《大般涅槃經》那樣，以種種譬喻來說明的。《如來藏經》以《華嚴經》的華藏，蓮華萎落而見佛為緣起，說一切眾生有如來藏，如《大方等如來藏經》（大正一六・四五七中——下）說：

「一切眾生貪欲、恚、癡諸煩惱中，有如來智，如來眼，如來身，結跏趺坐，儼然不動。……有如來藏常無染污，德相備足，如我無異」。

如來藏，不只是在心中，而是在「身內」；不只是如來智慧，而又是如「如來身，結跏趺坐。……（三十二）德相備足」。《如來藏經》所說，是更具體的；佛那樣的智慧、色相，一切眾生是本來具足的。所以眾生有佛的德性，眾生都有成佛的可能。與如來藏有關的經典，都傾向於佛性或如來性，一乘的說明。

拙作《如來藏之研究》二、四、五章，已有較詳細的說明，這裏不再多說。

（三）「如來藏・我」與「佛性」

一切眾生有如來藏，所以說一切眾生有佛性——佛藏，佛界，也就是如來界。

1、如來藏・我

「藏」是胎藏，如父精、母血與識的和合——「結生」，起初看不出什麼，漸漸的形成了手、足、口、鼻，終於誕生了。以人來說，人的身體、智能，在「結生」時已經具有而漸漸長成。眾生身中有如來藏，眾生也是不知道的，但如來性已具足在眾生身中。胎藏的漸長大而出生為人，與如來藏離染而成功德莊嚴的如來一樣。

2、佛性——佛藏，佛界

界（dhātu）是體性、因性，界的譬喻是礦藏。礦藏具有金的體性，經開採、冶煉而顯出純金，可作為莊嚴具。礦藏與胎藏，譬喻不同而意趣相合。在《如來藏經》的九種譬喻中，²⁰胎藏喻、金喻，都表示如來是本有的。

3、信佛所說，故知有佛性

（1）《華嚴經》

在佛的清淨天眼看來，眾生都「具足如來智慧在其身內，與佛無異」（大正九・六二四上）。

（2）《大般涅槃經》

但在眾生是不知道的，探究觀察也是觀察不到的，如《大般涅槃經》卷八（大正一二・四一一下——四一二中）說：

「無量菩薩雖具足行諸波羅蜜，乃至十住，猶未能見所有佛性；如來既說，即便少（分）見。……菩薩位階十地，尚不了了知見佛性，何況聲聞、緣覺之人能得見耶！……非二乘所能得知，隨順契經，以信故知。……如是佛性，唯佛能知」。

佛性——如來藏・我，唯有佛能圓滿的了了知見，十住地菩薩，也還是「如來既說，即便少見」，是聽佛說而後才知道的。這是「隨順（佛說的）契經，以信故知」，也就是信佛所說的，才知道自己身中有佛性。十住地菩薩起初也是「聞信」，後來還是霧裏看花，「不大明了」的。從信仰理想而來的佛性說，在經典中，是成立在眾多的譬喻與仰信之上的。這一特色，是如來藏說早期經典所一致的。

（3）《不增不減經》等

如《不增不減經》說：「此甚深義，……聲聞、緣覺所有智慧，於此義中，唯可仰信，不能如實觀察」（大正一六・四六七上）。

《無上依經》說：「惟阿毘跋致[不退轉]菩薩與大法相應，能聽能受能持，（餘）諸菩薩、聲聞、緣覺，信佛語故，得知此法」（大正一六・四七〇下）。

《勝鬘經》說：「如來藏者，一切阿羅漢、辟支佛、大力菩薩，本所不見，本所不得」；「汝（勝鬘）及成就大法菩薩摩訶薩，乃能聽受；諸餘聲聞，唯信佛語。……於諸深法不自了知，仰推世尊，非我境界，唯佛所知」（大正一二・二二一下、二二二下）。

²⁰ 《大方等如來藏經》卷1（大正16，457b25-459b12）九種譬喻：

一、萎華有佛；二、蜂群繞蜜；三、糠粃粳糧；四、不淨處真金；五、貧家寶藏；六、穀內果種；七、弊物裏金像；八、貧女懷輪王；九、鑄模內金像。

這是說，要成就大法的不退菩薩，才能於佛性聽聞受持，從實行中去見佛性的少分，其他的只能仰推佛說，信仰而已。

(4) 小結

對聽眾來說，不退菩薩是少有的，這只是適應一般「信增上者」說的。所以中觀派（Mādhyamika）與瑜伽行派（Yogācāra），都說如來藏說是「不了義」的。但在「信增上者」，那真是契理契機，真是太好了！

4、如來藏說是適應「信增上」

如來藏說是適應「信增上」的，所以對生死流轉與涅槃解脫，依無常無我的緣起（pratītya-samutpāda）而成立的佛法（「佛法」，「大乘佛法」的中觀與瑜伽行），不能信解的，聽說如來藏，就能歡喜信受了。

(1) 如來藏：輪迴主體

因為從生死（一生又一生的）流轉，經修行到成佛，有了常住的如來藏我（佛性），那就是生命主體不變。如「伎兒」從後臺到前臺，不斷的變換形相，其實就是這個伎兒（《楞伽經》說：「猶如伎兒，變現諸趣」）。從前生到後生（生死流轉），從眾生到成佛，有了如來藏我，一般人是容易信受的。

如來藏我，與一般信仰的我，命，靈，靈魂，也就接近了一步。如來與如來藏（我），與印度神學的梵（brahman）與我，也是相當類似的。

(2) 如來藏：眾生與如來不二

如來藏（佛性，如來界）說，不只是說眾生本有佛性，也是眾生與如來不二的，如《不增不減經》（大正一六・四六七上——中）所說：

「眾生界者，即是如來藏；如來藏者，即是法身。……此法身過於恆沙無邊煩惱所纏，從無始世來，隨順世間，波浪漂流，往來生死，名為眾生」。

「此法身，厭離世間生死苦惱，……修菩提行，名為菩薩」。

「此法身，離一切世間煩惱使纏，過一切苦，……離一切障，離一切礙，於一切法中得自在力，名為如來」。

(四)「如來藏·我」與「自性清淨心」

1、重「心」的真常本有，與重「我」的真常本有

《華嚴經》所說，一切眾生心相續中，具足如來智慧，是重於「心」的。

《如來藏經》等所說，眾生身中，有智慧、色相端嚴的如來，是（通俗化）重於（如來）我的。

二說雖小有差別，而都表示真常本有。

2、如來藏與心性本淨之合流

《如來藏經》等傳出的如來藏說，與心性本淨——自性清淨心（prakṛti-prabhāsvara-citta）說合流了，如：

《央掘魔羅經》說：「若自性清淨意，是如來藏，勝一切法，一切法是如來藏所作」（大正二・五四〇上）。

《不增不減經》說：「如來藏本際相應體及清淨法，……我依此清淨真如法界，為眾

生故，說為不可思議法自性清淨心」（大正一六・四六七中）。
《勝鬘經》說：「如來藏者，是……自性清淨藏。此自性清淨如來藏，而客塵煩惱、上煩惱所染。……自性清淨心而有染者，難可了知」（大正一二・二二二中）。

這樣，「自性清淨如來藏」，與「自性清淨心」，是一體的異名。

3、小結

這二者，本來是有共同性的：眾生心性本（光）淨，而客塵煩惱所染；如來藏也是自性清淨，而客塵煩惱、上煩惱所染（或說「貪瞋癡所覆」，「在陰界入中」）。同樣是自體清淨，為外鑠的客塵所染，所以二者的統一，是合理而當然的。

（五）如來藏的修顯

1、依觀想而顯現如來藏

《佛說觀無量壽佛經》（大正一二・三四三上）說：

「諸佛如來是法界身，遍入一切眾生心想中。是故汝等心想佛時，是心即是三十二相、八十隨形好。是心作佛，是心是佛。諸佛正遍知海從心想生，是故應當一心繫念，諦觀彼佛」。

《觀經》所說，大致與《般舟三昧經》說相近，然「如來是法界身，遍入一切眾生心想中」，是「佛遍眾生身心」的如來藏說。相好莊嚴的佛，「從心想生」，也就是從觀想而現起的。與瑜伽行派所說，依虛妄分別的定心所現，略有不同，這是心中本有（相好莊嚴）的法界身，依觀想而顯現出來。

2、如來藏的修顯，雖也說到般若與觀想，但重於定學

我在上面說：大般涅槃，如來藏、我的見解，與定（samādhi）學是不無關係的。如《大般涅槃經》中，比對《大涅槃經》與其他契經時，一再說到：「雖修一切契經諸定」；「一切契經禪定三昧」（大正一二・四一四下、四一九中）。

在三藏中，契經（sūtra）是被解說為重於定的。《大般涅槃經》曾明白的（大正一二・四一四下——四一五上、四三一中）說：

「譬如眾流皆歸于海，一切契經諸定三昧，皆歸大乘大涅槃經」。

「是大涅槃，即是諸佛甚深禪定」。

真常本具的修顯，雖也說到般若，觀想，但顯然是重於定的。

3、佛法的修觀

（1）「佛法」的修觀

真如（tathatā），法界（dharma-dhātu），空性（śūnyatā），《阿含經》中也是有的。依「佛法」，是觀緣起，無常、無我我所（即是「空」）而證知的。

（2）大乘般若系的修觀

大乘《般若經》等，雖說「但依勝義」，也是觀一切（人、法）但有假名——假施設（prajñapti），假名無實性而契入的。不離現實的身心世間，如理觀察，以真如作意（tathatā-manasikāra）——勝義觀（慧）而證知，不是勝解作意（adhimokṣa-manaskāra）——假想觀。定心的澄澈明淨，當然是要修的，但生死解脫與大乘的體悟無生，要依

般若慧，而不是定力所能達成的。

〔3〕如來藏的修觀

自性清淨心，清淨如來藏，說明是譬喻的，是仰信而知的，依假想觀的禪定三昧而得見的。在佛法的發展中，將充分的表露出來。

〔六〕如來藏與空性

1、《勝鬘經》的二空智

〔1〕引經

如來藏是自性清淨心——心性本淨，中觀與瑜伽行派，都說是真如、空性的異名。如來藏說也就會通了空性，如《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》（大正一二・二二一下）說：

「世尊！如來藏智是如來空智」。

「世尊！有二種如來藏空智。世尊！空如來藏，若離、若脫、若異一切煩惱藏。世尊！不空如來藏，過於恆沙不離、不脫、不異不思議佛法」。

「此二空智，……一切阿羅漢、辟支佛，本所不見，本所不得；一切苦滅，唯佛得證」。

〔2〕釋義

A、從如來果智，說到眾生本有空智（如來藏）

空智（śūnyatā-jñāna）是「空性之智」。如來的「空（性）智」，在眾生身中，就是如來藏。如來與眾生的空智，沒有什麼差別，只是眾生不能自知。

說「如來空智」，應不忘《華嚴經》所說的：「如來智慧，無相智慧，無礙智慧，具足在於眾生身中」（大正九・六二四上）。

從如來果智，說到眾生本有，是如來藏——如來空智，與眾生向上修習，達到無漏般若[智慧]的現證空性，意義上是不大相同的。

B、二空智之內涵

如來空（性）智是如來藏，依如來藏（也就是空智）而說空（śūnya）與不空（aśūnya）。

〔A〕空如來藏

說「空如來藏」，是說外鑠的客塵煩惱是空的；如來藏——如來空智，自性是清淨的，真實有的。

〔B〕不空如來藏

說如來藏不空，是說如來空（性）智本有「不離、不脫、不異的不思議佛法」——清淨佛功德法；對煩惱虛妄可空說，這是真實的，不空的。

煩惱是造業受苦報的，所以說煩惱藏空，如徹底的說，如《大般涅槃經》所說：

「空者，謂無二十五有，及諸煩惱，一切苦[報]，一切相，一切有為行，如瓶無酪，則名為空。不空者，謂真實善色，常樂我淨，不動不變，猶如彼瓶色香味觸，故名不空」（大正一二・三九五中）。

這是說：以煩惱為本的惑、業、苦，（凡是無常的）一切都是空的；不空的是眾生本有，如來圓證的（以智為主的）一切清淨功德。

2、「如來藏」否定又融攝「一切皆空」

如來藏說是以「一切皆空」為不了義的，如《大般涅槃經》、《央掘魔羅經》等，極力呵斥「一切皆空」說。

遲一些傳出的《勝鬘經》，卻說如來藏為「如來空（性）智」，說空與不空如來藏為「二（種）空（性）智」，可說否定又融攝，以便解釋一切「空相應大乘」經吧！

（七）總結

這樣，「如來藏」，「自性清淨心」，「空（性）智」都統一了。