慧日佛學班第 08 期

《大智度論》卷 54

〈釋天主¹品第二十七²〉

（大正 25，442b7-448c4）

釋厚觀（2010.05.08）

【經】

壹、諸天來集，佛常光勝諸天光明

（壹）諸天來集

爾時，三千大千世界諸四天王天等³，各與無數百⁴千億諸天，俱來在會中；三千大千世界諸釋提桓因等諸忉利天、須夜魔⁵天王等諸夜魔天、刪兜率陀天王等諸兜率陀天，須涅⁶蜜陀⁷天王等諸妙化天、婆舍跋提天王等諸自在行天，各與無數百千億諸天，俱來在會中；三千大千世界諸梵天⁸王，乃至首陀婆⁹諸天¹⁰等¹¹，各與無數百千億諸天，俱來在會中。

（貳）佛常光勝諸天光明

是諸四天王天乃至首陀婆諸天業報生身光明，於佛常光¹²，百分、千分、萬¹³億分不能及一，乃至不可以算數譬喻為比。世尊光明最勝、最妙、最上第一；諸天業報光明在佛常¹⁴光邊不照不現，譬如焦炷¹⁵比閻浮檀金¹⁶。

貳、以「深入究竟住、初入般若行、般若體」等三義說般若

（壹）帝釋以三義問般若

¹ 主=王【元】【明】。（大正 25，442d，n.17）

² （《大智度論…四》）十六字=（《大智度論卷第五十四釋第二十七品問住品》）十八字【宮】，（《大智度經論卷第五十四釋第二十六品》）十六字【聖】，（《大智度論卷第五十六釋第二十七品天主品》）十八字【石】。（大正 25，442d，n.16）

³ 〔等各〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，442d，n.21）

⁴ 百千+（萬）【石】。（大正 25，442d，n.22）

⁵ 魔=摩【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，442d，n.23）

⁶ 涅=洹【聖】。（大正 25，442d，n.24）

⁷ 〔陀〕—【宮】【聖】。（大正 25，442d，n.25）

⁸ 〔天〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，442d，n.29）

⁹ 婆=會【宋】【元】【明】【宮】=天【石】。（大正 25，442d，n.30）

¹⁰ 《大智度論》卷 54〈27 天主品〉：「首陀婆天（秦言淨居天）。」（大正 25，443b20）

¹¹ 〔等〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，442d，n.31）

¹² 《大智度論》卷 8〈1 序品〉：「問曰：云何為常光？答曰：佛身四邊各一丈光明，菩薩生便有此，是三十二相之一，名為丈光相。」（大正 25，114c18-20）

¹³ （千）+萬【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，442d，n.32）

¹⁴ 〔常〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，442d，n.35）

¹⁵ 炷（ㄘㄨˇ）：1.燈炷，燈心。2.指燈，燭。（《漢語大詞典》（七），p.55）

¹⁶ 《大智度論》卷 35〈3 習相應品〉：「如閻浮提者，閻浮，樹名，其林茂盛，此樹於林中最大。提名為洲。此洲上有此樹林；林中有河，底有金沙，名為閻浮檀金；以閻浮樹故，名為閻浮洲。此洲有五百小洲圍繞，通名閻浮提。」（大正 25，320a24-28）

爾時，釋提桓因白大德須菩提：「是三千大千世界諸四天王天乃至首陀婆諸天，一切和合，欲聽須菩提說般若波羅蜜義。

須菩提！⁽¹⁾ 菩薩摩訶薩云何應住般若波羅蜜中？

⁽²⁾ 何等是菩薩摩訶薩般若波羅蜜？

⁽³⁾ 云何菩薩摩訶薩(442c) 訶薩應行般若波羅蜜？」

〔貳〕須菩提受請為說

一、說法緣起

〔一〕仗佛力而說

須菩提語釋提桓因言：「憍尸迦！我今當承順佛意、承佛神力，為諸菩薩摩訶薩說般若波羅蜜，如菩薩摩訶薩所應住般若波羅蜜中。

〔二〕勸發菩提心

諸天子！今未發阿耨多羅三藐三菩提心者，應¹⁷當發。¹⁸

諸天子！若入聲聞正位，是人¹⁹不能發阿耨多羅三藐三菩提心。何以故？與生死作障隔故。是人若發阿耨多羅三藐三菩提心者，我亦隨喜。所以者何？上人應更求上法，我終不斷其功德。²⁰

二、正答三問

〔一〕釋「何等是般若波羅蜜」〔並答「云何應行般若波羅蜜」〕

※ 須菩提重述所問而答

憍尸迦！何等是般若波羅蜜？

〔1〕應薩婆若心，以無所得空慧觀

菩薩摩訶薩應薩婆若心，

A、觀五蘊等諸法無常、寂滅等

〔A〕觀無常等十五事

⁽¹⁾ 念色無常，⁽²⁾ 念色苦，⁽³⁾ 念色空，⁽⁴⁾ 念色無我，念色⁽⁵⁾ 如病、⁽⁶⁾ 如疽²¹癰²²、⁽⁷⁾ 瘡²³，⁽⁸⁾ 如箭入身，⁽⁹⁾ 痛²⁴、⁽¹⁰⁾ 惱、⁽¹¹⁾ 衰、⁽¹²⁾ 壞，⁽¹³⁾ 憂、⁽¹⁴⁾ 畏、⁽¹⁵⁾ 不安，

¹⁷ 應當發=今應當發心【元】【明】【石】。(大正 25, 442d, n.38)

¹⁸ 未發無上心者——今應當發

般若當機——不能發心——與生死作障隔故

已入聲聞正位——若能發心，我亦隨喜——上人應求上法，不斷其功德

(印順法師，《大智度論筆記》〔B017〕p.143)

¹⁹ 〔人〕—【聖】。(大正 25, 442d, n.39)

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「憍尸迦！汝諸天等未發無上菩提心者今皆應發。憍尸迦！諸有已入聲聞、獨覺正性離生，不復能發大菩提心。何以故？憍尸迦！彼於生死已結界故。此中若有能於無上正等菩提發心趣者，我亦隨喜。何以故？憍尸迦！諸有勝人應求勝法，我終不障他勝善品。」(大正 7, 134b7-13)

²¹ (1) 疽=敗【宋】【宮】【石】，=財【聖】。(大正 25, 442d, n.42)

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈27 問住品〉：「念色如病、如敗癰瘡。」(大正 8, 273c7)

²² 癰=如癰如【元】【明】。(大正 25, 442d, n.43)

²³ 瘡=如創【石】。(大正 25, 442d, n.44)

²⁴ 痛=病【聖】。(大正 25, 442d, n.45)

以無所得故；受、想、行、識亦如是。²⁵眼、耳、鼻、舌、身、意，地種、水火風空識種，觀無常乃至憂、畏、不安，是亦無所得故。

(B) 觀寂滅等

觀色寂滅、離、不生不滅、不垢不淨，受、想、行、識亦如是；觀地種乃至識種寂滅、離、不生不滅、不垢不淨，亦無所得故。

B、觀十二因緣

復次，憍尸迦！菩薩摩訶薩應薩婆若心，觀無明緣諸行乃至老死因緣大苦聚集，亦無所得故；觀無明滅故諸行滅乃至生滅（443a）故老死滅，老死滅故憂悲愁惱大苦聚滅，以無所得故。

C、修行三乘法

(A) 修三乘法乃至諸佛功德

復次，憍尸迦！菩薩摩訶薩應薩婆若心，修四念處，以無所得故；乃至修佛十力、十八不共法，以無所得故。

(B) 行六度

a、行前五度

復次，憍尸迦！菩薩摩訶薩應薩婆若心，行檀波羅蜜，以無所得故；行尸羅²⁶波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜，以無所得故。

b、行般若——觀諸法緣起無我

復次，憍尸迦！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，作是觀：『但諸法諸法共相因緣潤益增長，分別校計，是中無我、無我所。』²⁷

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「憍尸迦！若菩薩摩訶薩發一切智智相應之心，以無所得而為方便，思惟色乃至識，⁽¹⁾若無常、⁽²⁾若苦、⁽⁴⁾若無我、⁽³⁾若空、⁽⁵⁾若如病、⁽⁶⁾若如癰、⁽⁸⁾若如箭、⁽⁷⁾若如瘡、⁽¹⁰⁾若熱惱、若逼切、⁽¹²⁾若敗壞、⁽¹¹⁾若衰朽、若變動、若速滅、⁽¹⁴⁾若可畏、若可厭、若有災、若有橫、若有疫、若有癘、⁽¹⁵⁾若不安隱、若不可保信。」（大正 7，134b15-21）

²⁶ [羅]—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，443d，n.2）

²⁷ (1) 《大般若波羅蜜多經·第二分》卷 425〈25 帝釋品〉：「菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，作如是觀：『唯有諸法互相滋潤、互相增長、互相圓滿；思惟校計，無我我所。』」（大正 7，135a4-6）

(2) 《大般若波羅蜜多經·第三分》卷 499〈4 天帝品〉：「菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，作如是觀：唯有諸法更相緣助、滋潤增長；展轉周遍，其中都無我及我所。」（大正 7，537b23-25）

(3) 《光讚經》卷 10〈25 問品〉：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，觀察諸法，了知諸法；了知諸法展轉相成，因得具足，展轉相成；曉了諸法無有吾我亦無有身。」（大正 8，210c13-16）

(4) 《放光般若經》卷 6〈28 無住品〉：「菩薩行般若波羅蜜，作是觀：『使法法相續、法法相得，皆使具足。』菩薩於念亦無吾我。」（大正 8，38b25-27）

(5) 《大智度論》卷 54：「問曰：應說般若波羅蜜相行，何以故中間說『諸法諸法更相因緣潤益增長』？」（大正 25，444b6-8）

案：《中阿含經》卷 10（42 經）《何義經》：「是為法法相益、法法相因。」（大正 1，485b15）

(2) 觀初迴向心與佛心互不相在、不可得

A、不以世諦說 (印順法師,《大智度論筆記》〔B018〕p.144)

菩薩迴向心不在阿耨多羅三藐三菩提心中,阿耨多羅三藐三菩提心不在迴向心中;迴向心於阿耨多羅三藐三菩提心中不可得,阿耨多羅三藐三菩提心於迴向心中亦²⁸不可得。

菩²⁹薩雖觀一切法,亦無法可得,是名『菩薩摩訶薩般若波羅蜜』。」

B、以第一義諦說——皆空非心相 (印順法師,《大智度論筆記》〔B018〕p.144)

釋提桓因問大德須菩提:「云何菩薩迴向心不在阿耨多羅三藐三菩提心中?云何阿耨多羅三藐三菩提心不在迴向心中?云何迴向心於阿耨多羅三藐三菩提心中不可得?云何阿耨多羅三藐三菩提心於迴向心中不可得?」

須菩提語釋提桓因言:「憍尸迦!迴向心、阿耨多羅三藐三菩提心,非心;是非心相,非心相中不可迴向。是非心相常非心相,不可思議相常不可思議相,是名菩薩摩訶薩般若波羅蜜。」³⁰

2、佛讚所說

爾時,佛讚須菩提言:「善哉!善哉!須菩提!汝為諸菩薩摩訶薩說般若波羅蜜,安慰諸菩薩摩訶薩心。」

3、須菩提自陳說意

須菩提白佛言:「世尊!我應報恩,不應不報恩。過去諸佛及諸弟子為諸菩薩說六波羅蜜,示、教、利、喜;世尊爾時亦在中(443b)學,得阿耨多羅三藐三菩提。我今亦當為諸菩薩說六波羅蜜,示、教、利、喜,令得阿耨多羅三藐三菩提。」

【論】

壹、諸天來集,佛常光勝諸天光明

(壹) 諸天來集

問曰:初品中,佛放殊勝光明,諸天大集,³¹此間何以更說?

答曰:有人言:「此是後會。」

有人言:「即是前會。」

(貳) 佛常光勝諸天光明

天以須菩提善能說深般若波羅蜜,諸天歡喜;以是故佛微笑,常光益更發明,諸天光

²⁸ [亦]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 443d, n.3)

²⁹ 菩薩+ (摩訶薩)【石】。(大正 25, 443d, n.4)

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉:「善現答言:『憍尸迦!諸菩薩摩訶薩迴向心則非心,菩提心亦非心;不應非心迴向非心,心亦不應迴向非心;非心不應迴向於心,心亦不應迴向於心。何以故?憍尸迦!非心即是不可思議,不可思議即是非心,如是二種俱無所有,無所有中無迴向義。憍尸迦!心無自性,心性無故心所亦無;心及心所既無自性故,心亦無迴向心義。憍尸迦!若作是觀,是謂菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。』」(大正 7, 135a17-26)

³¹ 《正觀》(6), pp.149-150: 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈1 序品〉(大正 8, 217b12-218c), 《放光般若經》卷 1〈1 放光品〉(大正 8, 1b9-2b), 《光讚經》卷 1〈1 光讚品〉(大正 8, 147b9-149a8)。

明不復現。如日出時，星、月、燈、燭無復光明；譬如焦炷在閻浮檀金邊。

（參）別釋經文

一、釋「欲界、色界諸天」

（一）欲界天

1、四天王天

「四天王天」者，東方名提多羅吒³²（秦言治國）³³，主乾闥婆及毘舍闍；南方名毘流離（秦言增長）³⁴，主拘槃荼³⁵及薛荔多³⁶；西方名毘流波叉（秦言雜語）³⁷，主諸龍王及富多那³⁸；北方名鞞沙門（秦言多聞）³⁹，主夜叉⁴⁰及羅刹⁴¹。

2、忉利天主——釋提桓因

「釋提桓因」：「釋迦」，秦言⁴²能；「提婆」，秦言天；「因提」，秦言主——合而言之「釋提婆那民」。

3、夜摩天

「須夜磨」⁴³，夜摩天王名也，秦言妙善。

4、兜率陀天

「刪兜率陀」，兜率陀天王名也，秦言妙足。

5、化樂天

「須涅⁴⁴蜜陀」，秦言化樂。

6、他化自在天

「婆舍跋提」，秦言他化自在天。

³² 吒=咤【宮】。（大正 25，443d，n.7）

³³ （秦言治國）四字夾註=（秦言治國）四字本文【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，443d，n.8）

³⁴ （秦言增長）四字夾註=（秦言增長）四字本文【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，443d，n.11）

³⁵ 荼=茶【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，443d，n.13）

³⁶ （1）荔多=脇【聖】。（大正 25，443d，n.14）

（2）〔唐〕慧琳，《一切經音義》卷 10：「薛荔多（上音陞，下音麗，梵語：餓鬼眾也）。」（大正 54，367b10）

³⁷ （秦言雜語）四字夾註=（秦言雜語）四字本文【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，443d，n.16）

³⁸ 《翻梵語》卷 7：「富樓多那（應云富多那，譯曰：臭也）。」（大正 54，1029c4）

³⁹ （秦言多聞）四字夾註=（秦言多聞）四字本文【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，443d，n.18）

⁴⁰ 〔唐〕慧琳，《一切經音義》卷 9：「閼叉（以拙反，或云夜叉，皆訛也。正言藥叉，此譯云能噉人鬼，又云傷者，謂能傷害人也）。」（大正 54，357a19）

⁴¹ 〔唐〕慧琳，《一切經音義》卷 25：「羅刹（此云：惡鬼也，食人血肉，或飛空，或地行捷疾，可畏也）。」（大正 54，464b13）

⁴² （秦言）二字本文=（秦言）二字夾註【石】下同，（大正 25，443d，n.19）

⁴³ 磨=摩【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，443d，n.22）

⁴⁴ 涅=洹【聖】。（大正 25，443d，n.23）

〔二〕色界天

此間一梵天王名尸棄，秦言火⁴⁵。
從梵天乃至首陀婆⁴⁶天⁴⁷——秦言淨居天。

二、諸天業報生身光

「業報生身光」者，
欲界天以燈燭、明珠等施，及布施、持戒、禪定等清淨故，身常光明，不須日月。
色界天行禪離欲，修習火三昧故，身常出妙光，勝於日月及欲界報光明。離欲天，取要言之，是諸天⁴⁸光明皆由心清淨故得。

三、釋「佛常光」

佛常光明者，面各一丈。
諸天光明⁴⁹大者，雖無量由旬，於佛光邊蔽而不現。

貳、以「深入究竟住、初入般若行、般若體」等三義說般若

〔壹〕帝釋以三義問般若

一、諸天欲聞須菩提說般若

釋提桓因見佛神力光明，作是念：「佛光明能蔽諸天光，智慧之明亦當⁵⁰能破我等⁵¹愚闇。」又以佛（443c）命須菩提說般若；是故言：「一切諸天皆大集會，欲聽須菩提說般若義。」
今大福德諸天皆集，欲聞般若義。

二、釋帝釋三問⁵²

「云何是般若波羅蜜」者，是問「般若波羅蜜體」。
「云何行」者，是問「初入方便行」。
「云何住」者，問「深入究竟住」。

〔貳〕須菩提受請為說

一、說法緣起

〔一〕須菩提仗佛力而說般若

須菩提受其語，作是答：若人飢渴，給足飲食，感恩則深；菩薩亦如是，發心求佛道，為是人說般若，則大得利益，感恩亦深，是故說般若。

⁴⁵ 火＝大【聖】＊。（大正 25，443d，n.24）

⁴⁶ （1）婆＋（首陀婆）【元】【明】【石】。（大正 25，443d，n.25）

（2）《翻譯名義集》卷 2：「首陀婆，《大論》云：『秦言淨居天。』通五淨居。」（大正 54，1077c14）

⁴⁷ 天＋（首陀婆）【聖】。（大正 25，443d，n.26）

⁴⁸ 〔天〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，443d，n.27）

⁴⁹ 〔明〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，443d，n.28）

⁵⁰ 當＝常【聖】。（大正 25，443d，n.31）

⁵¹ 〔等〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，443d，n.32）

⁵² 〔云何是般若……問般若體

帝釋三問〕云何行……問初入方便行

〔云何住……問深入究竟住（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.143）

（二）勸發菩提心

未發心者當發；已入聖道者則不堪任，以漏盡、無有後生故——如是等因緣，故言「不任」。

※ 因論生論：小乘若已入聖道則不堪任發菩提心，何以故言上人更應求上法

問曰：若是人不任者，何以故言「是人若發心者，我亦隨喜，不障其功德，上人應更求上法」？

答曰：須菩提雖是小乘，常習行空故，不著聲聞道；以是故假設言：「若發心，有何咎！」

此中須菩提自說二因緣：一者、不障其福德心，二者、上人應更求上法。

以是故，上人求阿耨多羅三藐三菩提，無咎；若上人求小法，是可恥。

二、正答三問

（一）釋「何等是般若波羅蜜」〔並答「云何應行般若波羅蜜」〕

1、須菩提重述所問而答

以中間傍及餘事故更稱問。⁵³

（1）應薩婆若心，以無所得空慧觀

「何等是般若波羅蜜」者，所謂應薩婆若心，

A、觀五蘊等諸法無常、寂滅等

（A）觀無常等十五事

a、舉五蘊說

（a）釋名義⁵⁴

觀色「無常、苦、空、無我」，如先說。⁵⁵

觀五眾能生諸惱，故言「如病」。

有人聞五眾如病，調為輕微，故言「如癰疽⁵⁶」。

有人以癰疽雖難愈，猶或可差，故言「如箭鏑入體，不可得出」。

有人以箭鏑在體，雖沈深難拔，良方妙術，猶可令出，故言常「痛」、「惱」。

如人著（444a）「衰」，常有不吉；五眾亦如是，若人隨逐，則無安隱。

以有「衰」故常懷「憂怖」。

是五眾如與師子虎狼共住，常懷「憂畏」。

是五眾無常虛誑等過故，常「不安隱」。

（b）辨法數

問曰：五眾但有此十五種惡，更有餘事？

答曰：略說則十五，廣說則無量無邊；如《雜阿含》中呵五眾有百種罪過。⁵⁷

⁵³ 案：此指經中所說「憍尸迦！何等是般若波羅蜜」。參見《大智度論》卷 54〈27 天主品〉（大正 25，442c10）。

⁵⁴ 此中缺第 7 項「瘡」，第 12 項「壞」的論釋。

⁵⁵ 《正觀》（6），p.150；參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈11 幻學品〉（大正 8，240a19-28）；《放光般若經》卷 3〈13 問幻品〉（大正 8，17b22-25）；《光讚經》卷 4〈10 幻品〉（大正 8，175b）。

⁵⁶ 癰疽：1.毒瘡名。2.比喻禍患、毛病。（《漢語大詞典》（八），p.370）

(c) 應機施教，說法不定

問曰：何以常說無常、苦、空、無我；或時說八事——如病、如癰疽⁵⁸等；⁵⁹餘七事少有說處？

答曰：

I、依根性利鈍分別

人有上、中、下。

(I) 上根說苦空無常無我四（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.143）

為利根故說四，即入苦諦。

(II) 中根說如病如癰等八事（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.143）

中根者，說四，則不能生厭心；說如病、如癰等八事，則生厭心。

(III) 下根總說痛惱等十五（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.143）

鈍根人聞是八事，猶不生厭，更為說痛、惱等七事，然後乃厭。

(IV) 結

利根易度故，常多說四事；鈍根人時有可度者，故希⁶⁰說餘事。

II、依凡聖分別

上八事名為「聖行」；餘七事，凡夫、聖人共行。

初四入十六聖行⁶¹故，般若中常說；又說般若，為菩薩利根故，多說聖行。

※ 兼說「初入方便行」

今問「云何是初行法」故，此中都說。

b、例同十二人、六種、十八界

十二人乃至六種等亦應如是呵。

十八界等亦應具說，誦者忘失。所以者何？此十八界等諸法皆是五眾別名故，不應不說。⁶²

(B) 觀寂滅等

a、菩薩觀五眾等寂離、遠離、不生不滅、不垢不淨

(a) 菩薩利根，觀五眾等寂離，但為般若故

若行者觀五眾等寂滅、遠離、不生不滅、不垢不淨⁶³等，此但為般若波羅蜜故，

⁵⁷ (1) 出處待考。

(2) 雜阿含：呵五眾有百種罪過。（印順法師，《大智度論筆記》〔H002〕p.391）

⁵⁸ [疽] — 【宮】【宋】。（大正 25，444d，n.2）

⁵⁹ 參見《雜阿含經》卷 5（104 經）（大正 2，31c3-10）、卷 5（110 經）（35b1-5）、卷 10（259 經）（65b5-c10）、卷 10（265 經）（68c1-17）、卷 12（291 經）（82c2-16）、卷 31（864 經）（219b29-c7）、卷 31（867 經）（219c25-220a3）、卷 43（1175 經）（315b20-22）等。

⁶⁰ 希：3.少。（《漢語大詞典》（三），p.694）

⁶¹ 十六聖行：苦諦——無常、苦、空、無我；集諦——集、因、生、緣；滅諦——滅、靜、妙、離；道諦——道、如、行、出。

參見《大毘婆沙論》卷 64（大正 27，331a），《鞞婆沙論》卷 9（大正 28，478a）。

⁶² 同樣的情形，另見《大智度論》卷 37（大正 25，330a26-b8，334c11-15）。

⁶³ (1) 不淨 + (等)【聖】【石】。（大正 25，444d，n.5）

不合上十五說；十五事，三乘共故。

(b) 辨菩薩與聲聞人智力之差別

I、二乘人智力薄故，不能直觀寂滅等

聲聞人智力薄故，初始不能觀五眾若遠離、若寂滅等，但能觀無常等；入第三諦⁶⁴，乃能觀寂滅。

II、菩薩利根，發心即觀五眾，得寂滅相⁶⁵

菩薩利根故，初觀五眾，便得寂滅相。

(c) 兼釋「以無所得故」

「用無所得」者，常用無所得空慧觀諸法相。

b、般若相：五眾實相即是涅槃

復次，釋提桓因問般若波羅蜜相，不問五眾患厭事，但說般若相。

「般若相」者，不離五眾（444b）有涅槃，不離涅槃有五眾；五眾實相即是涅槃。⁶⁶

是故初發心鈍根者，先用無常等觀，然後觀五眾寂滅等。

B、觀十二因緣

十二因緣亦如是。

C、修行三乘法

(A) 修三乘共法乃至諸佛功德

復次，修四念處乃至八聖道分，是共法；應薩婆若心、以無所得者，是名般若波羅蜜相。

六波羅蜜乃至十八不共法，獨是大乘法。

(B) 釋「菩薩行般若時，觀諸法更相因緣潤益增長，諸法空無我、無我所」

問曰：應說般若波羅蜜相行，何以故中間說：「諸法諸法更相⁶⁷因緣潤益增長」？

答曰：

a、須菩提先說諸法無常等過，後說諸法畢竟空而宛然有

須菩提上先說「諸法無常等過」；後說「諸法遠離、寂滅、無所得、空」；然後說「諸法雖空，從因緣和合故有」；次說「四念處乃至十八不共法行佛道」。

(2)《大正藏》原無「等」字，今依《高麗藏》補上「等」字（第 14 冊，920b8）。

⁶⁴ 第三諦，指「滅諦」。

⁶⁵ 三乘般若觀色苦無常等十五事
┌上根說苦空無常無我四〔聖〕┐
├中根說如病如癱等八事〔聖〕┤
└下根總說痛惱等十五〔凡聖〕┘
┌菩薩觀色寂離不生滅垢淨……………利根發心即觀……┐
└…〔不共〕┘
若觀

（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕 p.143

⁶⁶ 世間即是涅槃：世間實相即涅槃。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕 p.287）

⁶⁷ 更相：相繼，相互。（《漢語大詞典》（一），p.529）

b、聽者聞寂滅、空等義，疑「誰能修行得佛」

聽者作是念：「上說遠離、寂滅、空故，知非常；說十二因緣故，知不滅。而無知者、見者，誰修行是諸法得佛？」

c、菩薩以智慧知一切法雖空、無有作者，而從因緣故，令果報增長

是故說菩薩作是念：「諸法空，無我、無眾生；而從因緣故，有四大、六識，是十法各各有力，能生、能起、能有所作——如地能持，水能爛，火能消，風能迴轉，識能分別。

是十法各有所作，眾生顛倒故，謂是人作、我作；如皮骨和合故有語聲，或者謂人語。

如火燒乾竹林，出大音聲，此中無有作者；又如木人、幻人、化人，雖能動作，無有作者——此十法亦如是。

前生法，後生法，因緣⁶⁸——或共生因緣，或相應因緣，或報因緣等，⁶⁹常修常集因緣，令果報增長；如春殖⁷⁰果樹，隨時澆灌，華果繁茂。

以智慧分別，知一切諸法無有作者。」

(2) 觀初迴向心與佛心互不相在、不可得**A、略述**

菩薩初發意迴向與佛心作因緣；而初發意迴向時未有佛心，佛心中無初迴向心；雖無，而能作因緣。

B、菩提心、回向心，互不相在（印順法師，《大智度論筆記》〔F018〕p.144）

問曰：若初發心迴向時無菩提心者，何所迴向？

⁶⁸ 緣+（和合）【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，444d，n.15）

⁶⁹ （1）《大智度論》卷 17：「復有六因：相應因、共因、相似因、遍因、報因、名因。」（大正 25，187a28-29）

案：「共因」又名「俱有因」，「相似因」又名「同類因」，「遍因」又名「遍行因」，「報因」又名「異熟因」，「名因」又名「能作因」。

（2）《大智度論》卷 32〈1 序品〉：

如心法從內外處因緣和合生，是心如幻、如夢、虛誑、無有定性，心數法亦如是。

是心共生心數法，所謂受、想、思等。是心數法，同相、同緣故，名為相應。心以心數法相應為因，心數法以心相應為因，是名相應因。相應因者，譬如親友、知識，和合成事。

共生因者，一切有為法，各有共生因，以共生故，更相佐助；譬如兄弟同生故，互相成濟。

自種因者，過去善種，現在、未來善法因；過去、現在善種，未來善法因。不善、無記亦如是。如是一切法，各有自種因。

遍因者，苦諦、集諦所斷結使，一切垢法因，是名遍因。

報因者，行業因緣故，得善惡果報，是為報因。

是五因名為「因緣」。（大正 25，296c10-23）

（3）《阿毘達磨俱舍論》卷 6〈2 分別根品〉：「因有六種：一、能作因，二、俱有因，三、同類因，四、相應因，五、遍行因，六、異熟因。」（大正 29，30a12-13）

（4）因緣。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕，p.302）

⁷⁰ 殖=植【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，444d，n.16）

答曰：

(A) 不以世諦說（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.144）

a、諸法非常非無常，不應言「迴向心已滅，云何與菩提作因」（〔B018〕p.144）

般（444c）若波羅蜜實相中，諸法非常相、非無常相，非有相、非無相，故不應難言：「迴向心已滅無所有，云何與菩提作因？」

b、諸法非生滅非不生滅，不應言「菩提不生不滅、無所有，何所迴向」（〔B018〕p.144）

若諸法不生不滅、非不生非不滅，云何以不生不滅作難「無菩提心，何所迴向」？

c、菩提非三世相，不應言「未來無菩提，何所迴向」（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.144）

復次，佛自說菩提相非過去、非未來、非現在，⁷¹云何難言「未來無菩提故，何所迴向」？

d、三世互不相離，一如無二，云何說二心互不相在（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.144）

復次，如〈如品〉中說：「過去世不離未來世，未來世不離過去世，過去世如、未來世如，一如無二。」⁷²云何說「菩提心不在迴向心中，迴向心不在菩提心中」？

但菩薩聞是⁷³讚歎佛法，發心愛樂：「我所有功德，皆迴向佛道。」從發心已來，乃至佛道，修是功德，不休不息；用如幻、如夢無所得故，是名「菩薩般若波羅蜜」；能知諸法因緣生果報而無有定相。

(B) 以第一義諦說——皆空非心相（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.144）

a、須菩提以第一義諦答帝釋之問

釋提桓因難：「何以故迴向心不在菩提心中可得，菩提心不在迴向心中可得？」⁷⁴

須菩提不以世諦如幻、如夢說，但以第一義諦說：「是二心皆空，非心相。」⁷⁵

何以故？諸法畢竟空中，無是心非心。如是法，云何可有迴向？

若有二法，可有迴向；譬如乘車西行，南有止宿處，故迴⁷⁶車趣向。車與迴向

⁷¹ 無上菩提：非三世。（印順法師，《大智度論筆記》〔E001〕p.285）

⁷² （1）參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈54 大如品〉：「復次，如來如相不過去、不未來、不現在，諸法如相亦不過去、不未來、不現在，是故須菩提為隨佛生。復次，如來如不在過去如中，過去如不在如來如中。如來如不在未來如中，未來如不在如來如中。如來如不在現在如中，現在如不在如來如中。過去未來現在如、如來如，一如，無二無別。」（大正 8，335c10-17）

（2）三世不離。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302）

⁷³ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，444d，n.18）

⁷⁴ 〔諸法非常非無常，不應言「回向心已滅，云何與菩提作因」。
| 諸法非生滅非不生滅，不應言「菩提不生不滅，無所有，
└不以世諦說┘ 何所回向」。

菩提心、回向心┘ 菩提非三世相，不應言「未來無菩提，何所回向」。

互不相在 | 三世互不相離，一如無二，云何說二心互不相在？

└以第一義諦說……皆空非心相。（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.144）

⁷⁵ 二諦：世諦如幻如夢；第一義諦皆空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.286）

⁷⁶ 迴+（向）【聖】。（大正 25，444d，n.21）

處異故，可有迴向；不得但有車而言迴向，無異故。

b、迴向心、菩提心皆非心非心相，亦無是非心故不可思議

「非心相常非心相」者，須菩提意謂：「是心相如常住，不生不滅，不垢不淨。」以非心相故非心，亦無是非心，是故說「不可思議」；不可思議亦常不可思議，不可籌量思惟取相。

(C) 結成：諸法緣起性空，空有無礙

以是因緣故，阿耨多羅三藐三菩提所因心似果，不似則不能生。若初心不淨，後不能發淨心；如鍊鐵不能(445a)成金。⁷⁷

2、佛讚所說

(1) 歎須菩提能善說般若

佛以須菩提深入因緣般若波羅蜜中，此是般若波羅蜜名也——以能深得諸法因緣故，即以為名；無有違錯故，於大眾中讚言：「善哉！善哉！汝是小乘人，而能善說深般若波羅蜜！」

(2) 讚須菩提能安慰諸菩薩心

「安慰諸菩薩心」者，以般若波羅蜜教⁷⁸諸菩薩，汝莫自以煩惱未盡，未成佛道故而自懈廢！諸法⁷⁹無礙，初心、後心無有異相，但勤精進，則成佛道。

3、須菩提自陳說意

(1) 釋「我應報恩」

「我應報恩」者，

A、報法恩故

須菩提作是念：「我行此諸法實相，得脫老病死苦，我云何不念是法大恩？」以是故常樂說法⁸⁰。

B、報釋尊恩故

復次，佛有大悲心，樂說法度眾生；我以佛恩故得道，我亦助佛說法度眾生，是為報恩。

C、報三寶恩故

又知今世尊因過去諸佛得成佛道，是故我亦愛敬過去佛；如子愛敬父故，亦愛重於祖。又⁸¹亦愛敬過去諸菩薩及弟子，能說法教示故，今世尊亦因此得成。

須菩提深心信三寶，故說：「我知今世尊及法，過去諸佛及弟子恩。」

法即是**法寶**，今佛、過佛即是**佛寶**，諸菩薩及弟子即⁸²是**僧寶**。

(2) 釋「六度」〔舉如前說〕

⁷⁷ 發心畢竟二不別。(印順法師，《大智度論筆記》[E009] p.302)

⁷⁸ 教=示【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 445d, n.3)

⁷⁹ 法+ (無障)【元】【明】【石】。(大正 25, 445d, n.4)

⁸⁰ 〔法〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 445d, n.6)

⁸¹ 又=父【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 445d, n.10)

⁸² 〔即〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 445d, n.12)

六波羅蜜，如先說。⁸³

(3) 釋「示、教、利、喜」

A、示

「示」者，示人好醜、善不善、應行不應行；生死為醜，涅槃安隱為好。分別三乘，分別六波羅蜜——如是等名「示」。

B、教

「教」者，教言「汝捨惡行善」——是名⁸⁴「教」。

C、利

「利」者，未得善法味故，心則退沒；為說法引導令出：「汝莫於因時求果！汝今雖勤苦，果報出時，大得利益！」令其心利，故名「利」。

D、喜

「喜」者，隨其所行而讚歎之，令其心喜；若樂布施者，讚布施則喜——故名「喜」。以此四事，莊嚴說法。

【經】

(二) 釋「云何應住般若波羅蜜中」

爾時，須菩提語釋提桓因言：「憍尸迦！汝（445b）今當聽菩薩摩訶薩般若波羅蜜中如所應住、所不應住。⁸⁵

I、明「應如是住」

(1) 五蘊空與菩薩空無二無別

憍尸迦！色、色空，受……，想……，行……，識、識空，菩薩、菩薩空。是色空、菩薩空，不二不別；受……，想……，行……，識空、菩薩空，不二不別。憍尸迦！菩薩摩訶薩般若波羅蜜中應如是住。

(2) 六根空乃至十二因緣空與菩薩空無二無別

A、六根

復次，眼、眼空，乃至意、意空，菩薩、菩薩空；眼空乃至菩薩空，不二不別。

B、六塵

六塵亦如是。

C、六大種

地種、地種空，乃至識種、識種空，菩薩、菩薩空。

憍尸迦！地種空乃至識種空、菩薩空，不二不別。

⁸³ 《正觀》(6)，p.151：參見《大智度論》卷 11～卷 18（大正 25，139a-197b）、卷 29（大正 25，272b20-273a9）、卷 45（大正 25，387b14-388a9）、卷 46（大正 25，394c17-395a12）。

⁸⁴ [名]—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，445d，n.13）

⁸⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：

爾時，具壽善現告天帝釋言：「憍尸迦！汝問『云何菩薩摩訶薩應住般若波羅蜜多』者，汝等諦聽！吾當為說諸菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多，如所應住不應住相。」（大正 7，135b9-12）

憍尸迦！菩薩摩訶薩般若波羅蜜中應如是住。

D、十二因緣

無明、無明空，乃至老死、老死空；無明滅、無明滅空，乃至老死滅、老死滅空；菩薩、菩薩空。

憍尸迦！無明空乃至老死空，無明滅空乃至老死滅空，菩薩空，不二不別。

憍尸迦！菩薩摩訶薩般若波羅蜜中應如是住。

(3) 六度乃至一切種智之空與菩薩空無二無別

檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，內空乃至無法有法空，四念處乃至十八不共法，一切三昧門、一切陀羅尼門，聲聞乘、辟支佛乘、佛乘，聲聞、辟支佛、菩薩、佛，亦如是。

一切種智、一切種智空，菩薩、菩薩空；一切種智空、菩薩空，不二不別。

(4) 結

憍尸迦！菩薩摩訶薩般若波羅蜜中應如是住。」

2、明「所不應住」

爾時，釋提桓因問須菩提：「云何菩薩⁸⁶般若波羅蜜中所不應住？」

(1) 廣說不應住

A、以有所得故，於五蘊乃至一切種智皆不應住

須菩提言：「憍尸迦！菩薩摩訶薩不應色中住，以有所得故；不應受、想、行、識中住，以有所得故。不應眼中住乃至不應意中住，不應色中住乃至不應法中住，眼識乃至意識、眼觸乃至意觸、眼觸因緣生受乃至意觸因緣生受中不應住，以有所得故。地種乃至識種中不應住，以有所得故。檀波羅蜜乃至般若波羅蜜、(445c) 四念處乃至十八不共法中不應住，以有所得故。須陀洹果中不應住，以有所得故；乃至阿羅漢果、辟支佛道、菩薩道、佛道、一切種智不應住，以有所得故。

B、於五蘊常、無常等門不應住

復次，憍尸迦！菩薩摩訶薩，色是常不應住，色是無常不應住；受、想、行、識亦如是。

色若樂若苦、若淨若不淨、若我若無我、若空若不空、若寂滅若不寂滅、若離若不離不應住，以有所得故；受、想、行、識亦如是。

C、於三乘之無為果相及其福田不應住

復次，憍尸迦！菩薩摩訶薩，須陀洹果無為相、斯陀含果無為相、阿那含果無為相、阿羅漢果無為相不應住，辟支佛道無為相、佛道無為相不應住。須陀洹福田不應住，斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛、佛福田不應住。

D、於菩薩初地乃至十地不應住

復次，憍尸迦！菩薩摩訶薩初地中不應住，以有所得故；乃至第十地中不應住，以有所得故。

⁸⁶ [菩薩] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 445d, n.20)

E、於菩薩初發心、具足六度乃至得諸佛功德相好等皆不應住

復次，菩薩摩訶薩住初發心中，我當具足檀波羅蜜不應住，乃至我當具足般若波羅蜜不應住。⁸⁷具足六波羅蜜當入菩薩位，不應住；入菩薩位已，當住阿鞞跋⁸⁸致地，不應住；菩薩當具足五神通，不應住，以有所得故。菩薩住五神通已，我當遊無量阿僧祇佛界⁸⁹，禮敬、供養諸佛，聽法；聽法已，為他人說——菩薩摩訶薩如是不應住，以有所得故。⁹⁰

如諸佛世界嚴淨，我亦當莊嚴世界，不應住，以有所得故。

成就眾生，令入佛道，不應住；到無量阿僧祇世界諸佛所，尊重、愛敬、供養，以香華、瓔珞、澤⁹¹香、搗⁹²香、幢幡、華蓋、百千億種寶衣供養諸佛，不應住，以有所得故。

我當令無量阿僧祇眾生發阿耨多羅三藐三菩提心，如是菩薩不應住；我當生五眼：**(446a)** 肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼，不應住；我當生一切三昧門，不應住；隨所欲遊戲諸三昧，不應住；我當生一切陀羅尼門，不應住。我當得佛十力，不應住；我當得四無所畏、四無礙智、十八不共法，不應住；我當具足大慈大悲，不應住；我當具足三十二相，不應住；我當具足八十隨形好，不應住，以有所得故。

F、於八人乃至作諸佛事等皆不應住

是八人——是信行人、是法行人，如是不應住；須陀洹極七世生不應住；家家不應住；須陀洹命終垢盡不應住；須陀洹中間入涅槃不應住；是人向斯陀含果證不應住；是人斯陀含，一往⁹³來入涅槃不應住；是人向阿那含果證不應住；斯陀含一種不應住；是人阿⁹⁴那含，彼間入涅槃，不應住；是人向阿羅漢果證不應住；是人阿羅漢今世入無餘涅槃不應住；是辟支佛不應住；過聲聞、辟支佛地，我當住菩薩地，不應住；道種智中不應住，以有所得故。一切種、一切法知己，斷諸煩惱及習，不應住；佛得阿耨多羅三藐三菩提，當轉法輪，不應住；作佛事，度無量阿僧祇眾生入涅槃，不應住。⁹⁵

⁸⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「復次，憍尸迦！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，不應住初發心已便作是念：『我當圓滿布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多。』」（大正 7，137a27-29）

⁸⁸ 鞞跋＝維越【石】。（大正 25，445d，n.22）

⁸⁹ （世）＋界【元】【明】。（大正 25，445d，n.23）

⁹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「不應住作是念：『我修加行既圓滿已當入菩薩正性離生。』不應住作是念：『我已得入正性離生，當住菩薩不退轉地。』不應住作是念：『我當圓滿菩薩五通。』不應住作是念：『我住菩薩圓滿五通，常遊無量無數佛土，禮敬瞻仰供養承事諸佛世尊，聽聞正法、如理思惟、廣為他說。』何以故？憍尸迦！如是住者有所得故。」（大正 7，137b4-11）

⁹¹ 澤＝塗【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，445d，n.26）

⁹² 搗＝擣【宋】【元】【明】【宮】【聖】＝揭【石】。（大正 25，445d，n.27）

⁹³ 〔往〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，446d，n.3）

⁹⁴ （向）＋阿【石】。（大正 25，446d，n.4）

⁹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「復次，憍尸迦！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜

G、修四神足住壽無量不應住

四如意足中不應住；入是三昧，住如恒河沙等劫壽，不應住；我當得壽命無殃⁹⁶數劫，不應住。

H、於相好莊嚴乃至諸希有勝事中不應住

三十二相，一一相百福莊嚴⁹⁷，不應住；我一世界如十方恒河沙等世界，不應住；我三千大千世界純是金鋼⁹⁸，不應住；使⁹⁹我菩提樹當出如是香，眾生聞者¹⁰⁰，無有婬欲、瞋恚、愚癡，亦無聲聞、辟支佛心，是一切人必當得阿耨多羅三藐三菩提；若眾生聞是香者，身病、意病皆悉除盡，不應住。

I、無有五蘊乃至無有諸佛功德名字，皆不應住

當使我世界中無有色受想行識名（446b）字，不應住；當使我世界中無有檀波羅蜜名字乃至無有般若波羅蜜名字，當使我世界中無有四念處名字乃至無有十八不共法名字，亦無須陀洹名字乃至¹⁰¹無有佛名字，不應住，以有所得故。

(2) 釋不住因緣

何以故？諸佛得阿耨多羅三藐三菩提時，一切諸法無所得故。¹⁰²

(3) 結

多時，不應住此是第八補特伽羅，此是隨信行，此是隨法行；不應住此是預流極七返有，此是家家，此是一間；不應住此是齊首補特伽羅，乃至壽盡煩惱方盡；不應住此是預流定不墮法，此是一來至此世間得盡苦際；不應住此是不還向，此是不還果，往彼方得般涅槃者；不應住此是阿羅漢，永盡後有，現在必入無餘涅槃；不應住此是獨覺；不應住此是如來、應、正等覺。」（大正 7，137c6-15）

⁹⁶ 殃=央【宋】【元】【明】【宮】【聖】=鞅【石】。（大正 25，446d，n.5）

⁹⁷ 《大智度論》卷 4〈1 序品〉：

問曰：一思種？為多思種？

答曰：三十二思種三十二相，一一思種一一相，一一相百福德莊嚴。

問曰：幾許名一福德？

答曰：有人言：「有業報轉輪聖王，於四天下受福樂，得自在，是名一福德。如是百福成一相。」

復有人言：「作釋提桓因，於二天中得自在，是名一福德。」

復有人言：「作他化自在天王，於欲界中得自在，是名一福。」

復有人言：「除補處菩薩，餘一切眾生所得福報，是名一福。」

復有人言：「天地劫盡，一切眾生共福德故，三千大千世界報立，是名一福。」

復有人言：「是福不可量，不可以譬喻知：如三千大千世界一切眾生，皆盲無目，有一人能治令差，是為一福。一切人皆被毒藥，一人能治令差；一切人應死，一人能揀之令脫；一切人破戒，破正見，一人能教令得淨戒、正見；如是等為一福。」

復有人言：「是福不可量，不可譬喻。是菩薩入第三阿僧祇中，心思大行種是三十二相因緣。以是故，是福無能量，唯佛能知。」（大正 25，87b5-24）

⁹⁸ 鋼=剛【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，446d，n.6）

⁹⁹ 〔使〕—【聖】。（大正 25，446d，n.7）

¹⁰⁰ 者=是【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，446d，n.8）

¹⁰¹ 至+（佛）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，446d，n.9）

¹⁰² 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「所以者何？一切如來、應、正等覺證得無上正等菩提時，覺一切法都無所有；一切菩薩摩訶薩眾住不退轉地時，亦見諸法都無所有。」（大正 7，138a25-27）

如是，憍尸迦！菩薩於般若波羅蜜中不應住，以無所得故。」¹⁰³

3、結成：菩薩應如佛住不住法中

爾時，舍利弗心念：「菩薩今云何應住般若波羅蜜中？」

須菩提知舍利弗心所念，語舍利弗言：「於汝意云何？諸佛何所住？」¹⁰⁴

舍利弗語須菩提：「諸佛無有住處——諸佛不色中住，不受、想、行、識中住；不有為性中住，不無為性中住；不四念處中住，乃至不十八不共法中住；不一切種智中住。」

「舍利弗！菩薩摩訶薩般若波羅蜜中應如是住——如諸佛住於¹⁰⁵諸法中，非住非不住。」

舍利弗！菩薩摩訶薩般若波羅蜜中應如是學：我當住不住法故。」¹⁰⁶

【論】者言¹⁰⁷：

(二) 釋「云何應住般若波羅蜜中——深入究竟住」

I、明「應如是住」

(1) 五蘊空與菩薩空無二無別

A、明五蘊相空

「般若波羅蜜中住」者，所謂五眾、五眾相空。

B、述空因緣

(A) 以十八空觀故

「五眾相空」者，以十八空觀故。

(B) 以人法二空故

復次，《般若波羅蜜經》中說空義，五眾相空；但凡夫顛倒故，取五眾相，五眾和合中取菩薩相。

¹⁰³ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「憍尸迦！是為菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多如所應住不應住相。憍尸迦！諸菩薩摩訶薩於深般若波羅蜜多隨所應住不應住相，以無所得而為方便，應如是學。」（大正 7，138a28-b2）

¹⁰⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「爾時，舍利子作是念言：『若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，於一切法不應住者，云何應住般若波羅蜜多？』具壽善現知舍利子心之所念，便謂之曰：『於意云何？諸如來心為何所住？』」（大正 7，138b3-7）

¹⁰⁵ 〔於〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，446d，n.10）

¹⁰⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「時，具壽善現謂舍利子言：『諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時亦復如是，雖住般若波羅蜜多，而同如來於一切法都無所住亦非不住。所以者何？舍利子！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，雖住般若波羅蜜多，而於色非住非不住，乃至於一切相智亦非住非不住。何以故？舍利子！以色等法無二相故。舍利子！諸菩薩摩訶薩於深般若波羅蜜多，隨此非住非不住相，以無所得而為方便，應如是學。』」（大正 7，138b19-28）

¹⁰⁷ 者言=論者言【元】【明】=釋曰【石】。（大正 25，446d，n.11）

般若波羅蜜中，以眾生空除眾生，即是無菩薩相；以法空除五眾，則無五眾相。二空無有別異，故言：「五眾空、菩薩空，無二無別。」如梅檀火滅、糞草木火滅，滅法無異——取未滅時相於滅時說，故有別異；於滅中則無異。¹⁰⁸

(2) 例餘法

乃至一切種智亦如是。

2、明「所不應住」

(1) 廣說不應住

A、以有所得故，於五蘊乃至一切種智皆不應住

(A) 舉五蘊說

a、標義

「不應住」者，所謂五眾中不應住。

b、以有所得故不應住

問曰：應說如住義，何以故說「不住」？

答曰：若能於五眾中心離不住，則是住義。¹⁰⁹是故說：「以有所得故不應住。」

(B) 例餘法

乃至一切種智亦如是。

B、於五蘊常、無常等門不應住

先說「五眾中不應住」，不知以何門不應住；今說「常、無常等門中不應住，乃至遠離不應住」。

C、於三乘之無為果相及其福田不應住

(A) 明三乘無為果相不應住

a、辨教說次第

問曰：須陀洹果等無為相不應住，有何次第？

答曰：菩薩先觀諸法空無所有，心退沒，欲取涅槃——涅槃即是無為相，是故今說「須陀洹果等無為相不應住」。

b、釋經文大意

若是須陀洹果無為相，則無法可著，何所愛？何所取？

若是有為相，有為相則虛誑無實，亦不應住。

是故說「須陀洹果無為相不應住，乃至佛無為相不應住亦如是。」

(B) 明三乘福田不應住

a、二乘福田不應住之理由

如菩薩欲行佛道，初行檀波羅蜜，應求福田。所以者何？福田因緣功德故，所願得滿。如種良田，則所收益多；如佛說：「餘田果報有量，賢聖田無量，果報亦無量。」

¹⁰⁸ 二空：未滅有異，滅相不別。(印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302)

¹⁰⁹ 不住：不住即住。(印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302)

菩薩聞是須陀洹等福田果報無量故，便欲作須陀洹；以是故說：「須陀洹福田不應住，乃至辟支佛亦如是。」

b、佛福田不應住之理由

問曰：二乘小故，應過不住，佛福田何故¹¹⁰不住？

答曰：菩薩法，於諸法應平等；若以佛為大、眾生為小，則破等法相。

復次，空故，一切處不應住。

復次，菩薩應¹¹¹等心布施；若分別福田，則破大悲，亦破三分清淨布施。¹¹²

D、於菩薩初地中乃十地不應住

「初地中不應住」者，若不捨初地，則不得二地；求大益故，應捨小利。

復次，以著心取相故不應住。

乃至第十地¹¹³亦如是。

E、於菩薩初發心、具足六度乃至得諸佛功德相好等皆不應住

(A) 釋疑：菩薩發心應行六度，得不退轉，以神通至諸佛國供養諸佛，云何言不應住

問曰：若菩薩摩訶薩法——從初發心應行六波羅蜜，行六波羅蜜故入法位，入法位故應住阿鞞跋致地，住阿鞞跋致地已，應起五神通、供養十方諸佛——（447a）如後廣說；¹¹⁴今何以故皆言「不應住」？

答曰：不破清淨住，但破計我邪見取相心住；譬如治田，去其穢草。¹¹⁵

復次，為斷法愛故，不應住；不欲違諸佛說畢竟空智慧故，不應住。

若以方便不著心，憐愍眾生故，雖住無咎。

(B) 例餘得諸佛功德相好等亦不應住

乃至八十種隨形好亦如是。

F、於八人乃至作諸佛事等皆不應住

(A) 詳釋二乘果位¹¹⁶

(1)「八人」¹¹⁷者，所謂見諦道中信行、法行。¹¹⁸

¹¹⁰ 故=以【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 446d, n.18)

¹¹¹ 〔應〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 446d, n.20)

¹¹² 不等心布施之失。(印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.316)

¹¹³ 〔地〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 446d, n.21)

¹¹⁴ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈78 四攝品〉(大正 8, 393a7-20)，《大智度論》卷 88〈77 六喻品〉(大正 25, 676a28-b17)。

¹¹⁵ 不住：但破取相心住。(印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302)

¹¹⁶ 小乘行位。(印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302)

¹¹⁷ 《大智度論》卷 45〈13 摩訶薩品〉：「八人，名見諦道，十五心中行。問曰：是十五心中，何以名為八人？答曰：思惟道中用智多，見諦道中多用見忍，智隨於忍。所以者何？忍功大故。復次，忍智二事能斷能證，八忍中住，故名為八人。」(大正 25, 383b5-9)

¹¹⁸ 《阿毘達磨俱舍論》卷 23〈6 分別賢聖品〉：「見道位中聖者有二：一、隨信行，二、隨法行，由根鈍利別立二名。諸鈍根名隨信行者，諸利根名隨法行者。由信隨行名隨信行，彼有隨信

- (2) 須陀洹，極久七世生；¹¹⁹有須陀洹今世煩惱盡，得阿羅漢。
- (3) 有家家¹²⁰須陀洹，三世生；三世生已，入涅槃。
- (4) 有中間須陀洹，除第三¹²¹，餘中間入涅槃。
住六無礙、五解脫中者，皆是須陀洹、向斯陀含。¹²²
- (5) 斷欲界六種結，生天上，從天上來生人間入涅槃，名「斯陀含」。¹²³
- (6) 斷欲界第七分結，名「向阿那含」。
- (7) 斷第八分結，亦名「向阿那含」，又名「一種子斯陀含」——此間死，彼間生，入涅槃。¹²⁴
- (8) 能斷欲界一切結使，名「阿那含」——此間死，生色無色界，入涅槃，更不復來生。¹²⁵
- (9) 有今世滅阿那含，有中陰滅阿那含，有即生時入涅槃阿那含，有生已修起諸行入涅槃阿那含，有不勤求諸行入涅槃阿那含，有上行乃至阿迦貳吒¹²⁶阿那含，有生無色界入涅槃阿那含，¹²⁷有得身證¹²⁸入涅槃阿那含——是名「阿那

行名隨信行者，或由串習此隨信行以成其性，故名隨信行者，彼先信他隨行義故。准此應釋隨法行者，彼於先時由自披閱契經等法，隨行義故。」(大正 29, 122b15-21)

¹¹⁹ 《阿毘達磨俱舍論》卷 23〈6 分別賢聖品〉：「諸住果者，於一切地修所斷失都未斷時，名為預流，生極七返。『七返』言顯：七往返生，是人天中各七生義。『極』言為顯受生最多，非諸預流皆受七返故。……彼從此後別於人中極多結七中有、生有，天中亦然，總二十八，皆七等故說極七生。」(大正 29, 123a24-b12)

¹²⁰ 《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「今次應辯斷位眾聖，且應建立一來向果。

頌曰：斷欲三四品，三二生家家，斷至五二向，斷六一來果。

論曰：即預流者進斷修惑，若三緣具轉名家家。一、由斷惑：斷欲修斷三、四品故。二、由成根：得能治彼無漏根故。三、由受生：更受欲有三、二生故。……應知總有二種家家：一、天家家：謂欲天趣生三、二家而證圓寂，或一天處、或二、或三。二、人家家：謂於人趣生三、二家而證圓寂，或一洲處、或二、或三。即預流者，進斷欲界一品修惑乃至五品，應知轉名一來果向。」(大正 29, 123c21-124a9)

¹²¹ 案：即指前「家家須陀洹」。

¹²² 參見《大毘婆沙論》卷 65：「一來果先廣加行者，謂即前說及離欲染諸加行道——六無間道五解脫道，即此名為安足堅固。」(大正 27, 338c5-7)

¹²³ 《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「若斷第六成一來果，彼往天上一來人間而般涅槃，名一來果，過此以後更無生故。」(大正 29, 124a9-11)

¹²⁴ 《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「一來者進斷餘惑，若三緣具轉名一間。一、由斷惑：斷欲修斷七、八品故。二、由成根：得能治彼無漏根故。三、由受生：更受欲有餘一生故。……有一間者說名一間，即斷修惑七、八品者，應知亦名不還果向。先斷三、四、七、八品惑入見諦者，後得果時，乃至未修後勝果道，仍不名曰家家、一間，未成治彼無漏根故。」(大正 29, 124a17-b1)

¹²⁵ 《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「若斷第九成不還果，必不還來生欲界故。此惑名曰：五下結斷。雖必先斷或二或三，然於此時總集斷故，依不還位。」(大正 29, 124b1-3)

¹²⁶ 《續一切經音義》卷 7：「阿迦膩吒(梵語也，具足。應云『阿迦尼瑟吒』。此譯云『色究竟』也，言其色界十八天中此最終極也。又云『無小』：餘天互望，亦大亦小，此之一天，唯大無小，故以為名)。」(大正 54, 938a6-7)

¹²⁷ (1) 《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「此不還者總說有七，且行色界差別有五：一、中般涅槃，二、生般涅槃，三、有行般涅槃，四、無行般涅槃，五者、上流。……⁽¹⁾言中般者，謂往色界，住中有位便般涅槃。⁽²⁾言生般者，謂往色界，生已不久便般涅槃，以

舍」，亦名「向阿羅漢」。¹²⁹

⁽¹⁰⁾阿羅漢¹³⁰有九種¹³¹，漏盡捨身時，名「入無餘涅槃」。

(B) 餘法例前說

過聲聞、辟支佛地，住菩薩地；道種智，一切種智，知一切法；斷一切煩惱及習；成佛轉法輪；三十二相；莊嚴世界，度無量眾生；無量壽命——皆如先論議中說。¹³²

具勤修速進道故。……⁽³⁾有行般者，謂往色界，生已長時加行不息，由有功用方般涅槃，此唯有勤修無速進道故。⁽⁴⁾無行般者，謂往色界生已經久，加行懈怠不多功用便般涅槃，以闕勤修速進道故。……⁽⁵⁾言上流者是上行義，以流與行其義一故。謂欲界歿往色界生，未即於中能證圓寂，要轉生上方般涅槃。即此上流差別有二，由因及果有差別故。因差別者，此於靜慮由有雜修無雜修故。果差別者，色究竟天及有頂天為極處故。……此五名為行色界者。行無色者差別有四，謂⁽⁶⁾在欲界離色界貪，從此命終生於無色。此中差別唯有四種，由生般涅槃有差別故，此并前五成六不還。⁽⁷⁾復有不行色、無色界，即住於此能般涅槃名現般涅槃，并前六為七。於行色界五不還中復有異門。顯其差別。」（大正 29，124b10-125a9）

(2)〔唐〕普光述，《俱舍論記》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「行無色者差別有四，謂在欲界從此命終，不生色界超生無色。此中差別唯有四種，由生般等有差別故，於前五內唯除中般，此四合名無色不還。此無色一，并前五種成六不還。」（大正 41，362a26-b1）

¹²⁸《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「不還者若於身中有滅定，得轉名身證，謂不還者由身證得似涅槃法，故名身證。」（大正 29，126a18-25）

¹²⁹《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「不還者進斷色界及無色界修所斷惑，從斷初定一品為初，至斷有頂八品為後，應知轉名阿羅漢向。」（大正 29，126b22-24）

¹³⁰《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「金剛喻定是斷惑中最後無間道所生，盡智是斷惑中最後解脫道。由此解脫道與諸漏盡得最初俱生，故名盡智，如是盡智至已生時，便成無學阿羅漢果，已得無學應果法故。為得別果所應修學此無有故，得無學名，即此唯應作他事故，諸有染者所應供故，依此義立阿羅漢名。」（大正 29，126c23-29）

¹³¹ (1)《中阿含經》卷 30（127 經）《小品福田經》：「云何九無學人？⁽¹⁾思法，⁽²⁾昇進法，⁽³⁾不動法，⁽⁴⁾退法，⁽⁵⁾不退法，⁽⁶⁾護法；護則不退，不護則退，⁽⁷⁾實住法，⁽⁸⁾慧解脫，⁽⁹⁾俱解脫——是謂九無學人。」（大正 1，616a17-19）

(2)《根本說一切有部尼陀那目得迦》卷 2：「何等名為九種無學？謂退法、思法、護法、住法、堪達法、不動法、不退法、慧解脫、俱解脫，是名為九。」（大正 24，422c12-14）

(3)《順正理論》卷 65：「何等名為九種無學？謂退法、思法、護法、安住、堪達、不動法、不退法、慧解脫、俱解脫，是名為九。」（大正 29，699c1-3）

(4)《大智度論》卷 32：「阿羅漢有九種：退法、不退法、死法、護法、住法、勝進法、不壞法、慧解脫、共解脫。」（大正 25，301a12-14）

¹³²《正觀》（6），p.152：

(1)「過聲聞、辟支佛地、住菩薩地」，參見《大智度論》第 27（大正 25，262a17-264a12）。

(2)「道種智，一切種智，知一切法」，參見《大智度論》卷 27（大正 25，258c25-260b14）。

(3)「斷一切煩惱及習」，參見《大智度論》卷 27（大正 25，260b15-262a16）。

(4)「成佛轉法輪」，參見《大智度論》卷 34（大正 25，311a9-b18）。

(5)「三十二相」，參見《大智度論》卷 4（大正 25，90a27-91b27）、卷 21（大正 25，219c16-29）、卷 29（大正 25，273a10-275a5）。

(6)「莊嚴世界、度無量眾生」，參見《大智度論》卷 37（大正 25，335a23-b4）。

(7)「無量壽命」，參見《大智度論》卷 34（大正 25，311c18-312b21）。

G、修四神足住壽無量不應住

聲聞人善修四如意足，得是三昧力，能住壽若一劫、若減一劫。菩薩善修四如（447b）意三昧，若欲如恒河沙劫壽，亦得如意。

H、於相好莊嚴乃至諸希有勝事中不應住

「三千大千世界純是金剛」者，餘世界雖底有金剛及佛所行所坐處有金剛，而餘處皆無；是菩薩所願：世界皆是金剛。

「菩提樹香¹³³度眾生」者，如先義中說。¹³⁴

I、無有五蘊乃至無有諸佛功德名字，皆不應住

(A) 舉證：有世界不須分別說諸法名字之事例

問曰：此中事雖希有，皆可信；無有色受想行識名字，無檀波羅蜜名字乃至佛名字，是難可信！

答曰：有世界，大福德智慧人生處，樹木、虛空、土地、山水等常出諸法實相之音——所有法皆是不生不滅、不淨不垢、空無相無作等；眾生便聞是音，自然得無生法忍。如是世界中，不須分別說諸法名字，所謂是五眾、十二入等，檀波羅蜜乃至十八不共法，須陀洹乃至諸佛。是世界中¹³⁵眾生皆有三十二相、八十隨形好莊嚴身，無量光明，一種道，一種果。

(B) 明不應住之理由

是中不應住者，菩薩自念：「我能生如是世界，則生高心，以是故不應取相住。」¹³⁶

(2) 釋不住因緣

此中須菩提自說不住因緣：「諸佛得佛道時，於諸法中不得定實相故，當何所住！」

3、結成：菩薩應如佛住不住法中

今舍利弗作是念：「若都無所住，當住何處得成佛道？」

須菩提知舍利弗心之¹³⁷所念，語舍利弗：「諸菩薩皆是佛子，子法應如父所行。」諸佛心於一切法中無所住，所謂色乃至一切種智；菩薩亦應如是學，用無所住心行般若波羅蜜。

¹³³ 香 = 音【宮】。(大正 25, 447d, n.6)

¹³⁴ (1) 《正觀》(6), p.152: 參見《大智度論》卷 54〈27 天主品〉(大正 25, 446a25-26) 之經文。

(2) 《正觀》(6), pp.278-279, n.134-2: 《大智度論》卷 54: 「菩提樹香度眾生者，如先義中說。」(大正 25, 447b4-5) 這可能是指《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈27 問住品〉: 「我菩提樹當出如是香，眾生聞者無有婬欲瞋恚愚癡，亦無聲聞、辟支佛心，是一切人必當得阿耨多羅三藐三菩提。若眾生聞是香者，身病意病皆悉除盡。」(大正 25, 446a25-26) 這是菩提樹出妙香，眾生聞此香而得大利益。

¹³⁵ [中] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 447d, n.10)

¹³⁶ 不住：但破取相心住。(印順法師，《大智度論筆記》[E009] p.302)

¹³⁷ [之] - 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 447d, n.14)

如諸佛無所住心中亦不住、非不住心中亦不住，畢竟清淨故。¹³⁸

諸菩薩亦應隨佛住，畢竟清淨故，諸菩薩亦應隨佛學。

【經】

參、顯般若義甚深

（壹）般若畢竟空，無名言、無聽、無說

一、諸天述般若義深甚於夜叉語

爾時，會中有諸天子作是念：「諸夜叉言語¹³⁹字句所說，尚可了知；須菩提所說言語¹⁴⁰（447c）、論義解釋般若波羅蜜，了¹⁴¹不可知！」

二、須菩提明一切法如幻如化，無說者、無聽者、無知者

（一）標宗

須菩提知諸天子心所念，語諸天子：「不解不知耶？」

諸天子言：「大德！不解不知。」

須菩提語諸天子：「汝等法應不知！我無所論說，乃至不說一字，亦無聽者。何以故？諸字非般若波羅蜜，般若波羅蜜中無聽者，諸佛阿耨多羅三藐三菩提無字無說。¹⁴²

（二）舉喻

1、如化喻

諸天子！如佛化作化人，是化人復化作四部眾——比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，化人於四部眾中說法。於汝意云何？是中有說者、有聽者、有知者不？」

諸天子言：「不也！大德！」

須菩提言：「一切法皆如化，此中無說者、無聽者、無知者。」

2、如夢喻

諸天子！譬如人夢中見佛說法。於汝意云何？是中有說者、有聽者、有知者不？」

諸天子言：「不也！大德！」

須菩提語諸天子：「一切法皆如夢，無說、無聽、無知者。」

3、如響喻

諸天子！譬如二人在大深澗¹⁴³，各住一面，讚佛法眾，有二響¹⁴⁴出。於諸天子意云

¹³⁸ 雙非：寂離二邊，更非相即。（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.315）

¹³⁹ 語+（名）【元】【明】。（大正 25，447d，n.17）

¹⁴⁰ 言語=語言【石】。（大正 25，447d，n.18）

¹⁴¹ 了：10.副詞。與否定詞連用。完全，皆。晉王羲之《子卿帖》：“頃日了不得食，至為虛劣。”（《漢語大詞典》（一），p.721）

¹⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「具壽善現復告彼言：『我曾於此甚深般若波羅蜜多相應義中不說一字，汝亦不聞，當何所解？何以故？諸天子！甚深般若波羅蜜多相應義中，文字言說皆遠離故，由此於中說者、聽者及能解者皆不可得，一切如來、應、正等覺所證無上正等菩提微妙甚深亦復如是。』」（大正 7，138c5-11）

¹⁴³ 澗（ㄐ一ㄣˇ）：1.兩山間的水溝。2.泛指澗谷、山谷。（《漢語大詞典》（六），p.149）

¹⁴⁴ 響=響【宋】【元】【明】，（種）+響【石】。（大正 25，447d，n.25）

何？是二人¹⁴⁵嚮展轉相解不？」

諸天子言：「不也！大德！」

須菩提語諸天子：「一切法亦如是，無說、無聽、無知者。¹⁴⁶

4、如幻喻

諸天子！譬如工幻師，於四衢道中，化作佛及四部眾，於中說法。於諸天子意云何？是中有說者、有聽者、有知者不？」

諸天子言：「不也！大德！」

須菩提語諸天子：「一切諸法如幻，無說者、無聽者、無知者。」

(貳) 顯諸法、諸法性非深非妙

爾時，諸天子心念：「須菩提所說，欲令易解，轉深轉妙！」

須菩提知諸天子心所念，語諸天子言：「色非深非妙，受想行識非深非妙；色性非深非妙，受想行識性非深非妙。¹⁴⁷眼性乃至意性，色性乃至法性，眼界性乃至意界性，眼識乃至意識，眼觸乃至意觸，眼觸因緣（448a）生受乃至意觸因緣生受，檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，內空乃至無法有法空，四念處乃至十八不共法，一切諸三昧門、一切陀羅尼門，乃至一切種智、一切種智性，非深非妙。」

(參) 雖說諸法而實無說者，亦無聽者、知者，依此得證三乘聖果

諸天子復作是念：「是所說法中，不說色，不說受想行識；¹⁴⁸不說眼乃至意觸因緣生受；不說檀波羅蜜乃至般若波羅蜜；不說內空乃至無法有法空；不說四念處乃至十八不共法；不說陀羅尼門、三昧門乃至一切種智；不說須陀洹果乃至阿羅漢果，不說辟支佛道，不說阿耨多羅三藐三菩提——是法中不說名字語言。¹⁴⁹」

須菩提知諸天子心所念，語諸天子言：「如是！如是！諸天子！是法中，諸佛得¹⁵⁰阿耨多羅三藐三菩提不可說相，是中亦無說者、無聽者、無知者。

以是故，諸天子！善男子、善女人欲住須陀洹果、欲證須陀洹果者，是人不離是忍；斯陀含、阿那含、阿羅漢果、辟支佛道、佛道，欲住、欲證，不離是忍。¹⁵¹

¹⁴⁵ [人] — 【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 447d, n.27)

¹⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 425 〈25 帝釋品〉：

「諸天子！如有二人處一山谷，各住一面讚佛、法、僧，俱時發響，於意云何？此二響聲能互相聞、互相解不？」

諸天子言：「不也！大德！」

善現告言：「如是！諸天子！一切法皆如響故，今於此甚深般若波羅蜜多相應義中，說者、聽者及能解者都不可得。」(大正 7, 138c23-28)

¹⁴⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 426 〈25 帝釋品〉：「具壽善現知諸天子心之所念，便告彼言：『諸天子！色乃至識非深非妙，色自性乃至識自性亦非深非妙。』」(大正 7, 139a19-22)

¹⁴⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 426 〈25 帝釋品〉：「時，諸天子復作是念：『尊者善現所說法中，不施設色乃至識。』」(大正 7, 139b16-17)

¹⁴⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 426 〈25 帝釋品〉：「不施設三藐三佛陀及三藐三菩提，亦不施設文字言說。」(大正 7, 139b28-29)

¹⁵⁰ [得] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 448d, n.2)

¹⁵¹ (1) 無為；住果、證果不離是忍。(印順法師，《大智度論筆記》[E005] p.295)

如是，諸天子！菩薩摩訶薩從初發心，般若波羅蜜中應如是住，以無說、無聽故。」

【論】

參、顯般若義甚深

（壹）般若畢竟空，無名言、無聽、無說

一、諸天述般若義深甚於夜叉語

（一）釋疑：云何以夜叉語比喻般若甚深

問曰：諸夜叉語雖隱覆不正，而事則鄙近¹⁵²；說深般若波羅蜜，雖用常辭，而幽旨¹⁵³玄遠¹⁵⁴——事異趣¹⁵⁵乖¹⁵⁶，何以相況¹⁵⁷？

答曰：

1、諸天以人所不解類比未悟

諸天適¹⁵⁸以人所不解況¹⁵⁹已¹⁶⁰未悟，不必事趣皆同以為喻也。

2、夜叉語難解猶尚可知，般若倍復甚深難解，故以夜叉語為喻

有人言：天帝九百九十九門，門皆以十¹⁶¹六青¹⁶²夜叉守之。此諸夜叉語言浮偽¹⁶³，情¹⁶⁴趣¹⁶⁵妖¹⁶⁶諂¹⁶⁷，諸天賤¹⁶⁸之，不以在意¹⁶⁹，是故不解其言；¹⁷⁰而其意況¹⁷¹，可

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 426〈25 帝釋品〉：「具壽善現知諸天子心所念法，便告之言：『如是！如是！如汝所念。色等諸法乃至無上正等菩提，皆離文字咸不可說，故於般若波羅蜜多無說、無聽亦無解者。是故汝等於諸法中，應隨所說修深固忍。諸有欲住欲證預流、一來、不還、阿羅漢果，亦因此忍方能住證；諸有欲住欲證獨覺所得菩提，亦因此忍方能住證；諸有欲住欲證無上正等菩提，要因此忍乃能住證。』」（大正 7，139b29-c9）

¹⁵² 鄙近：庸俗淺近。（《漢語大詞典》（十），p.677）

¹⁵³ （1）旨＝音【元】【明】，明註曰音南藏作旨。（大正 25，448d，n.10）

（2）幽旨：深奧玄妙的旨趣。（《漢語大詞典》（四），p.433）

¹⁵⁴ 玄遠：1.玄妙幽遠。（《漢語大詞典》（二），p.319）

¹⁵⁵ 趣（〈口、〉）：1.旨趣，意思。（《漢語大詞典》（二），p.302）

¹⁵⁶ 乖：4.差異，不同。（《漢語大詞典》（一），p.658）

¹⁵⁷ 相況：對比。（《漢語大詞典》（七），p.1145）

¹⁵⁸ 適：5.適合，符合。《商君書·畫策》：“由此觀之，神農非高於黃帝也，然其名尊者，以適於時也。” 16.是，則，即是。《荀子·王霸》：“孔子曰：審我所以適人，適人之所以來我也。” 22.通“啻”。副詞。但，僅僅。《孟子·告子下》：“飲食之人無有失也，則口腹豈適為尺寸之膚哉？”（《漢語大詞典》（十），p.1160）

¹⁵⁹ 況：2.比。比較。《漢書·高惠高后文功臣表》：“以往況今，甚可悲傷。” 3.比。比擬，比方。宋司馬光《答武功石令書》：“足下語及不肖，動輒以仲尼況之，此雖甚愚不辨菽麥之人，亦不敢當。”（《漢語大詞典》（五），p.1083）

¹⁶⁰ 已：15.指示代詞。此，如此。《史記·夏本紀》：“敦序九族，眾明高翼，近可遠在已。”按，《書·皋陶謨》作“邇可遠茲”。《淮南子·道應訓》：“願王察其所謂而自取齊國之政焉。已雖無除其患，天地之間，六合之內，可陶冶而變化也。”（《漢語大詞典》（四），p.70）

¹⁶¹ 〔十〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，448d，n.12）

¹⁶² 青＝清【石】。（大正 25，448d，n.13）

¹⁶³ 浮偽：虛偽。（《漢語大詞典》（五），p.1249）

¹⁶⁴ 情：11.道理，情理。《禮記·樂記》：“禮者，殊事合敬者也；樂者，異文合愛者也。禮樂之情同，故明王以相沿也。”（《漢語大詞典》（七），p.576）

¹⁶⁵ 趣（〈口、〉）：1.旨趣，意思。（《漢語大詞典》（二），p.302）

不須言辯¹⁷²而識¹⁷³，故言「尚可了知」。今聞深般若，言似可及，而玄旨¹⁷⁴（448b）幽邃¹⁷⁵，尋¹⁷⁶之雖深而失之¹⁷⁷逾¹⁷⁸遠，故以夜叉言況其叵¹⁷⁹知。

（二）般若畢竟空義，無有定相，不可取故甚深

又¹⁸⁰以夜叉語雖難解，眼見相，傳¹⁸¹以¹⁸²其言，度¹⁸³其心，則皆可知；譬如深淵駛¹⁸⁴水，得船可渡¹⁸⁵。

須菩提所說般若波羅蜜，畢竟空義，無有定相，不可取，不可傳譯得悟；不得言「有」，不得言「無」，不得言「有無」，不得言「非有非無」，「非¹⁸⁶非有非非無」亦無，一切心行處滅、言語道斷故。¹⁸⁷是故諸天子驚¹⁸⁸疑¹⁸⁹迷悶¹⁹⁰。

¹⁶⁶ (1) 妖=媼【聖】。(大正 25, 448d, n.15)

(2) 妖：6.淫邪，不正。(《漢語大詞典》(四)，p.303)

¹⁶⁷ 諂(彳弓)：1.奉承，獻媚。(《漢語大詞典》(十一)，p.314)

¹⁶⁸ 賤：6.輕視，鄙視。《書·旅獒》：“不貴異物賤用物，民乃足。”(《漢語大詞典》(十)，p.246)

¹⁶⁹ 在意：留意，放在心上。(《漢語大詞典》(二)，p.1014)

¹⁷⁰ 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.515：「夜叉的語言，正是達羅毘荼語那樣的難於了解。《大智度論》卷 54 (大正 25, 448a) 說：『此諸夜叉，語言浮偽，情趣妖諂。諸天賤之，不以在意，是故不解其言。』達羅毘荼明咒的難解，就是夜叉語的難解。大乘佛法中陀羅尼咒的發展，與夜叉是有密切關係的。《華嚴經》的〈入法界品〉，起於南方，就有彌伽醫師的語言法門，及四十二字母。容受咒術的部派佛教，將因與明咒有關的南北兩大區域，發展為重視陀羅尼咒的大乘法門。」

¹⁷¹ 意況：2.內容。《魏書·術藝傳·殷紹》：“太安四年夏，上《四序堪輿》，表曰：‘……法穆時共影為臣開述九章數家雜要，披釋章次意況大旨。’”(《漢語大詞典》(七)，p.639)

¹⁷² (1) 辯=辨【聖】。(大正 25, 448d, n.16)

(2) 辯：4.謂敘事、說理明白清楚。(《漢語大詞典》(十一)，p.509)

¹⁷³ 識+(之)【元】【明】。(大正 25, 448d, n.17)

¹⁷⁴ 玄旨：深奧的義理。(《漢語大詞典》(二)，p.306)

¹⁷⁵ 幽邃：1.幽深，深邃。2.指僻遠之地。3.深奧。(《漢語大詞典》(四)，p.445)

¹⁷⁶ 尋：4.考索，探求。(《漢語大詞典》(二)，p.1288)

¹⁷⁷ [之]-【宋】【宮】。(大正 25, 448d, n.18)

¹⁷⁸ 逾=愈【聖】。(大正 25, 448d, n.19)

逾：5.更加。《墨子·三辯》：“故其樂逾繁者，其治逾寡。”(《漢語大詞典》(十)，p.1041)

¹⁷⁹ (1) 叵=已【聖】。(大正 25, 448d, n.20)

(2) 叵：1.不，不可。(《漢語大詞典》(一)，p.957)

¹⁸⁰ 又=叉【明】。(大正 25, 448d, n.21)

¹⁸¹ 傳：10.說，描述，表達。(《漢語大詞典》(一)，p.1615)

¹⁸² [以]-【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 448d, n.22)

¹⁸³ 度：2.推測，估計。《詩·小雅·巧言》：“他人有心，予忖度之。”(《漢語大詞典》(三)，p.1224)

¹⁸⁴ (1) 駛=使【聖】【石】。(大正 25, 448d, n.23)

(2) 駛：2.疾速。(《漢語大詞典》(十二)，p.814)

¹⁸⁵ 渡=度【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 448d, n.24)

¹⁸⁶ 非非有非=非有【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 448d, n.26)

¹⁸⁷ (1) 般若：無相可取，離於四句，心行處滅，言語道斷。(印順法師，《大智度論筆記》[E002] p.288)

(2) 畢竟空：不得言有乃至非有非無，心行處滅，言語道斷。(印順法師，《大智度論筆記》[E013] p.308)

二、須菩提明一切法如幻如化，無說者、無聽者、無知者

（一）標宗

須菩提答諸天子：「汝所不解者，汝¹⁹¹自應爾！是法無所一¹⁹²說，乃至不說一字可著可取；無字無語，是諸佛道。」何以故？是名字皆空，虛誑無實；如破色、名字中說。¹⁹³

用名字則有語言；若無名字，則無語言。

（二）舉喻明理

諸天子作是念：「若無說、若無聽，今日和合聚會，為¹⁹⁴何所作？」須菩提欲解此義故，以譬喻明之。

（貳）顯諸法、諸法性非深非妙

諸天子復作是念：「欲以譬喻解悟我等，而此譬喻轉更深妙！」

譬喻以鹿喻細、以定事明不定，今此譬喻亦微妙無定相。

須菩提知諸天子心，於深般若中迷沒不能自出，是故說：「般若波羅蜜不異五眾，五眾實相即是般若波羅蜜。¹⁹⁵今是五眾非深非妙，乃至一切種智非深非妙。」

（參）雖說諸法而實無說者，亦無聽者、知者，依此得證三乘聖果

諸天子爾時深知須菩提口雖說色、心無所說，乃至阿耨多羅三藐三菩提亦如是。

須菩提知諸天子心，答言：「如是！如是！非我獨爾！佛得菩提時亦無說，寂滅相實無說者、聽者。是故須陀洹果乃至佛道皆因無為法而有；離是法、離¹⁹⁶是忍，則無須陀洹，乃至佛道亦如是。¹⁹⁷

菩薩初發心乃至得佛，於其中間，一切（448c）法無說、無聞。」

諸觀滅故、語言斷故「不可說」，不可說故「不可聽」，不可聽故「不可知」，不可知故於一切法無受無著，則入涅槃¹⁹⁸。¹⁹⁹

¹⁸⁸ 驚＝抱【石】。（大正 25，448d，n.27）

¹⁸⁹ 驚疑：驚訝疑惑。（《漢語大詞典》（十二），p.894）

¹⁹⁰ 迷悶：2.迷茫，難以辨清。（《漢語大詞典》（十），p.820）

¹⁹¹ 汝＝法【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，448d，n.28）

¹⁹² 〔一〕－【元】【明】。（大正 25，448d，n.29）

¹⁹³ 《正觀》（6），p.152：「破色、名字」，參見《大智度論》卷 15（大正 25，171a5-9）、卷 25（大正 25，246a23-c21）、卷 36（大正 25，326b20-327a19）、卷 41（大正 25，358a17-c8）、卷 42（大正 25，364c21-365a15）。

¹⁹⁴ 為＝有【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，448d，n.36）

¹⁹⁵ 般若：不異五眾實相。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.288）

¹⁹⁶ 離＝得【宋】【元】【明】，〔離〕－【宮】。（大正 25，448d，n.39）

¹⁹⁷ 無為：賢聖忍此而有差別。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.295）

¹⁹⁸ 槃＋（釋第二十六品竟）【石】。（大正 25，448d，n.40）

¹⁹⁹ 發心畢竟二不別：無說無聞無知。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302）