

慧日佛學班第 04 期

## 《大智度論》卷 26

〈釋初品中十八不共法釋論第四十一〉

(大正 25, 247b6-256b5)

釋厚觀 (2008.05.31)

壹、勸學十力等佛法 (承上卷 24)

貳、依聲聞法釋「十力」 (承上卷 24)

參、依聲聞法釋「四無所畏」 (承上卷 25)

肆、依大乘法釋「十力」、「四無所畏」 (承上卷 25)

伍、釋「四無礙智」 (承上卷 25)

陸、釋「十八不共法」

〔壹〕敘名 (印順法師,《大智度論筆記》〔C001〕p.180)

「十八不共法」者：<sup>1</sup>

一者、諸佛身無失，二者、口無失，三者、念無失；

四者、無異想，五者、無不定心，六者、無不知已捨；

七者、欲無減，八者、精進無減，九者、念無減，十者、慧無減，十一者、解脫無減，十二者、解脫知見無減；

十三者、一切身業隨智慧行，十四者、一切口業隨智慧行，十五者、一切意業隨智慧行；

十六者、智慧知過去世無礙，十七者、智慧知未來世無礙，十八者、智慧知現在世無礙。

※ 因論生論：十力、四無所畏、四無礙智亦是佛法，云何獨以十八不共法為「不共」？

問曰：是三十六法<sup>2</sup>，皆是佛法，何以故獨以十八為「不共」？

答曰：前十八<sup>3</sup>中，聲聞、辟支佛有分，於後十八<sup>4</sup>中無分。<sup>5</sup>

<sup>1</sup> 參見 Lamotte (1970, pp.1625-1628)：《修行本起經》卷 2 (大正 3, 472a1-10)；《太子瑞應本起經》卷 2 (大正 3, 478b16-25)；《普曜經》卷 6 (大正 3, 522c16-24)；《阿毘曇毘婆沙論》卷 37 (大正 28, 277b13-14)；《大毘婆沙論》卷 17 (大正 27, 85a26-27)，卷 120 (大正 27, 624a14-15)，卷 143 (大正 27, 735c16-18)；《雜阿毘曇心論》卷 6 (大正 28, 922c15-17)；《順正理論》卷 75 (大正 29, 746a11-15)；《顯宗論》卷 36 (大正 29, 955b2-3)；《摩訶般若波羅蜜經》卷 5 (大正 8, 255c25-256a5)；《大般若波羅蜜多經》(初分)卷 53 (大正 5, 302a17-27)；《大般若波羅蜜多經》(第二分)卷 415 (大正 7, 81b26-c5)；《大般若波羅蜜多經》(第三分)卷 490 (大正 7, 489b4-14)；《文殊師利問經》卷 2 (大正 14, 505a28-29)；《大寶積經》卷 40 〈12 菩薩藏會〉(大正 11, 229b8-233a13)；《佛說大乘菩薩藏正法經》卷 15-16 (大正 11, 815b14-818b19)；《大乘阿毘達磨雜集論》卷 14 (大正 31, 761c5-15)。

<sup>2</sup> 三十六法：十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法。參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1 〈1 序品〉(大正 8, 219a17-19)。

<sup>3</sup> 前十八法：十力、四無所畏、四無礙智。

<sup>4</sup> 後十八法：即本卷所述十八不共法。

<sup>5</sup> 惟此不共聲聞。(印順法師,《大智度論筆記》〔C001〕p.180)

### 一、二乘有十力之少分

如舍利弗能分別諸法，暢演一句，通達無礙，佛讚言：「善通法性。」<sup>6</sup>阿泥盧豆<sup>7</sup>天眼第一<sup>8</sup>——如是等諸聲聞皆有分。

### 二、二乘有四無所畏少分

於四無所畏<sup>9</sup>有分者，如佛說弟子中能師子吼，第一賓徒羅叵羅埵逝；<sup>10</sup>舍利弗亦自誓言：「我七日七夜，能演暢一義，令無窮盡。」<sup>11</sup>

### 三、二乘有四無礙智少分

四分別慧<sup>12</sup>，諸阿羅漢：舍利弗、目犍連、富樓那、阿難、迦梅延等，亦知<sup>13</sup>是義、名字、語言、樂說。

### 四、小結

以是故，前十八不名（247c）「不共」。

## （貳）廣釋「十八不共法」

### 一、身無失，二、口無失<sup>14</sup>

問曰：何以故佛「無身失」、「無口失」？

答曰：

#### （一）無量劫成就戒定慧與大悲心故無失

佛於無量阿僧祇劫來，持戒清淨故，身、口業無失。

餘諸阿羅漢如舍利弗等，極多六十劫，<sup>15</sup>不久習戒故有失。

<sup>6</sup>（1）讚舍利弗善通法性。（印順法師，《大智度論筆記》〔G002〕p.379）

舍利弗善達法性。（印順法師，《大智度論筆記》〔H025〕p.419）

（2）參見 Lamotte（1970, p.1630, n.2）：《雜阿含經》卷 14（345 經）：「佛告比丘：彼舍利弗比丘實能於我一日一夜，乃至異句、異味，七夜所問義中悉能，乃至七夜，異句、異味而解說之。所以者何？舍利弗比丘善入法界故。」（大正 2，95c11-15）

<sup>7</sup> 豆＝頭【宮】【石】。（大正 25，247d，n.10）

<sup>8</sup> 《增壹阿含經》卷 7〈16 火滅品〉：「世尊告諸比丘：我聲聞中弟子，得天眼第一者，所謂阿那律比丘是。」（大正 2，581b12-13）

《增壹阿含經》卷 3〈4 弟子品〉：「天眼第一，見十方域，所謂阿那律比丘是。」（大正 2，557b9-10）

<sup>9</sup> 《大智度論》卷 25：「四無所畏體：一者、正知一切法，二者、盡一切漏及習，三者、說一切障道法，四者、說盡苦道。」（大正 25，242a22-24）

<sup>10</sup>（1）說賓徒羅師子吼第一。（印順法師，《大智度論筆記》〔G002〕p.379）

賓徒羅叵羅埵師子吼第一。（印順法師，《大智度論筆記》〔H025〕p.419）

（2）《佛說阿羅漢具德經》：「復有聲聞說法之音如師子吼，賓度羅跋<sup>\*</sup>囉墮舍苾芻是。」（大正 2，831b1-2）

※案：《大正藏》原作「拔」，今依《高麗藏》作「跋」（第 34 冊，492c2）。

（3）《增壹阿含經》卷 3〈4 弟子品〉：「降伏外道，履行正法，所謂賓頭盧比丘是。」（大正 2，557b19-20）

<sup>11</sup> 舍利弗自誓七日七夜演暢一義。（印順法師，《大智度論筆記》〔G002〕p.378）

<sup>12</sup> 《大智度論》卷 25：「四無礙智者，義無礙智、法無礙智、辭無礙智、樂說無礙智。」（大正 25，246a22-23）

<sup>13</sup> 知＝如【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，247d，n.12）

<sup>14</sup> 身口無失，三說。（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

<sup>15</sup> 參見 Lamotte（1970, p.1631, n.3）：

（1）《大毘婆沙論》卷 71：「唯舍利子六十劫中，增長智見猛利圓滿，猶如大地，聞佛此言，

佛無量阿僧祇劫，集諸清淨戒成就故，常行甚深禪定故，得一切微妙智慧故，善修大悲心故，無有失。

## (二) 罪根因緣及煩惱習已盡，遍滿智慧常成就故無失

### 1、正明佛無失

復次，佛拔諸罪根因緣故無有失。罪根本因緣有四種：一者、貪欲因緣，二者、瞋恚因緣，三者、怖畏因緣，四者、愚癡因緣——是罪根因緣及習皆已拔。

阿羅漢、辟支佛雖拔罪因緣，習不盡故，或時有失。

佛於一切法中，遍滿智慧常成就故；若不知，故有失。

### 2、舉聲聞之失

(1) 舍利弗不知內界、外界 (印順法師，《大智度論筆記》[G002] p.378；[H025] p.419)

如舍利弗與五百比丘遊行至一空寺宿，是時說戒日，不知內界、外界事，白佛；佛言：「住處，乃至一宿棄捨，則無界。」<sup>16</sup>

(2) 舍利弗等高聲被驅遣 (印順法師，《大智度論筆記》[G002] p.378)

又異時，舍利弗、目犍連，將五百比丘還時，高聲大聲故，佛驅遣令出，是為口失。<sup>17</sup>

(3) 不淨食 (印順法師，《大智度論筆記》[H023] p.416)

又如舍利弗不知等食法，佛言：「食不淨食！」<sup>18</sup>

### (4) 小結

如是等身、口有失。

### 3、結成

佛諸煩惱習盡故，無如是失。

## (三) 身口業隨智慧行故無失

復次，佛一切身、口業隨智慧行故，身無失、口無失。

### ※ 總結：身無失、口無失

如是等種種因緣故，身無失、口無失。

心不驚疑，面無異色，能無所畏。」(大正 27, 366c11-13)

(2)《大毘婆沙論》卷 101：「聲聞乘，經六十劫而得解脫，如舍利子。」(大正 27, 525b19)

<sup>16</sup> 參見《十誦律》卷 61：「憍薩羅國舍利弗欲遊行，至舍婆提中道，有空精舍。是說戒日，不知何者是內界，何處是界外，是事白佛。佛言：若有棄空精舍，是名一切界外，是中隨意說戒。」(大正 23, 458c14-17)

<sup>17</sup> 一時驅遣目犍連等。(印順法師，《大智度論筆記》[H025] p.419)

參見 Lamotte (1970, p.1632, n.2)：Majjhima (巴利《中部》), I, pp.456-457。

另參見《增壹阿含經》卷 41 (45 馬王品)(大正 2, 770c-771a)；《舍利弗摩訶目連遊四衢經》(大正 2, 860a21-c22)。

<sup>18</sup> (1)《大智度論》卷 2：「佛問羅睺羅：『是眾中誰為上座？』羅睺羅答：『和上舍利弗。』佛言：『舍利弗食不淨食。』爾時舍利弗轉聞是語，即時吐食，自作誓言：『從今日不復受人請。』」(大正 25, 70c16-71a1)

(2)《大智度論》卷 27：「如舍利弗瞋習故，聞佛言『舍利弗食不淨食』，即便吐食，終不復受請。」(大正 25, 260c12-14)

(3) 另參見《十誦律》卷 61 (大正 23, 463c22-464b7)；《薩婆多毘尼毘婆沙》卷 4 (大正 23, 528c1-2)。

**三、念無失，四說**（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

「念無失」者，

**（一）佛心安隱無得失故**

四念處心長夜善修故；善修甚深禪定，心不散亂故；善斷欲愛及法愛，諸法中心無<sup>19</sup>著故；得第一心安隱處故。若心憊<sup>20</sup>忽<sup>21</sup>，念有忘失；佛心無得失，以是故無失。

**（二）佛通、明、力三種莊嚴念故**

復次，佛宿命通、明、力三種莊嚴念故，念則成就無失，念多在過去用故。

**（三）佛念根力無邊無盡故**

復次，念根力無邊無盡故，念無失。

**（四）佛意業隨智慧行故**

復次，佛一切意業隨智慧行故，念無失，一一念隨意行故。

**※ 總結：念無失**

如是等名為「念無失」。如《天（248a）問經》中說：「何人無過失？何人不失念？何人常一心？應作者能作。正知一切法，一切障得脫，諸功德成就，唯有佛一人！」<sup>22</sup>

**四、無異想，六說**（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

「無異想」者，

**（一）佛大悲光明，一切憐愍等度，無有分別**

佛於一切眾生無分別，無遠近異想——是貴，可為說；是賤，不可為說。

如日出普照萬物，佛大悲光明，一切憐愍等度：恭敬者、不恭敬者，怨、親，貴、賤，一切悉等。

如客除糞人名尼陀，佛化度之，得大阿羅漢。<sup>23</sup>

亦如德護居士，<sup>24</sup>火坑、毒飯，欲以害佛；即以其日除其三毒，滅邪見火。<sup>25</sup>

<sup>19</sup> 無=不【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，247d，n.13）

<sup>20</sup> 憊（ㄐㄩㄥˋ）：2.焦急，懼怕。（《漢語大詞典》（七），p.761）

<sup>21</sup> 忽：匆忙。（《漢語大字典》（四），p.2281）

<sup>22</sup> 出處待考。

<sup>23</sup> （1）化除糞人尼陀。（印順法師，《大智度論筆記》〔G002〕p.378）

佛度除糞人尼陀。（印順法師，《大智度論筆記》〔H026〕p.419）

（2）參見 Lamotte（1970，p.1634，n.1）：《大莊嚴論經》卷 7（大正 4，293c9-297a25）；《賢愚經》卷 6（35 經）〈30 尼提度緣品〉（大正 4，397a25-b21）；《出曜經》卷 1（大正 4，710a1-c1）；《根本說一切有部毘奈耶》卷 4（大正 23，858a28-29）。

<sup>24</sup> （1）德護又譯作尸利堀多，參見《大智度論》卷 3（大正 25，77c17）。

（2）《德護長者經》卷下：「長者懷憂惱，心生大慚愧；即便禮佛足，向佛而懺悔：『此食雜毒藥，今欲更辦供；惟願佛世尊，留神小停住。』」

如來妙梵聲，告德護長者：『如來一切智，能却一切毒：貪瞋癡三種，及世間毒藥。』」（大正 14，848c18-24）

（3）關於德護居士害佛之事緣，參見《增壹阿含經》卷 41〈45 馬王品〉（大正 2，773c-775b）；《大莊嚴論經》卷 13（第 67 經）（大正 4，327c-333a）；《德護長者經》（大正 14，840c-850b）；《十誦律》卷 61（大正 23，464b-c）。

<sup>25</sup> 德護居士火坑毒飯供佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔G002〕p.378）

如是等無有異想。

**〔二〕於順不愛，於逆不憎故**

復次，佛於舍利弗、彌勒菩薩等順佛法行亦不愛，提婆達多、富羅那<sup>26</sup>、外道六師邪見等亦不憎。是為佛於無量阿僧祇劫修熏心故，是眾生中寶，如真金不可令異。

**〔三〕晝夜時等觀，為化可度者**

復次，佛以佛眼，一日一夜各三時，觀一切眾生誰可度者，無令失時；等觀眾生故，無有異想。<sup>27</sup>

**〔四〕為度眾分別善惡，而已心無增減**

復次，佛種種因緣讚善法，種種因緣呵不善法；亦於善於惡心無增減，但為度眾生故有是分別。是為無有異想。

**〔五〕佛觀一切眾生所作已辦（成佛）**（印順法師，《大智度論筆記》〔D011〕p.253）

復次，如《一切不行經》中說「佛觀一切眾生如己身，所作已辦，無始、無中、無終」，是名「無異想」。<sup>28</sup>

**〔六〕我法本不生滅，常清淨如涅槃**（印順法師，《大智度論筆記》〔D026〕p.276）

復次，佛觀一切眾生及諸法，從本已來至不生不滅，常清淨如涅槃，是名「無異想」。

**〔七〕不二入法門是實相門，二是虛誑相**（印順法師，《大智度論筆記》〔D016〕p.259）

復次，不二入法門是諸法實相門；異相即是二法，二法即是邪道。佛是無誑法人，不應行誑法，常行不二入法門；誑法即是異相。

**※ 總結：無異想**

如是等名「無異想」。

**五、無不定心，七說**（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180，〔F012〕p.339）

「無不定心」<sup>29</sup>者，

**〔一〕定乃能見實事故**（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.339）

「定」名一心不亂。亂心中（248b）不能得見實事；如水波蕩不得見面，如風中燈不得好照。以是故說「佛無不定心」。

德護火坑毒飯侍佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔H026〕p.419）

<sup>26</sup> 參見《大莊嚴論經》卷 13（67 經）（大正 4，327c11-333a3）。

<sup>27</sup> 佛眼日夜三時觀眾生。（印順法師，《大智度論筆記》〔D010〕p.253）

<sup>28</sup> 參見 Lamotte（1970, p.1635, n.3）：《佛說諸法本無經》卷下（大正 15，772c20-773a4），《諸法無行經》卷上（大正 15，751a28-29）。

<sup>29</sup>

- ┌1、定乃能見實事故
- ├2、於實相中定不退故
- ├3、出定住欲界定故
- 佛無不定├4、一切法中常不疑故
- ├5、智滿故
- ├6、於實相中無不定故
- └7、佛最不可思議故

（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.339）

**（二）於實相中定不退故**（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.339）

問曰：「定」名從未到地乃至滅盡定；入此定中，不能起身業、口業。<sup>30</sup>佛若常定、無不定心者，云何得遊行諸國、具四威儀、為大眾種種因緣譬喻說法？如是一事，欲界繫心及梵世不入定，可有是事！

答曰：「無不定心」者，有種種義。「定」名常攝心善法中住；佛於諸法實相中定，不退失<sup>31</sup>，是名「無不定心」。

**（三）出定住欲界定故**（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.339）

復次，欲界中有定，入是定中可說法；以是故，《阿毘曇》中說欲界繫四聖種<sup>32</sup>、四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、無諍三昧<sup>33</sup>、願智<sup>34</sup>、四無礙智，有如是等妙功德。佛入欲界中定故，名「無不定心」。

諸聲聞、辟支佛從定起，若入無記心、若入善<sup>35</sup>、或退入垢心；佛從定起，入欲界定，初無散亂心時，以是故名「無不定心」。

**※ 佛異聲聞，定能說法**（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.339）

復次，如聲聞法，化人說法，化主不說；化主說，化人不說；佛則不爾，化人<sup>36</sup>、化主俱能說法。<sup>37</sup>

<sup>30</sup> 定名從未到至滅盡，聲聞法不許起身口業。（印順法師，《大智度論筆記》〔A037〕p.73）

<sup>31</sup> （不）+失【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，248d，n.4）

<sup>32</sup> （1）四聖種等欲界繫。（印順法師，《大智度論》筆記〔H011〕p.399）

（2）《中阿含經》卷 2（86 經）《說處經》（大正 1，563b27-c8）。

（3）《大毘婆沙論》卷 1：「如契經說有四聖種：一、依隨所得食喜足聖種，二、依隨所得衣喜足聖種，三、依隨所得臥具喜足聖種，四、依有無有樂斷樂修聖種。」（大正 27，907a22-25）

<sup>33</sup> （1）《大智度論》卷 17：「無諍三昧者，令他心不起諍。五處攝：欲界及四禪。」（大正 25，187c5-6）

（2）《大毘婆沙論》卷 179：「無諍，界者，墮色界。有說墮欲、色界。如是說者，初說為善。地者，在第四靜慮。有說在五地，謂四靜慮及欲界。如是說者，謂初說善。」（大正 27，899b11-14）

<sup>34</sup> （1）《大智度論》卷 17：「願智者，願欲知三世事，隨所願則知。此願智二處攝：欲界、第四禪。」（大正 25，187c2-3）

（2）另參見《大毘婆沙論》卷 179（大正 27，897c28-898a5）。

<sup>35</sup> 善+（心）【元】【明】。（大正 25，248d，n.5）

<sup>36</sup> 人化主=主化人【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，248d，n.6）

<sup>37</sup> （1）《施設論》卷 6：「何因佛世尊者，善能化彼所化之人，妙色端嚴，人所樂見，具大人相，莊嚴其身，若佛語言，化人即默；若化人語，佛即默然；彼聲聞弟子，亦能化彼所化之人，色相端嚴，剃髮被衣，作沙門相，何故能化之者語言，所化之者亦言，能化之者若默，所化之者亦默？答：佛世尊者，常住三摩地，心自在故，若入若出，速疾無礙，於一切時不捨所緣。聲聞即不然。不同世尊具一切智智，心得自在，已到彼岸。由此因故，佛所化人妙色端嚴，語時能默，默時能語；而彼聲聞所化之人，雖復色相端嚴，剃髮被衣，然能化之者，語即能語，默即還默，不自在故。」（大正 26，526a8-20）

（2）《俱舍論》卷 27〈7 分別智品〉：「化所發言通由自下，謂欲初定化所發言。此言必由自地心起，上化起語由初定心，上地自無起表心故。若一化主起多化身，要化主語時諸化身方語，言音詮表一切皆同故。有伽他作如是說：『一化主語時，諸所化皆語；一化主若默，諸所化亦然。』此但說餘，佛則不爾；佛諸定力最自在故，與所化語容不俱時。」（大正 29，144b10-18）

（3）《大智度論》之說法與《施設論》、《俱舍論》之說法不同。

定心亦應異：**聲聞**入定則無說；**佛**在定亦能說法，亦能遊行。<sup>38</sup>如《密迹經》「心密」中說：「諸佛心常在定中，心亦應說法。」<sup>39</sup>

**(四) 一切法中常定無疑故** (印順法師,《大智度論筆記》[ F012 ] p.339)

復次，散亂心法，諸結使，疑、悔等，佛皆無。阿羅漢雖無四諦中疑，一切法中處處有疑；佛於一切法中常定無疑，無不定智慧故。

**(五) 智滿故** (印順法師,《大智度論筆記》[ F012 ] p.339)

復次，聲聞有諸煩惱習氣故，有退法故散亂；佛於一切智處中智滿故無亂。如瓶中水滿，則無聲無動。

**(六) 於實相中心無不定故** (印順法師,《大智度論筆記》[ F012 ] p.339)

復次，唯佛一人名「不誑法」，三堅固人<sup>40</sup>中最上，苦樂心不異。一相異相、生滅相、斷常相、來去相，如是等諸法相，皆是誑法，虛妄和合(248c)作法故。佛安立於諸法實相中故心無不定，無不定故心不異。

**(七) 佛最不可思議故** (印順法師,《大智度論筆記》[ F012 ] p.339)

復次，五種不可思議<sup>41</sup>法<sup>42</sup>中，佛最不可思議。

**1、十八不共法甚深，不可思議**

是十八不共法，是佛甚深藏，誰能思議者！以是故，佛無不定心，事必當爾。

**2、無覺觀粗心，有不思議智故** (印順法師,《大智度論筆記》[ F012 ] p.339)

佛雖常入定，無覺觀粗心，有不可思議智慧故，亦能說法。譬如天樂，隨天所好，種種聲應，是亦無心，亦無識法，以諸天福德因緣故有是。如天樂無心無識而能應

<sup>38</sup> 化人化主語默異，在定能否說法異，於法有疑無疑異。(印順法師,《大智度論筆記》[ D009 ]p.251)

<sup>39</sup> 參見 Lamotte(1970, p.1638, n.1):《大寶積經》卷 11(3 密迹金剛力士會)(大正 11, 59c6-60a11);《佛說如來不思議祕密大乘經》(9 如來心密不思議品)(大正 11, 724c9-725a1)。

<sup>40</sup> 三堅固人：佛、辟支佛、阿羅漢。

另參見 Lamotte (1970, p.1638, n.3):《增壹阿含經》卷 12 (22 三供養品):「世尊告諸比丘：有三人，世人所應供養。云何為三？如來、至真、等正覺，世人所應供養；如來弟子漏盡阿羅漢，世人所應供養；轉輪聖王，世人所應供養。」(大正 2, 607a2-5)

<sup>41</sup> 參見 Lamotte (1970, p.1639, n.1):

(1)《大智度論》卷 30:「經說五事不可思議，所謂：眾生多少，業果報，坐禪人力，諸龍力，諸佛力。於五不可思議中，佛力最不可思議。菩薩入深禪定生不可思議神通故，一念中悉到十方諸佛世界；如說四種神通中，唯佛、菩薩有如意疾遍神通。」(大正 25, 283c17-22)

(2)《增壹阿含經》卷 18 (26 四意斷品):「如來有四不可思議事非小乘所能知。云何為四？世不可思議、眾生不可思議、龍不可思議、佛土境界不可思議。」(大正 2, 640a4-7)

(3)《增壹阿含經》卷 21 (29 苦樂品)(大正 2, 657a20-21)。

(4)《大寶積經》卷 8 (3 密迹金剛力士會):「如來所宣布四不思議，以是得成無上正真之道，逮最正覺。何謂為四？所造立業不可思議，志如龍王行不可計，禪思一心不可稱限，諸佛所行無有邊際，是為四事。仁者當知，是四不可思議，佛道所行不可思議為最，至尊以成正覺，是故名曰四不可思議。」(大正 11, 43c14-20)

(5)《顯揚聖教論》卷 6 (2 攝淨義品):「略有六種不可思議事：一、我不可思議，二、有情不可思議，三、世間不可思議，四、一切有情業報不可思議，五、證靜慮者及靜慮境界不可思議，六、諸佛及諸佛境界不可思議。」(大正 31, 510c2-6)

<sup>42</sup> 法中佛=佛法中【宋】【宮】。(大正 25, 248d, n.8)

物，何況佛有心而不說法！<sup>43</sup>

※ 總結：無不定心

以是故說「佛無不定心」。

六、無不知已捨，四說（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

「無不知已捨」者，

（一）佛於捨受中，知覺生時、住時、滅時

眾生有三種受：苦受、樂受、不苦不樂受。苦受生瞋，樂受生愛，不苦不樂受生愚癡。

是三種受：苦受生苦，住苦滅樂；樂受生樂，住樂滅苦；不苦不樂受，不知為苦、不知為樂。

餘人鈍根故，多覺苦受、樂受，於不苦不樂受中，不覺不知而有捨心，是為癡使所使。<sup>44</sup>

佛於不苦不樂受中，知覺生時、覺住時、覺滅時。以是故言「佛無不知已捨心」。

（二）佛於念念心盡悉了知，知已平等而捨

問曰：此中何等為「捨」？<sup>45</sup>不苦不樂即是捨耶？為七覺中捨、四無量心中捨名為捨？

答曰：不苦不樂即是捨，二處捨亦是捨。何以故？

1、不苦不樂受之捨

（1）餘人

餘人於不苦不樂受中，不覺念念中生時、住時、滅時，久遠乃覺。

（2）佛

佛念念中盡皆了知。

2、七覺支之捨（捨覺支）

七覺中捨，若心正等不沒不掉，是時應捨；若沒時，行精進想；若掉時，行攝心想。

（1）二乘

諸聲聞、辟支佛，或時錯攝心、掉心，未平等便捨。

<sup>43</sup> 出定常在欲界定故

如來定中能說法—佛異聲聞定能說故

無覺觀粗心，有不思議智故（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.339）

<sup>44</sup> 三受生三毒，三受「生、住、滅」時之苦樂。（印順法師，《大智度論筆記》〔D002〕p.239）

<sup>45</sup> （1）是何等捨。（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

（2）〔隋〕慧遠撰，《大乘義章》卷 26：「第二、約就止、舉、捨等三門分別：如來善修七覺分故，心沈則舉，心掉則止，離於二邊方始行捨，非是不知望直行捨。

化他門中分別亦二：一、就四無量化心分別：如來善知無樂眾生，慈悲應與之；有苦眾生，悲應拔；得法眾生，喜應慶之；知其究竟得解脫者，方始行捨，非是不知望直行捨。

二、約身口化行分別：如來有時身口息化，入於禪定一月、二月；餘人生疑：『如來出世為化眾生，豈可不知我等須化而捨入定？』佛言：『我知種種因緣故入禪定，非是不知而捨入定。』知何因緣須捨入定？釋有三種：一、世人常見心生厭倦，不增渴仰，欲令渴仰故捨入定；二、欲令人依說修行，故捨入定；三、欲以法付囑弟子，令其宣說，故捨入定。具此多義故，佛無有不知已捨。」（大正 44，870c26-871a11）

**(2) 佛**

佛於念念心中，麤細深淺無不悉知，知已而捨。

**(三) 佛能以總相別相知諸受生住滅，念念中心數法無不了知**

問曰：若爾者，佛何以為難陀說，告諸比丘「難陀諸<sup>46</sup>受生時覺、住時覺、滅時覺；諸想、諸覺亦如是」？<sup>47</sup>

答曰：覺有二種：(249a)

一者、覺心中苦受生知苦受生，苦受住知苦受住，苦受滅知苦受滅；樂受生知樂受生，樂受住知樂受住，樂受滅知樂受滅；不苦不樂受亦如是。但能知是總相，不能別相知。

二者、念念中苦、樂、不苦不樂受中，悉覺悉知；念念中心數法，無不知而過。以是故說「佛無不知已捨」。

**(四) 佛入定捨眾因緣，十二說** (印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180)

復次，佛或時捨眾生，入甚深禪定一月、二月。<sup>48</sup>有人疑：「佛為度眾生故出世，何以故常入定？」佛言：「我種種因緣知故捨，非是無知已捨。」

問曰：何等是知已捨因緣？

答曰：

**1、於眾中疲厭故小息**

於大眾中疲厭故小息。

**2、世世常樂行遠離故**

復次，佛世世常愛遠離行。

若菩薩在母胎，母亦樂遠離行，去城四十里，嵐鞞尼林中生。

得道時，漚樓頻螺林中，獨在樹下成佛。

初轉法輪時，亦在仙人住處鹿林中。

入涅槃時，在娑羅林雙樹下。

長夜樂行遠離，以是故佛入禪定。

**3、常捨心成就故**

復次，佛常捨心成就，故入禪定。

<sup>46</sup> (於) + 諸【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 248d, n.11)

<sup>47</sup> (1) 受等生、住、滅時知 (告難陀)。(印順法師，《大智度論筆記》〔H001〕p.389)

(2) 參見 Lamotte (1970, p.1641, n.2):《雜阿含經》卷 11 (275 經):「彼善男子難陀勝念正知者，是善男子難陀觀察東方，一心正念，安住觀察；觀察南、西、北方，亦復如是，一心正念，安住觀察。如是觀者，世間貪愛、惡不善法不漏其心。彼善男子難陀覺諸受起、覺諸受住、覺諸受滅——正念而住，不令散亂。覺諸想起、覺諸想住、覺諸想滅；覺諸覺起、覺諸覺住、覺諸覺滅——正念心住，不令散亂。」(大正 2, 73b20-27)  
另參見《別譯雜阿含經》卷 1 (100 經)(大正 2, 375b1-16),《佛本行集經》卷 57〈難陀因緣品下〉(大正 3, 916c13-19)。

<sup>48</sup> 《雜阿含經》卷 29 (807 經)(大正 2, 207a8-b4)。

**4、自觀諸佛功德藏，亦受第一清淨樂故**

復次，佛遠離憒鬧及雜語處，亦自觀諸佛功德藏，亦受第一清淨樂，故入禪定。

**5、常教比丘坐禪，身亦自行故**

復次，佛說法已，常教諸比丘當坐禪，無令後悔。口之所說，身亦自行，故入禪定。

**6、入禪定往度人故**

復次，厭惡供養故，知眾生應得度者，入禪定作化<sup>49</sup>人往度。

**7、身示行禪為教化定少慧多眾生故**

復次，有眾生定少慧多者，身示行禪以教化之。

**8、有人常見佛生厭想，欲令生渴仰故**

復次，有人常見佛生厭想故，小遠離，令其飢虛故。

**9、欲為諸天說法故**

復次，佛欲為諸天說法，故在閑靜處。<sup>50</sup>

**10、為後世作法故**

復次，佛為後世作法故坐禪。又佛自轉法輪已，以事付弟子故，入禪定。

**11、靜處攝心，攝眾生故**

復次，現二種道攝眾生故：一者、禪定，二者、智慧。佛在大眾說法，為現智慧；靜處攝心，為現禪定。(249b)

**12、佛有聖如意，於六塵中自在故**

復次，眾生於六塵中三種行：見好色生喜樂，見惡色生憂苦，見不苦不樂色生捨心；乃至法亦如是。佛於六塵中自在，於喜樂<sup>51</sup>、苦處能生捨心，如「聖如意」<sup>52</sup>中說。如是等種種因緣故入禪定，非不知已捨。

**七、欲無減，三說**（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

「欲無減」者，

**（一）集修善法，心無厭足**

佛知善法恩故，常欲集諸善法故，欲無減。修習諸善法，心無厭足故，欲無減。

<sup>49</sup> 化＝禮【宋】【宮】。(大正 25, 249d, n.4)

<sup>50</sup> 參見 Lamotte (1970, p.1644, n.3): 佛為諸天說法事緣，參見《十誦律》卷 26 (大正 23, 193a); 《出曜經》卷 23 (大正 4, 734b); 《大毘婆沙論》卷 79 (大正 27, 410a); 《阿毘曇毘婆沙論》卷 41 (大正 28, 306c); 《鞞婆沙論》卷 9 (大正 28, 482c)。

<sup>51</sup> 樂+ (憂)【宋】【元】【明】【宮】，(憂苦)【石】。(大正 25, 249d, n.5)

<sup>52</sup> 釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》(6)，p.51：

(1) 《大智度論》卷 5：「云何如意？如意有三種：能到、轉變、聖如意。能到有四種：一者、身能飛行如鳥無礙，二者、移遠令近，不往而到，三者、此沒彼出，四者、一念能至。轉變者，大能作小、小能作大，一能作多、多能作一，種種諸物皆能轉變。外道輩轉變極久不過七日；諸佛及弟子轉變自在，無有久近。聖如意者：外六塵中不可愛不淨物，能觀令淨；可愛淨物，能觀令不淨。是聖如意法唯佛獨有，是如意通從修四如意足生。」(大正 25, 97c22-98a6)

(2) 另參見《大智度論》卷 28 (大正 25, 264c17-19)，《大智度論》卷 30 (大正 25, 283c21)，《大智度論》卷 39 (大正 25, 348b29-c2)。

※ 佛為盲比丘緝針<sup>53</sup>（印順法師，《大智度論筆記》〔H024〕p.417）

譬如一長老比丘目闇，自縫僧伽梨，針緝<sup>54</sup>脫；語諸人言：「誰樂欲福德者，為我緝針？」

爾時，佛現其前語言：「我是樂欲福德無厭足人，持汝針來。」

是比丘斐臯<sup>55</sup>見佛光明，又識佛音聲，白佛言：「佛無量功德海，皆盡其邊底，云何無厭足？」

佛告比丘：「功德果報甚深，無有如我知恩分者；我雖復盡其邊底，我本以欲心無厭足故得佛，是故今猶不息；雖更<sup>56</sup>無功德可得<sup>57</sup>，我欲心亦不休！」

諸天世人驚悟，佛於功德尚無厭足，何況餘人！

佛為比丘說法，是時肉眼即明，慧眼成就。

※ 佛斷善法欲與欲無減之會通（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

問曰：如佛嘗<sup>58</sup>斷一切善法中欲，今云何言「欲無減」？

答曰：言「斷一切善法中欲」者，是未得欲得、得已欲增——佛無如是欲。佛一切功德具足，無不得者，亦無增益。

今言「欲」者，如先說：佛雖具得一切功德，欲心猶不息。<sup>59</sup>

譬如馬寶雖到至處，去心不息，至死不已；佛<sup>60</sup>寶亦如是。

又如劫盡大火，燒三千大千世界悉盡，火勢故不息；佛智慧火亦如是，燒一切煩惱，照諸法已，智慧相應欲亦不盡。

## （二）眾生未盡，欲度不息

復次，佛雖一切善法功德滿足，眾生未盡故，欲度不息。

※ 度生欲不息，云何卻入涅槃疑（印順法師，《大智度論筆記》〔D019〕p.264）

問曰：若佛欲度眾生（249c）未息，何以入涅槃？

<sup>53</sup>（1）佛為盲比丘緝針。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

（2）參見《增壹阿含經》卷 31〈38 力品〉（大正 2，719a23-b7），《撰集百緣經》卷 4（大正 4，218a23-b6），《大智度論》卷 25（大正 25，129a6-15）。

<sup>54</sup> 緝=裯【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，249d，n.7）

緝：同“紆”。《集韻·沁韻》：“紆，亦書作緝。”（《漢語大字典》（六），p.3394）

紆（ㄅㄨㄣˋ）：1.織布帛的絲縷。2.紡織。3.以線穿針。（《漢語大詞典》（九），p.763）

<sup>55</sup>（1）臯=臯【石】。（大正 25，249d，n.8）

（2）斐臯（ㄈㄟㄨㄞˋ ㄨㄞˋ）：亦作“斐臯”，文彩絢麗貌。（《漢語大詞典》（六），p.1548）

（3）《一切經音義》卷 46：「斐臯（孚尾亡匪反。如有也；《詩》云：有斐君子。《傳》曰：斐文兒也。《周易》：成天下之臯臯；劉瓛曰：臯，猶微微也。」（大正 54，612b15）

<sup>56</sup> 更=復【石】。（大正 25，249d，n.9）

<sup>57</sup> 得=復【石】。（大正 25，249d，n.10）。

<sup>58</sup>（1）嘗=相【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，249d，n.11）

（2）嘗：同“嘗”。（《漢語大字典》（四），p.2414）

（3）嘗（ㄔㄨㄥˊ）：8.副詞。曾經。（《漢語大詞典》（五），p.814）

<sup>59</sup> 釋厚觀、郭忠生合編，《〈大智度論〉之本文相互索引》，《正觀》（6），p.51：指《大智度論》卷 26（大正 25，249b）中的說明，也可說是《大智度論》卷 10（大正 25，129a）的討論。參見《大智度論》卷 15（大正 25，173c10-15）。

<sup>60</sup> 佛=人【宋】【宮】。（大正 25，249d，n.12）

答曰：度眾生有二種：或有現前得度，或有滅後得度。

如《法華經》中說：「藥師為諸子合藥，與之而捨。」是故入涅槃。<sup>61</sup>

復次，有眾生鈍根德薄故，不能成大事，但可種福德因緣，是故入涅槃。

**※ 因論生論：佛滅度後亦有得阿羅漢者，何故言但種福德因緣**

問曰：佛滅度後，亦有得阿羅漢者，何以言「但可種福德因緣」？

答曰：雖有得阿羅漢者，少不足言。如佛一說法時，十方無量阿僧祇眾生得道，佛滅度後不爾。譬如大國征伐，雖少有所得，不名為得。

以是故，雖眾生未盡而入涅槃。

**（三）佛壽七百阿僧祇劫度眾生**（印順法師，《大智度論筆記》〔H015〕p.405）

復次，摩訶衍《首楞嚴經》中說：「佛於莊嚴世界，壽七百阿僧祇劫，度脫眾生。」<sup>62</sup>以是故說「佛欲無減」。

**八、精進無減**（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

「精進無減」者，如「欲」中說：欲義即是精進。

**（一）辨欲與精進之異同**

問曰：若爾者，無有十八不共法。

復次，「欲」以<sup>63</sup>「精進」心數法中各別，云何言「欲即是精進」？

答曰：「欲」為初行，欲增長名「精進」。如佛說：「一切法欲為根本。」<sup>64</sup>

<sup>61</sup> 藥師合藥與子而去。（印順法師，《大智度論筆記》〔G003〕p.380）

參見 Lamotte (1970, p.1647, n.1):《妙法蓮華經》卷 5〈16 如來壽量品〉:「諸佛如來法皆如是，為度眾生皆實不虛。譬如良醫，智慧聰達，明練方藥，善治眾病。其人多諸子息，若十、二十乃至百數，以有事緣遠至餘國；諸子於後飲他毒藥，藥發悶亂，宛轉于地。……其諸子中不失心者，見此良藥色香俱好，即便服之，病盡除愈。……餘失心者，見其父來，雖亦歡喜問訊，求索治病，然與其藥而不肯服。所以者何？毒氣深入失本心故。……『此子可愍，為毒所中，心皆顛倒，雖見我喜，求索救療，如是好藥而不肯服，我今當設方便，令服此藥。』即作是言：『汝等當知，我今衰老，死時已至，是好良藥今留在此，汝可取服，勿憂不差。』作是教已，復至他國，遣使還告：『汝父已死。』是時諸子聞父背喪。……自惟孤露，無復恃怙，常懷悲感，心遂醒悟，乃知此藥色味香美，即取服之，毒病皆愈。……佛言：『我亦如是。成佛已來，無量無邊百千萬億那由他阿僧祇劫，為眾生故，以方便力言當滅度，亦無有能如法說我虛妄過者。』」（大正 9，43a7-b10）

<sup>62</sup> 莊嚴世界，佛壽七百阿僧祇劫。（印順法師，《大智度論筆記》〔H015〕p.405）

佛壽七百阿僧祇劫。（印順法師，《大智度論筆記》〔G003〕p.380）

參見 Lamotte (1970, p.1647, n.2):《佛說首楞嚴三昧經》卷 2:「世尊！彼照明莊嚴自在王佛，壽七百阿僧祇劫，而告我言：『如我壽命，釋迦牟尼佛壽命亦復如是。』爾時阿難從座而起，偏袒右肩合掌向佛，白佛言：『世尊！如我解佛所說義，我謂世尊於彼莊嚴世界以異名字利益眾生。』爾時世尊讚阿難言：『善哉！善哉。汝以佛力能知是事。彼佛身者即是我身，以異名字於彼說法度脫眾生。』」（大正 15，645a3-10）

<sup>63</sup> 以一【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，249d，n.16）

以：17.介詞。與，同。《儀禮·鄉射禮》：“主人以賓揖，先入。”鄭玄注：“以，猶與也。”（《漢語大詞典》（一），p.1081）

<sup>64</sup> （1）參見 Lamotte (1970, p.1649, n.1):《中阿含經》卷 28（113 經）《諸法本經》:「世尊告諸比丘：若諸異學來問汝等：一切諸法以何為本？汝等應當如是答彼：一切諸法以欲為本。」（大正 1，602c2-4）

欲如人渴欲得飲，精進如因緣方便求飲。

欲為心欲得，精進為成其事。

欲屬意業，精進屬三業。

欲為內，精進為外。

如是等差別。

## (二) 釋精進義 (三說)

### 1、精進是諸佛所樂

復次<sup>65</sup>，是精進，諸佛所樂。如釋迦牟尼佛精進力故，超越九劫，<sup>66</sup>疾得阿耨多羅三藐三菩提。

### 2、阿難為比丘說七覺意讚精進 (印順法師，《大智度論筆記》〔I017〕p.432)

復次，如說：

一時，佛告阿難：「汝為諸比丘說法，我背痛小息。」爾時，世尊四襲<sup>67</sup>鬱多羅僧<sup>68</sup>敷下，以僧伽梨<sup>69</sup>枕<sup>70</sup>頭而臥。是時阿難說七覺義，至精進覺，佛驚起坐，告阿難：「汝讚精進義？」阿難言：「讚！」如是至三。佛言：「善哉！善哉！善修精進，乃至得阿耨多羅三藐三菩提，何況餘道！」<sup>71</sup>

以是義故，佛精進無減。病時猶尚不(250a)息，何況不病<sup>72</sup>！

### 3、佛於眾事忍受不厭，樂行精進，尚猶不息

復次，佛為度眾生故，捨甚深禪定樂，種種身、種種語言、種種方便力度脫眾生。或時遇<sup>73</sup>惡險道；或時食<sup>74</sup>惡食；或時受寒熱；或時值諸邪難聞<sup>75</sup>，惡口罵詈，忍受

(2) 一切法欲為根本。(印順法師，《大智度論》筆記〔H001〕p.389)

<sup>65</sup> 次=以【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 249d, n.17)

<sup>66</sup> 參見《生經》卷 1 (大正 3, 75c1-4);《大方便佛報恩經》卷 7 (大正 3, 162a2-6);《大乘本生心地觀經》卷 1 (大正 3, 295c24);《前世三轉經》(大正 3, 449c14-16);《佛本行經》卷 1 (大正 4, 57b16-17);《大寶積經》卷 111〈42 彌勒菩薩所問會〉(大正 11, 629c20-23);《分別功德論》卷 2 (大正 25, 35b8-11)。

<sup>67</sup> (1) 襲=辟【宋】【宮】，=褻【元】【明】。(大正 25, 249d, n.18)

(2) 襲(ㄅㄨㄛˋ)：1.摺疊衣物。《漢書·揚雄傳上》：“芳酷烈而莫聞兮，不如襲而幽之離房。”顏師古注：“襲，疊衣也。”5.量詞，多用於稱布條。(《漢語大詞典》(九)，p.140)

<sup>68</sup> 鬱多羅僧：即上衣、中價衣，又稱入眾衣。為禮拜、聽講、布薩時所穿用，由七條布片縫製而成，故又稱七條衣。(《佛光大辭典》(一)，p.551)

<sup>69</sup> 僧伽梨：即大衣、重衣、雜碎衣、高勝衣。為正裝衣，上街托鉢時，或奉召入王宮時所穿之衣，由九至二十五條布片縫製而成。又稱九條衣。(《佛光大辭典》(一)，p.551)

<sup>70</sup> 枕(ㄉㄨㄥˇ)：1.以頭枕物。《左傳·襄公二十五年》：“門啟而入，枕尸股而哭。”2.臥，睡。唐薛能《陳州刺史寄鶴》詩：“春飛見境乘桴切，夜唳聞時醉枕醒。”(《漢語大詞典》(四)，p.880)

<sup>71</sup> 參見《雜阿含經》卷 27(727 經)(大正 2, 195b29-c16);《般泥洹經》卷下(大正 1, 184b14-28)。

<sup>72</sup> 病+(時)【石】。(大正 25, 250d, n.1)

<sup>73</sup> 遇=過【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 250d, n.2)

<sup>74</sup> 食惡=惡食【石】。(大正 25, 250d, n.3)

<sup>75</sup> 聞=問【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 250d, n.4)

不厭。佛世尊雖於諸法中自在，而行是事，不生懈怠。

如佛度眾生已，於薩羅林中雙樹下臥。

梵志須跋陀語阿難：「我聞一切智人今夜當滅度，我欲見佛！」

阿難止之言：「佛為眾人廣說法，疲極！」

佛遙聞之，告阿難：「聽須跋陀入，是我末後弟子。」

須跋陀得入，問佛所疑，佛隨意說法，斷疑得道，先佛入無餘涅槃。

諸比丘白佛言：「世尊！甚為希有！乃至末後憐愍外道梵志，而共語言。」

佛言：「我非但今世末後度，先世未得道時亦末後度。乃往過去無量阿僧祇劫，有大林樹多諸禽獸，野火來燒，三邊俱起，唯有一邊而隔一水，眾獸窮逼，逃命無地。我爾時為大身多力鹿，以前腳跨一岸，以後腳距<sup>76</sup>一岸，令眾獸蹈背<sup>77</sup>上而渡，皮肉盡壞，以慈愍力，忍之至死。最後一兔來，氣力已竭，自強努力，忍令得過；過已背折，墮水而死！如是久有，非但今也。<sup>78</sup>前得度者，今諸弟子；最後一兔，須跋陀是。」<sup>79</sup>

佛世樂行精進，今猶不息，是故言「精進無減」。

#### 九、念無減（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

「念無減」者，

##### （一）一切智慧相應故

於三世諸法<sup>80</sup>，一切智慧相應故，念滿足無減。

##### 1、無減與不失之異（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

問曰：先已說「念無失」，今復說「念無減」。「念無失」、「念無減」為一？為異？

若一，今何以重說？若異，有何差別？

答曰：「失念」名誤錯；「減」名不及。

「失念」名威儀俯仰去來法中失念；「無減」名住禪定神通，（250b）念過去、現在世通達無礙。

##### 2、何故念無減唯是佛功德法

問曰：何以故念無減獨是佛法？

答曰：聲聞、辟支佛，善修四念處故念牢固；念雖牢固，猶亦減少，礙不通達。如「宿命智力」中說：「聲聞、辟支佛，念宿命極多八萬劫，於廣有減。」<sup>81</sup>

<sup>76</sup> 距=踞【元】【明】。（大正 25，250d，n.5）

<sup>77</sup> 背=脊【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，250d，n.6）

<sup>78</sup> 參見 Lamotte(1970, p.1651, n.1):《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 38(大正 24, 397b21-c13);《六度集經》卷 6(大正 3, 32c11-33a5)。

<sup>79</sup> 參見《雜阿含經》卷 35(979 經)(大正 2, 254a10-21);《佛本行經》卷 7(29 大減品)(大正 4, 106b22-107a21);《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 38(大正 24, 396a11-398b28)。

<sup>80</sup> (佛)+法【元】【明】。（大正 25，250d，n.8）

<sup>81</sup> 《大智度論》卷 2：「諸阿羅漢、辟支佛宿命智，知自身及他人，亦不能遍；有阿羅漢知一世，或二世、三世，十、百、千、萬劫，乃至八萬劫，過是以往不能復知，是故不滿。天眼明，未來世亦如是。」（大正 25，71c23-72a2）

亦於見諦道中，不能念念分別。<sup>82</sup>

佛於念念中皆分別三相，佛心無有一法<sup>83</sup>而不念者，以是故，獨佛有念無減。

復次，宿命智力隨念知，佛於是中有力；聲聞、辟支佛尚無是念力，何況餘人！

**（二）一切智無礙解脫守護念故**

復次，佛以一切智無礙解脫守護念，是故無減。

**※ 總結：念無減**

如是等因緣故，佛念無減。

**十、慧無減**（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

「慧無減」者，

**（一）得一切智，三世智慧無礙故**

佛得一切智慧故，慧無減。三世智慧無礙故，慧無減。

**（二）力、無所畏、無礙智成就故**

復次，十力、四無所畏、四無礙智成就故，慧無減。

**（三）具諸深定，念無減故**

復次，譬如酥油豐饒、燈炷清淨，光明亦盛；佛亦如是，三昧王等諸三昧禪定油、念無減清淨炷，是因緣故，慧光明無量無減。

**（四）樂施安忍，一心勤求智慧故**

復次，從初發心無量阿僧祇劫，集一切智慧故，深心為法故，頭目髓腦，悉捨內外所有而布施；入火投山，剝皮釘身，如是等無苦不受，一心為集智慧故，慧無減。<sup>84</sup>

**（五）持戒、禪定等眾德助成故**

復次，佛智慧以一切功德——持戒、禪定等助成故，慧無減。

**（六）世世求一切經書，悉皆學知故**

復次，世世求一切經書，世俗法、佛法，麤細、善不善，悉皆學知故，慧無減。

**（七）從諸佛所，聞思修習故**

復次，從十方無量諸佛所，聞法、讀誦、思惟、修習、問難故，慧無減。

<sup>82</sup>（1）《大智度論》卷 24：「佛獨知眾生心中分別有九十八使、一百九十六纏，除佛無有知者。佛亦獨知苦法智、苦比智中斷爾所結使性，乃至道比智亦如是；思惟所斷，九解脫道中亦爾。」（大正 25，240c28-241a2）

（2）《大智度論》卷 88：「以第十力知是人以空解脫門入涅槃，無相、無作門入涅槃；知是人於見諦道、思惟道中，念念中斷若干結使。」（大正 25，683c27-29）

<sup>83</sup>法+（過）【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，250d，n.10）

<sup>84</sup>參見《佛本行經》卷 1〈3 降胎品〉：「不動毀淨禁，具戒度無極；生得尊自由，未曾施人惡；截頭目手足，心定得忍辱；情悟發求佛，速進超九劫；彌勒等應先，勇猛出其前；貪慕深妙法，因身受慧義；入火投山巖，支節鐵針釘；十八法智慧，奉行無發勞；覺了一切原，度智無極岸。」（大正 4，57b13-b21）

**（八）度生增善，破一切無明故**

復次，為一切眾生故，為增益一切善法故，破一切處無明故，慧無減。

**（九）知法實相，得不二入法相故**

復次，是智慧實知諸法相不生不滅、不淨不垢、無作無行；不分別是智、非智，知諸法一等、清淨，如虛空，無染無著；不以二法故得不二入法相，不（250c）二入法相無量無邊<sup>85</sup>，以是故慧無減。

**※ 總結：慧無減**

如是等種種因緣，慧無減。

**十一、解脫無減**（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

「解脫無減」者，

**（一）佛得有為、無為二種解脫，煩惱習永盡故**

「解脫」有二種：有為解脫，無為解脫。<sup>86</sup>

「有為解脫」名無漏智慧相應解脫，「無為解脫」名一切煩惱習都盡無餘。

佛於二解脫無減。何以故？

**聲聞、辟支佛**智慧不大利故，煩惱不悉盡故，智慧有減；佛智慧第一利故，煩惱習永盡無餘故，解脫無減。

**（二）佛得漏盡力故**

復次，如「漏盡力」<sup>87</sup>中說，佛與聲聞解脫有差別。佛得漏盡力故，解脫無減；二乘無力故有減。

**十二、解脫知見無減**（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

「解脫知見無減」者，

**（一）於諸解脫中智慧清淨**

佛於諸解脫中，智慧無量無邊清淨故，名「解脫知見無減」。

**1、六事無減之理**（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

問曰：佛一切法中無減，何以故但六事中無減？

答曰：

**（1）欲無減，（2）精進無減，（3）念無減，（4）慧無減**

一切自利他利中，四事能具足：

「欲」，求一切善法之根本。

「精進」，能行。

「念」，能守護，如守門人，善者聽入，惡者遮。

「慧」，照一切法門，斷一切煩惱。

用是四法，事得成辦。

<sup>85</sup> 入不二法門：實知諸法相不生滅淨垢，無作行，不分別是智非智，知法一等，清淨如空，無染無著，無量無邊。（印順法師，《大智度論筆記》〔D016〕p.260）

<sup>86</sup> 二種（有為、無為）解脫。（印順法師，《大智度論筆記》〔J035〕p.523）

<sup>87</sup> 參見《大智度論》卷 24（大正 25，240c11-26）。

**(5) 解脫無減，(6) 解脫知見無減**

是四法果報有二種：一者、解脫，二者、解脫知見。

「解脫」義如先說。<sup>88</sup>

「解脫知見」者，固<sup>89</sup>是解脫知見，知是二種解脫相：有為、無為解脫。

知諸解脫相，所謂時解脫、不時解脫，<sup>90</sup>慧解脫、俱解脫，<sup>91</sup>壞解脫、不壞解脫<sup>92</sup>，八解脫，不可思議解脫，無礙解脫<sup>93</sup>等。

分別諸解脫相，牢固、不牢固<sup>94</sup>，是名「解脫知見無減」。

如「念佛」中，佛成就五無學眾<sup>95</sup>；解脫知見眾<sup>96</sup>，此中應廣說。

<sup>88</sup> 參見《大智度論》卷 21（大正 25，220c29-221a15）。

<sup>89</sup> 固＝用【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，250d，n.16）

<sup>90</sup> 《大毘婆沙論》卷 101：「問：何故名時解脫？時解脫是何義耶？答：由彼解脫待時得故。時雖有多，略有六種：一、得好衣時，二、得好食時，三、得好臥具時，四、得好處所時，五、得好說法時，六、得好補特伽羅時。……問：何故名不時解脫？不時解脫是何義耶？答：由彼解脫不待時得故，時即如前所說六種。」（大正 27，525a8-27）

<sup>91</sup> 《大毘婆沙論》卷 109：「慧解脫有二種，一是少分，二大全分。少分慧解脫於四靜慮能起一二三；全分慧解脫於四靜慮皆不能起。……蘇尸摩經說全分慧解脫，彼於四靜慮皆不能益。如是二說俱為善通，由此少分慧解脫者，乃至能起有頂等至但不得滅定。若得滅定名俱解脫。」（大正 27，564b8-15）

<sup>92</sup> (1) 《大智度論》卷 27：「一切解脫中，不壞解脫為最第一。」（大正 25，260a19）

(2) 《大智度論》卷 23：「無學道增盡智，得不壞解脫增無生智。」（大正 25，233b9-10）

(3) 《成實論》卷 3〈29 不退品〉：「又，阿羅漢證不壞解脫，是故不退；又，阿羅漢於佛法中得堅固利，所謂不壞解脫。」（大正 32，258 a13-15）

(4) 《成實論》卷 15〈187 止觀品〉：「有二種解脫：時解脫、不壞解脫。時解脫是遮斷，不壞解脫是畢竟斷。」（大正 32，358b23-27）

<sup>93</sup> (1) 《大智度論》卷 21：「佛解脫諸煩惱及習，根本拔故，解脫真不可壞；一切智慧成就故，名為無礙解脫。」（大正 25，220c29-221a2）

(2) 《大智度論》卷 40〈4 往生品〉：「菩薩住十地中，具足六波羅蜜，乃至一切種智。菩薩入如金剛三昧，破諸煩惱習，即時得諸佛無礙解脫，即生佛眼，所謂一切種智、十力、四無所畏、四無礙智，乃至大慈大悲等諸功德，是名佛眼。」（大正 25，350b19-23）

(3) 《十住毘婆沙論》卷 11：「無礙解脫者，解脫有三種：一者、於煩惱障礙解脫，二者、於定障礙解脫，三者、於一切法障礙解脫。是中得慧解脫阿羅漢，得離煩惱障礙解脫。唯諸佛具三解脫，所謂煩惱障礙解脫、諸禪定障礙解脫、一切法障礙解脫；總是三種解脫故，佛名無礙解脫。」（大正 26，83a24-b3）

<sup>94</sup> [不牢固]－【宋】【宮】。（大正 25，250d，n.17）

<sup>95</sup> 《大智度論》卷 27：「五無學眾道：無學戒眾道，乃至無學解脫知見眾道。」（大正 25，258a25-27）五無學眾：無學戒眾、無學定眾、無學慧眾、無學解脫眾、無學解脫知見眾。

<sup>96</sup> 《大智度論》卷 21：「解脫知見眾有二種：一者、佛於解脫諸煩惱中，用盡智自證知：知苦已、斷集已、盡證已、修道已，是為盡智解脫知見眾；知苦已不復更知，乃至修道已不復更修，是為無生智解脫知見眾。二者、佛知是人入空門得解脫，是人無相門得解脫，是人無作門得解脫，是人無方便可令解脫；是人久久可得解脫，是人不久可得解脫，是人即時得解脫；是人軟語得解脫，是人苦教得解脫，是人雜語得解脫；是人見神通力得解脫，是人說法得解脫；是人婬欲多、為增婬欲得解脫，是人瞋恚多、為增瞋恚得解脫。……如是等種種因緣得解脫，如法眼中說。於是諸解脫中了了知見，是名解脫知見眾具足。」（大正 25，221a15-b1）

## 2、「知」、「見」並說之理

問曰：「解脫知見」者，但言「知」，何以復言「見」？

答曰：

### (1) 知、見合一，事得牢固

言「知」、言「見」，事得牢固；譬如繩，二合為一則牢固<sup>97</sup>。

### (2) 知、見具足，攝一切慧

復次，若但說「知」，則不攝一切慧。如《阿毘曇》所說：

「慧有三種：有知非見，有見非知，有亦知亦見。<sup>98</sup>

(1) 有知非見者，盡智、無生智、五識相應智。(251a)

(2) 有見非知者，八忍<sup>99</sup>、世間正見、五邪見<sup>100</sup>。

(3) 有亦知亦見者，餘殘諸慧。」<sup>101</sup>

若說「知」則不攝「見」，若說「見」則不攝「知」，是故說「知」、「見」則具足。

### (3) 知見何別 (印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180)

復次，如從人誦讀，分別籌量是名「知」；自身得證是名「見」。

譬如耳聞其事，猶尚有疑，是名「知」；親自目覩，了了無疑，是名「見」。

解脫中「知」、「見」亦如是差別。

### (4) 顯阿羅漢能自了所證無疑

復次，有人言：「阿羅漢自於解脫中疑，不能自了是阿羅漢、非阿羅漢。」

以是故，佛為破如是邪見故說：「諸聖人於解脫中亦知亦見。」

## (二) 佛得一切種智，上上慧根成就，知諸法念念別相生滅

諸阿羅漢雖得解脫知見，解脫知見有滅——不得一切智故，上上智慧根不成就故，諸法念念生滅時不知別相分別故。

佛上上智慧根成就、知諸法念念別相生滅故，解脫知見無滅。

## (三) 法眼清淨具足成就，知眾生以何法門得解脫

復次，法眼清淨，具足成就故，如「法眼義」<sup>102</sup>中說。

<sup>97</sup> 固=堅【石】。(大正 25, 250d, n.18)

<sup>98</sup> 慧有三種(知見三句)。(印順法師，《大智度論筆記》〔J035〕p.523)

<sup>99</sup> 八忍：苦法忍、苦類忍、集法忍、集類忍、滅法忍、滅類忍、道法忍、道類忍。

<sup>100</sup> 參見《大毘婆沙論》卷 95：「五見者，謂有身見、邊執見、邪見、見取、戒禁取。」(大正 27, 489c20-21)

<sup>101</sup> 參見 Lamotte (1970, p.1657, n.1)：《大毘婆沙論》卷 95 (大正 27, 490b-c)。

<sup>102</sup> 釋厚觀、郭忠生合編，《大智度論》之本文相互索引》，《正觀》(6)，p.52：

(1) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 2〈4 往生品〉(大正 8, 227c2-229a16)。

(2) 《大智度論》卷 33：「法眼令是人行是法得是道，知一切眾生各各方便門令得道證。」(大正 25, 305c28-306a1)

(3) 《大智度論》卷 40〈4 往生品〉：「引導眾生令入法中，故名法眼。……有人無始世界來，性常質直，好樂實事者，有人好行捨離者，有人世世常好善寂者。好實者，用空解脫門得道，以諸實中空為第一故；好行捨者，行無作解脫門得道；好善寂者，行無相解脫門得道。」(大正 25, 349b3-15)

知是眾生「空解脫門」入涅槃，是眾生「無相解脫門」入涅槃，是眾生「無作解脫門」入涅槃；知是眾生觀「五眾門」、「十二入」、「十八界」——如是種種法門得解脫。

**※ 總結：解脫知見無減**

佛於解脫知見盡知遍知，是故說「佛解脫知見無減」。

**十三-十五、三業隨智慧行**（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

「一切身業、一切口業、一切意業隨智慧行」者，佛一切身、口、意業，先知然後隨智慧行。

**（一）佛之三業普利群生**

諸佛身、口、意業，一切行無不利益眾生，故名「先知，然後隨智慧行」。

如《經》中說：「諸佛乃至出息入息利益眾生，<sup>103</sup>何況身、口、意業故作而不利益！諸怨惡眾生，聞佛出入息氣香，皆得信心清淨，愛樂於佛；諸天聞佛氣息香，亦皆捨五欲，發心修善。」<sup>104</sup>

以是故言「身、口、意業隨智慧行」。

**（二）簡別二乘**

聲聞、辟支佛無是事。心故作善，然後身、口業善；意業或時無記，不隨智（251b）慧而自生，何況餘人！

如憍梵波提比丘，雖得阿羅漢，自食吐而更食<sup>105</sup>，是業不隨智慧。

又如摩頭波斯咤比丘阿羅漢，跳上梁棚，或壁上、樹上。<sup>106</sup>

又如畢陵伽婆蹉罵恒神言：「小婢！」<sup>107</sup>

<sup>103</sup> 諸佛出入息利眾生。（印順法師，《大智度論筆記》〔G003〕p.379）

<sup>104</sup> 出處待考。

<sup>105</sup> （1）《十誦律》卷 38：「佛在舍衛國，有比丘名牛伺，食已更伺。諸比丘見非時嚼食，各相謂言：『是比丘過中食。』聞已，心愁不樂，是事白佛。佛以是因緣集比丘僧，語諸比丘：『莫謂是比丘過中食。何以故？是比丘先五百世時常生牛中，是比丘雖得人身，餘習故在。』佛言：『若更有如是伺食者，應在屏覆處，不應眾人前伺。』」（大正 23，273c4-11）

（2）《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 5（大正 24，227c23-228a2）。

（3）《諸經要集》卷 9：「依《無量壽經》云：憍梵波提，過去世曾作比丘。於他粟田邊擲一莖粟，觀其生熟，數粒墮地，五百世作牛償之。故《智度論》云：以其習氣，後得人身，產出牛蹄伺食。佛愍之出家，得阿羅漢果。」（大正 54，83a12-16）

（4）憍梵波提食吐。（印順法師，《大智度論筆記》〔G003〕p.380）

<sup>106</sup> （1）摩頭波斯咤跳躍。（印順法師，《大智度論筆記》〔G003〕p.380）

（2）參見 Lamotte（1970, p.1659, n.3）：《中阿含經》卷 8（26 經）；《未曾有法經》（大正 1，471a16-29）；《賢愚經》卷 12（54 經）（大正 4，430b10-24）；《阿毘曇毘婆沙論》卷 49（大正 28，372a13-27）。

（3）《大智度論》卷 84：「蜜婆私訶阿羅漢，五百世在獼猴中，今雖得阿羅漢，猶騰跳樹木；愚人見之，即生輕慢：是比丘似如獼猴。是阿羅漢無煩惱心，而猶有本習。」（大正 25，649c10-13）

<sup>107</sup> （1）《大智度論》84：「畢陵伽婆蹉阿羅漢，五百世生婆羅門中，習輕蔑心故，雖得阿羅漢，猶語恒水神言：『小婢！止流。』恒神瞋恚，詣佛陳訴；佛教懺悔，猶稱小婢。」（大正 25，649c14-17）

（2）另參見《摩訶僧祇律》卷 30（大正 22，467c19-23），《阿毘曇毘婆沙論》卷 9（大正 28，63b13-14），《大毘婆沙論》卷 16（大正 27，77a28-b1）。

如是等身、口業，先無智慧，亦不隨智慧行。佛無是事。

**（三）釋疑：佛似有不隨智慧行之七疑**

問曰：若爾者，佛或時身、口業亦似不隨智慧行。何以故？

**1、「入外道眾中說法而無人信受」疑**

入外道眾中說法，都無信受者。

**2、「現胸臆示尼捷子」疑**

又復一時在大眾中說法，現胸臆<sup>108</sup>示尼捷子。

**3、「現舌相、陰藏相」疑**

又復為人疑不見二相故，在大眾中現舌相、陰藏相。

**4、「佛有呵罵語」疑**

又復罵諸弟子：「汝狂愚人！」罵提婆達：「汝是狂人、死人、啾唾人！」

**5、「佛不聽比丘用八種鉢卻自用石鉢」疑**

佛結戒，八種鉢不應畜<sup>109</sup>，聽比丘用二種鉢：若瓦、若鐵，而自用石鉢。

**6、「佛默然不答外道」疑**

有時外道難問，佛默然不答。

**7、「佛處處說有我、無我，法有、法無」疑**

又佛處處說有我，處處說無我；處處說諸法有，處處說諸法無。

如是等身、口業似不隨智慧行；身口業不離意業，意業亦應有不隨智慧行，云何言「常隨智慧行」？

答曰：是事不然！於是諸事，皆先有智慧，然後諸業隨智慧行。何以故？

**1、釋「入外道眾中說法而無人信受」疑**

**（1）為令種後世因緣故入外道眾中**

佛入外道眾中，雖知今世不信不受，以種後世大因緣故。

**（2）為止外道謗佛自憍故**

又復為止外道謗言：「佛自高憍<sup>110</sup>。」以是故自往入其眾中。

**（3）為止外道謗佛但為自弟子說法故**

又外道言：「佛自言有大悲普濟一切，而但自為四眾說法，我等亦是出家求道，而不為說！」

<sup>108</sup> 臆＝腹【明】【宮】【石】，明註曰「腹」，宋南藏作「臆」。（大正 25，251d，n.9）

臆（一、）：1.胸骨，胸。《說文·肉部》：“臆，胸骨也。臆，臆或從意。”（《漢語大詞典》（六），p.1394）

<sup>109</sup> （1）畜（ㄊㄩˋ）：5.積蓄，積儲。6.收藏。（《漢語大詞典》。（七），p.1335）

蓄（ㄊㄩˋ）：1.積聚，儲藏。2.收藏。3.懷有。（《漢語大詞典》（九），p.517）

（2）《十誦律》卷 26：「佛告諸比丘：我先已聽二種鉢——若鐵、若瓦，八種鉢不應畜。」（大正 23，189c18-19）另參見《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 2（大正 24，213c22-27），《四分律》卷 52（大正 22，951c28-952c23），《毘尼母經》卷 2（大正 24，809c26-27）。

<sup>110</sup> 憍＝慢【石】。（大正 25，251d，n.10）

**(4) 外道聽佛說法，初雖為魔所覆故默然，但後魔弊得離，皆向佛而為佛弟子**

又如此經，佛往外道眾中說法，不言不信受。

佛遙見外道大會，高聲論議<sup>111</sup>，欲至餘處，迴往趣之。

論議師輩遙見佛來，自語其眾：「汝等皆默！佛是樂寂靜人，見汝等靜默，或能來此。」眾即默然。

佛入其(251c)眾，說婆羅門三諦，<sup>112</sup>外道眾皆默然。

佛作是念：「狂人輩皆為惡魔所覆；是法微妙，乃至無有一人試作弟子者。」作是念已，從坐而去。

是人魔蔽得離，便自念：「我等得聞妙法，云何不以自利？」即皆往詣佛所，為佛弟子，得道離苦。

**(5) 有外道弟子畏其師故不敢到佛所，佛入外道眾中說法令外道弟子能得聞**

復次，外道弟子難<sup>113</sup>其師故，不敢到佛所，是故佛自入其眾中。眾得聞法，信受堅固，不復難師，得為弟子，或得道跡。

**(6) 結**

如是等，有種種智慧因緣，是故往入外道眾。

**2、釋「現胸臆示尼捷子」疑**

復次，薩遮祇尼捷子，銅鑠<sup>114</sup>絡<sup>115</sup>腹，自誓言：「無有人得我難而不流汗破壞者！」

<sup>111</sup> 議=義【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 251d, n.11)

<sup>112</sup> (1) 佛入外道眾說婆羅門三諦。(印順法師，《大智度論筆記》[G003] p.379) (1)

(2) 入外道眾，說婆羅門三諦，眾皆默然。(印順法師，《大智度論筆記》[H026] p.419)

(3) 《雜阿含經》卷 35 (972 經)：

佛告婆羅門：「出家有三種婆羅門真實，我自覺悟成等正覺而復為人演說。

汝婆羅門出家作如是說：『不害一切眾生。是婆羅門真諦，非為虛妄。』彼於彼言我勝、言相似、言我卑。若於彼真諦不繫著，於一切世間作慈心色像——是名第一婆羅門真諦，我自覺悟，成等正覺，為人演說。

復次，婆羅門作如是說：『所有集法皆是滅法。此是真諦，非為虛妄。』乃至於彼真諦不計著，於一切世間觀察生滅——是名第二婆羅門真諦。

復次，婆羅門作如是說：『無我處所及事都無所有。無我處所及事都無所有，此則真諦，非為虛妄。』如前說，乃至於彼無所繫著，一切世間無我像類——是名第三婆羅門真諦，我自覺悟成等正覺而為人說。」(大正 2, 251b1-16)

(4) [隋]吉藏撰，《百論疏》卷 1〈1 捨罪福品〉：「又經云：為治婆羅門三諦，故說三門。外道自稱言是婆羅門，修行梵行而殺生祀天，謂是實義。佛言『不害一切生命名真婆羅門』，即是空解脫門。

二者、外道為天女色修行梵行，令有所得。佛言『不應為天女色而修梵行，我非彼所有、彼非我所有』，即是說無作解脫門。

三者、外道貪著諸見，謂言諸因集皆是有法。佛言『一切法集即是滅相』，名無相解脫門。」(大正 42, 259b18-25)

(5) 參見 Lamotte (1970, p.1663, n.2)：《雜阿含經》卷 35 (972 經) (大正 2, 251a20-b19)；《別譯雜阿含經》卷 11 (206 經) (大正 2, 450c5-451a10)；《大毘婆沙論》卷 77 (大正 27, 400b5-c12)；《順正理論》卷 58 (大正 29, 667c2-21)。

<sup>113</sup> 難(ㄋㄨㄣˋ)：8.畏懼，擔心。《易·屯》：剛柔始交而難生。(《漢語大詞典》(十一)，p.899)

<sup>114</sup> 鑠(ㄕㄨㄛˋ)：1.錘成的金屬薄片。2.用金屬薄片包裹。(《漢語大詞典》(十一)，p.1347)

大象<sup>116</sup>乃至樹木瓦石，聞我難聲，亦皆流汗！」作是誓已，來至佛所，與佛論議。佛質問之，皆不能得答，汗流淹地，舉體如漬<sup>117</sup>。

佛告尼捷：「汝先誓言：『無有聞我難者而不流汗<sup>118</sup>。』汝今汗流淹地。汝試觀佛，見有汗相不？」佛時脫鬱多羅僧示之言：「汗在何處？」<sup>119</sup>

復次，有人言：「或有頭汗、身不汗者；佛頭雖不汗，身必有汗。」以是故，佛脫鬱多羅僧示其身；因是外道大得信向，皆入佛法中。是智慧因緣身業隨行。<sup>120</sup>

### 3、釋「現舌相、陰藏相」疑

「佛現舌相、陰藏相」者，有人疑佛身二相，而是人應得道，疑故不得，以是故現二相。<sup>121</sup>

出舌覆面，舌雖大，還入口中而亦無妨，見者疑斷。

有人見出舌相，若生輕慢心，出舌如小兒相。見還入口，說法無妨，便起恭敬，歎未曾有！

有人疑佛陰藏不現，爾時世尊化作寶象、寶馬，指示之言：「陰藏相不現，正如是。」<sup>122</sup>

有人言：「佛出陰藏相，但示一人，斷其疑故。」

論議師輩言：「佛大慈悲心，若有（252a）人見佛陰藏相，能集善根，發阿耨多羅三藐三菩提心，及能大歡喜信敬心生者，皆令得見，斷其疑心；除是，皆不得見。」

佛以大悲為度眾生故，從三種覆<sup>123</sup>出，暫現如電光；是眾生見已，信佛有大悲心，

<sup>115</sup> 絡=鑠【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，251d，n.16）

絡：4.纏繞，捆縛。（《漢語大詞典》（九），p.831）

<sup>116</sup> 象=裹【石】。（大正 25，251d，n.17）

<sup>117</sup> 漬（ㄗㄨㄣˋ）：1.浸泡。5.浸潤，濕潤。8.指積水。（《漢語大詞典》（六），p.46）

<sup>118</sup> 汗+（者）【石】。（大正 25，251d，n.18）

<sup>119</sup> 化薩遮祇尼健令試看有汗無。（印順法師，《大智度論筆記》〔G003〕p.379）

與薩遮尼健子論令試察有汗否。（印順法師，《大智度論筆記》〔H026〕p.419）

參見 Lamotte（1970，p.1666，n.3）：

（1）《增壹阿含經》卷 30〈37 六重品〉：「爾時，世尊舉三法衣，示尼健子曰：『汝觀如來腋無流汗；然汝今日返更有汗，乃徹乎地。』是時，尼健子復默然不對。」（大正 2，716b4-7）

（2）《雜阿含經》卷 5（110 經）：「爾時世尊於大眾中，被鬱多羅僧，現胸而示：『汝等試看，能動如來一毛以不？』」（大正 2，36b22-24）

<sup>120</sup> 參見 Lamotte（1970，p.1665，n.4）：《雜阿含經》卷 5（110 經）（大正 2，35a17-37b25）；《增壹阿含經》卷 30〈37 六重品〉（大正 2，716a20-b7）。

<sup>121</sup> （1）現舌相、陰藏相。（印順法師，《大智度論筆記》〔H026〕p.419）

（2）《中阿含經》卷 41《梵摩經》（大正 1，685a6-690a6）。

（3）《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 35：「爾時世尊作如是念：此樹生摩納婆遍於我身欲觀三十二相，已見三十，於二有疑，陰舌二相未能得見；我今方便現陰藏相，令彼見已。即舒舌相長至髮際，廣覆面門。彼既見已，作如是念：沙門喬答摩眾相具足，有二種業：在俗作輪王，出家成正覺，乃至名聞無不周遍。時摩納婆生大歡喜，辭佛而去。」（大正 24，379c7-13）

<sup>122</sup> 參見《大智度論》卷 4（大正 25，90b19-22）。

<sup>123</sup> 《四分律》卷 58：「有三種覆：覆破戒、覆破見、覆破威儀。」（大正 22，996b20）

實於戒法不取不著。如是等因緣故現二相，非戲非無羞。<sup>124</sup>

#### 4、釋「佛有訶罵語」疑

##### (1) 有眾生不受軟語故，佛以苦切語教化之

「佛苦切語諸比丘：汝狂愚人<sup>125</sup>」者。

##### A、二種苦切語 (印順法師，《大智度論筆記》[J035] p.524)

苦切語有二種：一者、垢心瞋罵，二者、憐愍眾生，欲教化故。

離欲人無有垢心瞋罵，何況佛！

佛憐愍教化故有苦切語。有眾生軟語善教，不入道檢，要須苦切勸教，乃得入法。如良馬見鞭影便去，鈍驢得痛手乃行。亦如有瘡，得軟藥唾呪便差；有瘡，刀破出其惡肉，塗以惡藥乃愈者。

##### B、五種苦切語 (印順法師，《大智度論筆記》[J035] p.524)

復次，苦切語有五種：

一者、但綺語；

二者、惡口亦綺語；

三者、惡口亦綺語、妄語；

四者、惡口亦綺語、妄語、兩舌；

五者、無煩惱心苦切語：為教弟子分別善不善法故，拔眾生於苦難地故。

具四種惡語者，其罪重；三、二、一，轉轉輕微。

佛弟子白衣得初道、若二道，使令奴婢故有惡口，非不善道。

攝律儀有二種：若綺語，若惡口、綺語。<sup>126</sup>

阿那含、阿羅漢無煩惱起惡口，但以淨心須惡言教化故惡口、綺語。

阿那含、阿羅漢尚無煩惱所起惡口，何況佛！

##### C、佛但以深心慈念起苦切語，久已滅惡心故

復次，佛若有苦切語，不應疑、不應難——謂佛惡心起苦切語。所以者何？

佛惡心久已滅，但以深心念眾生，如慈父教子，雖有苦言，為成就子故，非是惡心。

佛為菩薩時，三毒未盡，作仙人名羸提，被惡王截其耳、鼻、手、足，而不生惡(252b)心、不出惡言。<sup>127</sup>

<sup>124</sup> (1) 佛現陰藏相，實於戒法不取不著。(印順法師，《大智度論筆記》[A034] p.65)

(2) 參見《賢愚經》卷 12 (大正 4, 433b2-11);《阿毘曇毘婆沙論》卷 43 (大正 28, 322a11-17);《大毘婆沙論》卷 31 (大正 27, 159c23-160a7), 卷 83 (大正 27, 428c8-15), 卷 177 (大正 27, 888b2-5)。

<sup>125</sup> 汝狂愚人。(印順法師，《大智度論筆記》[H026] p.419)

<sup>126</sup> 白衣弟子得初道二道，有惡口，非不善道攝。三果四果無煩惱起惡口綺語。(印順法師，《大智度論筆記》[A052] p.89)

<sup>127</sup> (1) 羸提比丘為迦梨王割截。(印順法師，《大智度論筆記》[I030] p.439)

(2) 參見《六度集經》卷 5 (大正 3, 25a15-c7);《賢愚經》卷 2 (12 羸提波梨品) (大正 4, 359c8-360b7)。

爾時未得道，尚無惡心，何況得阿耨多羅三藐三菩提，三毒已盡，於一切眾生大慈悲具足，云何疑佛有惡心苦切語！

**D、佛言狂愚人乃是軟語、實語**

復次，佛若言「狂愚人」，是軟語、實語。所以者何？

三毒發故，名為「狂愚」。

亦以善事利益而不肯受，不解佛心、不受佛語，是為「狂愚」。

**E、佛內常行無我智慧，外常觀諸法空，云何有惡口？**

復次，佛內常行無我智慧，外常觀諸法空，<sup>128</sup>如是者云何有惡口？

是眾生不解佛心故，求佛語短；若眾生解佛以深心憐愍者，假令教入大火，即時歡樂<sup>129</sup>而入，如人熱悶時入清涼池，何況但語而不受？

眾生為惡魔覆故不知佛以深心念之，是故不受佛語；以是故，佛言：「汝是狂愚人。」

**F、有歡喜得苦切語者**

復次，有人得苦切語，便歡喜言：「親愛我故如是言！」以是故，佛言「狂愚人」。

**(2) 佛訶提婆達為狂人、死人、嗽唾人**<sup>130</sup>（印順法師，《大智度論筆記》〔G003〕p.379）

佛語提婆達：「汝狂人、死人、嗽<sup>131</sup>唾人。」

**A、釋「狂人、死人、嗽唾人」義**

「狂人」者，以提婆達罪重，當入阿鼻地獄，故三種苦切語。

**(A) 死人**

「死人」者，似人而不能集諸善法故，亦以提婆達剃頭法服，似如聖人，內無慧命，故名死人。如死人種種莊嚴，轉轉爛壞，終不可令活；提婆達亦如是，佛日日種種教化，惡心轉劇，惡不善法日日轉增，乃至作三逆罪。以是故，名為死人。

**(B) 嗽唾人**

「嗽唾人」者，提婆達貪利養故，化作天身小兒，在阿闍貫<sup>132</sup>王抱中，王嗚<sup>133</sup>其口與唾令嗽，以是故，名嗽唾人。<sup>134</sup>

<sup>128</sup> 佛內常行無我智慧，外常觀諸法空。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.195）

<sup>129</sup> 樂=喜【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，252d，n.4）

<sup>130</sup> 汝狂人、死人、嗽唾人。（印順法師，《大智度論筆記》〔H026〕p.419）

<sup>131</sup> 嗽（尸又ㄔ、ㄨ）：吮吸。（《漢語大詞典》（三），p.487）

<sup>132</sup> 貫=世【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，252d，n.8）

<sup>133</sup> 嗚（ㄨ）：親吻。南朝宋劉義慶《世說新語·惑溺》：“乳母抱兒在中庭，兒見充喜踊，充就乳母手中嗚之。”余嘉錫箋疏附周祖謨曰：“嗚之者，親之也。”（《漢語大詞典》（三），p.465）

<sup>134</sup> （1）參見《大智度論》卷 14（大正 25，164c1-165a12）。

（2）另參見 Lamotte（1970，p.1671，n.1）：《別譯雜阿含經》卷 1（3 經）（大正 2，374b13-c4）；《增壹阿含經》卷 47〈49 放牛品〉（大正 2，802c21-24）；《出曜經》卷 14（大正 4，687c23-28）；《鼻奈耶》卷 2（大正 24，859b22-23）；《根本說一切有部毘奈耶破僧事》卷 13（大正 24，168c7-169b29）；《十誦律》卷 36（大正 23，257c4-12）；《彌沙塞部和

問曰：提婆達得禪定，已離欲，云何復嗽他唾？

答曰：是人惡心亦深，其根亦利；離欲故能變化，嗽唾時便失，利根故求時便得。以是故，名嗽唾人。<sup>135</sup>

### (C) 狂人

狂義如先說。<sup>136</sup>

### B、佛呵提婆達之理由

復次，以提婆達白佛：「佛已老矣，常樂閑靜，可入林中以禪自娛，僧可付我！」佛言：「舍利弗、目捷連等有大智慧，善軟清淨人，尚不令僧屬，何況汝狂人、死人、嗽唾人！」<sup>137</sup>

### (3) 小結

如是等因緣故，佛於諸法雖無所著，而為教化故，現苦切語。

### 5、釋「佛不聽比丘用八種鉢卻自用石鉢」疑<sup>138</sup>

#### (1) 正明八種鉢不應蓄

「佛<sup>139</sup>不聽比丘用八種鉢<sup>140</sup>」者，

金、銀等寶鉢，以寶物人貪故，難得故；貪著故，不聽畜此寶物，乃至不得手舉；名寶<sup>141</sup>亦不得畜，若作淨施得用，價不貴故。

木鉢受垢膩，不淨故不聽畜。

三種鉢<sup>142</sup>無如是事。

醯五分律》卷 3（大正 22，17c21-25）；《四分律》卷 4（大正 22，592a9-18）；《大毘婆沙論》卷 85（大正 27，442a5-7）。

<sup>135</sup> 《大毘婆沙論》卷 85：「提婆達多先得靜慮，以神境通力變作小兒，著金縷俗衣，作五花頂，在未生怨太子膝上婉轉而戲，仍令太子知是尊者提婆達多。時未生怨憐愛抱弄，嗚而復以唾置口中；提婆達多貪利養故，遂咽其唾。故佛訶曰：汝是死屍，食人唾者！彼咽唾時，便退靜慮。」（大正 27，442a1-7）

<sup>136</sup> 參見《大智度論》卷 26：「三毒發故，名為狂愚。亦以善事利益而不肯受，不解佛心、不受佛語，是為狂愚。」（大正 25，252b5-6）

<sup>137</sup> 參見《十誦律》卷 36（大正 23，258b6-7）；《四分律》卷 4（大正 22，592b12-14）；《彌沙塞部和醯五分律》卷 3（大正 22，18b19-20）。

<sup>138</sup> 八種鉢不應畜，聽用二種鉢，自用石鉢。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.195）

<sup>139</sup> 佛=而【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，252d，n.9）

<sup>140</sup> （1）《十誦律》卷 37：「佛爾時遣賓頭盧去不久，集比丘僧；集僧已，語諸比丘：從今不聽畜八種。鉢何等八？金鉢、銀鉢、琉璃鉢、摩尼珠鉢、銅鉢、白鐵<sup>\*</sup>鉢、木鉢、石鉢——畜者突吉羅。聽汝等畜二種鉢：鐵鉢、瓦鉢。」（大正 23，269b4-8）

※鐵（ㄉㄩˇ）：錫和鉛的合金。通常稱焊錫或錫鐵。漢鄭玄注：“錫，鐵也。（《漢語大詞典》（十一），p.1429）

（2）另參見 Lamotte（1970，p.1674，n.2）：《彌沙塞部和醯五分律》卷 26（大正 22，169c14-170a3）；《摩訶僧祇律》卷 29（大正 22，462a6-462c5）；《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 2（大正 24，213c21-27）。

<sup>141</sup> 名寶：可能指夾雜碎寶或裝飾之鉢，雖名為寶，但因價不貴故，若作淨施得用。

<sup>142</sup> 三種鉢：瓦鉢、鐵鉢、石鉢。

**(2) 聽蓄瓦鉢、鐵鉢**

問曰：瓦、鐵鉢皆亦受垢膩，與木鉢無異，何以聽蓄？

答曰：瓦、鐵鉢不熏亦不聽，以熏不受垢膩故。

**(3) 釋佛何以自蓄石鉢**

**A、細石鉢雖不受垢膩，但石鉢重故不聽比丘蓄**

「石」有鹿細，細者亦不受垢膩故，世尊自蓄。所以不聽比丘蓄者，以其重故；佛乳哺力勝一萬白香象，是故不以為重；慈愍諸比丘故不聽。

**※ 因論生論：侍者常為佛執鉢，佛何故不憐愍之**

問曰：侍者羅陀、彌喜<sup>143</sup>迦、須那利<sup>144</sup>羅多、那伽娑<sup>145</sup>婆羅、阿難<sup>146</sup>等，<sup>147</sup>常侍從世尊，執持應器，何以不憐愍？

答曰：侍者雖執持佛鉢，以佛威德力故，又恭敬尊重佛故，不覺為重；又阿難身力亦大故。

**B、細石鉢難得，鹿者受垢膩故不聽蓄**

復次，以細石鉢難得故，鹿者受垢膩故，不聽用。

**C、餘人若求作石鉢甚難，多所妨費故不聽**

佛鉢，四天王四山頭自然生故，餘人無此自然鉢；若求作甚難，多所妨<sup>148</sup>廢，是故不聽。

**D、欲令與弟子異故佛用石鉢**

又欲令佛與弟子異故，佛用石鉢。又如國王，人所尊重，食器亦異。有人見佛鉢異，倍加尊重供養，信心清淨。

**※ 因論生論：受持衣事**

**(A) 若佛鉢與弟子異，為何衣與弟子同**

問曰：若鉢應異，衣何以同？

答曰：佛衣亦異。佛初成道時，知迦葉衣，應佛所著，迦葉衣價直十萬兩金。

<sup>149</sup>次後耆域上佛深<sup>150</sup>摩根羯簸衣<sup>151</sup>，價亦直十萬兩金；<sup>152</sup>佛勅阿難持此

<sup>143</sup> 喜=善【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 252d, n.12)

<sup>144</sup> 利=剎【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 252d, n.13)

<sup>145</sup> 娑=婆【石】。(大正 25, 252d, n.14)

<sup>146</sup> 參見 Lamotte (1970, p.1676, n.1):《大般涅槃經》卷 40 (大正 12, 601b26-c22)。

<sup>147</sup> (1) 侍者：羅陀，彌須迦，須那利羅多，那伽娑婆羅，阿難。(印順法師，《大智度論筆記》〔H026〕p.419)

(2) 參見 Lamotte (1970, p.1676, n.1):《毘尼母經》卷 5:「又比丘捉拂欲拂如來塔，佛即可之。爾時有八人在邊，捉拂拂佛：一者、迦葉，二者、優陀夷，三者、莎伽陀，四者、彌卑喻，五者、那迦婆羅，六者、均陀，七者、修那剎邏，八者、阿難。」(大正 24, 827c11-14)

<sup>148</sup> 妨=如【宋】。(大正 25, 252d, n.15)

<sup>149</sup> (1) 迦葉上佛衣。(印順法師，《大智度論筆記》〔G003〕p.379)

(2) 參見《別譯雜阿含經》卷 6 (119 經)(大正 2, 418a23-b8)。

<sup>150</sup> 深=染【元】【明】【宮】。(大正 25, 252d, n.16)

<sup>151</sup> 《翻梵語》卷 3:「深摩根衣，持律者云是上價衣，聲論者云正外國音，應言數欽摩牟羅——數欽摩翻為細衣，牟羅翻為根——為細衣。」(大正 54, 1005a12-14)

衣去割 (253a) 截作僧伽梨，作已，佛受著——是為異。

**(B) 佛聽一心求涅槃者著貴重衣，云何不聽蓄石鉢**

問曰：佛因是告諸比丘：「從今日，若有比丘一心求涅槃背捨世間者，若欲著<sup>153</sup>，聽著價直十萬兩金衣，亦聽食百味食。」<sup>154</sup>衣異而後聽，鉢獨不聽？

答曰：

**a、佛石鉢為四天王所供養，而無人與僧眾**

我先已說石鉢因緣，今當更說。佛鉢不從人受。佛初得道，欲食時須器，四天王知佛心念，持四鉢上佛；三世諸佛法，皆應四天王上鉢。<sup>155</sup>爾時未有眾僧，云何言聽？後若聽，無人與石鉢；又閻浮提不好石鉢，故無人與。

**b、僧常應隱覆功德故，不應受石鉢**

復次，佛說比丘常應覆功德，若受石鉢，人謂從天龍邊得。若令人作，其工既難，又恐人言：「此比丘欲與佛齊功。」

**c、佛為斷人疑，聽無著比丘著好衣；而鉢中無望，是故不聽**

所以聽<sup>156</sup>衣者，若有人言：「佛在僧中，受檀越好衣獨著，而不聽比丘。」是故佛聽著。

比丘亦自無著者，以施者難有、著者難得故。若不清淨比丘，人所不與；清淨比丘，少欲知足故不著。

佛斷人疑，故聽著衣；鉢中無望，是故不聽。

**※ 因論生論：受持食事**

**(A) 佛金剛身不恃仰食，何須蓄鉢**

問曰：如《經》中說「佛金剛身，不恃<sup>157</sup>仰<sup>158</sup>食」<sup>159</sup>，何以畜鉢？

<sup>152</sup> (1) 耆域上佛衣。(印順法師，《大智度論筆記》〔G003〕p.379)

迦葉衣，耆域衣奉佛。(印順法師，《大智度論筆記》〔H026〕p.419)

(2) 參見 Lamotte (1970, p.1678, n.1)：《十誦律》卷 27：「耆婆知佛身病未盡，白佛言：『須飲少暖水。』飲已更一下，如是隨順滿三十下。耆婆還家辦隨病藥、飲食、軟飯、粥羹、嘗伽羅藥，奉進所須，起居輕利，無復患苦。佛得瞻力，還復本色。耆婆持深摩根衣價直百千欲奉上佛，頭面禮足，一面立，白佛言：『我治王、大臣，皆與我願；今日治佛，願世尊賜我一願。佛告耆婆：『多陀阿伽度、阿羅訶、三藐三佛陀已過諸願。』白佛言：『可得願與我。』佛告耆婆：『汝索何等願？』耆婆言：『大德！是深摩根衣價直百千，願佛受著，憐愍故。』佛默然受。知佛默然受，即以深摩根衣價直百千上佛，頭面禮佛足而去。佛以是事集僧，集僧已，告諸比丘：『今日耆婆與我價直百千深摩根衣。從今日聽：若有施比丘如是衣者，得隨意取著；從今日，若比丘欲著繫藪衣，聽著；若欲著居士施衣，亦聽著。』」(大正 23, 194b24-c11)

另參見《彌沙塞部和醯五分律》卷 20 (大正 22, 134a28-b11)，《四分律》卷 40 (大正 22, 854c2-21)。

<sup>153</sup> 著=者【宋】【宮】。(大正 25, 253d, n.1)

<sup>154</sup> 佛許比丘受十萬兩金衣、百味食。(印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.195)

<sup>155</sup> (1) 四天王奉石鉢。(印順法師，《大智度論筆記》〔H014〕p.405)

(2) 《佛本行集經》卷 32〈二商奉食品下〉(大正 3, 801c23-802a1)；《彌沙塞部和醯五分律》卷 15 (大正 22, 103a22-27)。

<sup>156</sup> (不)+聽【宋】【元】【明】。(大正 25, 253d, n.3)

<sup>157</sup> 恃(尸、)：1.依賴，憑藉。(《漢語大詞典》(七)，p.511)

答曰：佛法有二道：一者、聲聞道，二者、佛道。

聲聞法中，佛隨人法，有所食噉。

摩訶衍法中，方便為人故，現有所噉，其實不食。

**(B) 佛方便為人現受食法**

問曰：云何是方便？

答曰：

**a、佛欲度人，示行人法**

佛欲度人，示行人法。若不爾者，人以佛非人，我等云何能行其法？

**b、有人因布施得度故，佛方便受其食**

復次，有人因布施得度，為是人故，佛受其食，便作是念：「我食得助益佛身。」心大歡喜。以歡喜故，信受佛語。如大國主<sup>160</sup>，臣下請食，王雖不須，為攝彼人故，多少為食，令其歡喜。如是等因緣，佛現受食。

**(C) 有人得佛食而得度**

問曰：若佛不食，所受者在何處？

答曰：(253b) **佛事不可思議**，不應致問！

復次，有人得佛食而得度者，有聞聲、見色、觸身、聞香而得度。須食得度者，佛以食與之。如《密迹金剛經》說：「佛以食著口中，有天求佛道者，持至十方施之。」<sup>161</sup>

**(D) 佛食他人能食否**<sup>162</sup>（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.339）

問曰：若爾者，念<sup>163</sup>僧<sup>164</sup>中說「佛食無有眾生能食」者，此義云何？

答曰：

**a、與則能，不與則不能食**（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.339）

佛不與者，無有能食；今佛施之，是故得食。何以知之？

佛食馬麥時以食與阿難；<sup>165</sup>

<sup>158</sup> (1) 仰（一尤ㄩ）：依賴，依靠。（《漢語大詞典》（一），p.1208）

(2) 《摩訶僧祇律》卷 23：「沙彌應數有幾？初名何等？一者、一切眾生皆仰食，二、二名色，三、三痛想，四、四聖諦，五、五陰，六、六入，七、七覺意，八、八正道，九、九眾生居，十、十一切入——沙彌法應如是數。」（大正 22，417a20-24）

<sup>159</sup> 佛金剛身不恃仰食。（印順法師，《大智度論筆記》〔H022〕p.415）

參見《大寶積經》卷 10〈3 密迹金剛力士會〉（大正 11，55a20-29），《佛說如來不思議祕密大乘經》卷 7〈7 如來身密不思議品〉（大正 11，718c21-719a3）。

<sup>160</sup> 主=王【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，253d，n.5）

<sup>161</sup> 佛以食與天而得度。（印順法師，《大智度論筆記》〔G003〕p.379）

<sup>162</sup> 與則能，不與則不能食。

佛食它人能食不<sub>一</sub>未食則不能，殘餘則能。（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.339）

**釋疑**：佛食餘人能食疑。（印順法師，《大智度論筆記》〔D019〕p.264）

<sup>163</sup> 今=念【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，253d，n.6）

案：《大正藏》原作「今」，今依【宋】【元】【明】【宮】【石】作「念」。

<sup>164</sup> 《大智度論》卷 22（大正 25，225a18-b21）。

<sup>165</sup> (1) 《中本起經》卷下（大正 4，162c16-163a21）。

又沙門二十億耳以好羹上佛，佛以殘羹與頻婆娑羅王。<sup>166</sup>  
以是故，知佛受已，與則得食，不與則不能消。

**b、未食則不能，殘餘則能**（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.339）

復次，為佛設食，佛未食者，人不能消；已食殘者，佛與能消。

**(E) 小結**

以是故，雖實不食，為度人故，現受食<sup>167</sup>、畜鉢。

**6、釋「佛默然不答外道」疑**

「佛不答十四難」者，<sup>168</sup>

**(1) 應置答故**（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.340）

佛有四種答：<sup>169</sup>一者、定答，二者、分別義答，三者、反問答，四者、置答。此十四難，法應置答。

**(2) 無所益故**（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.340）

又復若有所利益事則答；外道所問，不為涅槃，增長疑惑，故以置答。知必有所益者，分別為答；必無所益，置而不答——以是因緣故知佛是一切智人。

**(3) 三種法已總攝故**（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.340）

復次，若佛說三種法：有為法、無為法、不可說法，則為已說一切法竟。

**(4) 外道常滅無是事故**（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.340）

復次，是諸外道依止常見、依止滅見故，問以常、滅；實相無故，佛不答。如外道所見常相、無常相，無是事。何以故？外道取相，著是常、滅故；佛雖說常、無常相，但為治用故。<sup>170</sup>

(2) 佛食馬麥與阿難食。（印順法師，《大智度論筆記》〔H026〕p.420）

<sup>166</sup> 沙門二十億以羹奉佛，佛以餘殘與頻王。（印順法師，《大智度論筆記》〔H026〕p.420）

佛以殘羹與頻婆娑羅王。（印順法師，《大智度論筆記》〔G003〕p.379）

<sup>167</sup> 《菩薩從兜術天降神母胎說廣普經》卷 7：「馬將言：『我無食，唯有熟麥，當持相與。』即持熟麥施與佛，佛即受食之。時，彼馬將謂為佛食。爾時有天子名曰練精，即接食去。諸人見者，謂為佛食，然佛不食；為度彼故，故現受食。」（大正 12，1056a8-12）

<sup>168</sup> 1、應置答故

2、無所益故

3、三種法已總攝故

佛不答十四難 4、外道常滅無是事故

5、顯現諸法如實有無故

6、如問石女兒為黑為白故（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.340）

《大智度論》卷 2：「何等十四難？<sup>(1-4)</sup> 世界及我常，世界及我無常，世界及我亦有常亦無常，世界及我亦非有常亦非無常；<sup>(5-8)</sup> 世界及我有邊、無邊，亦有邊亦無邊，亦非有邊亦非無邊；<sup>(9-12)</sup> 死後有神去後世、無神去後世，亦有神去亦無神去，死後亦非有神去亦非無神去後世；<sup>(13-14)</sup> 是身、是神，身異、神異。」（大正 25，74c9-16）

<sup>169</sup> (1) 《長阿含經》卷 8《散陀那經》：「謂四記論：決定記論、分別記論、詰問記論、止住記論。」（大正 1，51a29-b2）

(2) 另參見《中阿含經》卷 29《說處經》（大正 1，609a24-b1）；《雜阿毘曇心論》卷 1（大正 28，874c11-26）；《俱舍論》卷 19（大正 29，103a23-28）。

<sup>170</sup> 內外常無常之別：外取相而內但為治用。（印順法師，《大智度論筆記》〔D018〕p.262）

**(5) 顯現諸法如實有無故**（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.340）

復次，若人說無者為有、有者為無，如是人則是過罪；佛不答則無咎。如日照天下，不能令高者下、下者高，但以顯現而已；佛亦如是，於諸法無所作，諸法有者說有，無者說無。<sup>171</sup>如說：「生因緣老死，乃至無（253c）明因緣諸行，有佛、無佛，是因緣法相續常在世間；諸佛出世，為眾生顯示此法。」<sup>172</sup>

**(6) 如問石女兒為黑為白故**（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.340）

復次，若答「常、滅」，則為有咎。如問：「石女<sup>173</sup>、黃門<sup>174</sup>兒，修短、黑白、何類？」此問則不應答。

十四難亦如是，但以「常、滅」為本故問，無「常、滅」故佛不答。

**(7) 小結**

如是等種種因緣故，佛不答十四難，無咎。

**7、釋「佛處處說有我無我、法有法無」疑**<sup>175</sup>

**(1) 於我或說有、或說無**

「佛處處說有我<sup>176</sup>，處處說無我<sup>177</sup>」者，

**A、知假名者說有我，不知假名者說無我**

若人解佛法義、知假名者，說言「有我」；

若人不解佛法義、不知假名者，說「無我」。

**B、為斷見者說有我，為常見者說無我**

復次，佛為眾生欲墮斷滅見者，說言：「有我受後世罪福。」

若人欲墮常見者，為說言：「無我，無作者、受者；<sup>178</sup>離是五眾假名，更無一法

<sup>171</sup> 有言有、無言無。諸法實相。（印順法師，《大智度論筆記》〔C009〕p.198）

<sup>172</sup> 參見 Lamotte (1970, p.1683, n.1)：《雜阿含經》12 卷（296 經）（大正 2，84b-c）。

<sup>173</sup> 《大毘婆沙論》卷 16：「如女身中不任懷孕，空無子故說名石女。」（大正 27，78c9-10）

<sup>174</sup> 黃門：男根不全或不能行淫之男性。參見《十誦律》卷 21（大正 23，153c2-17）。

<sup>175</sup> 有我無我—若人解佛法義，知假名者，說言有我。若人不解佛法義，不知假名者，說無我。

┆為眾生欲墮斷滅見者，說言有我。若人欲墮常見者，為說言無我。

┆若善根未熟，智慧不利，不為說無我。若已熟智利，為說無我。

┆用世俗說有我，用第一實相說無我。（印順法師，《大智度論筆記》〔A009〕p.15）

說有法說無法—根未熟者，先有所求，然後能捨，為說有法。信等根成，但求出離，為說法空。

┆說有說空，更互通二諦。（印順法師，《大智度論筆記》〔A009〕p.15）

<sup>176</sup> 《雜阿含經》卷 22（582 經）：

時彼天子說偈白佛：「若羅漢比丘，漏盡持後身，頗說言有我，及說我所不？」

爾時世尊說偈答言：「若羅漢比丘，漏盡持後身，亦說言有我，及說有所。」

時彼天子復說偈言：「若羅漢比丘，自所作已作，已盡諸有漏，唯持最後身，何言說有我？說何是我所？」

爾時世尊說偈答言：「若羅漢比丘，自所作已作，一切諸漏盡，唯持最後身。說我漏已盡，亦不著我所，善解世名字，平等假名說。」（大正 2，154c19-155a4）

<sup>177</sup> 參見《雜阿含經》卷 10（270 經）：「諸比丘！云何修無常想，修習、多修習，能斷一切欲愛、色愛、無色愛、掉、慢、無明？若比丘於室露地，若林樹間，善正思惟，觀察色無常，受、想、行、識無常；如是思惟，斷一切欲愛、色愛、無色愛、掉、慢、無明。所以者何？無常想者，能建立無我想。聖弟子住無我想，心離我慢，順得涅槃。」（大正 2，70c25-71a2）

自在者。」

**(A) 有我與無我，無我為實**

問曰：若爾者，何等為實？

答曰：無我是實。如「法印」中說：「一切作法無常，一切法無我，寂滅是安隱涅槃。」<sup>179</sup>「法印」名為諸法實相。

若人善根未熟、智慧不利，佛不為說是深無我法；若為說，眾生即墮斷滅見中。

**(B) 云何言「無我是實，有我為方便說」**

問曰：若爾者，如「迦葉問」中，佛說：「我是一邊，無我是一邊，離此二邊，名為中道。」<sup>180</sup>今云何言「無我是實，有我為方便說」？

答曰：說「無我」有二種：一者、取無我相，著無我；

二者、破我，不取無我，亦不著無我，自然捨離。

如先說「無我」，則是邊；後說「無我」，是中道。<sup>181</sup>

**C、依二諦別說：世俗——有我，勝義——無我**

復次，佛說「有我」、「無我」有二因緣：一者、用世俗說故有我，二者、用第一實相說故無我。

**D、結說有我無我無咎**

如是等說「有我」、「無我」，無咎！

**(2) 於法或說有、或說無**

「佛處處說諸法有，處處說諸法無」者，

<sup>178</sup> 《大正藏》原作「無無作我者、受者」，今依《高麗藏》作「無我、無作者、受者」（第 14 冊，643a13）。

<sup>179</sup> 《大智度論》卷 22（大正 25，223a23-b8）。

<sup>180</sup> **中邊**：有我無我，離此。（印順法師，《大智度論筆記》〔C005〕p.189）

(1) 《雜阿含經》卷 12（296 經）：「若復問言：誰是行？行屬誰？彼則答言：行則是我，行是我所——彼如是，命即是身；或言：命異身異。彼見命即是身者，梵行者無有；或言命異身異者，梵行者亦無有。離此二邊，正向中道。」（大正 2，84c25-29）

(2) 《大寶積經》卷 112〈43 普明菩薩會〉：「我是一邊，無我是一邊，我無我是中。無色、無形、無明、無知，是名中道諸法實觀。復次，迦葉！若心有實是為一邊，若心非實是為一邊，若無心識亦無心數法，是名中道諸法實觀。如是善法、不善法，世法、出世法，有罪法、無罪法，有漏法、無漏法，有為法、無為法，乃至有垢法、無垢法，亦復如是。離於二邊，而不可受，亦不可說，是名中道諸法實觀。」（大正 11，633c11-18）

<sup>181</sup> 「取無我相，著無我——此無我是邊，故說非我、非無我名中道。

二種無我——破我不取無我，不著無我——此無我是中道、是法印、是實相。

（印順法師，《大智度論筆記》〔A009〕p.16）

我 ..... }  
 | } 二邊  
 | }  
 我無我 | }  
 | } 取著無我相.....

「無我——不取著無我，此無我是中道」（印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.340）

※ 別說「我」與「法」有無之理由

問曰：不應別說有、無。有即是有我，無即是無我，何以更說？

答曰：不然！

A、說「無我」示眾生空，說「無法」示法空

佛法有二種空：一者、眾生空，二者、法空。

說無我，示眾生空；說無有<sup>182</sup>法，示法空。

B、不著我者說「有我」；著我相者說「但有五眾」，無我，「寂滅涅槃是有」

說有我，示知假名相，不著我者說「有我」。

於五眾中著我相者，為破是著我，故說但有五眾，無常、苦、空、無我，寂滅涅槃是名有。<sup>183</sup>

C、為無後世之斷見說「有我」；為一切皆空之邪見，說「有一切法」

復次，有二種斷見：一者、無後世受罪福苦樂者，為說有我，從今世至後世受罪福果報。

二<sup>184</sup>者、一切法皆空無，著是邪見；為是眾生故，說有一切法，所謂有為、無為法。<sup>185</sup>

D、隨根器利鈍分別說：不大利根眾生，為說無我；利根眾生為說皆空

復次，不大利根眾生，為說「無我」；利根深智眾生，說「諸法本末<sup>186</sup>空」。<sup>187</sup>何以故？若「無我」，則捨諸法。如說：「若了知無我，有如是人者，聞有法不喜，無法亦不憂。」<sup>188</sup>

說「我」者，一切法所依止處；若說「無我」者，一切法無所依止。

E、方便說言無我，了了說言一切法空

復次，佛法二種說：若了了說，則言「一切諸法空」；若方便說，則言「無我」。<sup>189</sup>是二種說法，皆入般若波羅蜜相中。<sup>190</sup>以是故，佛經中說：「趣涅槃道，皆同一向，無有異道。」

<sup>182</sup> 有法示法=有我所法示【石】，有+（我所）【元】【明】。（大正 25，253d，n.10）

<sup>183</sup> 不著我者說有我——著我相者說但有五眾無我，寂滅涅槃是有。

有我與有法┆為無後世之斷見說有我——為一切皆空之邪見，說有有為、無為法。

（印順法師，《大智度論筆記》〔A009〕p.16）

<sup>184</sup> 一=二【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，254d，n.1）

《大正藏》原作「一」，今依【宋】【元】【明】【宮】作「二」。

<sup>185</sup> 二種斷見。（印順法師，《大智度論筆記》〔J035〕p.524）

<sup>186</sup> 末=來【石】。（大正 25，254d，n.2）

<sup>187</sup> 說無我示眾生空，說無有我所法示法空。

無我與空┆不大利根眾生，為說無我；利根眾生為說皆空。

┆（無法）方便說言無我，了了說言一切法空。

（印順法師，《大智度論筆記》〔A009〕p.16）

<sup>188</sup> 另參見《大智度論》卷 89（大正 25，687a18-21）；《百論》卷下（大正 30，182a7-13）；《廣百論》（大正 30，184b8-9）。

<sup>189</sup> 二種說法：方便說無我、了了說空。（印順法師，《大智度論筆記》〔C006〕p.192）

<sup>190</sup> 二空：方便說，了了說。（印順法師，《大智度論筆記》〔D014〕p.257）

**F、依僧俗分別說：有我有法，多為在家人說；無我無法，多為出家人說****(A) 有我有法，多為在家人說**（印順法師，《大智度論筆記》〔A009〕p.15）

復次，有**我、有法**，多為在家者說，有父母、罪福、大小業報。所以者何？在家人多不求涅槃故，著於後世果報。

**(B) 無我無法，多為出家人說**（印順法師，《大智度論筆記》〔A009〕p.15）

為出家人，多說**無我、無法**。所以者何？出家人多向涅槃故。求涅槃者，不受一切法故，自然滅是涅槃。<sup>191</sup>

**G、依諸根成就與否分別說：為諸根未成就者說有善法，為成就者說空無所有****(A) 根未熟者，先有所求，然後能捨，為說有法**（印順法師，《大智度論筆記》〔A009〕p.15）

復次，有人信等諸根未成就故，先求有所得，然後能捨；為是人故，佛說諸善法，捨諸惡法。

**(B) 信等根成，但求出離，為說法空**（印順法師，《大智度論筆記》〔A009〕p.15）

有人信等諸根成就故，於諸法不求有所得，但求遠離生死道；為是人故，佛說諸法空無所有。

**(3) 佛觀機逗教，說有說無皆是實（說有說空，更互通二諦）**

此二皆實。如無名指，亦長、亦短——觀中指則短，觀小指則長，長短皆實。有說、無說亦如是——說有，或時是世俗，或時是第一義；(254b) 說無，或時是世俗，或時是第一義。佛說是有我、無我，皆是實。<sup>192</sup>

**※ 因論生論：若空有皆是實，佛何故多嘆空而毀訾<sup>193</sup>**

問曰：若是二事皆實，佛何以故多讚嘆空而毀訾<sup>194</sup>有？

答曰：「空無所有」，是十方諸佛、一切賢聖法藏，如《般若波羅蜜·囑累品》中說：「般若波羅蜜，是三世十方諸佛法藏。」<sup>195</sup>「般若波羅蜜」即是「無所有空」。<sup>196</sup>

佛或時說有法，為教化眾生故，久<sup>197</sup>後皆當入無所有法藏中。<sup>198</sup>

**※ 因論生論：若佛多讚空，云何又言「空無所有非是道」**

問曰：若爾者，云何《般若波羅蜜》言「若觀五眾空無所有，非是道」<sup>199</sup>？

<sup>191</sup> 「有我、有法，多為在家人說。

有我法、無我法—無我、無法，多為出家人說。（印順法師，《大智度論筆記》〔A009〕p.16）

<sup>192</sup> **佛語皆實**：說有說無皆實，如無名指亦長亦短。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.184）

<sup>193</sup> 嘆空毀有之理由：(1) 說有為化眾生，久後皆入無所有。(2) 說空非道，遭著故說。（印順法師，《大智度論筆記》〔C023〕p.225）

<sup>194</sup> (1) 訾=訾【石】。（大正 25，254d，n.4）

(2) 毀訾（ㄉㄨˇ）：毀謗，非議。（《漢語大詞典》（六），p.1499）

<sup>195</sup> 《摩訶般若波羅蜜經》卷 20〈66 累教品〉：「六波羅蜜是諸佛無盡法藏。」（大正 8，363b4）

<sup>196</sup> **般若**：無所有空。（印順法師，《大智度論筆記》〔C004〕p.188）

<sup>197</sup> 久=人【宋】【宮】。（大正 25，254d，n.6）

<sup>198</sup> 說「有」為化眾生，久後皆入「無所有」。（印順法師，《大智度論筆記》〔C023〕p.225）

<sup>199</sup> (1) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈3 習應品〉：「舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，不習色

答曰：是《般若波羅蜜》中說「有、無皆無」。<sup>200</sup>

如《長爪梵志經》中說三種邪見：一者、一切有，二者、一切無，三者、半有半無。

佛告長爪梵志：「是一切有見，為欲染，為瞋恚、愚癡所縛。

一切無見，為不染、不瞋、不癡故所<sup>201</sup>不縛。

半有半無——有者，同上有縛；無者，同上無縛。

於三種見中，聖弟子作是念：『若我受一切有見，則與二人共諍，所謂一切無者、半有半無者。若我受一切無見，亦與二人共諍，所謂一切有者、半有半無者諍。若我受半有半無者，亦與二人共諍，所謂一切無者、一切有者。鬪諍故相謗，相謗故致惱；見是諍謗惱故，捨是無見，餘見亦不受，不受故即入道。』<sup>202</sup>

若不著一切諸法空，心不起諍，但除<sup>203</sup>結使，是名為實智。

若取諸法空相起諍，不滅諸結使，依止是智慧，是為非實智。

如佛所說<sup>204</sup>，為度眾生故有所說，無不是實；但眾生於中有著、不著故有實、不實。<sup>205</sup>

#### （四）結：佛三業無有過失

如是種種因緣故，佛身、口、意業無有過失。是故說「佛身、口、意先知，然後隨智慧行」。

---

有、不習色無，受想行識亦如是。……不習色空、不習色非空，受想行識亦如是。……是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時不作是念：『我行般若波羅蜜、不行般若波羅蜜、非行非不行般若波羅蜜。』舍利弗！菩薩摩訶薩如是習應，是名與般若波羅蜜相應。」（大正 8，223c20-224a4）

（2）《摩訶般若波羅蜜經》卷 18〈61 夢誓品〉：

「世尊！色空相、虛誑不實、無所有、不堅固相、色如相、法相、法住、法位、實際，是行般若波羅蜜不？」

「不也，須菩提！」

「世尊！受想行識乃至十八不共法，空相、虛誑不實、無所有、不堅固相、如相、法相、法住、法位、實際，是行般若波羅蜜不？」

「不也，須菩提！」（大正 8，355b3-8）

<sup>200</sup> 《大智度論》卷 77〈61 夢中不證品〉：

須菩提聞是菩薩正行般若波羅蜜，是故問佛：「世尊！般若波羅蜜觀一切空，不牢固，是空相為行般若不？」

佛言：「不也！」何以故？若空無有法，云何行般若？

「離是空，更有法行般若不？」

佛言：「不也！」何以故？若一切法空、無相、無作，云何離空更有法？是故說「不」。（大正 25，601b26-c3）

<sup>201</sup> 故所=不著【宋】【元】【明】【宮】，〔故所〕—【石】。（大正 25，254d，n.8）

<sup>202</sup> 參見 Lamotte（1970，p.1688，n.1）：《雜阿含經》卷 34（969 經）（大正 2，249b1-c6）；《別譯雜阿含經》卷 11（203 經）（大正 2，449a4-b10）。

<sup>203</sup> 除=餘【宋】【宮】。（大正 25，254d，n.9）

<sup>204</sup> 說=諍【宋】。（大正 25，254d，n.10）

<sup>205</sup> 為度眾生，無不是實。眾生有著不著，有實不實。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.184）

※ 「三業隨智慧行」與「三無失」同異 (印順法師,《大智度論筆記》〔C001〕p.180)

問曰：初說「身無失、口無失、念無(254c)失」，今復說「身、口、意業隨智慧行」，義有何差別？

答曰：先三種無失，不說因緣；今說因緣，隨智慧行故不失。若先不籌量，而起身、口、意業，則有失；佛先以智慧起身、口、意業，故無失。

復次，佛成就三種淨業、<sup>206</sup>三種寂靜<sup>207</sup>業、三不護<sup>208</sup>業。有人疑言：「佛何因緣成就如是業？」以是故佛言：「我一切身、口、意業，先以智慧，然後隨智慧行。」

#### 十六-十八、智慧知過去世無礙，智慧知未來世無礙，智慧知現在世無礙

「佛以智慧知過去、未來、現在世，通達無礙」者，此三種智慧，於三世通達無礙故，三業隨智慧行。

(一) 三世有無之討論<sup>209</sup> (印順法師,《大智度論筆記》〔F013〕p.341)

1、難：過去已滅，未來未生，現在不住，云何能知三世 (印順法師,《大智度論筆記》〔F013〕p.341)

問曰：過去諸法已滅已盡，無所復有；未來世諸法，今不來不生，未和合；現在乃至一念中無住時，云何能知三世通達無礙？

答曰：

(1) 佛說三世通達無礙，云何有虛

佛說「過去、未來、現在，通達無礙」，此言豈虛？

<sup>206</sup> 三種淨業。(印順法師,《大智度論筆記》〔J035〕p.524)

<sup>207</sup> 靜=淨【明】。(大正 25, 254d, n.11)

<sup>208</sup> (1)《大智度論》卷 18：「諸佛三不護：身業不護、口業不護、意業不護。」(大正 25, 195b2-3)

(2)《集異門足論》卷 4：「三不護者，謂諸如來三業無失，可有隱藏、恐他覺知，故名不護。何等為三？一者、如來所有身業清淨現行，無不清淨現行身業恐他覺知、須有藏護；二者、如來所有語業清淨現行，無不清淨現行語業恐他覺知、須有藏護；三者、如來所有意業清淨現行，無不清淨現行意業恐他覺知、須有藏護。」(大正 26, 381c19-25)

(3)另參見《大薩遮尼乾子所說經》卷 6〈8 如來無過功德品〉(大正 9, 347b25-c19),《大乘阿毘達磨雜集論》卷 14 (大正 31, 761b14-20)。

<sup>209</sup> 有三世、無三世：

初以無難有，次以有答無；轉責何者是無，直答不失何咎；出三世有之過失，答通。

以大乘三世一相無相難，以二種說法答，無相破邪見，不破佛慧答，以福德智慧二道答。(印順法師,《大智度論筆記》〔C023〕p.225)

┌難——過去已滅，未來未生，現在不住，云何能知三世？

└答——若無過未但現在，佛亦不得成就無量功德。(如一心中無十力)

三世有無之討論┌┐過去法有，應非無常。

└難└三世皆有，如人從房入房，應是常。

└└常非無常，應無罪福、縛解。

└┐遣難——三世各有相，不應作是難。

└└┐現在惡心中，應無律儀。

└答└反責無過未└聖人世俗心，應是凡夫。

└└業入過去，應無罪福。

└└申明正義——過未能生心、心數法，說之為有，不如現在。

(印順法師,《大智度論筆記》〔F013〕p.341)

**(2) 若無過去未但現在，佛亦不得成就無量功德（如一心中無十力）**〔F013〕p.341)

復次，若無過去、未來，但有現在一念頃，佛亦不得成就無量功德。如十種智是十力，是時亦不得一心有十智。若爾者，佛亦不得具足十力。

以是因緣故，知有過去、未來。

**2、難：過去法有，應非無常；三世皆有，應是常**

問曰：

**(1) 過去法有，應非無常**（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341)

若過去、未來、現在皆有者，何等是無？佛說四諦，苦諦觀無常等相，無常名生滅、敗壞、不可得；若過去法今實有，不名為無常、敗壞、不可得。

**(2) 三世皆有，如人從房入房，應是常**（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341)

復次，若過去、未來、現在皆有者，便墮常。何以故？是法在未來世中定有，轉來現在，從現在轉入過去；如人從一房入一房，不名失人？

答曰：若不失，有何咎？

**3、難：常非無常，應無罪福、縛解**（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341)

問曰：若無「無常」，無罪無福，無生無死，無縛無解。

「罪」名殺等十不善道，若無「無常」，無殺等罪。如「分別邪見」<sup>210</sup>中說：

「刀在身七分中過，無所惱害。」<sup>211</sup>

「福」名不殺等十善道。

「無常」名分別生死；若無「無常」，亦（255a）無生死<sup>212</sup>，亦無縛亦無<sup>213</sup>解。

如是等無量過咎！

答曰：

**(1) 遭難：三世各有相，不應作是難**（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341)

諸法三世各各有相：過去法有過去相，未來法有未來相，現在法有現在相。

<sup>210</sup> (1) 《大智度論》卷 1：「若一切實性無常，則無行業報。何以故？無常名生滅，失故。譬如腐種子不生果；如是則無行業，無行業云何有果報？」（大正 25，60b28-c2）

(2) 《成實論》卷 10：「又邪見經說：人身七分：地、水、火、風、苦、樂、壽命。若其死時，四大歸本，根歸虛空。又說：以刀輪害眾生，積為肉聚，無殺生罪，是名斷見。」（大正 32，317b1-4）

<sup>211</sup> (1) 《大般涅槃經》卷 17〈20 梵行品〉：「今有大師名末伽梨拘舍離子，……唯是一人獨知見覺，如是大師常為弟子說如是法：一切眾生身有七分。何等為七？地、水、火、風、苦、樂、壽命。如是七法非化非作，不可毀害如伊師迦草，安住不動如須彌山，不捨不作猶如乳酪，各不諍訟若苦若樂、若善不善；投之利刀無所傷害，何以故？七分空中無妨礙故。命亦無害，何以故？無有害者及死者故。無作無受，無說無聽，無有念者及以教者。常說是法，能令眾生滅除一切無量重罪。」（大正 12，717c8-21）

(2) 《大般涅槃經》卷 19：「今有大師名迦羅鳩馱迦旃延，一切知見明了三世，於一念頃，能見無量無邊世界；聞聲亦爾，能令眾生遠離過惡。猶如恒河若內若外所有諸罪，皆悉清淨；是大良師亦復如是，能除眾生內外眾罪，為諸弟子說如是法：『若人殺害一切眾生心無慚愧終不墮惡，猶如虛空不受塵水。』」（大正 12，476b17-24）

<sup>212</sup> 生死=邪見【宋】【元】【明】。（大正 25，255d，n.1）

<sup>213</sup> 無=不【石】。（大正 25，255d，n.2）

若過去、未來有現在相者，應有是難；而今過去、未來、現在各自有相。

**(2) 反責無過未**（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341）

復次，

**A、現在惡心中，應無律儀**（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341）

若實無過去、未來，亦無出家律儀。所以者何？若現在惡心中住，過去復無戒，是為非比丘。

**B、聖人世俗心，應是凡夫**（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341）

又賢聖人心在世俗中，是時應當是凡夫，無過去、未來、現在道故。

**C、業入過去，應無罪福**（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341）

如是亦無五逆等諸罪<sup>214</sup>。所以者何？是五逆罪業已<sup>215</sup>過去，及死時入地獄，是五逆罪未來，無業故無報；現在身不為逆罪，若無過去，則無逆罪；若無逆罪，何有餘罪？福亦如是。若無罪福，是為邪見，與禽獸無異！

**(3) 申明正義：過未能生心、心數法，說之為有，不如現在**（《大智度論筆記》〔F013〕p.341）

復次，我不說：「過去、未來如現在相有。」

我說：「過去雖滅，可生憶想，能生心心數法；如昨日火滅，今日可生憶<sup>216</sup>想念，不可以憶想念故火便有。」

若見積薪，知當然火，亦生心想念；明日火如過去火，不可以今心念火火便有；未來世事亦如是。」

**(二) 通達三世義**<sup>217</sup>（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341）

**1、示：過未所生心，現在相續能知法**（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341）

現在心，雖一念時不住，相續生故，能知諸法。內以現在意<sup>218</sup>為因，外以諸法為緣，是因緣中生意識，用意識自在知過去、未來、現在法；但不自知現在心心數法，餘者悉知。

**2、通難：經說三世一相，云何通達三世難**（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341）<sup>219</sup>

問曰：《般若波羅蜜·如相品》<sup>220</sup>中，「三世一相，所謂無相」，云何言「佛智慧知

<sup>214</sup> 罪 +（是凡夫無過去等諸罪）【元】【明】【石】。（大正 25，255d，n.3）

<sup>215</sup> 《大正藏》原作「己」，今依《高麗藏》作「已」（第 14 冊，645a6）。

<sup>216</sup> 憶想 = 想憶【宋】【宮】。（大正 25，255d，n.4）

<sup>217</sup> 示——過未所生心，現在相續能知法。

通達三世義——難——經說三世一相，云何通達三世難。

通難——分別諸法，非說空事。

答——破邪見說三世空，非遮佛智慧。

福德智慧二道異故。（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341）

<sup>218</sup> （1）印順法師，《佛法概論》，p.108：「現在意，六識生起的同時，即有意根存在，為六識所依。如波浪洶湧時，即依於同時的海水一樣。此同時現在意，即意根。」

（2）現在意：現在意為意識因。（印順法師，《大智度論筆記》〔A059〕p.100）

<sup>219</sup> 有三世無三世：以大乘三世一相無相難。以二種說法答；無相破邪見，不破佛慧答；以福德、智慧二道答。（印順法師，《大智度論筆記》〔C023〕p.225）

<sup>220</sup> （1）參見 Lamotte（1970，p.1694，n.2）：《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈54 大如品〉（大正 8，334c16-339a7）。

三世通達無礙」？

答曰：

**(1) 分別諸法，非說空事**（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341）

諸佛有二種說法：先分別諸法，後說畢竟空<sup>221</sup>。

若說「三世諸法，通達無礙」，是「分別說」；

若說「三世一相無相」，是說「畢竟空」。

復次，非一切智人，於三世中智慧有礙；乃至觀世音、文殊師利、彌勒、(255b) 舍利弗等諸賢聖，於三世中智慧皆有礙。

以是因緣故，說佛智慧於三世中通達無礙，不為空事故說。

**(2) 破邪見說三世空，非遮佛智慧**（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341）

復次，有人於三世中生邪見，謂過去法及眾生有初、無初。

**A、破眾生及諸法有初**

若有初，則有新眾生；諸法亦無因無緣而生。

**B、破眾生及諸法無初**

若無初亦無後，若無初、無後，中亦無。

「初」名有中、有後，無前；「後」名有初、有中，無後；「中」名有初、有後。

若眾生及諸法無初，亦無中、無後；若無三世，則都無所有。

復次，若無初，云何有一切智人？

**C、小結**

破如是等邪見故，說「三世諸法一相，所謂無相」，不為破三世佛智慧。

**※ 因論生論：無相亦不可得，不得言有邊**

問曰：無相是為有邊！

答曰：若「無相」，即是無邊。不可說、不可難法，云何言「有邊」？

若「無相」中取相，非是「無相」。

是「無相」名為「不可得空」——是中「無相」亦不可得，「空」<sup>222</sup>亦不可得，是故名「不可得空」。<sup>223</sup>

**(3) 福德、智慧二道異故**（印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.341）

復次，佛有二種道：

---

(2) 釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本相互索引〉，《正觀》，(6)，p.53：《摩訶般若波羅蜜經》卷 16（大正 8，335c10-17），《放光般若經》卷 12（大正 8，84a18-21），《大智度論》卷 33：「如先種種說破生法，一切法皆無生，何但未來無生？如一時義中已破三世，三世一相，所謂無相，如是則無生相。」（大正 25，303a16-19）

<sup>221</sup> 二種說法：先分別諸法，後說畢竟空。（印順法師，《大智度論筆記》〔C006〕p.192）

參見 Lamotte（1970，p.1694，n.3）：《摩訶般若波羅蜜經》卷 5：「何等為畢竟空？畢竟名諸法畢竟不可得，非常非滅故。何以故？性自爾。是名畢竟空。」（大正 8，250c2-4）

<sup>222</sup> 空 +（無）【石】。（大正 25，255d，n.6）

<sup>223</sup> 不可得空：無相即無邊，不可說難。無相取相非無相，名不可得空。是中空，無相都不可得。（印順法師，《大智度論筆記》〔D015〕p.259）

一者、福德道，有人聞佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法等，生恭敬信樂心。

二者、智慧道，有人聞說諸法因緣和合生故無有自性，便捨離諸法，於空中心不著。<sup>224</sup>

如月能潤物、日能熟物，二事因緣故萬物成就；福德道、智慧道亦如是——福德道能生諸功德，智慧道能於福德道中離諸邪見著。

#### (4) 小結

以是故，佛雖說「諸法畢竟空」，亦說「三世通達無礙」而無咎。

#### ※ 總結十八不共法

如是等，略說佛十八不共法義。

#### (參)「十八不共法」之異說與正義<sup>225</sup>

##### 一、異說

##### (一) 迦旃延尼子十八不共法：十力、四無所畏、大悲、三不共意止<sup>226</sup>

問曰：若爾者，迦旃延尼子何以言「十力、四無所畏、大悲、三不共意止<sup>227</sup>，名為十八不共法」<sup>228</sup>？若前說十八不共法是真義者，迦旃延尼子何以故如是說？

答曰：

##### 1、重數十力等 (印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.342)

以是故名迦旃延尼子！若釋子則不作是說。釋(255c)子說者，是真不共法。佛法無量，是三十六法<sup>229</sup>，於佛法中如大海一滄<sup>230</sup>；法亦不少，何以重數為十八？

##### 2、責非不共 (印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.342)

復次，諸阿羅漢、辟支佛、菩薩，亦能知是處不是處、分別三世業果報及諸禪定，乃至漏盡智等，云何言「不共法」？

<sup>224</sup> 福德道——生信樂；智慧道——離見著。(印順法師，《大智度論筆記》〔A006〕p.10)

<sup>225</sup> 十八不共法——  
 異說——迦旃延尼子——重數十力等……責非不共。  
 餘論師——別說……責非三藏說，亦非餘經說。  
 正義——大乘

(印順法師，《大智度論筆記》〔F013〕p.342)

<sup>226</sup> 旃延十八不共法。(印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.181)

迦旃延子十八不共法。(印順法師，《大智度論筆記》〔H011〕p.399)

<sup>227</sup> 《大毘婆沙論》卷 31：「當說三念住。云何為三？一者、佛說法時，若諸弟子恭敬聽受，如教奉行，如來於彼不生歡喜、心不踊躍，但起大捨，住念正知，隨宜教誨。二者、佛說法時，若諸弟子不恭敬聽受，不如教奉行，如來於彼不生嗔恨、心無悵悵，不捨保任，但起大捨，住念正知，隨宜教誨。三者、佛說法時，一分弟子恭敬聽受，如教奉行；一分弟子不恭敬聽受，不如教奉行，如來於彼不生歡喜，亦不嗔恨，但起大捨，住念正知。如是三種不共念住，應知亦攝在處非處智力，廣分別義如理應思。」(大正 27，160b19-c1)

<sup>228</sup> 《大毘婆沙論》卷 143：「有說：若具十八不共佛法、十力、四無所畏、大悲、三不共念住，說名為佛。」(大正 27，735c16-18)

<sup>229</sup> 三十六法：十八不共佛法、十力、四無所畏、大悲、三不共念住。

<sup>230</sup> 滄=滴【明】。(大正 25，255d，n.7)

問曰：聲聞、辟支佛、菩薩不能盡知、遍知，但有「通」、「明」，無有「力」；獨佛能盡遍知，故言「不共」。如「十力」<sup>231</sup>中說。

答曰：佛說十力義，不言「盡知、遍知」，直言「知是處不是處」。

言「盡知、遍知」者，是諸論議師說。

問曰：汝先自言：「摩訶衍經中說：佛為菩薩故，自說盡知、遍知。」<sup>232</sup>

答曰：摩訶衍經中說，何益於汝？汝不信摩訶衍，不應以為證！汝自當說聲聞法為證。

復次，十力，佛雖盡知、遍知，而聲聞、辟支佛有少分；十八不共法中，始終都無分，以是故名真不共法。

問曰：十八不共法，二乘亦應有分；但佛身、口、念常無失，二乘身、口、念亦有無失。如是等，皆應有分。

答曰：不然！所以者何？常無失故名為「不共」，不以不失為不共；聲聞、辟支佛於常無失中無分。

復次，諸阿羅漢說有「力」，無有處說有「不共法」。汝不信摩訶衍故，不受真十八不共法，而更重數十力等，是事不可！如汝所信八十種好，而三藏中無，何以不更說？

### 〔二〕餘論師別說十八不共法<sup>233</sup>

問曰：我等分別十八不共法，不重數也！何等十八？

- 一者、知諸法實相故，名一切智；
- 二者、佛諸功德相難解故，功德無量；
- 三者、深心愛念眾生故，名大悲；
- 四者、得無比智故，智慧中自在；
- 五者、善解心相故，定中自（256a）在；
- 六者、得度眾生方便故，變化自在；
- 七者、善知諸法因緣故，記別<sup>234</sup>無量；
- 八者、說諸法實相故，記別不虛；
- 九者、分別籌量說故，言無失；
- 十者、得十力成就，智慧無減；
- 十一者、一切有為法中但觀法聚無我故，常施<sup>235</sup>捨行；
- 十二者、善知時不時，安立於三乘，常觀眾生故；

<sup>231</sup> 《大智度論》卷 24（大正 25，235c6-21）。

<sup>232</sup> 《大智度論》卷 25：「問曰：聲聞法說十力、四無所畏如是；摩訶衍分別十力、四無所畏復云何？答曰：是十力、四無所畏中盡知、遍知，是摩訶衍中說十力、四無所畏。問曰：聲聞法中亦說『盡知、遍知』，云何言『摩訶衍中說盡知、遍知』？答曰：諸論議師說『佛盡知、遍知』，非佛自說；今說摩訶衍中十力、四無所畏故，佛自說：『我盡知、遍知。』」（大正 25，245c16-22）

<sup>233</sup> 餘師義。（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.181）

<sup>234</sup> 別=翦【元】【明】。（大正 25，256d，n.1）

<sup>235</sup> 施=放【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，256d，n.2）

- 十三者、常一心故，不失念；
- 十四者、無量阿僧祇劫深善心故，無煩惱習；
- 十五者、得真淨智故，無有能如法出其失；
- 十六者、世世敬重所尊故，無能見頂；
- 十七者、修大慈悲心故，安庠<sup>236</sup>下足，足下柔軟，眾生遇者，即時得樂；
- 十八者、得神通波羅蜜故，轉眾生心令歡喜得度故；如入城時，現神變力。

### 二、正義

答曰：如是十八不共法，非三藏中說，亦諸餘經所不說；以有人求索是法故，諸聲聞論議師輩，處處撰集，讚佛功德。如<sup>(9)</sup>「言無失」、<sup>(10)</sup>「慧無減」、<sup>(13)</sup>「念不<sup>237</sup>失」，皆於摩訶衍十八不共法中取已作論議。

雖有<sup>(16)</sup>「無見頂」、<sup>(17)</sup>「足下柔軟」，如是甚多，不應在十八不共法中；不共法皆以智慧為義，佛身力如十萬白香象力及神通力等皆不說。以是故，當知十八不共法中，但說智慧功德等，不說自然果報法。

### (肆) 十八不共法之法門分別

#### 一、阿毘曇之法門分別

復次，是十八不共法，

#### (一) 五眾攝

阿毘曇分別五眾攝：<sup>(1-2)</sup>身口無失，<sup>(13-14)</sup>身口隨智慧行，是色眾攝；<sup>(4)</sup>無異想，是想眾攝；<sup>(5)</sup>無不定心，是識眾攝；餘者，行眾攝。

#### (二) 三界中何界攝、何地攝

皆在四禪中，佛四禪中得道、得涅槃故。

有人言：「四色<sup>238</sup>不共法，色界、欲界中攝；餘九地<sup>239</sup>中攝。」

#### (三) 善、不善、無記

皆是善。

#### (四) 有漏、無漏

皆是無漏法。

#### (五) 幾緣生

四色法<sup>240</sup>二緣生：因緣、增上緣；餘殘，四緣生。

#### (六) 有緣、無緣

四<sup>241</sup>，無緣；十四<sup>242</sup>，有緣。

<sup>236</sup> 庠=詳【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 256d, n.3)

庠(ㄊ一ㄨㄛˊ)：3.通“詳”。安詳。《因果經》：“無苦無惱，安庠而起。”(《漢語大詞典》(三)，p.1230)

<sup>237</sup> 不=無【石】。(大正 25, 256d, n.4)

<sup>238</sup> 四色：「諸佛身無失、諸佛口無失、一切身業隨智慧行、一切口業隨智慧行」。

<sup>239</sup> 九地：即未至定、中間靜慮、四根本禪、前三無色定。

<sup>240</sup> 四色法：諸佛身無失、諸佛口無失、一切身業隨智慧行、一切口業隨智慧行。

**（七）心相應、非心相應：隨心行、非隨心行**

四隨心行，不與心相應。<sup>243</sup>

十三與心相應，亦隨心行。<sup>244</sup>（256b）

一不與心相應，亦不隨心行。<sup>245</sup>

**※ 結**

如是等種種，阿毘曇分別說。

**三、大乘之法門分別**（印順法師，《大智度論筆記》〔C001〕p.180）

初如是分別，入般若波羅蜜諸法實相中，盡皆一相<sup>246</sup>，所謂無相，入佛心皆一寂滅相。

---

<sup>241</sup> 四無緣：諸佛身無失、諸佛口無失、一切身業隨智慧行、一切口業隨智慧行。

<sup>242</sup> 十四有緣：念無失、無異想、無不定心、無不知已捨、欲無減、精進無減、念無減、慧無減、解脫無減、解脫知見無減、一切意業隨智慧行、智慧知過去世無礙、智慧知未來世無礙、智慧知現在世無礙。

<sup>243</sup> 四隨心行，不與心相應：諸佛身無失、諸佛口無失、一切身業隨智慧行、一切口業隨智慧行，此四法隨心行；但因此四是色法，故不與心相應。

<sup>244</sup> 十三與心相應，亦隨心行：念無失、無異想、無不知已捨、欲無減、精進無減、念無減、慧無減、解脫無減、解脫知見無減、一切意業隨智慧行、智慧知過去世無礙、智慧知未來世無礙、智慧知現在世無礙，此十三法與心相應，亦隨心行。

<sup>245</sup> 一不與心相應，亦不隨心行：無不定心，自性與自性不相應，故「無不定心」不與心相應，亦不隨心行。

<sup>246</sup> 相＝種【石】。（大正 25，256d，n.5）