

慧日佛學班第 06 期

《大智度論》卷 35

〈釋報應品（奉鉢品）第二〉

（大正 25，314b21-319b4）

釋厚觀（2009.02.28）

壹、菩薩行般若波羅蜜，四天王歡喜奉鉢

【經】佛告舍利弗：「若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，能作是功德，是時四天王皆大歡喜，意念言：『我等當以四鉢奉上菩薩，如前天王奉先佛鉢。』」

【論】

一、以何因緣故說〈奉鉢品〉

問曰：前品¹說已具²，今何以重說？

答曰：（314c）前雖歎般若波羅蜜，事未具足，聞者無厭，是故復說。

復次，初品但讚般若波羅蜜力，今讚行者能作是功德，四天王等歡喜奉鉢。

復次，以菩薩能具諸願行，故佛安慰、勸進，言有此果報，終不虛也。

復次，般若波羅蜜有二種果：一者、成佛度眾生；二者、雖未成佛，受世間果報——轉輪聖王、釋、梵天王主三千世界，世間福樂供養之事，悉皆備足。今以世間果報以示眾生，故說是事。

復次，世間欲成大業，多有壞亂者；菩薩則不然，內心既定，外事亦應。

如是等因緣，故說此品。

二、釋經文義：四天王歡喜奉鉢

（一）菩薩增益六波羅蜜時，諸天世人為何歡喜

問曰：菩薩增益六波羅蜜時，諸天、世人何因緣故喜？

答曰：

1、生天諸功德，皆由佛菩薩故有

諸天皆因十善、四禪、四無量故生；是諸功德，皆由諸佛菩薩故有。

2、若佛出世，增益諸天眾，減損阿修羅

若佛出世，增益諸天眾，減損阿修羅種；若佛不在世，阿修羅種多，諸天減少；以種雜福³不清淨故。

3、若佛出世，能斷諸天疑網，能成大事

若諸佛出世，能斷諸天疑網，能成大事。

¹ 前品指《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈1 序品〉（大正 8，217a6-221a20），《大智度論》卷 1-34（大正 25，57c5-314b18）。

² 具＝具＋（足）【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，314d，n.22）

³ 參見《大智度論》卷 67：「有人行雜福德，所謂作福時心生疑悔，是福德果報雖得富貴，不能好用，亦不能與他。罪業因緣故，諸根闇鈍，不擇好醜。是善男子未得道時，清淨福德故，得上妙五欲，亦能盡意用，能隨意施與——或施窮乏，或種於福田。」（大正 25，532b17-22）

如釋提桓因命欲終時，心懷怖畏，求佛自救，遍不知處。雖見出家之人，山澤閑處，所供養者，皆亦不能斷其疑網。

爾時毘首羯磨天⁴白釋提桓因言：「尸毘王⁵苦行奇特，世所希有！諸智人言：『是人不久當得作佛！』」

釋提桓因言：「是事難辦！何以知之？如魚子、菴羅樹華⁶、發心菩薩，是三事因時雖多，成果甚少。⁷今當試之！」

帝釋自化為鷹，毘首羯磨化作鴿，鴿投於王，王自割身肉，乃至舉身上稱⁸以代鴿命，地為震動。是時釋提桓因等心大歡喜，散眾天華，歎未曾有；如是決定大心，成佛不久！⁹

4、聞菩薩增益六度，必當成佛，故諸天歡喜

復次，(315a) 凡夫人肉眼，無有智慧，苦身求財，以自生活；聞菩薩增益六波羅蜜，成佛不久，猶尚歡喜，何況諸天！

※ 因論生論：夜摩天以上諸天無阿修羅難，何故歡喜

問曰：四天王天、三十三天有阿修羅難；上諸天等無有此患，何以歡喜？

答曰：

(1) 若無佛菩薩出世，生天者少，修福處劣，果報不妙故

上諸天雖無阿修羅患，若佛不出世，生其天上者少；設有生者，五欲不妙。所以者何？但修不淨福故。色界諸天宮殿，光明、壽命，亦復如是。

(2) 以佛菩薩出世故，知五欲、禪樂無常，能更求常樂涅槃故

復次，諸天中有智慧者，能知禪味、五欲悉皆無常；唯佛出世，能令得常樂涅槃。以世間樂、涅槃樂皆由佛菩薩得，是故歡喜。

⁴ (1)《大智度論》卷4：「巧變化師，毘首羯磨天。」(大正25，88a5-6)

(2)《阿毘曇毘婆沙論》卷47：

問曰：「如報慧微劣可爾；威儀工巧者，亦有勢用，如世尊威儀，毘首羯磨天工巧，乃似願智所作。」

答曰：「雖極工巧，為邪命所覆。復次，雖是極巧，猶為他人所譏言：『是處不好。』」(大正28，360c28-361a3)

(3)《翻譯名義集》卷2：「毘首羯磨，《正理論》音云毘濕縛羯磨，此云種種工業。西土工巧者，多祭此天。」(大正54，1078a22-23)

⁵ (1)《一切經音義》卷26：「尸毘王(古音云亦名濕鞞，此云安隱也)。」(大正54，480b23)

(2)《翻梵語》卷4：「尸毘王(亦云涅鞞，亦云尸比。譯曰：有安隱也。)」(大正54，1008c15)

⁶ 《一切經音義》卷11：「菴摩羅樹(梵語，果樹名也，此國無。古譯或云菴婆羅，或曰菴羅樹，皆一也。《涅槃經》云：如菴羅樹一年三變，有時生花光色敷榮，有時生葉滋茂蓊鬱，有時彫落狀如枯樹。又云：如菴羅樹，花多果少。)」(大正54，371a24-b1)

⁷ (1)《大般涅槃經》卷14：「譬如魚母，多有胎子，成就者少；如菴羅樹，花多果少；眾生發心乃有無量，及其成就少不足言。」(大正12，450a7-9)

(2)《大智度論》卷4：「菩薩發大心，魚子菴樹華；三事因時多，成果時甚少」(大正25，88a10-11)

⁸ 稱(ㄅㄨㄣˋ)：同“秤”。1.測定物體重量的器具。《漢語大詞典》(八)，p.112)

⁹ 參見《大智度論》卷4(大正25，87c29-88c27)、卷27(257a8-14)、卷33(304c29-305a1)。參見Lamotte(1944, p.255, n.1)：《六度集經》(2經)(大正3，1b)；《菩薩本緣經》卷3(大正3，119a24-25)；《本生鬘論》卷1(大正3，333b-334a)；《大莊嚴論經》卷12(64經)(大正4·321a22-323c9)；《賢愚經》卷1(大正4·351c)；《眾經撰雜譬喻》卷上(大正4·531b25-c24)；《經律異相》卷25(大正53，137c-138a)。

譬如甘美果樹茂盛成就，人大歡喜，以樹有種種利益：有庇其蔭者，有用其華，食其果實。菩薩亦如是，能以離不善法蔭遮三惡苦熱，能與人天富樂之華，令諸賢聖得三乘之果，是故歡喜。

（二）釋「四天王以鉢奉菩薩」

1、四天王奉鉢，諸天供養各有定法

問曰：諸天供養事多，何以奉鉢？

答曰：四天王奉鉢，餘天供養。諸天供養，各有定法：

如佛初生時，釋提桓因以天衣奉承佛身，梵天王躬自¹⁰執蓋，四天王四邊防護。

淨居諸天欲令菩薩生厭離心故，化作老、病、死人及沙門身。

又出家時，四天王勅使者捧舉馬足，¹¹自四邊侍護菩薩。天帝釋取髮，於其天上城東門外立髮塔；又持菩薩寶衣，於城南門外立衣塔；¹²佛至樹下時，奉上好草。執金剛菩薩¹³常執金剛衛護菩薩；梵天王請佛轉法輪。

如是等，各有常法。以是故，四天王奉鉢。

「四鉢」義，如先說。¹⁴

2、佛唯一身，何以受四鉢

問曰：佛一身何以受四鉢？

答曰：四王力等，不可偏受¹⁵。又令見佛神力，合四鉢為一，心喜信淨，作是念：「我等從菩薩初生（315b）至今成佛所修供養，功德不虛。」

3、菩薩過無量阿僧祇劫然後成佛，四天王難得值遇，何故歡喜

問曰：四天王壽命五百歲，菩薩過無量阿僧祇劫然後成佛¹⁶；今之四天，非是後天，何以故喜？

¹⁰ 躬自：自己，親自。《詩·衛風·氓》：“靜言思之，躬自悼矣。”（《漢語大詞典》（十），p.708）

¹¹ 參見《太子瑞應本起經》卷上：「便起瞻沸星，夜其過半，見諸天於上叉手，勸太子去。即呼車匿，徐令被馬褰裳跨之，徘徊於庭，念開門當有聲，天王維睞，久知其意，即使鬼神，捧舉馬足。」（大正 3，475b19-22）

另參見《普曜經》卷 4（大正 3，507a15-21），《方廣大莊嚴經》卷 6（大正 3，573a16-18），《異出菩薩本起經》（大正 3，619b3-8）；《大智度論》卷 34（大正 25，310b6-9）、卷 50（大正 25，419b8）。

¹² 參見《觀虛空藏菩薩經》：「天上四塔者，忉利天城東照明園中，有佛髮塔；忉利天城南鹿澁園中，有佛衣塔；忉利天城西歡喜園中，有佛鉢塔；忉利天城北駕御園中，有佛牙塔。人間四塔者：第一、所生塔，在拘薩羅國迦毘羅城嵐鞞林；第二、道場塔，在摩伽陀國伽耶城菩提樹下；第三、轉法輪塔，在伽尸國波羅奈城鹿野苑中；第四、般涅槃塔，在摩羅國拘尸羅城雙樹間。」（大正 13，679c18-28）

¹³ （1）《摩訶般若波羅蜜經》卷 17：「阿惟越致菩薩摩訶薩，執金剛神王常隨逐，作是願：『是菩薩摩訶薩當得阿耨多羅三藐三菩提，我常隨逐。』乃至五性執金剛神常隨守護。」（大正 8，223a22-25）

（2）印順法師，《佛教史地考論》，p.247：「密跡金剛，以手執金剛杵得名，本係大力夜叉，為四天王所統率。因其常隨侍佛，守護佛教，成為佛教中最切要最熱誠之護法神。」

¹⁴ 參見《大智度論》卷 26（大正 25，252c5-253b13）。

¹⁵ 受=受+（一人）【宋】【元】【明】。（大正 25，315d，n.3）

¹⁶ 二乘差別：三祇、無量僧祇。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.200）

答曰：

(1) 同一姓故

同一姓故；譬如貴姓胤¹⁷流百世，不以遠故為異。

(2) 作願欲值

或時行者，見菩薩增益六波羅蜜時，心作是願：「是菩薩成佛時，我當奉鉢。」是故得生。

(3) 四天王壽為人間九百萬歲，菩薩近成佛故，初生四天王可得值遇

復次，四天王壽五百歲；人間五十歲，為四天王處一日一夜；亦三十日為一月，十二月為一歲；以此歲壽五百歲，為人間九百萬歲。菩薩能作是功德者，或近成佛，初生四天王，足可得值。

4、有佛不須鉢食，何以四天王定應奉鉢

問曰：如摩訶衍經中說：有佛以喜為食，不食揣食。¹⁸如天王佛衣服儀容，與白衣無異，¹⁹不須鉢食，²⁰何以言「四天王定應奉鉢」？

答曰：定者，為用鉢者故，不說不用。

復次，用鉢諸佛多，不用鉢者少，是故以多為定。

貳、諸天歡喜給侍供養、請轉法輪

【經】三十三天乃至他化自在天亦皆歡喜，意念言：『我等當給侍供養菩薩，減損阿修羅種，增益諸天眾。』

三千大千世界，四天王天乃至阿迦尼吒天²¹皆大歡喜，意念言：『我等當請是菩薩轉法輪』。

【論】

一、諸天歡喜供養，願減損阿修羅種，增益諸天眾

釋曰：是諸天等，以華香瓔珞，禮拜恭敬，聽法讚歎等供養；亦作是念：「人修淨福，阿修羅種減，增益三十三天，我諸天亦得增益。」

¹⁷ 胤（一ㄣˋ）：1.後嗣，子嗣。4.繼承，延續。（《漢語大詞典》（一），p.666）

¹⁸ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 17：「菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，見眾生有大小便患，當作是願：我作佛時，令我國土中眾生皆以歡喜為食，無有便利之患，乃至近一切種智。」（大正 8，348c24-27）

另參見《大寶積經》卷 60〈15 文殊師利授記會〉：「如阿彌陀佛剎以法喜為食。」（大正 11，347c5-6）

《大聖文殊師利菩薩佛剎功德莊嚴經》卷下（大正 11，915a11-12）。

¹⁹ （1）《自在王菩薩經》卷下：「是天王佛及諸菩薩不著袈裟，皆著自生淨妙天衣，亦無結惑[※]。」（大正 13，934c24-25）

※惑=戒【宋】【元】【明】【宮】。（大正 13，934d，n.12）

（2）〔隋〕吉藏撰，《法華義疏》卷 9：「一、出家成佛，如釋迦。二、在家成佛，如《智度論》云天王佛是，故不須鉢及袈裟；則調達成佛號天王佛是也。三者、俱非，謂淨土佛。」（大正 34，592b28-c2）

²⁰ 天王佛、白衣，不用鉢食。（印順法師，《大智度論筆記》〔E025〕p.323）

²¹ 阿迦尼吒天：第四禪天最高位之色究竟天。

二、釋疑：上已說「六欲天」歡喜供養，何以更說「三千大千世界四天王天乃至阿迦尼吒天」

問曰：上六種天已說，何以故更說「三千大千世界中，乃至阿迦尼吒天歡喜供養」？

答曰：先說一須彌山上六天，此說三千大千世界諸天。

先但說欲界，今此說欲界、色界諸天請佛轉法輪。²²

上雖說淨居諸天種種供養勸助，²³今請轉法輪事大故。

三、三藏中唯說「梵天」請轉法輪，今何以說「欲界、色界諸天」皆請轉法輪」

問（315c）曰：三藏中但說「梵天請轉法輪」，今何以說「四天王乃至阿迦尼吒天」？

答曰：欲界天近故前來。

色界都名為梵，若說梵王請佛，已說餘天。

又梵為色界初門，說初故，後亦說。

復次，眾生有佛無佛常識梵天，以梵天為世間祖父，為世人故說梵天。

四、釋「法輪」

法輪相，如先說。²⁴

參、菩薩增益六度時，諸善男子、善女人樂為菩薩親眷

【經】舍利弗！是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，增益六波羅蜜時，諸善男子、善女人各各歡喜，意念言：『我等當為是人作父母、妻子、親族、知識。』

【論】

一、前已說「能作是功德」，何故復說「增益六度」

問曰：前已說「能作是功德」，²⁵今何以復說「增益六波羅蜜」？

答曰：

（一）前總說，今別說

先說總相，今說別相。

（二）前詳說，今略說

復次，前所說功德中（前品中功德也）²⁶種種無量，聞者厭倦²⁷；今但略說「六波羅蜜」，則盡攝諸功德。

（三）前為天說，今為人說

復次，為天說故，「能作諸功德」；為人說故，「增益六波羅蜜」。何以知之？如後說「善男子、善女人」，以是故知。

²² 勸請說法者：欲、色諸天。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.183）

²³ 參見《大智度論》卷 9〈1 序品〉：「以淨居天常憐愍眾生、常勸請佛故。」（大正 25，122c29-123a1）《大智度論》卷 34〈1 序品〉：「我當於菩提樹下坐，四天王天乃至阿迦尼吒天，以天衣為座者，當學般若波羅蜜！」（大正 25，310b18-19）

²⁴ 參見《大智度論》卷 1（大正 25，63a-b）、卷 25（大正 25，244c-245b）。

²⁵ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈2 奉鉢品〉：「佛告舍利弗：若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜能作是功德，是時四天王皆大歡喜，意念言：『我等當以四鉢奉上菩薩，如前天王奉先佛鉢。』」（大正 8，221a22-25）

另參見《大智度論》卷 35（大正 25，314b25-26）。

²⁶ （前品中功德也）夾註＝（前品中功德也）本文【宋】【宮】。（大正 25，315d，n.10）

²⁷ 倦：同「倦」。疲勞，勞累。（《漢語大字典》（四），p.2318）

二、釋經說「善男子、善女人」之意

（一）三界諸天何故不說「善天」，而僅人中言「善男子、善女人」

問曰：四天王天乃至阿迦尼吒天，何以不說「善天」，而但人中說「善男子、善女人」？

答曰：諸天皆有天眼、天耳、他心智，知供養菩薩，故不別說其善。

人以肉眼見²⁸，無知；善者能知供養，以少故，別說善者。

善者，從佛聞法，或從弟子、菩薩聞；或聞受記當作佛，又聞佛讚歎其名者，故知修善。

（二）何故唯說「男子、女人」善，不說「二根、無根者」善

問曰：何以但說男子、女人善，不說二根、無根者善？

答曰：

1、無根者、二根人之失

（1）無根者

A、聲聞之說——無得道相

無根，所謂無得道相²⁹，³⁰是故不說。

如毘尼中不得出家，³¹以其失男女相故。其心不定，以小因緣故便瞋；結使多故，著於世事；多懷疑網，不樂道法；雖能少修福事，智慧淺薄，不能深入；本性轉易，是（316a）故不說。聲聞法如是說。

B、大乘之說——少能修善

摩訶衍中，譬如大海，無所不容；是無根人或時修善，但以少故不說。所謂少者，於男女中，是人最少，是人修善者少；譬如白人，雖復鬚髮、鬢子黑，不名黑人。

（2）二根人

二根人結使多雜，亦行男事、亦行女事，其心邪曲，難可勉濟³²；譬如稠林曳木，曲者難出。

又如阿修羅，其心不端故，常疑於佛，謂佛助天。佛為說五眾，謂有六眾，不為說一；若說四諦，謂有五諦，不說一事。

二根人亦如是，心多邪曲故，不任得道。

（3）結

以是故，但說「男子」、「女人」中善者。

2、男女多具善相，故說「善男子、善女人」

善相者，有慈悲心，能忍惡罵。如《法句·罵品》中說：「能忍惡罵人，是名人中上！」

³³譬如好良馬，可中為王乘。

²⁸ 〔見〕—【元】【明】。（大正 25，315d，n.11）

²⁹ 相＝根【宋】【明】【石】＊【宮】。（大正 25，315d，n.12）

³⁰ 無根能不能受道。（印順法師，《大智度論筆記》〔D009〕p.251）

³¹ 毘尼：無根不得出家。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.194）

³² 勉：2.勸勉，鼓勵。（《漢語大詞典》（二），p.791）

濟：5.救助。（《漢語大詞典》（六），p.190）

³³ 參見《法句經》卷上〈8 言語品〉：「言語品者，所以戒口，發說、談論當用道理。惡言罵詈，

復次，以五種邪語³⁴及鞭杖、打害、縛繫等不能毀壞其心，是名為善相。

復次，三業無失，樂於善人；不毀他善，不顯己德；隨順眾人，不說他過；不著世樂，不求名譽，信樂道德之樂；自業清淨，不惱眾生；心貴實法，輕賤世事；唯好直信，不隨他誑；為一切眾生得樂故，自捨己樂；令一切眾生得離苦故，以身代之。如是等無量名為善人相。³⁵是相多在男、女，故說「善男子、善女人」。

三、善男子、善女人為何願作菩薩眷屬

問曰：善男子、善女人何因能作是願？

答曰：

（一）自知福慧少，習近菩薩欲求度脫

善男子、善女人自知福薄、智慧甚少，習近菩薩，欲求過度³⁶；譬如沈石雖重，依船得度。

（二）知菩薩數往世間，發願欲與為因緣

又善男子、善女人聞菩薩不從一世、二世而得成道，無央數世往來生死，便作是念：「我當與為因緣。」

（三）欲習近厚德者，增益己功德

1、標宗

復次，菩薩積德厚故，在所生處，眾生皆來敬仰菩薩，以蒙利益（316b）重故。若見菩薩捨壽，則生是願：「我當與菩薩作父母、妻子、眷屬。」所以者何？知習近善人，增益功德故；譬如積集眾香，香氣轉多。

2、舉例

（1）太子入龍宮凡求三珠³⁷（印順法師，《大智度論筆記》〔H013〕p.404）

如菩薩先世為國王太子，見閻浮提人貧窮，欲求如意珠，入於大海，至龍王宮。龍見太子威德殊妙，即起迎逆³⁸，延³⁹前供養，而問之言：「何能遠來？」

憍陵蔑人，興起是行，疾怨滋生。遜言順辭，尊敬於人，棄結忍惡，疾怨自滅。……不使至惡意，出言眾悉可；至誠甘露說，如法而無過；諦如義如法，是為近道立。說如佛言者，是吉得滅度；為能作浩際，是謂言中上。」（大正 4，561c14-562a9）

³⁴ 參見《禪法要解》卷上：「行慈者諸惡不能加，如好守備，外賊不害，若欲惱害，反自受惠；如人以掌拍矛，掌自傷壞，矛無所害；五種邪語，不能壞心。五種者：一、妄語說過；二、惡口說過；三、不^{*}時說過；四、惡心說過；五、不利益說過。」（大正 15，290c17-21）

※不=非【宋】【元】【明】【宮】。（大正 15，290d，n.29）

³⁵ 善根（即善人相）。（印順法師，《大智度論筆記》〔C009〕p.199）

³⁶ 過度：1.通過，經過。《管子·立政》：“決水潦，通溝瀆，修障防，安水藏，使時水雖過度，無害于五穀，歲雖凶旱，有所粉穫，司空之事也。”（《漢語大詞典》（十），p.964）

³⁷ （1）太子入三龍宮求珠，龍王願為多聞、神足、智慧第一弟子。（印順法師，《大智度論筆記》〔G010〕p.384）

（2）參見《大意經》（大正 3，446a29-447c18），《生經》卷 1《佛說墮珠著海中經第 8》（大正 3，75b19-76a12），《賢愚經》卷 8（40 經）〈35 大施抒海品〉（大正 4，404b17-409b29）；《大智度論》卷 12（大正 25，151a-152a），《大智度論》卷 16（大正 25，174c13-15）。

³⁸ 迎逆：猶迎接。唐·玄奘《大唐西域記·拘尸那揭羅國》：“婆羅門馳往迎逆，問所從至，請入僧坊，備諸供養。”（《漢語大詞典》（十），p.747）

太子答曰：「我憐閻浮提眾生故，欲求如意寶珠以饒益之！」

龍言：「能住我宮，受供一月，當以相與！」

太子即住一月，為龍王讚歎多聞，龍即與珠；是如意珠，能雨一由旬。

龍言：「太子有相，不久作佛，我當作多聞第一弟子。」

時，太子復至一龍宮得珠，雨二由旬，二月讚歎神通力。

龍言：「太子作佛不久，我當作神足第一弟子。」

復至一龍宮得珠，雨三由旬，三月讚歎智慧。

龍言：「太子作佛不久，我當作智慧第一弟子。」

諸龍與珠已，言：「盡汝壽命，珠當還我。」菩薩許之。

太子得珠，至閻浮提；一珠能雨飲食，一珠能雨衣服，一珠能雨七寶，⁴⁰利益眾生。

〔2〕須摩提菩薩本生⁴¹

又如須摩提菩薩，見燃燈佛，從須羅娑女買五莖花，不肯與之；即以五百金錢得五莖花，女猶不與，而要⁴²之言：「願我世世常為君妻，當以相與！」菩薩以供養佛故，即便許之。

〔3〕妙光菩薩本生

又妙光菩薩，長者女見其身有二十八相，生愛敬心，住在門下。菩薩既到，女即解頸琉璃珠，著菩薩鉢中，心作是願：「我當世世為此婦！」此女二百五十劫中，集諸功德；後生喜見婬女園蓮花中，喜見養育為女，至年十四，女工、世智，皆悉備足。爾時，有閻（316c）浮提王，名為財主，太子名德主，有大悲心，時出城入園遊觀，諸婬女等導引歌讚。德主太子散諸寶物、衣服、飲食；譬如龍雨，無不周遍。喜德女見太子，自造歌偈而讚太子，愛眼視之，目未曾眴⁴³，而自發言：「世間之事，我悉知之，以我此身，奉給太子！」

太子問言：「汝為屬誰？若有所屬，此非我宜。」

爾時，喜見婬女答太子言：「我女生年日月時節，皆與太子同。此女非我腹生，我晨朝入園，見蓮花中有此女生，我因養育，畜以為女。無以我故而輕此女！此女六十四能⁴⁴，無不悉備；女工技術、經書、醫方，皆悉了達；常懷慚愧，內心忠直，無有嫉妬，無邪婬想。我女德儀如是，太子必應納之！」

³⁹ 延：6.引導，引入，迎接。（《漢語大詞典》（二），p.897）

⁴⁰ 參見《金色王經》：「唯雨七寶，所謂金、銀、及毘琉璃、私頗知迦、赤色真珠、并雨馬瑙、牟娑羅等如是七寶。」（大正 3，390b18-19）

⁴¹ 此事緣另參見《大智度論》卷 4（大正 25，87a14-17；91c20-22）、卷 30（276c2-5）。

⁴² 要：4.約言。以明誓的方式就某事作出莊嚴的承諾或表示某種決心。5.指所訂立的誓約、盟約。（《漢語大詞典》（八），p.753）

⁴³ 眴（尸又ㄣ、ㄣ）：1.看，眨眼。（《漢語大詞典》（七），p.1204）

⁴⁴ （1）《一切智光明仙人慈心因緣不食肉經》：「時彼國中有大婆羅門，名一切智光明，聰慧多智，廣博眾經，世間技藝，六十四能，無不綜練。」（大正 3，458a13-15）

（2）《大智度論》卷 2〈1 序品〉：「四達陀經中治病法，鬪戰法，星宿法，祠天法，歌舞、論議難問法，如是等六十四種世間伎藝，淨飯王子廣學多聞，若知此事不足為難。」（大正 25，73b29-c3）

（3）六十四種世藝：六十四能。（印順法師，《大智度論筆記》〔J006〕p.495）

德主太子答語女言：「姊！我發阿耨多羅三藐三菩提心，修菩薩道，無所愛惜。國財妻子，象馬七珍⁴⁵，有所求索，不逆人意；若汝生男女及以汝身，有人求者，當以施之，莫生憂悔！或時捨汝出家，為佛弟子，淨居山藪，汝亦勿愁！」

喜德女答言：「假令地獄火來，燒滅我身，終亦不悔！我亦不為姪欲戲樂故而以相好，我為勸助阿耨多羅三藐三菩提故奉事正士！」

女又白太子言：「我昨夜夢見妙日身佛⁴⁶，坐道樹下，可⁴⁷往觀之！」

太子見女端正，又聞佛出，以此二因緣故，共載一車，俱詣佛所。佛為說法，太子得無量陀羅尼門；女得調伏心志。⁴⁸太子爾時，以五百寶花供養於佛，以求阿耨多羅三藐三菩提。

太子白父王言：「我得見妙日身佛，大得善利。」父王聞（317a）已，捨所愛重之物以與太子，與其官屬國內人民，俱詣佛所。佛為說法，王得一切法無闇燈陀羅尼。時王思惟：「不可以白衣法攝治國土、受於五欲而可得道！」作是思惟已，立德主太子為王，出家求道。是時太子於月十五日六寶來應⁴⁹，喜德妻變為寶女。

如《不可思議經》⁵⁰中廣說如是等因緣。

3、結

故知善男子、善女人世世願為菩薩父母、妻子、眷屬。

肆、諸天作願令菩薩離姪欲

【經】爾時，四天王⁵¹乃至阿迦尼吒天皆大歡喜，各自念言：『我等當作方便，令是菩薩離於姪欲，從初發意常作童真，莫使與色欲共會；若受五欲，障生梵天，何況阿耨多羅三藐三菩提！』以是故，舍利弗！菩薩摩訶薩斷姪欲出家者，應得阿耨多羅三藐三菩提，非不斷欲。」

【論】

一、何故諸天作願令菩薩離姪欲

問曰：諸天何以作是願？

⁴⁵ 參見《出曜經》卷 25：「昔日大目犍連同產弟，饒財多寶，七珍具足：金、銀、珍寶、車磔、馬瑙、真珠、虎珀，庫藏盈溢，僕從奴婢不可稱計。」（大正 4，741c15-17）

⁴⁶ 參見《大方廣佛華嚴經》卷 29：「勝日身如來。」（大正 10，793b11-12）

⁴⁷ 可=共【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，316d，n.19）

⁴⁸ 參見《大智度論疏》卷 15：「女得調伏心志者，即是柔順忍也。」（己新續藏 46，842b24）

⁴⁹ （1）《大智度論疏》卷 15：「六寶來應者，以喜德一人變為女寶，故唯六寶來也。師言：此論云寶女決定不孕，若華嚴乃至言生子者，此論凡女未變之時有孕，至變為寶女時始生，故云爾。若一日作寶女者無也。」（己新續藏 46，842b24-c4）

（2）《大方廣佛華嚴經》卷 29：「輪王七寶，自然而至：一者、輪寶，名無礙行，輻網具足，百千妙寶以為莊嚴，閻浮檀金光明普照；二者、象寶，名金剛山，威力廣大；三者、馬寶，名迅疾風；四者、珠寶，名日光藏雲；五者、女寶，名具足豔吉祥；六、主藏臣寶，名為大財；七、主兵寶，名離垢眼。如是七寶，欽然出現，具足成就，為轉輪王。」（大正 10，794b2-8）

⁵⁰ 參見《大方廣佛華嚴經》卷 28〈入不思議解脫境界普賢行願品〉（大正 10，788a23-792a21），《大方廣佛華嚴經》卷 29〈入不思議解脫境界普賢行願品〉（大正 10，792a25-794c6）。

⁵¹ 王+（天）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，317d，n.1）

答曰：世間中有⁵²五欲第一，無不愛樂；於五欲中，觸為第一，能繫人心；如人墮在深泥，難可拯濟。以是故，諸天方便，令菩薩遠離婬欲。

復次，若受餘欲，猶不失智慧；婬欲會時，身心慌迷，無所省覺，深著自沒！以是故，諸天令菩薩離之。

二、諸天以何方便助菩薩離婬欲

問曰：云何令離？

答曰：如釋迦文菩薩在淨飯王宮欲出城遊觀，淨居諸天化為老、病、死人，令其心厭；又令夜半見諸宮人妓直⁵³惡露⁵⁴不淨、涕唾流涎⁵⁵、屎尿塗漫⁵⁶；菩薩見已，即便穢厭。

或時諸天令女人惡心妬忌，不識恩德，惡口欺誑，無所省察；菩薩見已，即生念言：「身雖似人，其心可惡！」即便捨之。

三、斷淫欲出家成佛，非不斷

（印順法師，《大智度論筆記》〔E025〕p.324）

欲使菩薩從初發心，常作童真行，不與（317b）色欲共會。何以故？婬欲為諸結之本！

佛言：「寧以利刀割截身體，不與女人共會！刀截雖苦，不墮惡趣；婬欲因緣，於無量劫數受地獄苦。」人受五欲，尚不生梵世，何況阿耨多羅三藐三菩提！

或有人言：「菩薩雖受五欲，心不著故，不妨於道。」⁵⁷以是故《經》言：「受五欲，尚不生梵世。梵世，無始眾生皆得生中；受五欲者尚所應得而不得之，何況阿耨多羅三藐三菩提本所不得而欲得之！」以是故，菩薩應作童真，修行梵行，當得阿耨多羅三藐三菩提。

⁵² 〔有〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，317d，n.3）

⁵³ （1）參見《大智度論》卷 1：「欲捨親屬，出家，修無上道；中夜起觀，見諸伎直、后妃、姝女狀若臭屍。」（大正 25，58a16-18）

（2）伎（ㄐ一、ㄨ）：1.歌舞女藝人。（《漢語大詞典》（四），p.295）

（3）伎（ㄐ一、ㄨ）：2.指各種技藝。3.才智，才能。6.古代指百戲雜技藝人。7.指以音樂歌舞為業的女子。（《漢語大詞典》（一），p.1178）

（4）直：10.值班，侍衛。《玉篇》：「直，侍也。」（《漢語大字典》（一），p.62）

（5）直：20 當值，值勤。《晉書·庾珣傳》：「珣為侍中，直於省內。」（《漢語大詞典》（一），p.853）

（6）有關「妓直」、「伎直」的詞義，依《玉篇》「直，侍也」之說，或可解作「侍」。古代有「直侍」一詞，此「直」當指隨從於帝王左右的人。此處「妓直」、「伎直」指有才藝或隨從釋迦太子的女侍。

⁵⁴ 惡露：佛教謂身上不淨之津液。中醫特指婦女產後胞宮內遺留的餘血和濁液。（《漢語大詞典》（七），p.562）

⁵⁵ 流涎：淌口水。（《漢語大詞典》（五），p.1266）

⁵⁶ 塗：6.猶滿布。8.污，染污。（《漢語大詞典》（二），p.1176）

漫：7.泛指物滿溢出。8.浸壞，淹沒。（《漢語大詞典》（六），p.84）

⁵⁷ （1）參見《中阿含經》卷 54（200 經）《阿梨吒經》（大正 1，763b2-764a12）；《大般涅槃經》卷 34（大正 12，567b8-11）；《大般涅槃經》卷 31（大正 12，814a5-8）；《摩訶僧祇律》卷 25（大正 22，427a23-c1）；《四分律》卷 17（大正 22，682a9-683a15）；《十誦律》卷 15（大正 23，106c29-107a9）；《大智度論》卷 93（大正 25，711b3-25）。

（2）受五欲，心不著，不妨道——邪說。（印順法師，《大智度論筆記》〔E025〕p.324）

梵行菩薩，不著世間故，速成菩薩道；若婬欲者，譬如膠漆，難可得離。所以者何？身受欲樂，婬欲根深！是故出家法中，婬戒在初，⁵⁸又亦為重。

伍、菩薩是否必須有眷屬，菩薩學佛須斷欲否⁵⁹

一、有無斷欲之三種菩薩

【經】舍利弗白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩要當有父母、妻子、親族、知識耶？」

佛告舍利弗：「⁽¹⁾或有菩薩有父母、妻子、親族、知識；⁽²⁾或有菩薩，從初發意斷婬欲，修童真行，乃至得阿耨多羅三藐三菩提，不犯色欲；⁽³⁾或有菩薩方便力故，受五欲已，出家得阿耨多羅三藐三菩提。」

【論】

釋曰：是三種菩薩——

（一）或初有妻，受欲，後捨離出家〔肉身菩薩〕（印順法師，《大智度論筆記》〔F031〕p.361）

初者、如世間人受五欲，後捨離出家，得菩提道。

（二）或初發意斷淫欲，修童真梵行〔肉身或法身菩薩〕（印順法師，《大智度論筆記》〔F031〕p.361）

二者、大功德牢固，初發心時斷於婬欲，乃至成佛道。是菩薩——或法身，或肉身；或離欲，或未離欲。

（三）或方便力受五欲，次出家得菩提〔法身菩薩〕（印順法師，《大智度論筆記》〔F031〕p.361）

三者、清淨法身菩薩，得無生法忍，住六神通。為教化眾生故，與眾生同事而攝取之。⁶⁰或作轉輪聖王，或作閻浮提王、長者、刹利，隨其所須而利益之。

二、明第三種法身菩薩，為眾生故，方便受欲而不染

【經】譬如幻師、若幻弟子，善知幻法，幻作五欲，（317c）於中共相娛樂。於汝意云何？是人於此五欲，頗實受不？」

舍利弗言：「不也！世尊！」

佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩以方便力故化作五欲，於中受樂，成就眾生，亦復如是。是菩薩摩訶薩不染於欲，種種因緣，毀訾五欲：欲為熾然，欲為穢惡，欲為毀壞，欲為如怨！是故，舍利弗！當知菩薩為眾生故受五欲。」

【論】

（一）何故獨為第三種菩薩作譬喻

問曰：三種菩薩中，何以獨為一種菩薩作譬喻？

答曰：一者、如人法，不斷婬欲。

二者、常斷婬欲，修於淨行。

三者、亦修淨行，現受婬欲；以人不了故，為作譬喻。

（二）為何以幻為喻，而不舉夢化等為喻

問曰：何以不以夢、化等為喻？

⁵⁸ 毘尼：出家法中，婬戒在初。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.195）

⁵⁹ 菩薩學佛須斷欲不。（印順法師，《大智度論筆記》〔F031〕p.361）

⁶⁰ 方便行欲，是法身菩薩。（印順法師，《大智度論筆記》〔A042〕p.81）

答曰：夢非五情⁶¹所知，但內心憶想故生；人以五情所見，變失無常，可以得解。

化雖五情所知，而見者甚少。

佛為度可度眾生，幻是眾人所信，是故為喻。

（三）法身菩薩如幻師，為度眾生故現受五欲

如幻師以幻術故，於眾人中現希有事，令人歡喜；菩薩幻師亦如是，以五神通術故，於眾生中化作五欲，共相娛樂，化度眾生。⁶²

眾生有二種：在家、出家。為度出家眾生故，現作聲聞、辟支佛、佛⁶³及諸出家外道師；在家眾生，或有見出家者得度，或有見在家同受五欲而可化度。⁶⁴

（四）菩薩常呵五欲，不染於欲

菩薩常以種種因緣，毀訾五欲。

1、欲為熾然

「欲為熾然」者，若未失時，三毒火然；若其失時，無常火然⁶⁵。二火然*故，名為「熾然」，都無樂時。

2、欲為穢惡

「欲為穢惡」者，諸佛、菩薩、阿羅漢等諸離欲者，皆所穢賤⁶⁶。譬如人見狗食糞，賤而噁之不得好食，而噁不淨；受欲之人，亦復如是，不得內心離欲之樂，而於色欲不淨求樂。

3、欲為毀壞

「欲為毀壞」者，著五欲因緣故，天王、人王、諸富貴（318a）者，亡國、危身，無不由之！

4、欲為如怨

「欲如怨」者，失人善利；亦如刺客，外如親善，內心懷害；五欲如是，喪失善心，奪人慧命。五欲之生，正為破壞眾善、毀敗德業故出。又知五欲如鉤賊⁶⁷魚、如撿⁶⁸

⁶¹ 五情：即五根。參見《大智度論》卷 19：「眼等五情為內身，色等五塵為外身。」（大正 25，202a13-14）

⁶² 以欲為方便而度眾生（是法身事）。（印順法師，《大智度論筆記》〔E025〕p.324）

⁶³ 〔佛〕—【明】【宮】。（大正 25，317d，n.12）

⁶⁴ 度生現身不同。（印順法師，《大智度論筆記》〔A042〕p.80）

⁶⁵ 然=燒【宋】【元】【明】【宮】【石】*。（大正 25，317d，n.13）

⁶⁶ 穢賤：猶鄙賤。陳衍《遼詩紀事·懿德皇后》：“蕪薰鑪，能將孤悶蘇。若道妾身多穢賤，自霑御香香徹膚。蕪薰鑪，待君娛。”（《漢語大詞典》（八），p.155）

⁶⁷ 賊：1.敗壞，毀壞。3.害，傷害。4.殺戮，殺害。（《漢語大詞典》（十），p.183）

⁶⁸ （1）撿=掠【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，318d，n.1）

（2）撿（ㄩ一ㄨ、）：同「弼」，《集韻·漾韻》：「弼，《字林》：施罟於道。一曰以弓罟獸，或作撿。」（《漢語大字典》（三），p.1950）

（3）弼：（ㄩ一ㄨ、）：捕捉鳥獸的器械。晉竺法護《鹿母經》：“有一鹿母，懷妊獨逝，被逐飢疲，失侶悵怏。時生二子，捨行求食，輒悵失措，墮獵弼中。”（《漢語大詞典》（四），p.131）

害鹿、如燈焚蛾，是故說「欲如怨」。怨家之害⁶⁹，不過一世；著五欲因緣，墮三惡道，無量世受諸苦毒。

陸、開宗正說菩薩應如何行般若波羅蜜

【經】舍利弗白佛言：「菩薩摩訶薩云何應行般若波羅蜜？」

佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不見菩薩，不見菩薩字，不見般若波羅蜜，亦不見我行般若波羅蜜，亦不見我不行般若波羅蜜。

何以故？菩薩、菩薩字性空，空中無色，無受、想、行、識；離色亦無空，離受、想、行、識亦無空。空即是色，色即是空；空即是受、想、行、識，受、想、行、識即是空。何以故？舍利弗！但有名字故，謂為菩提；但有名字故，謂為菩薩；但有名字故，謂為空。

所以者何？諸法實性，無生、無滅、無垢、無淨故。

菩薩摩訶薩如是行，亦不見生，亦不見滅，亦不見垢，亦不見淨。何以故？名字是因緣和合作法，但以分別憶想假名說。

是故菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不見一切名字，不見故不著。」

【論】

一、釋「菩薩摩訶薩云何應行般若波羅蜜」

（一）舍利弗何故重問如何行般若

問曰：是事，舍利弗上已問，⁷⁰今何以重問？

答曰：先因佛說「欲以一切種知一切法，當學般若波羅蜜」⁷¹故問，非自意問。

復次，今⁷²舍利弗聞上種種讚般若功德，心歡喜，尊重般若故，問「云何應行」；如病人聞歎良藥，便問云何應服。

（二）先已說行般若，今何以更問

問曰：先已問「住不住法，行檀波羅蜜，施者、受者、財物不可得故」⁷³，如是（318b）等為行般若，⁷⁴今何以復問行？

答曰：

1、上總問諸波羅蜜，今但問般若

上總問諸波羅蜜，此但問般若。

2、上廣讚般若，今直問行般若

上廣讚歎般若為主，此直問行般若。

⁶⁹ 害＝苦【明】【宮】。（大正 25，318d，n.2）

⁷⁰ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈1 序品〉：

舍利弗白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩云何欲以一切種智知一切法當習行般若波羅蜜？」（大正 8，218c19-21）

⁷¹ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈1 序品〉：

佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩欲以一切種智知一切法，當習行般若波羅蜜。」（大正 8，218c17-19）

⁷² [今]－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，318d，n.5）

⁷³ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈1 序品〉：

佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩以不住法住般若波羅蜜中，以無所捨法應具足檀那波羅蜜，施者、受者及財物不可得故。」（大正 8，218c21-24）

⁷⁴ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈1 序品〉（大正 8，218c21-219a26）。

3、眾人渴仰欲得般若，舍利弗為眾故問

復次，上雖廣歎般若波羅蜜，時會渴仰欲得；是故舍利弗為眾人故，問「行般若波羅蜜」。

4、若舍利弗不問，則佛讚般若不止

般若波羅蜜功德無量無盡，佛智慧亦無量無盡；若舍利弗不發問，則佛讚歎無窮已；若舍利弗不問者，則無因緣故，則不應止。

※ 因論生論：般若功重，佛廣讚有何過

問曰：般若功德尊重，若佛廣讚有何不可？

答曰：讚歎般若，聞者歡喜尊重，則增其福德；若聞說般若，則增其智慧。不但以福德因緣故可成佛道，要須智慧得成；是故不須但讚歎。

人聞讚歎，心已⁷⁵清淨，渴仰欲得般若；如為渴人，廣讚歎美飲，不解於渴，即便應與之。

5、結

如是等因緣故，舍利弗今問「行般若」。

二、釋「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不見菩薩，不見菩薩字，不見般若波羅蜜」**（一）菩薩行般若時，若不見菩薩及般若，如何能行**

問曰：如人有眼見，方知所趣處，然後能行。菩薩亦如是，先念佛道，知般若，見已⁷⁶，身然後應行；⁷⁷今何以言「不見菩薩及般若」？若不見，云何得行？

答曰：此中不言「常不見」，但明入般若觀時，不見菩薩及般若波羅蜜；⁷⁸般若波羅蜜為令眾生知實法故出。⁷⁹

此菩薩名字，眾緣和合假稱。如後品中廣說。⁸⁰般若波羅蜜名字亦如是，眾法和合故，假名為般若波羅蜜。

般若波羅蜜雖是假名，而能破諸戲論；以自性無故，說言「不可見」。如火從眾緣和合，假名為火，雖無實事而能燒物。⁸¹

⁷⁵ 已=已（得）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，318d，n.10）

⁷⁶ 《大正藏》原作「己」，今依《高麗藏》作「已」（第 14 冊，737a1）。

⁷⁷ 智慧因緣：先念佛道，知般若，見已，身然後行。（印順法師，《大智度論筆記》〔C003〕p.186）

⁷⁸ 智慧因緣：言不見者，明入般若觀時不見。（印順法師，《大智度論筆記》〔C003〕p.186）

⁷⁹ （1）入般若觀，不見菩薩及般若。般若為令眾生知實法故出。（印順法師，《大智度論筆記》〔D003〕p.243）

（2）《大智度論疏》卷 15：「為令眾生知實法故出已下，明此波若本為令人知實法故出，實法之中既無所有，是故波若人亦無所見也。」（卍新續藏 46，844a3-5）

⁸⁰ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈3 習相應品〉（大正 8，221c13-21）、卷 2〈7 三假品〉（230c5-231a19）、卷 3〈9 集散品〉（234c14-29）、卷 4〈16 乘乘品〉（247b6-19）、卷 7〈26 十無品〉（268c19-269a8）

另參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈2 奉鉢品〉（大正 8，221b25-c10）；《大智度論》卷 41〈7 釋三假品〉（大正 25，357a2-360c20）。

⁸¹ 空：無實事而有作用。（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.208）

（二）般若見實可信，出則不可信（印順法師，《大智度論筆記》〔D030〕p.280）

問曰：若入般若中不見，出則便見，何者可信？

答曰：上言「般若為實法故出」，⁸²是則可信；出般若波羅蜜，不實，故不可信。⁸³

（三）釋疑：「出觀見有，諸法應非常空」疑⁸⁴（印順法師，《大智度論筆記》〔D019〕p.264）

問曰：若「入般若（318c）中不見，出則見」者，當知非法⁸⁵常空，以般若力故空！

答曰：世俗法故，言「行」、言⁸⁶「入般若波羅蜜」；諸觀戲論滅故，無出、無入。⁸⁷若諸賢聖不以名字說，則不得以教化凡夫；當取說意，莫著語言！⁸⁸

（四）何以先說眾生空，後說一切法空

問曰：若般若中貴一切法空，此中何以先說眾生空破我？

答曰：初聞般若，不得便說一切法空。

1、我空易解故先說

（1）我不以五情得，但憶想分別生我想，易解（印順法師，《大智度論筆記》〔D014〕p.257）

我，不可以五情求得，但憶想分別生我想，無而謂有。又意情中無有定緣，但憶想分別、顛倒因緣故，於空五眾中而生我想。

若聞「無我」，則易可解。

（2）色等諸法現眼所見，難見（印順法師，《大智度論筆記》〔D014〕p.257）

色等諸法，現眼所見；若初言空無，則難可信。

（3）結成：先破我，次破我所，則一切法皆空，名為得道

今先破我，次破我所法；破我、我所法故，則一切法盡空。如是離欲，名為得道。

⁸⁹

2、般若教法無定說

復次，般若波羅蜜，無一定法故。

三、釋「不見我行、不行般若波羅蜜，乃至但有名字故謂為空」

（一）釋「不見我行般若，亦不見我不行般若」

「不見我行般若，不見不行」⁹⁰者，

⁸² 《大智度論》卷 35〈2 報應品〉：「此中不言常不見，但明入般若觀時，不見菩薩及般若波羅蜜；般若波羅蜜為令眾生知實法故出。」（大正 25，318b19-21）

⁸³ （1）《大智度論疏》卷 15：「既云波若為實法故出，若言無波若可見者，此義則可信，若言出觀還見波若者，非是實故，則不可信也。」（已新續藏 46，844a7-9）

（2）《大智度論》卷 36：「又空者，性自空，不從因緣生；若從因緣生，則不名性空。行者若入時見空，出時不見空，當知是虛妄。」（大正 25，328c20-22）

⁸⁴ 「入觀則見空

「世俗法說」出觀則見有一（實未嘗不空也）

諸法常空乎「入般若中，諸觀戲論滅無出入。」（印順法師，《大智度論筆記》〔F031〕p.362）

⁸⁵ 法=是【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，318d，n.13）

⁸⁶ 言=者【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，318d，n.14）

⁸⁷ 入般若，諸觀戲論滅，無出入觀。（印順法師，《大智度論筆記》〔C004〕p.188）

⁸⁸ 般若中無出入觀，但假名說，以化凡夫，當取說意，莫著語言。（印順法師，《大智度論筆記》〔C006〕p.192）

⁸⁹ 破我我所則一切空，如是離欲名得道。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.193）

⁹⁰ （1）不見行，不見不行——五義。（印順法師，《大智度論筆記》〔D012〕p.255）

1、就凡聖明行不行義

如凡夫不得般若，故名「不行」；菩薩則不然，但行空般若，故說「不見不行」。

2、約因果明行不行義

復次，佛為法王，觀餘菩薩其智甚少，雜諸結使，不名為行。譬如國王雖得少物，不名為得；佛亦如是教諸菩薩，雖有少行，不名為行。

3、就憍慢、懈怠解行不行義

復次，行般若波羅蜜者生憍慢⁹¹，言「我有般若波羅蜜」，取是相；若不行者，心自懈怠而懷憂悴⁹²。是故言「不見我行與不行」。

4、約破有無見言行不行義

復次，不見我行般若波羅蜜者，破著有見；不見我不行般若波羅蜜者，破著無見。

5、約止戲論、息懈怠釋行不行義

復次，不見我行般若波羅蜜者，止諸法戲調；不見我不行者，止懈怠心故。譬如乘馬，疾則制之，遲則鞭之。

如是等分別「行」、「不行」。

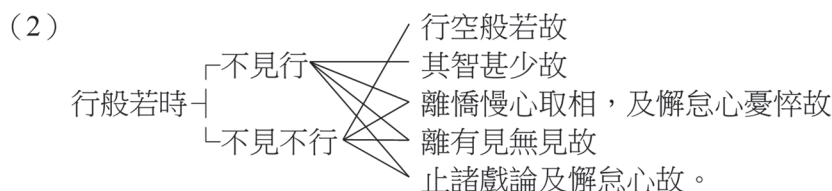
(二) 釋「菩薩、菩薩字性空」

復次，佛自說因緣，所謂「菩薩、菩薩字性空」。

是中雖但說「菩薩字空」，(319a)而五眾亦空。

(三) 釋「空中無色，乃至但有名字謂為菩提，但有名字謂為菩薩，但有名字謂為空」⁹³

「空中無色，離色亦無空」者，



(印順法師，《大智度論筆記》〔F031〕p.362)

案：印順法師筆記原將「行空般若故」與「不見行」相連，今依論改為與「不見不行」相接。

- (3) 參見《大智度論疏》卷 15：「『不見我行般若，不見我不行』者已下，此下有五復次意來釋此一句文也，當一一釋。初就凡聖明行不義也。當說。『復次，佛為法王』已下，此約因果明行不行義也。當說。『復次，行般若波羅蜜者生憍慢心言』已下，次就慢憍進怠解行不行義也。當說。『復次，不見我行般若波羅蜜』者，為破著有見故言不見；下明破病互為藥石義，釋所以言行不行義。師此中引《淨名》中童子說法不有亦不無等偈，及引《不真空論》言有本無名等來釋此義意，當一一廣說也。『復次，不見我行』已下，次明約止戲調息懈怠等義來釋行不行義，以作乘馬喻來也。當說。」(卍新續藏 46, 844a20-b6)

⁹¹ 慢+ (心)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 318d, n.18)

⁹² 憂悴：憂傷。(《漢語大詞典》(七)，p.689)

⁹³

「性相違故

「空中無色——法空中無一毫法可得故。——自相不可得故

「離色無空——破色乃有空故。(非色異空，非空異色)故空不破五眾

色空四句——空即是色

——色即是空

(印順法師，《大智度論筆記》〔F031〕p.362)

「空」名法空，法空中乃無一毫法，何況麤色！

「空亦不離色」，所以者何？破色故有空，云何言離色！受、想、行、識亦如是。何以故？佛自更說因緣，所謂「但有名字謂為菩提，但有名字謂為菩薩，但有名字謂為空」。

（四）釋疑：何故前說「不見菩薩、菩薩字、般若」，後復說「但有名謂為菩提、菩薩、空」

問曰：先已說此事，⁹⁴今何以重說？

答曰：先說「不見菩薩，不見菩薩字，不見般若波羅蜜」⁹⁵；今說不見因緣，所謂「但有名謂為菩提，但有名謂為菩薩，但有名謂為空」。

上「菩薩」、此「菩薩」義同。

「菩薩字」，即如「菩薩」中說。⁹⁶

「般若波羅蜜」分為二分：成就者名為「菩提」，未成就者名為「空」。⁹⁷

四、釋「諸法實性，無生、無滅、無垢、無淨」

「生相」實不可得故，名為「無生」。所以者何？若先生後法，若先法後生，若生法一時，皆不可得，如先說。⁹⁸

無生故「無滅」。

若法不生不滅如虛空，云何有垢有淨？⁹⁹

譬如虛空，萬歲雨亦不濕、大火燒不熱、烟亦不著。所以者何？本自無生故。

五、釋「菩薩如是行，亦不見生、滅、垢、淨。何以故？名字是因緣法，但以分別假名說」

菩薩能如是觀，不見離是不生不滅法有生有滅、有垢有淨。何以故？佛自說因緣：「一切法皆憶想分別，因緣和合故，強以名說。」¹⁰⁰不可說者是實義，可說者皆是名字。¹⁰¹

六、釋「菩薩行般若時，不見一切名字，不見故不著」

「菩薩行般若波羅蜜，不見一切名字」者，先略說名字，所謂菩薩、菩薩字、般若波羅蜜、菩提字；今廣說一切名字皆不可見，不見故不著——不著者，不可得故。如諸眼中，慧眼第一；菩薩以慧眼遍求不見，乃至不見細微一法，¹⁰²是故不著。

⁹⁴ 參見《大智度論》卷 35（大正 25，318a8-22）。

⁹⁵ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈2 奉鉢品〉：

佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不見菩薩、不見菩薩字，不見般若波羅蜜，亦不見我行般若波羅蜜，亦不見我不行般若波羅蜜。」（大正 8，221b25-28）

⁹⁶ 參見《大智度論》卷 4（大正 25，86a13-c16）。

⁹⁷ 「成就——菩提

般若二分——未成就——空（印順法師，《大智度論筆記》〔A012〕p.23）

⁹⁸ 參見《大智度論》卷 1（大正 25，60b19-c6），《大智度論》卷 15（大正 25，170b29-c17，大正 25，171a24-b15），《大智度論》卷 17（大正 25，189b4-24），《大智度論》卷 22（大正 25，222b27-c16），《大智度論》卷 31（大正 25，287c6-18），《大智度論》卷 52（大正 25，433c2-9），《大智度論》卷 53（大正 25，439b1-13）。

⁹⁹ 無生（生實不可得故）無滅，無垢無淨。（印順法師，《大智度論筆記》〔D009〕p.252）

¹⁰⁰ 一切法皆憶想分別因緣和合故強名說。（印順法師，《大智度論筆記》〔D009〕p.250）

¹⁰¹ 名空義空觀：名字是因緣和合作法，但分別憶想假名說。（印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.298）

¹⁰² 慧眼：徧求不見，乃至不見細微一法。（印順法師，《大智度論筆記》〔F030〕p.361）

※ 釋疑：無緣云何不滅疑（印順法師，《大智度論筆記》〔D019〕p.262）

問曰：若菩薩一切法中不著，何得不入涅槃？

答曰：是事處處已說，¹⁰³今此中略說：（¹）大悲心故，（²）十方佛念故，（³）本願未（319b）滿故，（⁴）精進波羅蜜力故，（⁵）般若波羅蜜、方便二事和合故，所謂不著於不著故¹⁰⁴。如是等種種因緣故說「菩薩雖不著諸法，而不入涅槃」。

〈釋習相應品第三之一〉¹⁰⁵ （大正 25，319b5-322b27）

壹、眾生與諸法但有名字，所說名字亦不可見

【經】佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應如是思惟：『菩薩但有字，佛亦但有字，般若波羅蜜亦但有字；色但有字，受、想、行、識亦但有字。』」

舍利弗！如我但有字，一切我常不可得，眾生、壽者、命者、生者、養育、眾數、人、作者、使作者、起者、使起者、受者、使受者、知者、見者，是一切皆不可得；不可得空故，但以名字說。

菩薩摩訶薩亦如是行般若波羅蜜，不見我、不見眾生，乃至不見知者、見者，所說名字亦不可見。

【論】

一、重說「空」之理由

問曰：第二品末已說空，¹⁰⁶今何以重說？

答曰：

（一）上多說法空，今雜說人法二空

上多說法空，今雜說法空、眾生空。

行者觀外法盡空無所有，而謂能知空者不空，是故復說「觀者亦空」。¹⁰⁷

是眾生空，聲聞法中多說，¹⁰⁸一切佛弟子皆知諸法中無我。佛滅後五百歲分為二分：

¹⁰³ 參見《大智度論》卷 10（大正 25，132a18-b10）、卷 15（169a28-b26）、卷 19（197b21-c29）、卷 21（218b17-c17）、卷 24（235b21-c3）、卷 27（261c22-262a16）、卷 28（264a29-b10；266c2-6）、卷 29（271c27-272a7）、卷 30（283a20-28）。另參見卷 36（322c28-323a17）、卷 37（335a16-23）、卷 39（343b24-25）、卷 43（371a29-b5）、卷 48（405c23-406a9）。

¹⁰⁴ 不取一切。不入涅槃：大悲心故，十方佛念故，本願未滿故，精進力故，般若方便和合（不著不著）故。（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.214）

¹⁰⁵ （大智……一）十三字＝（大智度第三品釋論習相應品之一）十四字【宋】，＝（大智度論釋習相應品第三）十一字【元】，＝（釋習相應品第三之一，（經作習應品））十四字【明】，＝（大智度論第三品釋論習應品）十二字【宮】，＝（大智度第三品釋論習相應品）十二字【石】。（大正 25，319d，n.10）

¹⁰⁶ 參見《大智度論》卷 35〈2 奉鉢品〉（大正 25，318a8-22，318c5-13）。

¹⁰⁷ 二空：觀外法皆空無所有，次觀能知空者亦空——法空我空。（印順法師，《大智度論筆記》〔D014〕p.257）

有信法空；有但信眾生空，言五眾是定有法，但受五眾者空。以是故佛說眾生空以況¹⁰⁹法空。

（二）我空易知，法空難見

復次，我空易知，法空難見。所以者何？

我以五情求之不可得，但以身見力故憶想分別為我。

法空者，色可眼見、聲可耳聞，是故難知其空。¹¹⁰

是二事般若波羅蜜中皆空，如「十八空」義中說。¹¹¹

二、我空與法空

（一）「我」之十六種異名

問曰：如我乃至知者、見者，為是一事？為各各異？

答曰：皆是一我，但以隨事為異。

1、我

於五眾中，我、我所心起，故名為「我」。

2、眾生

五眾和合（319c）中生¹¹²故，名為「眾生」。

3、壽者，4、命者

命根成就故，名為「壽者」、「命者」。

5、生者

能起眾事，如父生子，名為「生者」。

6、養育

乳哺、衣、食因緣得長，是名「養育」。

7、眾數

五眾、十二入、十八界等諸法因緣，是眾法有數，故名「眾數」。

8、人

行人法故，名為「人」。

9、作者

手足能有所作，名為「作者」。

10、使作者

力能役他故，名「使作者」。

11、能起者

能造後世罪福業故，名「能起者」。

¹⁰⁸ 參見《大智度論》卷 4（大正 25，85b18-19）、卷 31（287b13-17；287b25-c6）。

¹⁰⁹ 況：2.比，比擬。《漢書高惠高后文功臣表序》：「以往況今，甚可悲傷！」顏師古注：「況，譬也。」引申為推及、推測。（《漢語大字典》（三），p.1586）

¹¹⁰ 參見《大智度論》卷 35（大正 25，318c5-13）。

¹¹¹ 《大智度論》卷 31（大正 25，285b11-296b2）。

¹¹² 生=主【宋】【宮】。（大正 25，319d，n.13）

12、使起者

令他起後世罪福業故，名「使起者」。

13、受者

後身受罪福果報故，名「受者」。

14、使受者

令他受苦樂，是名「使受者」。

15、見者，16、知者**(1) 第一說**

目覩色，名為「見者」。五識知，名為「知者」。

(2) 第二說

復次，用眼見色，以五邪見¹¹³觀五眾，用世間、出世間正見觀諸法，是名「見者」，所謂眼根、五邪見、世間正見、無漏見，是名「見者」。

餘四根所知及意識所知，通名為「知者」。

如是諸法皆說是「神」。

(二)「神我與諸法」唯假名，皆空無實

此神，十方三世諸佛及諸賢聖求之不可得，但憶想分別，強為其名。

諸法亦如是，皆空無實，但假為其名。

(三)「神我」廣說無量名，皆因緣和合生，無自性、畢竟空

問曰：是神但有十六名字？更有餘名？

答曰：略說則十六，廣說則無量。隨事起名，如官號差別¹¹⁴、工能智巧¹¹⁵、出家得道，種種諸名，皆是因緣和合生故無自性，無自性故畢竟空。

(四) 二空：生空故法空，法空故生空（印順法師，《大智度論筆記》〔D014〕p.257）

生空故法空，法空故生亦空。

貳、讚歎菩薩智慧勝一切二乘¹¹⁶**【經】****（壹）菩薩行般若，用不可得空故，智慧勝過二乘**

菩薩摩訶薩作如是行般若波羅蜜，除佛智慧，過一切聲聞、辟支佛上，用不可得空故。

所以者何？是菩薩摩訶薩諸名字法、名字所著處亦不可得故。舍利弗！菩薩摩訶薩能如是行，為行般若波羅蜜。

¹¹³ 《十住毘婆沙論》卷 15：「復次，五邪見名為惡意，所謂邪見、身見、邊見、見取、戒取。」（大正 26，105c26-27）

¹¹⁴ 別＝品【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，319d，n.14）

¹¹⁵ 《大正藏》原作「功」，今依《高麗藏》作「巧」（第 14 冊，738c20）。

¹¹⁶ （經）┐以不可得空度一切眾生故。（同第一）

菩薩智慧勝小乘：┐欲以一切種智度一切眾生故。

└欲行一切功德，成圓滿覺，度一切眾生故。

（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.363）

【貳】舉滿閻浮提喻辨優劣

譬如滿閻浮提竹、麻、稻、茅¹¹⁷，諸比丘其數如是，智慧如舍利弗、目連等，欲比菩薩行般若波羅蜜智慧，百分不及一，千分、百千分乃至算數譬喻所不能及。何（320a）以故？菩薩摩訶薩用智慧度脫一切眾生故。

【論】釋曰：

一、菩薩勝小乘智慧〔二緣〕¹¹⁸（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.363）

（一）以知空，空復空，空與不空一等無異；以此智度一切生

有二因緣故，菩薩智慧勝聲聞、辟支佛：一者、以空知一切法空，亦不見是空；空以¹¹⁹不空等一不異。二者、以此智慧，為欲度脫一切眾生令得涅槃。

聲聞、辟支佛智慧但觀諸法空，不能觀世間、涅槃為一。¹²⁰

譬如人出獄，有但穿牆而出自脫身者；有破獄壞鎖，既自脫身，兼濟眾人者。

（二）大悲，般若

復次，菩薩智慧入二法中故勝：一者、大悲，二者、般若波羅蜜。

（三）般舟三昧，方便

復有二法：一者、般舟三昧，二者、方便。

（四）常住禪定，能達法性

復有二法：一者、常住禪定，二者、能通達法性。

（五）代眾生受苦，自捨一切樂

復有二法：一者、能代一切眾生受苦，二者、自捨一切樂。

（六）慈心，一切功德不著

復有二法：一者、慈心，無怨無恚；二者、乃至諸佛功德，心亦不著。

如是等種種功德莊嚴智慧故勝聲聞、辟支佛。

二、云何以舍利弗利根者智慧為喻

問曰：諸鈍根者可以為喻，舍利弗智慧利根何以為喻？

答曰：

（一）但為莊嚴論議、令人生信

不必以鈍根為譬喻，譬喻為莊嚴論議、令人信著；故以五情所見以喻意識，令其得悟。譬如登樓，得梯則易上。

¹¹⁷ 茅=等【宋】【宮】，=葦【元】【明】【石】。（大正 25，319d，n.15）

¹¹⁸ 〔一、以知空，空復空，空與不空一等無異；二、以此智度一切生。
| 一、大悲，二、般若。
（論義） | 一、般舟三昧，二、方便。
菩薩勝小乘智慧（二緣）：| 一、常住禪定，二、能達法性。
| 一、代眾生受苦，二、自捨一切樂。
| 一、慈心，二、一切功德不著。

（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.363）

¹¹⁹ 以：16.連詞。表示并列關係，相當於「和」、「而」。《詩·大雅·皇矣》：「予懷明德，不大聲以色，不長夏以革。」馬瑞辰通釋：「以、與，古通用。」（《漢語大字典》（一），p.106）

¹²⁰ 大小智慧之別：

大：以空知一切空，亦不見是空——空不空等一不異。

小：觀諸法空，不能觀世間涅槃為一。（印順法師，《大智度論筆記》〔D008〕p.250）

（二）以現量易解事喻難解事

復次，一切眾生著世間樂，聞道得¹²¹涅槃則不信不樂；以是故以眼見事，喻所不見。譬如苦藥，服之甚難；假之以蜜，服之則易。

（三）舍利弗雖聲聞智慧第一，未及諸佛菩薩故

復次，舍利弗於聲聞中智慧第一，比諸佛菩薩未有現焉。

三、釋「如閻浮提」

「如閻浮提」者，「閻浮」，樹名，其林茂盛，此樹於林中最大。「提」名為洲。此洲上有此樹林；林中有河，底有金沙，名為閻浮檀金；以閻浮樹故，名為「閻浮洲」。此洲有五百小洲圍繞，通名閻浮提。

四、釋「以滿閻浮提如竹、麻、稻、茅之數，盡似舍利弗、目犍連」

問曰：諸弟子甚多，何以故說「舍利弗、目犍連等，（320b）滿閻浮提中，如竹、麻、稻、茅¹²²」？

答曰：

（一）何故以「舍利弗、目犍連」為例**1、於佛法、外法中皆勝故**

一切佛弟子中，智慧第一者舍利弗，神足第一者目犍連；此二人於佛法中大，於外法中亦大。¹²³富樓那、迦鄰¹²⁴那、阿那律等，於佛法中雖大，於外法中不如。

2、常助佛揚化，破外道故

又此二人常在大眾助佛揚化，破諸外道；富樓那等比丘無是功德，是故不說。

3、攝盡諸智慧、禪定人故

復次，若說舍利弗則攝一切智慧人，若說目犍連則攝一切禪定人。

（二）何故以「竹、麻、稻、茅」為例——假以為喻

譬喻有二種：一者、假以為喻，二者、實事為喻。

今此名為假喻。所以不以餘物為喻者，以此四物叢生稠¹²⁵緻¹²⁶、種類又多故。

（三）結

舍利弗、目連等比丘滿閻浮提，如是諸阿羅漢智慧和合不及菩薩智慧百分之一，乃至算數譬喻所不能及。

五、釋「百分、千分不及一」

問曰：何以不但說「算數譬喻所不能及」，而說「百分、千分不及一」？

答曰：「算數譬喻所不能及」者，是其極語。譬如人有重罪，先以打縛楚毒¹²⁷，然後乃殺。

¹²¹ 得＝德【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，320d，n.4）

¹²² 茅＝葦【宋】【元】【明】【宮】，〔茅〕－【石】。（大正 25，320d，n.6）

¹²³ 《大智度論疏》卷 15：「言於外法中亦大者，明身子七歲明已論義無底，此之二人皆解十八種大經，能拂異學，故云外亦大也。」（卍新續藏 46，846a10-12）

¹²⁴ 鄰＝締【元】【明】。（大正 25，320d，n.8）

¹²⁵ 稠（ㄔㄡˊ）：1.多。2.繁密。3.濃厚。（《漢語大詞典》（八），p.103）

¹²⁶ 緻（ㄘㄨˋ）：1.細密，精密。（《漢語大詞典》（九），p.962）

¹²⁷ 楚毒：1.指酷刑。（《漢語大詞典》（四），p.1154）

如聲聞法中，常以「十六不及一」為喻；¹²⁸大乘法中，則以「乃至算數譬喻所不能及」。¹²⁹

【參】舉滿三千大千世界、滿十方如恒河沙等世界喻辨優劣

【經】舍利弗！置¹³⁰閻浮提滿中如舍利弗、目連等，若滿三千大千世界如舍利弗、目連等。

復置是事，若滿十方如恒河沙等世界如舍利弗、目連等智慧，欲比菩薩行般若波羅蜜智慧，百分不及一，千分、百千分乃至算數譬喻所不能及。

【論】

一、舉義同前，量多為異

釋曰：此義同上閻浮提，但以多為異。

二、以多為喻之理由

問曰：舍利弗、目連等雖多智慧無異，何以以¹³¹多為喻？

答曰：有人謂少無力，多則有力。譬如水少，其力亦少。

又如絕健之人，少眾力寡不能制之，大軍攻之則伏。

有(320c)人謂一舍利弗智慧少，則不及菩薩，多或能及。佛言：「雖多不及。」故以多為喻。如一切草木力不如火，一切諸明勢不及¹³²日。

亦如十方世界諸山，不如一金剛珠。所以者何？菩薩智慧是一切諸佛法本，能令一切眾生離苦得樂。

如迦陵毘伽鳥子雖未出鷦¹³³，其音勝於眾鳥，何況出鷦*！

菩薩智慧亦如是，雖未出無明鷦*，勝一切聲聞、辟支佛，何況成佛！

又如轉輪聖王太子，雖未成就，福祚¹³⁴威德勝於一切諸王，何況作轉輪聖王！

菩薩亦如是，雖未成佛，無量阿僧祇劫集無量智慧福德故，勝於聲聞、辟支佛，何況成佛！

參、菩薩行般若一日修智慧勝一切二乘智慧

【壹】總標菩薩智慧勝一切二乘

【經】復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜一日修智慧，出過一切聲聞、辟支佛上。」

¹²⁸ 參見《雜阿含經》卷 22 (592 經)(大正 2, 157c22-158a15),《雜阿含經》卷 24 (617 經)(大正 2, 173a8-16),《雜阿含經》卷 46 (1234 經)(大正 2, 338b4-10);《中阿含經》卷 6 (28 經)《教化病經》(大正 2, 460a25-b4),《中阿含經》卷 6 卷 55 (202 經)《持齋經》(大正 1, 772b20-22) 等。

¹²⁹ 大小差別：十六分、無數譬喻。(印順法師,《大智度論筆記》[D009] p.251)

¹³⁰ 置：3.廢棄，捨棄。4.擱置，放下。(《漢語大詞典》(八)，p.1024)

¹³¹ 以=故【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 320d, n.12)

¹³² 及=如【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 320d, n.13)

¹³³ 鷦=鷦【宋】*【元】*【明】*，=鷦【宮】*。(大正 25, 320d, n.15)

¹³⁴ 福祚：1.福祿，福分。《左傳·昭公十五年》：“福祚之不登，叔父焉在？”《後漢書·劉表傳》：“長享福祚，垂之後嗣。”(《漢語大詞典》(七)，p.945)

【論】

問曰：先已說除佛智慧，過一切聲聞、辟支佛上，¹³⁵今何以復重說？

答曰：非重說也！

一、前明總相；今示別相

上總相說，今別相說。

二、前說二乘不及菩薩智慧；今云「不及菩薩一日智慧」

先言「一切聲聞、辟支佛不及菩薩智慧」，今但明「不及一日智慧」，何況千萬歲！

(貳) 明菩薩智慧勝二乘之理由¹³⁶

一、舍利弗問：三乘智慧無生性空無別，云何菩薩智慧勝

【經】舍利弗白佛言：「世尊！聲聞所有智慧——若須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢，辟支佛智慧，佛智慧，是諸眾智無有差別、不相違背、無生、性空。

若法不相違背、無生、性空，是法無有別異；云何世尊言『菩薩摩訶薩行般若波羅蜜一日修智慧，出過聲聞、辟支佛上』？」¹³⁷

【論】

(一) 舍利弗約三乘智慧無生、性空、無別作難（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.363）

問曰：上佛已說「菩薩摩訶薩修智慧出過聲聞、辟支佛上」，今舍利弗何以故問？

答曰：

1、顯聖慧無別

不問智慧勢力能度眾生，今但問佛及六¹³⁸子智慧體（321a）性法中無有差別者。

(1) 皆是諸法實相慧（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.363）

以諸賢聖智慧，皆是諸法實相慧，¹³⁹

¹³⁵ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈3 習應品〉：「菩薩摩訶薩作如是行般若波羅蜜，除佛智慧，過一切聲聞、辟支佛上，用不可得空故。」（大正 8，221c21-23）

另參見《大智度論》卷 35〈3 習相應品〉（大正 25，319c22-23）。

¹³⁶

「皆是諸法實相慧。
| 皆是四諦及道品慧。
| 皆是出三界、入三脫〔門〕，成三乘果慧。
| 皆以無漏智滅結得果。
| 皆用二種解脫果。
| 皆能入涅槃故。」

「佛以三乘用心別作答

（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.363）

¹³⁷

《大般若波羅蜜多經》卷 403〈3 觀照品〉：

爾時，舍利子白佛言：「世尊！若預流、一來、不還、阿羅漢聲聞般若，若獨覺般若，若菩薩摩訶薩般若，若如來、應、正等覺般若，是諸般若皆無差別，不相違背，無生無滅，自性皆空。若法無差別、不相違、無生滅、自性空，是法差別既不可得，云何世尊說『行般若波羅蜜多菩薩摩訶薩，於一日中所修般若，一切聲聞、獨覺般若所不能及』？」（大正 7，12b20-27）

¹³⁸

六=弟【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，320d，n.16）

六子：菩薩、辟支佛、阿羅漢、阿那含、斯陀含、須陀洹。

¹³⁹

（1）實相智慧：三乘賢聖智慧，皆是諸法實相慧。（印順法師，《大智度論筆記》〔C026〕p.229）

（2）《大智度論疏》卷 15：「今但以智慧體性法中同等無差別義以為問也。就此以同為問中，凡有二意：一者，以賢聖智慧皆從實相理生，故同名諸法實相慧，既同是出世間智慧，

（2）皆是四諦及道品慧（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.363）

皆是四諦及三十七品慧，

（3）皆是出三界、入三脫〔門〕，成三乘果慧（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.363）

皆是出三界、入三脫門、成三乘果慧，

以是故說無有差別。

2、顯行果無別

（1）皆以無漏智滅結得果（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.363）

復次，如須陀洹以無漏智滅結得果，乃至佛亦如是；

（2）皆用二種解脫果（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.363）

如須陀洹用二種解脫果——有為解脫、無為解脫，¹⁴⁰乃至佛亦如是；

（3）皆能入涅槃故（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.363）

如佛入涅槃，須陀洹極遲不過七世。

3、結成

皆同事¹⁴¹、同緣、同行、同果報，以是故言「無相違背」。所以者何？不生、性空故。

（二）答難：「無生、性空，大小智慧云何優劣」疑¹⁴²（印順法師，《大智度論筆記》〔C011〕p.202）

1、問：智慧何故無生性空（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.364）

問曰：破無明、集諸善法¹⁴³故生智慧；是智慧，心相應、心共生、隨心行，是中云何說「智慧無生、性空，無有別異」？

故言同；二者，此智慧等體性自無生，自性是空，以此二義同故為問，故言同也。」（卍新續藏 46，846b7-12）

¹⁴⁰（1）《大毘婆沙論》卷 33：「云何無學解脫蘊？答：無學作意相應心，已勝解、今勝解、當勝解。謂盡、無生、無學正見相應勝解，此蘊所攝故，非無為解脫。謂一切法中，二法名解脫：一者，擇滅，即無為解脫。二者，勝解，即有為解脫，於境自在立解脫名，非謂離繫。」（大正 27，172b3-8）

（2）《大毘婆沙論》卷 148：「答：解脫有二，謂有為、無為。二種心解脫是有為；一切結盡是無為。有為解脫有下、中、上，初所得異後所得異，故差別說；無為解脫無下、中、上，後得同初，故無別說。」（大正 27，758b9-12）

（3）《大智度論》卷 26：「解脫有二種：有為解脫、無為解脫。有為解脫名無漏智慧相應解脫，無為解脫名一切煩惱習都盡無餘。」（大正 25，250c2-5）

（4）《俱舍論》卷 25：「解脫體有二，謂有為，無為。有為解脫，謂無學勝解；無為解脫，謂一切惑滅。」（大正 29，133c20-21）

¹⁴¹《大智度論疏》卷 15：「同事者，同出世事也。同緣者，同緣實相也。同行已下，同一聖行也。同果報者，同出世間果報也。當說。所以者何已下，所以即是義。此意言其義者何？此智慧同得無生性空故也。」（卍新續藏 46，846b15-19）

¹⁴²問：智慧何故無生性空？

答：小解一一、緣無生性空（滅諦）故

 └二、無生約緣滅諦，性空約緣三諦

大解一三、慧從緣生無自性故。（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.364）

¹⁴³《大智度論疏》卷 15：「問曰：破無明集諸善法已下，問意言，此智慧既是心數法，云何言無生性空也。」（卍新續藏 46，846b20-21）

2、答（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.364）

答曰¹⁴⁴：

（1）小解（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.364）

A、緣無生性空（滅諦）故（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.364）

智慧緣滅諦是「不生」；因緣和合故無有自性，是名「性空」，無所分別。

智慧隨緣得名，如眼緣色生眼識，或名眼識、或名色識。智慧雖因緣和合作法，以緣無生、性空故名為「無生」、「性空」。

※ 因論生論：賢聖智慧皆緣四諦生，何故但說滅諦

問曰：諸賢聖智慧皆緣四諦生，何以但說滅諦？

答曰：四諦中滅諦為上。所以者何¹⁴⁵？是三諦皆屬滅諦故。譬如人請天子併食¹⁴⁶群臣，亦名供養天子。

B、無生約緣滅諦，性空約緣三諦（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.364）

復次，滅諦故說「無生」，三諦故說「性空」。

（2）大解：慧從緣生無自性故（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.364）

復次，有人言：是諸智慧性自然不生、性自空。所以者何？一切法皆因緣和合故無自性，無自性故不生。

（三）愚智一如（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.314）

問曰：若爾者，智慧、愚癡無有別異！

答曰：

1、諸法入法性中，無有別異。入般若中，一味常淨（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.314）

諸法如，入法性中無有別異；如火各各不同，而滅相無異。

譬如眾川萬流，各各異色異味，入於大海，同為一味一名；如是愚癡、智慧，入於般若波羅蜜中，皆同一味、無有差別。

如五色近須彌山，自失其色，皆同金色；¹⁴⁷如是內外諸法入般若波羅蜜中皆為一味。

（321b）何以故？般若波羅蜜相畢竟清淨故。

2、愚癡實相即智慧，若執著智慧即愚癡，有何別異（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.314）

復次，愚癡實相即是智慧；若分別著此智慧即是愚癡。如是愚癡、智慧有何別異？

¹⁴⁴ （1）智慧得名無生性空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E025〕p.324）

（2）《大智度論疏》卷 15：「答曰已下，答意云：此智慧緣滅諦，滅諦是不生，故逐緣名不生。又從因緣和合生，無有自性，故名為無生性空。而言爾者，此智亦有從境，亦當體得名，故名無生性空義也。」（卍新續藏 46，846b21-24）

¹⁴⁵ 《大智度論疏》卷 15：「所以者何已下，明以三諦入有為相故言屬，又言為滅諦故脩行於道，故言屬也。」（卍新續藏 46，846c1-3）

¹⁴⁶ （1）併食＝并及【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，321d，n.2）

（2）食（ム、）：5.宴請，以酒食款待。（《漢語大詞典》（十二），p.479）

¹⁴⁷ 參見《大方廣寶篋經》卷上（大正 14，467a7-11），《佛說文殊師利現寶藏經》卷上（大正 14，453a13-18），《大智度論》卷 64（大正 25，511c21-25）。

3、初入佛法，是癡是慧；轉後深入，智愚無異（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.314）¹⁴⁸
初入佛法，是癡、是慧；轉後深入，癡、慧無異。

（四）結

以是故，是諸眾智無有別異、不相違背、不生、性空，故無咎。

二、佛答：三乘用心有別

（一）菩薩欲以一切種智度一切眾生故（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.363）

【經】佛告舍利弗：「於汝意云何？菩薩摩訶薩行般若波羅蜜一日修智慧，心念：『我行道慧益一切眾生，當以一切種智知一切法、度一切眾生。』諸聲聞、辟支佛智慧為有是事不？」

舍利弗言：「不也！世尊！」

【論】釋曰：

1、釋佛所說

（1）佛反問事端，令其得解

A、先辨四種論

有四種論：一者、必定論，二者、分別論，三者、反問論，四者、置論。¹⁴⁹

（A）必定論

「必定論」者，如眾生中世尊為第一，一切法中無我，世間不可樂，涅槃為安隱寂滅，業因緣不失。如是等名為「必定論」。

（B）分別論

「分別論」者，

a、舉經：問無畏太子以擗〔擗〕子口出血事（印順法師，《大智度論筆記》〔G010〕p.384）

如無畏太子問佛：「佛能說是語令他人瞋不？」

佛言：「是事當分別答。」

太子言：「諸尼健¹⁵⁰子輩了¹⁵¹矣！佛或時無¹⁵²憐愍心故，出眾生於罪中，而眾生瞋，然眾生後當得利。」

爾時無畏之子坐其膝上。

佛問無畏：「汝子或時吞諸瓦石草木，汝聽咽不？」

答言：「不聽。先教令吐；若不肯吐，左手捉耳，右手擗¹⁵³口，縱令血出亦不置之。」

¹⁴⁸ 初學、久學別：初入是慧是癡，深入癡慧無異。（印順法師，《大智度論筆記》〔D017〕p.261）

¹⁴⁹ 參見《大智度論》卷 2（大正 25，75a17-19）、卷 22（222c25-26）、卷 26（253b13-19）。

¹⁵⁰ 健=捷【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，321d，n.6）

¹⁵¹ （1）了：結束，了結。《廣雅·釋詁四》：「了，訖也。」（《漢語大字典》（一），p.48）

（2）類似的用法另參見《大智度論》卷 7：「船師言：是摩伽羅魚王開口，一是實日，兩日是魚眼，白山是魚齒，水流奔趣，是入其口。我曹了矣！」（大正 25，109a16-19）

《大智度論》卷 17：「王思惟言：若十二年不雨，我國了矣！無復人民。」（大正 25，183b3-4）

¹⁵² 〔無〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，321d，n.7）

¹⁵³ 擗（去一、）：挑（出）。《集韻·錫韻》：「擗，挑也。」（《漢語大字典》（三），p.1976）

佛言：「汝不慙之耶？」

答言：「慙之深故，為出瓦石，雖當時痛，後得安隱。」

佛言：「我亦如是。若眾生欲作重罪，善教不從，以苦言諫之，雖起瞋恚，後得安隱。」¹⁵⁴

b、舉經：五比丘問受樂得道否（印順法師，《大智度論筆記》〔G010〕p.384）

又如五比丘問佛：「受樂得道耶？」

佛言：「不必定。有受苦得罪，受苦得樂；有受樂得罪，受樂得福。」¹⁵⁵

c、結

如是等名為「分別論」。

(C) 反問論

「反問論」者，還以所問答之。¹⁵⁶

如佛告比丘：「於汝意云何？是（321c）色常耶？無常耶？」

比丘言：「無常。」

「若無常，是苦不？」

答言：「苦。」

「若法是無常、苦，聞法聖弟子著是法，言『是法是我、是我所』不？」

答曰：「不也！世尊！」

佛告比丘：「從今已後，所有色，若過去、若未來、若現在、若內、若外、若好、若醜，是色非我所，我非此色所，如是應以正實智慧知；受、想、行、識亦如是。」¹⁵⁷

如是等名「反問論」。

(D) 置論

「置論」者，如十四難：世間有常、世間無常、世間有邊、世間無邊。如是等是名為「置論」。¹⁵⁸

B、佛以反問論答

今佛以反問論答舍利弗。以舍利弗智於事未悟，佛反問事端，令其得解。

(2) 釋「行道慧益一切眾生」

A、釋「道慧」

(A) 菩薩度眾生慧名道慧（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.314）

¹⁵⁴ (1) 參見《中部》(58)《無畏王子經》(MN I, p.395)。

(2) 另參見《十住毘婆沙論》卷 11：

又《無畏王子經》中說：「無畏白佛言：『佛有所說，能令他瞋不？』佛言：『王子！是事不定。佛或憐愍心故，令他人瞋，得種善因緣。如乳母以曲指鉤出小兒口中惡物，雖傷無患。』」(大正 26, 79b4-8)

¹⁵⁵ 參見《中阿含經》卷 56 (204經)《羅摩經》(大正 1, 777b3-778c7)；《增壹阿含經》卷 14 〈24 高幢品〉(大正 2, 618a27-619b28)。

¹⁵⁶ 約三世五蘊明無常苦無我。(印順法師，《大智度論筆記》〔G010〕p.384)

¹⁵⁷ 參見《雜阿含經》卷 2 (33 經)(大正 2, 7b22-c12) 等。

¹⁵⁸ 關於十四無記，另參見《大智度論》卷 2 (大正 25, 74c8-75a19)、卷 26 (253b13-19)。

菩薩度眾生智慧名為「道慧」。如後品中說：「薩婆若慧是聲聞辟支佛事，一切種智慧是諸佛事，道種慧是菩薩事。」¹⁵⁹

（B）以八聖道令得益——道慧（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.314）

復次，八聖道分為實道；令眾生種種因緣入道，是名「道慧」。

B、釋「益一切眾生」

令眾生住於道中，是為「利益」聲聞種、辟支佛種、佛種。

（3）釋「當以一切種智知一切法」

又復一切智慧無所不得，是名「一切種」。若有為、若無為，用一切種智知。

（4）釋「度一切眾生」

得佛道已，應度一切眾生、利益一切眾生，或大乘、或聲聞乘、或辟支佛乘；若不入三乘道，教修福德，受天上人中富樂；若不能修福，以今世利益之事——衣、食、臥具等；若復不得，當以慈悲心利益。是名「度一切眾生」。¹⁶⁰

※ 佛為何明知故問——欲令舍利弗自說

問曰：若佛知一切聲聞、辟支佛不能為眾生，何以故問？

答曰：佛意如是，欲令舍利弗口自說「諸聲聞、辟支佛不如菩薩」，是故佛問。

2、釋舍利弗所答

舍利弗言：「不也！世尊！」

所以者何？聲聞、辟支佛雖有慈心，本不發心願度一切眾生，亦不迴善根向阿耨多羅三藐三菩提。

3、結成

以是故，菩薩一日修智慧，過聲聞、辟支（322a）佛上。

（二）明二乘無求無上菩提願，無度一切眾生願故不及菩薩

【經】「舍利弗！於汝意云何？諸聲聞、辟支佛頗有是念『我等當得阿耨多羅三藐三菩提，度一切眾生，令得無餘涅槃』不？」

舍利弗言：「不也！世尊！」

佛告舍利弗：「以是因緣故，當知諸聲聞、辟支佛智慧欲比菩薩摩訶薩智慧，百分不及一，乃至算數譬喻所不能及。」

【論】

問曰：上已反問舍利弗事已定，今何以復問？

答曰：

1、大空小空：毛空與虛空（印順法師，《大智度論筆記》〔E016〕p.314）

以舍利弗欲以須陀洹同得解脫故，與諸佛菩薩等，而佛不聽。譬如有人欲以毛孔之空與虛空等。以是故佛重質其事。

¹⁵⁹ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈70 三慧品〉（大正 8，375b23-27）與《大智度論》卷 84（大正 25，649a2-b27）。此一論題於《大智度論》卷 27（大正 25，258c25-259b5）亦曾提及。

¹⁶⁰ 參見《大智度論》卷 30（大正 25，277c13-20，281b26-c10）、卷 36（大正 25，323a29-b6）。

2、事同義異

復次，雖同一事，義門各異。

先言「智慧，為一切眾生故」，今言「頗有是念：『我等當得阿耨多羅三藐三菩提，令一切眾生得無餘涅槃』？」

「無餘涅槃」者，義如先說。¹⁶¹

3、以一況多

復次，一聲聞、辟支佛尚不作是念，何況一切聲聞、辟支佛！

(三) 菩薩欲行一切功德，成圓滿覺，度一切眾生故（印順法師，《大智度論筆記》〔F032〕p.363）

1、先明二乘不欲求十力等佛功德，不念度無量眾生

【經】舍利弗！於汝意云何？諸聲聞、辟支佛頗有是念：『我行六波羅蜜，成就眾生，莊嚴世界，具佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，度脫無量阿僧祇眾生令得涅槃』不？」

舍利弗言：「不也！世尊！」

【論】釋曰：

先略說「我當得阿耨多羅三藐三菩提」，今廣說得阿耨多羅三藐三菩提因緣，所謂六波羅蜜乃至十八不共法。

「六波羅蜜」義，如先說。¹⁶²

「教化眾生、淨佛世界」，後當說。¹⁶³

餘「十力」等，如先說。¹⁶⁴

2、次明菩薩能行六度，欲具足十力等佛功德，度脫無量眾生

【經】佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩能作是念：『我當行六波羅蜜乃至十八不共法，成阿耨多羅三藐三菩提，度脫無量阿僧祇眾生令得涅槃。』」

(1) 舉螢火喻二乘劣

譬如螢火虫不作是念：『我力能照一¹⁶⁵（322b）閻浮提普令大明。』諸阿羅漢、辟支佛亦如是，不作是念：『我等行六波羅蜜乃至十八不共法，得阿耨多羅三藐三菩提，度脫無量阿僧祇眾生令得涅槃。』

【論】釋曰：

所以十方恒河沙舍利弗、目連不如一菩薩者，譬如螢火虫，雖眾多各有所照，不及於日。

螢火虫亦不作是念：「我光明能照一閻浮提。」諸聲聞、辟支佛不作是念：「我智慧能照無量無邊眾生。」

¹⁶¹ 參見《大智度論》卷 31（大正 25，288c6-7）。

¹⁶² 參見《大智度論》卷 11-18（大正 25，139a24-197b9）。

¹⁶³ 參見《大智度論》卷 37（大正 25，335a23-29）、卷 75（590c11-15）、卷 94（716a23-28）；《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈83 畢定品〉（大正 8，411a18-23）。

¹⁶⁴ 關於「十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法」，參見《大智度論》卷 24-26（大正 25，235c22-256b4）。

¹⁶⁵ 〔一〕－【宋】【元】【明】【宮】＊。（大正 25，322d，n.4）

如螢火虫，夜能有所照，日出則不能。諸聲聞、辟支佛亦如是，未有大菩薩時，能師子吼說法教化；有菩薩出，不能有所作。

（2）舉慧日喻菩薩勝

【經】舍利弗！譬如日出時，光明遍照閻浮提，無不蒙明者；菩薩摩訶薩亦如是，行六波羅蜜乃至十八不共法，得阿耨多羅三藐三菩提，度脫無量阿僧祇眾生令得涅槃。」

【論】釋曰：

如日天子憐愍眾生故，與七寶宮殿俱繞四天下，從初至終常不懈息，為眾生除諸冷濕、照諸闇冥，令各得所。

菩薩亦如是，從初發心，常行六波羅蜜乃至十八不共法，為度眾生無有懈怠，除不善冷，乾竭五欲泥，破愚癡無明，教導修善業，令各得所。

又日明普照，無憎無愛，隨其高下深淺悉照。

菩薩亦如是，出於世間，住五神通，處於虛空，放智慧光¹⁶⁶，照明¹⁶⁷諸罪福業及諸果報。

菩薩以智慧光明滅眾生邪見戲論；譬如朝露，見日則消。

¹⁶⁶ 《大正藏》原作「火」，今依《高麗藏》作「光」（第 14 冊，742c12）。

¹⁶⁷ 照明＝明照【宋】【元】【明】【石】。（大正 25，322d，n.7）