

慧日佛學班第 01 期

《大智度論》卷 4

〈釋初品中菩薩第八〉

(大正 25, 84c7-94a10)

釋厚觀 (2006.12.23)

【經】復有菩薩摩訶薩。(84c)

【論】

壹、關於菩薩於四眾後說的理由

問曰：若從上數，應先菩薩，次第比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，菩薩次佛故；若從下數，應先優婆夷，次第優婆塞、比丘尼、比丘、菩薩。今何以先說比丘，次三眾，後說菩薩？

答曰：

一、菩薩於無學之後的理由 (印順法師，《大智度論筆記》[A022] p.41)

(一) 就現示法，菩薩漏未盡故 (印順法師，《大智度論筆記》[A022] p.41)

菩薩雖應次佛，以諸煩惱未盡故，先說阿羅漢。諸阿羅漢智慧雖少而已成熟，諸菩薩智慧雖多而煩惱未盡，是故先說阿羅漢。

佛法有二種¹：一、祕密，二、現示。

現示中，佛、辟支佛、阿羅(85a)漢皆是福田，以其煩惱盡無餘故。

祕密中，說諸菩薩得無生法忍，煩惱已斷，具六神通，利益眾生。

以現示法故，前說阿羅漢，後說菩薩。

(二) 菩薩方便受欲，恐他疑怪故 (印順法師，《大智度論筆記》[A022] p.41)

復次，菩薩以方便力現入五道，受五欲，引導眾生；若在阿羅漢上，諸天、世人當生疑怪，是故後說。

二、菩薩於四眾之後的理由 (印順法師，《大智度論筆記》[A022] p.41)

問曰：在阿羅漢後可爾，何以乃²在優婆塞、優婆夷後？

答曰：

(一) 儀法不便，故次在四眾後說 (印順法師，《大智度論筆記》[A022] p.41)

四眾雖漏未盡，盡在不久故，通名聲聞眾。

若於四眾中間說菩薩者，則不便。如比丘尼得無量律儀故，應次比丘後，在沙彌前；佛以儀法不便故，在沙彌後。此諸菩薩亦如是，雖應在學人三眾上，以不便故，在後說。

¹ 顯法：三乘聖果斷盡煩惱，是福田。祕密：無生忍菩薩，煩惱斷，具六通，利眾生。(印順法師，《大智度論筆記》[D029] p.279)

菩薩：顯則煩惱未盡；密則盡斷煩惱，得忍利生。(印順法師，《大智度論筆記》[D030] p.279)

² 乃=反【宋】【元】【明】【宮】，乃+ (至)【石】。(大正 25, 85d, n.3)

〔二〕菩薩超殊，故於四眾後別說（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.41）

復次，有人言：「菩薩功德、智慧超殊阿羅漢、辟支佛，是故別說。」

貳、關於大乘經中別說菩薩眾的理由

一、聲聞經中不別說菩薩眾

問曰：聲聞經中但說四眾，此中何以別說菩薩眾？

答曰：有二種道：一、聲聞道，二、菩提薩埵道。

比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷四眾是聲聞道，菩薩摩訶薩是菩提薩埵道。

以是故聲聞法中，經初無「佛在某處某處住，爾所菩薩俱」，但言「佛某處某處住，與爾所比丘俱」。如說：「佛在波羅柰，與五比丘俱；佛在伽耶國中，與千比丘俱；佛在舍婆提，與五百比丘俱。」如是種種經初，不說與菩薩若干人俱。

二、菩薩離四眾別說之理由（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.41）

問曰：諸菩薩二種：若出家，若在家。在家菩薩，總說在優婆塞、優婆夷中；出家菩薩，總在比丘、比丘尼中。今何以故別說？

答曰：

〔一〕菩薩必墮四眾，自有四眾非菩薩故（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.41）

雖總在四眾中，應當別說。何以故？是菩薩必墮四眾中，有四眾不墮菩薩中。

何者是？有聲聞人、辟支佛人、有求生天人、有求樂自活人，此四（85b）種人不墮菩薩中。何以故？是人不得發心言「我當作佛」故。

〔二〕菩薩得忍，非眾生數故（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.41）

復次，菩薩得無生法忍故，一切名字、生死相斷，出三界，不墮眾生數中。³何以故？聲聞人得阿羅漢道，滅度已，尚不墮眾生數中⁴，何況菩薩？

如《波羅延》優波尸難中偈說⁵：

已滅無處更出不⁶？若已⁷永滅不出不？既入涅槃⁸常住不？惟願大智說其實！

佛答曰：

滅者即是不可量，破壞因緣及名相，一切言語道已過，一時都盡如火滅。

如阿羅漢一切名字尚斷，何況菩薩能破一切諸法、知實相、得法身⁹而不斷耶！

以是故，摩訶衍四眾中別說菩薩。

³ 無生法忍：名字生死相斷，出三界，不墮眾生數。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.199）

⁴ 阿羅漢：滅後不墮眾生數。（印順法師，《大智度論筆記》〔D022〕p.267）

⁵ 參見 Lamotte（1944, p.237, n.1）：《經集》（優婆私婆學童所問），v.1075-1076; Samyutta（《相應部》），IV, pp.376-377。

⁶ 出不＝不生【宮】，＝生不【聖】。（大正 25，85d，n.20）

⁷ 已＝當【聖】。（大正 25，85d，n.21）

⁸ 《大正藏》原作「樂」，今依《高麗藏》作「槃」（第 14 冊，408b9）。

⁹ 無生法忍：破諸法，知實相，得法身。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.200）

三、聲聞經不說菩薩眾的理由¹⁰

問曰：何以故大乘經初，菩薩眾、聲聞眾兩說，聲聞經初獨說比丘眾，不說菩薩眾？

答曰：欲辯¹¹二乘義故：佛乘及聲聞乘。聲聞乘陋小，佛乘廣大；聲聞乘自利自為，佛乘益一切。

復次，聲聞乘多說眾生空，佛乘說眾生空、法空。

如是等種種分別說是二道故，摩訶衍經聲聞眾、菩薩眾兩說。如讚摩訶衍偈中說：

得此大乘人，能與一切樂，利益以實法，令得無上道！

得此大乘人，慈悲一切故，頭目以布施，捨之如草木！

得此大乘人，護持清淨戒，如犛牛愛尾，不惜身壽命！

得此大乘人，能得無上忍，若有割截身，視之如斷草！（85c）

得此大乘人，精進無厭倦，力行不休息，如杼¹²大海者！

得此大乘人，廣修無量定，神通聖道力，清淨得自在！

得此大乘人，分別諸法相，無壞實智慧，是中已具得！

不可思議智，無量悲心力，不入二法中，等觀一切法。¹³

驢馬駝象乘，雖同不相比；菩薩及聲聞，大小亦如是。（86a）

大慈悲為軸，智慧為兩輪，精進為駛馬¹⁴，戒定以為銜¹⁵，

忍辱心為鎧¹⁶，總持為轡勒¹⁷，摩訶衍人乘，能度於一切！

四、摩訶衍經不唯說菩薩眾的理由¹⁸

問曰：如聲聞經初但說比丘眾，摩訶衍經初何以不但說菩薩眾？

答曰：摩訶衍廣大，諸乘諸道皆入摩訶衍¹⁹；聲聞乘陋小不受摩訶衍。譬如恒河不受大海，以其陋小故；大海能受眾流，以其廣大故。摩訶衍法亦如是，如偈說：「摩訶衍如海，小乘牛跡水；小故不受大，其喻亦如是。」

參、「菩提薩埵」之定義

¹⁰ 二乘差別：狹小、廣大，自利、普利，多生空、說二空，小眾、二眾。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.200）

¹¹ 辯＝辨【元】【宮】。（大正 25，85d，n.29）

¹² 杼（尸又）：1.舀出，汲出。《詩·大雅·生民》“或舂或揄”毛傳：“揄，杼臼也。”孔穎達疏：“謂杼米以出臼也。”（《漢語大詞典》（六），p.426）

¹³ 入不二法門：等觀一切法。不思議智，無量悲心力能入。（印順法師，《大智度論筆記》〔D016〕p.259）

¹⁴ 駛馬：疾馳之馬。南朝梁簡文帝《春日想上林》詩：“香車雲母轡，駛馬黃金羈。”（《漢語大詞典》（十二），p.814）

¹⁵ 銜（丁一ㄣ）：1.馬嚼子。青銅或鐵製，放在馬口內，用以勒馬，控制它的行止。（《漢語大詞典》（三），p.1064）

¹⁶ 鎧（ㄎㄞˇ）：古代作戰時護身的服裝，金屬製成。皮甲亦可稱鎧。（《漢語大詞典》（十一），p.1370）

¹⁷ 轡勒（ㄉㄨˋㄌㄜˊ）：駕馭牲口用的韁繩和帶嚼子的籠頭。《大戴禮記·盛德》：“不能御民者，棄其德法，譬猶御馬，棄轡勒而專以策御馬，馬必傷，車必敗。”（《漢語大詞典》（九），p.1338）

¹⁸ 大能受小，小不容大。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.201）

¹⁹ 諸乘皆入摩訶衍。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.200）

一、釋「菩提」與「薩埵」

問曰：何等名菩提？何等名薩埵？²⁰

答曰：

（一）大心眾生欲得諸佛道

菩提名諸佛道，薩埵名或眾生，或大心。是人諸佛道功德盡欲得，其心不可斷不可破，如金剛山，是名大心。如偈說：

一切諸佛法，智慧及戒定，能利益一切，是名為菩提。

其心不可動，能忍成道事，不斷亦不破，是心名薩埵。

（二）自利利他，度一切生，知法實性，行無上道，為賢聖所讚

復次，稱讚好法名為「薩」，好法體相名為「埵」。菩薩心自利利他故，度一切眾生故，知一切法實性故，行阿耨多羅三藐三菩提道故，為一切賢聖之所稱讚故，是名菩提薩埵。所以者何？一切諸法中，佛法第一；是人欲取是法故，為賢聖所讚歎。

（三）為脫眾生生死，索佛道

復次，如是人為一切眾生脫生、老、死故索佛道，是名菩提薩埵。

（四）欲得佛功德中菩提

復次，三種道皆是菩提：一者、佛道，二者、聲聞道，三者、辟支佛道。²¹辟（86b）支佛道、聲聞道雖得菩提，而不稱為菩提；佛功德中菩提稱為菩提，是名菩提薩埵。

二、名為菩提薩埵之條件²²

問曰：齊何來名菩提薩埵？

答曰：

（一）具足三事（大願、心不可動、精進）名菩薩（印順法師，《大智度論筆記》〔A002〕p.4）

有大誓願，心不可動，精進不退；以是三事，名為菩提薩埵。

（二）發心已來名菩薩（印順法師，《大智度論筆記》〔A002〕p.4）

復次，有人言：「初發心作願：『我當作佛度一切眾生。』從是已來，名菩提薩埵。如偈說：『若初發心時，誓願當作佛，已過諸世間，應受世供養。』從初發心到第九無礙，入金剛三昧²³中，是中間名為菩提薩埵。」

是菩提薩埵有兩種：有「鞞跋致」，有「阿鞞跋致」²⁴；如退法、不退法阿羅漢²⁵。阿

²⁰ 菩提薩埵：大心眾生欲得諸佛道心，自利利他，度一切生，知法實性，行無上道，賢聖所讚故。為脫眾生生死索佛道。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.273）

²¹ 參見《大智度論》卷 53（大正 25，436b5-7）。

²² 「一、具足三事（大願、心不可動、精進）名菩薩。

齊何名為菩薩 一、發心已來名菩薩 一、鞞跋致（假名）。

一、阿鞞跋致（實）。

（印順法師，《大智度論筆記》〔A002〕p.4）

²³ 參見 Lamotte（1944, p.242, n.1）：第九無礙道（無間道）斷有頂之第九種煩惱，因為他已斷除一切隨眠，所以得名「金剛喻定」。參見《俱舍論》卷 24（大正 29，126b）。

²⁴ 參見 Lamotte（1944, p.243, n.1）：此一問題在《大智度論》卷 74（大正 25，579b）會再討論。

²⁵ 參見 Lamotte（1944, p.243, n.2）：參見《俱舍論》卷 25（大正 29，129a）。

鞞跋致菩提薩埵，是名實菩薩；以是實菩薩故，諸餘退轉菩薩皆名菩薩。譬如得四道人，是名實僧；以實僧故，諸未得道者皆得名僧。²⁶

三、阿鞞跋致相

問曰：云何知是菩薩鞞跋致、阿鞞跋致²⁷？

答曰：

（一）如《般若經》〈阿鞞跋致品〉所說

《般若波羅蜜·阿鞞跋致品》²⁸中，佛自說阿鞞跋致相，如是相是退轉，如是相是不退轉。

（二）常一心集諸善法名阿鞞跋致

復次，若菩薩一法得好修好念，是名阿鞞跋致菩薩。何等一法？常一心集諸善法。如說：「諸佛一心集諸善法故，得阿耨多羅三藐三菩提。」

（三）正直精進是阿鞞跋致相

復次，有菩薩得一法，是阿鞞跋致相。何等一法？正直精進。如佛問阿難：「阿難！汝說精進？」「如是，世尊！」「阿難！汝讚精進？」「如是，善逝！」「阿難！常行、常修、常念精進，乃至令人得阿耨多羅三藐三菩提²⁹。」如經³⁰廣說。

（四）一切法實知空，亦念不捨一切眾生，名阿鞞跋致

復次，若得二法，是時是阿鞞跋致相。何等二法？

一切法實知空，亦念不捨一切眾生。如是人名為阿鞞跋致菩薩。

（五）得三法名阿鞞跋致

復次，（86c）得三法：

一者、若一心作願欲成佛道，如金剛不可動不可破；

二者、於一切眾生，悲心徹骨入髓；

三者、得般舟三昧，能見現在諸佛。

是時名阿鞞跋致。

肆、阿毘曇中之菩薩³¹

²⁶ 參見《大智度論》卷 3（大正 25，80a26-27）。

²⁷ 「一心集諸善法。」

「一法好修好念」——常行精進。

阿鞞跋致相——二法好修好念——一切法實知空，不捨一切眾生。

「三法好修好念——心願成佛道，於眾生悲入骨髓，般舟三昧現前。」

（印順法師，《大智度論筆記》〔A002〕p.4）

²⁸ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈55 不退品〉（大正 8，339a9-341b6），卷 17〈56 堅固品〉（大正 8，341b14-343c14）。

²⁹ 參見 Lamotte（1944, p.244, n.1）：《大智度論》在下文又兩度提及本經：卷 15（大正 25，173c），卷 26（大正 25，249c）。

³⁰ 參見《雜阿含經》卷 27（727 經）（大正 2，195c6-16）。

³¹ 參見 Lamotte（1944, p.245, n.1）：《大智度論》此處是重述阿毘曇之菩薩教理，然後再於下節予以評破。其所摘述之資料來源是《大毘婆沙論》卷 176-177（大正 27，886c-894c）。這些說明後來經世親收入其《俱舍論》卷 18（大正 29，94c-95b），眾賢在其《順正理論》卷 44（大

一、云何名為菩薩³²

復次，阿毘曇中，迦旃延尼子弟子輩言：

（一）自覺覺他

「何名菩薩？自覺復能覺他，是名菩薩。」

（二）必當作佛

「必當作佛，是名菩薩。」³³

（三）從智慧生，智慧人所養護

「菩提名漏盡人智慧，是人從智慧生，智慧人所護，智慧人所養故，是名菩薩。」

（四）發阿鞞跋致心

又言：「發阿鞞跋致心，從是已後名菩薩。」

（五）離五法，得五法

又言：「若離五法得五法³⁴，是名菩薩。何謂五法？

（1）離三惡道，常生天上、人間；

（2）離貧窮、下賤，常得尊貴；

（3）離非男法，常得男子身；

（4）離諸形殘缺陋，諸根具足；

（5）離捨憶忘，常憶宿命，得是宿命智慧，常離一切惡法，遠離惡人，常求道法，攝取弟子。

如是名為菩薩。」

（六）種三十二相業

又言：「從種三十二相業已來，是名菩薩。」³⁵

二、關於三十二相

（一）何時種三十二相業

問曰：何時種三十二相業因緣？

答曰：過三阿僧祇劫³⁶，然後種三十二相業因緣。

正 29，590a-591b）亦予引述。

³² 菩提薩埵：小乘六解。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.273）

³³ 參見 Lamotte（1944, p.245, n.2）：參照《大毘婆沙論》卷 176（大正 27，886c）。

³⁴ 參見《大毘婆沙論》卷 176（大正 27，887a）。

³⁵ 參見《阿毘達磨發智論》卷 18：「齊何名菩薩？答：齊能造作增長相異熟業。得何名菩薩？答：得相異熟業。」（大正 26，1018a14-15）《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 176（大正 27，886c27-28）。

³⁶ 參見 Lamotte（1944, p.246, n.3）：這些資料全部均認為菩薩的志業須費時三阿僧祇劫又百劫。而在巴利文獻，一般均認為四阿僧祇劫又十萬劫：Jātaka（《本生經》），I, p.2; Visuddhimagga（《清淨道論》），I, p.302——至於大乘則說法不一，有三、七或三十三阿僧祇等不同的時期，其不同在於對菩薩在地前及地中應費時多久而有所區別，參見《攝大乘論本》（大正 31，146a25-b2）。

(二) 幾時名阿僧祇

問曰：幾時名阿僧祇？³⁷

答曰：天人中能知算數者，極數不復能知，是名一阿僧祇。如：

一一名二 ($1+1=2$)，

二二名 (87a) 四 ($2 \times 2=4$)，

三三名九 ($3 \times 3=9$)，

十十名百 ($10 \times 10=10^2$)，

十百名千 ($10 \times 10^2=10^3$)，

十千名萬 ($10 \times 10^3=10^4$)，

千萬名億 (koṭi) ($10^3 \times 10^4=10^7$)，

千萬億 (koṭi) 名那由他 (nayuta) ($10^7 \times 10^7=10^{14}$)，

千萬那由他 (nayuta) 名頻婆 (bimbara) ($10^7 \times 10^{14}=10^{21}$)，

千萬頻婆 (bimbara) 名迦他 (gata) ($10^7 \times 10^{21}=10^{28}$)，

過迦他 (gata) 名阿僧祇 (asamkhyeya)。

如是數三阿僧祇：若行一阿僧祇滿，行第二阿僧祇；第二阿僧祇滿，行第三阿僧祇。譬如算數法，算一乃至算百，百算竟，還至一。如是菩薩一阿僧祇過，還從一起。

(三) 三阿僧祇之修道歷程

初阿僧祇中，心不自知我當作佛不作佛。

二阿僧祇中，心雖能知我必作佛，而口不稱我當作佛。

三阿僧祇中，心了了自知得作佛，口自發言，無所畏難：「我於來世當作佛。」³⁸

釋迦文佛，從過去釋迦文佛到剎那尸棄佛³⁹，為初阿僧祇；是中菩薩永離女人身。

從剎那尸棄佛至燃燈佛，為二阿僧祇；是中菩薩七枚青蓮華供養燃燈佛，敷鹿皮衣，布髮掩泥，是時燃燈佛便授其記，汝當來世作佛名釋迦牟尼⁴⁰。

³⁷ 關於「阿僧祇」數量大小，《大毘婆沙論》中列舉七家的說法，參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，890c-892a16）。

³⁸ 參見《大毘婆沙論》卷 176：

菩薩乃至初無數劫滿時，雖具修種種難行苦行，而未能決定自知作佛。

第二無數劫滿時，雖能決定自知作佛，而猶未敢發無畏言：「我當作佛！」

第三無數劫滿已，修妙相業時，亦決定知：「我當作佛！」亦發無畏師子吼言：「我當作佛！」（大正 27，886c12-27）

³⁹ 參見 Lamotte (1944, p.248, n.1)：釋迦牟尼在三阿僧祇劫中分別敬事七萬五千、七萬六千及七萬七千佛陀。而在三阿僧祇中各阿僧祇劫之末分別敬事尸棄佛，然燈佛，毘婆尸佛。見《大毘婆沙論》卷 178（大正 27，892c）；《俱舍論》卷 18（大正 29，95a）；《順正理論》卷 44（大正 29，591b）。

⁴⁰ 參見 Lamotte (1944, p.248, n.2)：此處所載乃是佛教中最古老的傳說之一：有位年輕的梵志或年少淨行者，名叫 Sumedha，或 Sumati，或 Megha，隨不同資料而異。他向一位年輕女子購得七朵蓮花中之五朵（另二朵相贈），在然燈佛經過時，投散於然燈佛，以作供養，七朵蓮花懸空於然燈佛頭上。他受到此一神蹟的感召，將其鹿皮衣敷在泥地上，並且以其長髮散鋪在地如同地毯，供佛通過；如此伏拜在地，並發誓願將來作佛。然燈佛則予授記，他將來必定成佛，名叫釋迦牟尼。在《阿含經》早已載述此一傳說：《增壹阿含經》卷 11（大正 2，597a-599c）；

從燃燈佛至毘婆尸佛，為**第三阿僧祇**。

若過三阿僧祇劫，是時菩薩種三十二相業因緣。⁴¹

〔四〕種三十二相之處所⁴²

問曰：三十二相業，何處可種？

答曰：欲界中，非色、無色界；於欲界五道，在**人道**中種；於四天下，**閻浮提**中種；於**男子身**種，非女人；**佛出世時**種，佛不出世不得種；**緣佛身種**，緣餘不得種。

43

〔五〕於意業種三十二相

問曰：是三十二相業因緣，於身業、口業、意業，何業種？

答曰：**意業種**，非身、口業。何以故？是意業利故。⁴⁴

〔六〕於意識種三十二相

問曰：意業有六識，是三十二相業，為是意識種？是五識種？

答曰：是**意識**，非五識。何以故？五識不能分別，以是故意識種。⁴⁵

〔七〕三十二相於何相初種

問曰：何相初種？

答曰：(87b)

(1) 有人言：「足安立相先種。何以故？先安立，然後能種餘相。」

(2) 有人言：「紺青眼相初種，得此眼相，大慈觀眾生。」

(3) 此兩語雖有是語，不必爾也。若相因緣和合時，便是初種，何必安立足為

《六度集經》卷 8 (86 經) (大正 3, 47c-48b); 《修行本起經》卷上 (大正 3, 462a-c)。

41

┌ 初 —— 心不自知作佛 —— 離女人身
┌ 三祇行因 ┤ 二 —— 心知作佛，口中不說 —— 值佛世授記
└ 三 —— 心了了知，口了了說
三藏四階成佛 ┤ 百劫相好 —— 六波羅蜜滿
└ 最後出世
└ 樹下成佛

(印順法師，《大智度論筆記》〔A002〕p.4)

參見《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 890c14-892a9)，但在第二阿僧祇劫逢事諸佛這一段文中，缺少《大智度論》所說燃燈佛授記的內容。

42

三十二相：

小〔乘〕：過三祇種業因，欲種非上二，人道非餘趣，南洲非三洲，男人非女人，佛時非無佛時，緣佛身非緣餘，意業非身口，意識非五識，一思非多思。

大〔乘〕：欲色種非無色，人道亦餘趣，三洲除北洲，多思種非一思。(印順法師，《大智度論筆記》〔D007〕p.248)

43

參見 Lamotte (1944, p.249, n.2): 同樣精確的說明，見《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 887c8-13)。《俱舍論》卷 18 (大正 29, 95a); 《順正理論》卷 44 (大正 29, 590c)。

44

參見 Lamotte (1944, p.249, n.3): 參見《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 887b23-26)。

45

參見《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 887b26-29)

小〔乘〕：五識無分別。(印順法師，《大智度論筆記》〔D002〕p.238)

參見 Lamotte (1944, p.250, n.1): 在六識中，只有意識具有二種特別的「分別」之功能：計度及隨念，其餘五識並沒有。換言之，眼識只能認知「青」，但不知道「這是青」，只有意識能如此。

初。⁴⁶

（八）一思種一相

問曰：一思種？為多思種？

答曰：三十二思種三十二相，一一思種一一相，一一相百福德莊嚴⁴⁷。

（九）一福德之量

問曰：幾許名一福德⁴⁸？

答曰：

1、第一說

有人言：「有業報轉輪聖王，於四天下受福樂，得自在，是名一福德。如是百福成一相。」

2、第二說

復有人言：「作釋提桓因，於二天中得自在，是名一福德⁴⁹。」

3、第三說

復有人言：「作他化自在天王，於欲界中得自在，是名一福。」

4、第四說

復有人言：「除補處菩薩，餘一切眾生所得福報，是名一福。」

5、第五說

復有人言：「天地劫盡，一切眾生共福德故，三千大千世界報立，是名一福。」

6、第六說

復有人言：「是福不可量，不⁵⁰可以譬喻知：如三千大千世界一切眾生皆盲無目，有一人能治令差，是為一福。一切人皆被毒藥，一人能治令差；一切人應死，一人能救⁵¹之令脫；一切人破戒、破正見，一人能教令得淨戒、正見——如是等為一福。」

7、第七說

復有人言：「是福不可量，不可譬喻。是菩薩入第三阿僧祇中，心思大行種是三十二相因緣。以是故，是福無能量，唯佛能知。」

（十）關於菩薩成就三十二相的時間

問曰：菩薩幾時能種三十二相？

⁴⁶ 參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，888a1-5）

⁴⁷ 參見 Lamotte（1944, p.250, n.1）：《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，887c13-888a6）。

⁴⁸ 關於「幾許名一福德」之問題，有多種說法：《大智度論》此處列出七種；《大毘婆沙論》說有九種（大正 27，889c25-890b）；《俱舍論》卷 18 僅列出三種（大正 29，95a14-18）；《順正理論》則有五種（大正 29，591a）。

⁴⁹ 參見 Lamotte（1944, p.251, n.2）：釋提桓因將領欲界中之較低層之二種天：四天王天及三十三天。

⁵⁰ 印順法師，《大智度論》（標點本），p.143：認為此「不」字為衍字，應刪。

⁵¹ 救（ㄐㄡˋ）：1.同“救”。救援。《戰國策·秦策五》：“亡趙自危，諸侯必懼。懼而相救，則從事可成。”（《漢語大詞典》（六），p.595）

答曰：極遲百劫，極疾九十一劫。釋迦牟尼菩薩九十一大劫行辦三十二相⁵²。

如經⁵³中言：「過去久遠，有佛名弗沙。時有二菩薩：一名釋迦牟尼，一名彌勒。弗沙佛欲觀釋迦牟尼菩薩心純淑未？即觀見（87c）之，知其心未純淑，而諸弟子心皆純淑。又，彌勒菩薩心已純淑，而弟子未純淑。是時，弗沙佛如是思惟：『一人之心易可速化，眾人之心難可疾治。』如是思惟竟，弗沙佛欲使釋迦牟尼菩薩疾得成佛，上雪山上，於寶窟中入火定。是時，釋迦牟尼菩薩作外道仙人，上山採藥，見弗沙佛坐寶窟中，入火定，放光明。見已，心歡喜信敬，翹一腳立；叉手向佛，一心而觀，目未曾眴，七日七夜以一偈讚佛：『天上天下無如佛，十方世界亦無比，世界所有我盡見，一切無有如佛者！』七日七夜諦觀世尊，目未曾眴，超越九劫，於九十一劫中得阿耨多羅三藐三菩提。」⁵⁴

問曰：若釋迦牟尼菩薩聰明多識，能作種種好偈，何以故七日七夜一偈讚佛？

答曰：釋迦牟尼菩薩貴其心思，不貴多言。若更以餘偈讚佛，心或散亂，是故七日七夜以一偈讚佛。⁵⁵

問曰：釋迦牟尼菩薩何以心未純淑而弟子純淑？彌勒菩薩自心純淑而弟子未純淑？

答曰：釋迦牟尼菩薩饒益眾生心多，自為身少故；彌勒菩薩多為己身，少為眾生故。⁵⁶

⁵² 參見 Lamotte (1944, p.252, n.1)：一般說來，菩薩是在百劫之中，成就三十二相之業，但是釋迦牟尼因為精進不懈，所以跳過九劫，從而釋迦牟尼此一修持歷程是九一劫，而不是百劫。參見：Mahāvastu (梵本《大事》)，III, p.249；又見《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 890b5-27)；《俱舍論》卷 18 (大正 29, 95a7-8)；《順正理論》卷 44 (大正 29, 591a)；《佛地經論》卷 7, 大正 26, 327a；《觀佛三昧海經》卷 7 (大正 15, 679b)。所以佛陀本身也常提及，其所憶過往之事自然在此九十一劫之內，如：Saṃyutta (《相應部》)，IV, p.324; Dīgha (《長部》)，II, p.2; Majjhima (《中部》)，I, p.483。

⁵³ 參見 Lamotte (1944, p.252, n.2)：關於此一事件，請見《佛本行集經》卷 4 (大正 3, 670a)；《撰集百緣經》卷 10 (97 經) (大正 4, 253c-254a)；《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 890b)；《俱舍論》卷 10 (大正 29, 95b)；《順正理論》卷 44 (大正 29, 591c)；《佛地經論》卷 7 (大正 26, 327a)。

⁵⁴ 參見 Lamotte (1944, p.254, n.1)：關於此一事件之現傳不同版本，其載述大致相同，甚至在細節上也經常相符。它們一致說明釋迦牟尼菩薩因為在七日內重複以一偈讚嘆弗沙佛，所以較其同修彌勒菩薩，更早成就：他讚嘆佛陀之功德使他超越九劫，因而釋迦牟尼在（三阿僧祇劫後之）第九一劫時成佛，而不是一般之百劫。但是有一項資料卻以不同角度來說明，從而其含義即截然不同；這就是漢譯《撰集百緣經》卷 10 (大正 4, 253c-254a)。毫無疑問的，釋迦牟尼與彌勒二者之間，較互競爭，二者都同樣的讚嘆佛陀，以下是其譯語：「乃往過去無量世中，波羅奈國有佛出世，號曰弗沙，在樹下結跏趺坐，我（按指釋迦牟尼）及彌勒俱為菩薩，到彼佛所，種種供養，而翹一足，於七日中說偈讚佛：『天上世間無如佛，十方世界亦無有；世界所有悉能見，無有能及如佛者。』」《大智度論》很可能就是根據此一資料，而在下文（大正 25, 92c）駁斥阿毘曇此處所說的教理。它說：「汝但見釋迦牟尼菩薩於寶窟中見弗沙佛，七日七夜以一偈讚；彌勒菩薩亦種種讚弗沙佛。但《阿波陀那經》中不說，汝所不知，無因緣故。」

⁵⁵ 參見《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 890b28-c5)。

⁵⁶ 參見《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 890c5-9)。

三、釋六波羅蜜滿

(一) 總說

從鞞婆尸佛至迦葉佛，於其中間九十一大劫，種三十二相業因緣集竟，六波羅蜜滿。何等六？檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。⁵⁷

(二) 別說六度滿⁵⁸

1、檀波羅蜜滿

問曰：檀波羅蜜云何滿？

答曰：一切能施，無所遮礙，乃至以身施時，心無所惜。譬如尸毘王以身施鵠⁵⁹。釋迦牟尼（88a）佛本身作王，名尸毘。是王得歸命救護陀羅尼，大精進，有慈悲心，視一切眾生如母愛子。

時世無佛，釋提桓因命盡欲墮。自念言：「何處有佛一切智人？」處處問難，不能斷疑，知盡非佛，即還天上，愁憂而坐。

巧變化師毘首羯磨天問曰：「天主何以愁憂？」

答曰：「我求一切智人不可得，以是故愁憂。」

毘首羯磨言：「有大菩薩，布施、持戒、禪定、智慧具足，不久當作佛。」

帝釋以偈答曰：「菩薩發大心，魚子、菴樹華，三事因時多，成果時甚少！」

毘首羯磨答曰：「是優尸那種尸毘王，持戒、精進，大慈、大悲，禪定、智慧，不久

⁵⁷ 《大智度論》此處所引《阿毘曇》提到六波羅蜜，但從現存《大毘婆沙論》卷 178（大正 27，892a26-c4）看來，迦濕彌羅國諸論師僅主張布施、持戒、精進、般若四種波羅蜜。

《大毘婆沙論》卷 178：

外國師說：有六波羅蜜多，謂於前四加忍、靜慮。

迦濕彌羅國諸論師言：後二波羅蜜多即前四所攝，謂忍攝在戒中，靜慮攝在般若。戒、慧滿時即名彼滿故。

復有別說六波羅蜜多，謂於前四加聞及忍。若時菩薩能遍受持如來所說十二分教，齊此聞波羅蜜多名為圓滿。若時菩薩自稱忍辱，被羯利王割截支體，曾無一念忿恨之心，反以慈言誓饒益彼，齊此忍波羅蜜多名為圓滿。

〔評曰〕：此二亦在前四中攝。忍如前說，聞攝在慧。雖諸功德皆可名為波羅蜜多，而依顯了增上義說，故唯有四。（大正 27，892b21-c4）

⁵⁸ 參見《大毘婆沙論》卷 178（大正 27，892a26-b21）

⁵⁹ 參見 Lamotte（1944, p.255, n.1）：「施肉」以贖救鵠子〔以及「施眼」與「施肉求法」〕是著名之尸毘王（Śibi）的事蹟之一。梵文文獻：曾有人誤以為現今並沒有「救鵠」的任何「印度佛教版」（Indian Buddhist version）。但是《譬喻莊嚴》（Kalpanāmaṇḍitikā），p.18 確實記載此一事件之片斷，可惜殘破不全。而 Avadānakalpalatā, II, v.109（即 vol. I, p.49）提及「施眼」，但同樣也是在救鵠。又，該書第 LV 章（即 vol. II, pp.119-135）提到 Sarvaṃdada 王（不知是否尸毘王之別名？）以其肉為代價，而救贖一隻鵠子，因釋提桓因追逐該鵠，並主張為其所有——最後，梵本 Laṅkāvatāra（梵本《楞伽經》，南條文雄校訂），p.251 則忠實的按傳統所具之態樣而載述此一事緣。〔譯按：漢譯本《入楞伽經》卷 8（大正 16，563a）；《大乘入楞伽經》卷 6（大正 16，623c）。

漢譯文獻：《六度集經》卷 1（2 經）（大正 3，1b）；《菩薩本緣經》卷 3（大正 3，119a24-25）；

《本生鬘論》卷 1（大正 3，333b-334a）；《大莊嚴論經》（64 經）（大正 4，321c-323a）；《賢愚經》卷 1（大正 4，351c）；《眾經撰雜譬喻》（大正 4，531b-c）；《經律異相》卷 25（大正 53，137c-138a）。

作佛。」

釋提桓因語毘首羯磨：「當往試之，知有菩薩相不？汝作鴿，我作鷹，汝便佯怖入王腋下，我當逐汝。」

毘首羯磨言：「此大菩薩，云何以此事惱？」

釋提桓因說偈言：「我亦非惡心，如真金應試；以此試菩薩，知其心定不。」

說此偈竟，毘首羯磨即自變身作一赤眼赤足鴿；釋提桓因自變身作一鷹，急飛逐鴿。鴿直來入王掖底，舉身戰怖，動眼促聲。

是時，眾多人相與而語曰：「是王大慈仁，一切宜保信⁶⁰，如是鴿小鳥，歸之如入舍；菩薩相如是，作佛必不久。」

是時鷹在近樹上，語尸毘王：「還與我鴿，此我所受！」

王時語鷹：「我前受此，非是汝受；我（88b）初發意時受此，一切眾生皆欲度之。」

鷹言：「王欲度一切眾生，我非一切耶？何以獨不見愍而奪我今日食？」

王答言：「汝須何食？我作誓願：『其有眾生來歸我者，必救護之。』汝須何食，亦當相給。」

鷹言：「我須新殺熱肉。」

王念言：「如此難得，自非殺生無由得也！我當云何殺一與一！」

思惟心定，即自說偈：「是我此身肉，恒屬老病死，不久當臭爛，彼須我當與。」

如是思惟已，呼人持刀，自割股⁶¹肉與鷹。

鷹語王言：「王雖以熱肉與我，當用道理，令肉輕重得與鴿等，勿見欺也！」

王言：「持稱來！」

以肉對鴿，鴿身轉重，王肉轉輕。王令人割二股，亦輕不足；次割兩蹠⁶²、兩臄⁶³、兩乳、項⁶⁴、脊⁶⁵，舉身肉盡，鴿身猶重，王肉故輕。

是時近臣、內戚安施帳幔，却諸看人：「王今如此，無可觀也！」

⁶⁰ (1) 信＝護【宋】【元】【明】【宮】，＝諫【石】。（大正 25，88d，n.13）

(2) 保信：確守信。 （《漢語大詞典》（一），p.1391）

⁶¹ (1) 股：《說文》：“股”，髀也。（《漢語大字典》（三），p.2051）

(2) 髀（ㄅㄧˋ）：2.指股部，大腿。（《漢語大詞典》（十二），p.408）

(3) 股：1.大腿。（《漢語大詞典》（六），p.1184）

(4) 案：參合《說文解字》和《漢語大詞典》例，兩股應指兩腳的大腿肉，和下文兩（兩腳的小腿肚肉）相對應。

⁶² (1) 蹠＝踠【元】【明】。（大正 25，88d，n.21）

(2) 蹠（ㄅㄨˋ）：同“踠”。脛骨後肉。俗稱“腿肚子”。（《漢語大字典》（六），p.3733）

⁶³ (1) 臄（ㄅㄨˋ）：同「臄」。1.臀部。2.股骨。（《漢語大字典》（三），p.2121）

(2) 臄（ㄅㄨˋ）：1.臀部。《說文·骨部》：“臄，髀上也。”桂馥義證：“髀上也者，《一切經音義》二引同。又十四引《廣雅》：‘臄，臀也。’（《漢語大詞典》（十二），p.422）

(3) 案：從注 61 知髀指大腿，髀上就是大腿以上。參合《康熙字典》和《說文解字》例，臄應指臀。這裡指割臀上（屁股上）的肉。

⁶⁴ 項（ㄒㄩㄥˋ）：1.頸的後部。亦泛指頸。（《漢語大詞典》（十二），p.229）

⁶⁵ 脊（ㄐㄧˇ）：1.人或動物背部中間的骨肉，脊骨。（《漢語大詞典》（六），p.1254）

尸毘王言：「勿遮諸人，聽令入看！」而說偈言：

「天人阿修羅，一切來觀我！大心無上志，以求成佛道。

若有求佛道，當忍此大苦；不能堅固心，則當息其意。」

是時，菩薩以血塗手，攀稱欲上，定心以身盡以對鵠。

鷹言：「大王！此事難辦，何用如此？以鵠還我！」

王言：「鵠來歸我，終不與汝。我喪身無量，於物⁶⁶無益，今欲以身求易佛道。」以手攀稱，爾時，菩薩肉盡筋斷，不能自制，欲上而墮，自責心言：「汝當自堅，勿（88c）得迷悶！一切眾生墮憂苦大海，汝一人立誓欲度一切，何以怠⁶⁷悶！此苦甚少，地獄苦多，以此相比，於十六分猶不及一！我今有智慧、精進、持戒、禪定，猶患此苦，何況地獄中人無智慧者！」

是時菩薩一心欲上，復更攀稱，語人：「扶我！」是時菩薩心定無悔。

諸天、龍王、阿修羅、鬼神、人民皆大讚言：「為一小鳥乃爾，是事希有！」

即時大地為六種振動，大海波揚，枯樹生華，天降香雨及散名華，天女歌讚：「必得成佛！」

是時念我⁶⁸四方神仙皆來讚言：「是真菩薩，必早成佛。」

鷹語鵠言：「終⁶⁹試如此，不惜身命，是真菩薩！」即說偈言：

「慈悲地中生，一切智⁷⁰樹牙，我曹當供養，不應施憂惱！」

毘首羯磨語釋提桓因言：「天主！汝有神力，可令此王身得平復。」

釋提桓因言：「不須我也。此王自作誓願，大心歡喜，不惜身命感發一切令求佛道。」

帝釋語人王言：「汝割肉辛苦，心不惱沒耶？」

王言：「我心歡喜，不惱不沒。」

帝釋言：「誰當信汝心不沒者？」

是時菩薩作實誓願：「我割肉血流，不瞋不惱，一心不悶以求佛道者，我身當即平復如故。」

即出語時，身復如本。人天見之，皆大悲喜，歎未曾有：「此大菩薩必當作佛，我曹應當盡心供養。願令早成佛道，當念我等！」

是時釋提桓因、毘首羯磨各還天上。

如是等種種相，是檀波羅蜜滿。

⁶⁶ 物=人【石】。（大正 25，88d，n.28）

物（又、）：3.泛指萬物。《詩·大雅·烝民》：「天生烝民，有物有則。」《禮記·中庸》：「誠者物之終始。」鄭玄注：「物，萬物也。」¹²人，眾人。《左傳·昭公十一年》：「晉荀吳謂韓宣子曰：『不能救陳，又不能救蔡，物以無親。』」楊伯峻注引顧炎武曰：「物，人也。」南朝宋劉義慶《世說新語·方正》：「盧志於眾坐問陸士衡：『陸遜、陸抗是君何物？』」北魏酈道元《水經注·洛水》：「既神遊自得，不與物交。」（《漢語大詞典》（六），p.249）

⁶⁷ 怠=迷【石】。（大正 25，88d，n.32）

⁶⁸ 〔念我〕—【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，88d，n.36）

⁶⁹ 終=眾【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，88d，n.37）

⁷⁰ 一切智：從慈悲生。（印順法師，《大智度論筆記》〔D029〕p.279）

2、尸羅波羅蜜滿

問曰：尸羅波羅蜜云何滿？

答曰：不惜身命，護持淨戒，如須陀須摩王，以劫磨沙波陀大王故，乃至（89a）捨命不犯禁戒。⁷¹

昔有須陀須摩王，是王精進持戒，常依實語。晨朝乘車，將諸婬女入園遊戲。出城門時，有一婆羅門來乞，語王言：「王是大福德人，我身貧窮，當見愍念，賜匄⁷²少多！」

王言：「諾！敬如來告，當相布施，須我出還。」

作此語已，入園澡浴嬉戲。時有兩翅王，名曰鹿足，空中飛來，於婬女中捉王將去，譬如金翅鳥海中取龍。諸女啼哭，號慟一園；驚城內外，搔擾⁷³悲惶。鹿足負王，騰躍虛空，至所住止⁷⁴，置九十九諸王中⁷⁵。

須陀須摩王涕零如雨，鹿足王語言：「大剎利王！汝何以啼如小兒？人生有死，合會有離。」

須陀須摩王答言：「我不畏死，甚畏失信。我從生已來，初不妄語。今日晨朝出門時，有一婆羅門來從我乞，我時許言：『還當布施。』不慮無常，辜負彼心，自招欺罪，是故啼耳！」

鹿足王言：「汝意欲爾，畏此妄語，聽汝還去七日，布施婆羅門訖便來還。若過七日不還，我有兩翅力，取汝不難。」

須陀須摩王得還本國，恣意布施，立太子為王，大會人民，懺謝之言：「我智不周⁷⁶物⁷⁷，治不如法，當見忠恕！如我今日，身非己⁷⁸有，正爾還去。」

舉國人民及諸親戚叩頭留之：「願王留意，慈蔭此國，勿以鹿足鬼王為慮也！當設鐵舍、奇兵，鹿足雖神，不畏之也！」

王言：「不得爾也！」而說偈言：「實語第一戒，實語昇天梯，實語小而大，妄語入地獄。我今守實語，寧棄身壽命，（89b）心無有悔恨。」

⁷¹ 參見 Lamotte (1944, p.260, n.1)：這是非常著名之本生，其中，須陀須摩 (Sutasoma) 就是佛陀，而劫磨沙波陀 (Kalmāsapāda) 就是央掘摩羅 (Aṅgulimāla)。參見《六度集經》卷 4 (41 經) (大正 3, 22b-24b)；《賢愚經》(52 經) (大正 4, 425c-427a)；《舊雜譬喻經》卷下 (40 經) (大正 4, 517a-c)。

⁷² 匄 (《𠂔》)：𠂔之異體字。1. 求，乞求。《文選·劉孝標〈廣絕交論〉》：“攀其鱗翼，𠂔其餘論。”李周翰注：“𠂔，乞也。”2. 給予。《魏書·食貨志》：“靈太后曾令公卿已下任力負物而取之，又數資禁內左右，所費無貲，而不能一𠂔百姓也。”（《漢語大詞典》（一），p.341）

匄 = 自【宮】。（大正 25, 89d, n.2）

⁷³ 搔擾：動亂不安，擾亂。（《漢語大詞典》（六），p.785）

⁷⁴ 止 = 山【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25, 89d, n.8）

⁷⁵ 參見 Lamotte (1944, p.262, n.1)：依《賢愚經》（大正 4, 426a）及《佛說仁王般若波羅蜜經》（大正 8, 830b），劫磨沙波陀共捕捉九九九王。

⁷⁶ 周 (𠂔)：1、周密，謹嚴。2、遍，遍及。《易·繫辭上》：“知周乎萬物而道濟天下，故不過。”《左傳·隱公十一年》：“瑕叔盈又以蝥弧登，周麾而呼曰：‘君登矣。’”杜預注：“周，遍也。”（《漢語大詞典》（三），p.293）

⁷⁷ 物 = 初【宋】【宮】。（大正 25, 89d, n.18）

⁷⁸ 《大正藏》原作「己」，今依《高麗藏》作「己」（第 14 冊，413a12）。

如是思惟已，王即發去，到鹿足王所。鹿足遙見，歡喜而言：「汝是實語人，不失信⁷⁹要⁸⁰。一切人皆惜身命，汝從死得脫，還來赴信，汝是大人！」

爾時，須陀須摩王讚實語：「實語是為人，非實語非人。」

如是種種讚實語，呵妄語。鹿足⁸¹聞之，信心清淨，語須陀須摩王言：「汝好說此，今相放捨；汝既得脫，九⁸²十九王亦布施汝，隨意各還本國。」

如是語已，百⁸³王各得還去。

如是等種種本生中相，是為尸羅波羅蜜滿。

3、羼提波羅蜜滿

問曰：羼提波羅蜜云何滿？

答曰：若人來罵，撾捶割剝，支解奪命，心不起瞋。如羼提比丘為迦梨王截其手、足、耳、鼻，心堅不動。⁸⁴

4、毘梨耶波羅蜜滿

問曰：毘梨耶波羅蜜云何滿？

答曰：若有大心、勤⁸⁵力如大施菩薩，為一切故，以此一身，誓杼大海，令其乾盡，定心不懈。⁸⁶

亦如讚弗沙佛，七日七夜翹一腳，目不眴。⁸⁷

5、禪波羅蜜滿

問曰：禪波羅蜜云何滿？

答曰：如一切外道禪定中得自在。

又如尚闍梨仙人，坐禪時無出入息，鳥於螺髻中生子，不動不搖，乃至鳥子

⁷⁹ 信：2.守信用，實踐諾言。《左傳·宣公二年》：“賊民之主，不忠；棄君之命，不信。”《國語·晉語二》：“吾聞之，申生甚好信而彊，又失言於眾矣，雖欲有退，眾將責焉。”韋昭注：“信，言必行之。”（《漢語大詞典》（一），p.1414）

⁸⁰ 要（一么）：5.指所訂立的誓約、盟約。漢荀悅《漢紀·高后紀》：“陵讓平勃曰：‘諸君背要，何面目見高帝於地下？’”（《漢語大詞典》（八），p.753）

⁸¹ 《大正藏》原作「鹿足」，今依《高麗藏》作「鹿足」（第14冊，413b2）。

⁸² （九百）+九【聖】。（大正25，89d，n.29）

⁸³ 百=九百九十九【聖】。（大正25，89d，n.30）

⁸⁴ 參見 Lamotte（1944，p.264，n.1）：參見《大智度論》卷14（大正25，166c）；《六度集經》卷5（44經）（大正3，25a-c）；《僧伽羅刹所集經》（大正4，119a）；《大莊嚴論經》卷11（63經）（大正4，320a）；卷12（65經）（大正4，325c）；《賢愚經》卷2（12經）（大正4，359c-360b）；《金剛般若波羅蜜經》（大正8，750b）；《大般涅槃經》卷31（大正12，551a-b）；《大方等大集經》卷50（大正13，330b）；《阿育王傳》卷5（大正50，119b）；《大唐西域記》卷3（大正51，882b）；《經律異相》卷8（大正53，40b-c）。

⁸⁵ 勤=勢【聖】（大正25，89d，n.32）

⁸⁶ 參見 Lamotte（1944，p.265，n.1）：大施菩薩之事蹟，在《大智度論》卷12，將有詳細之說明見（大正25，151a-152a）。同見 Mahāvastu（梵本《大事》），II，pp.89-91；《六度集經》卷1（9經）（大正3，4a-5a）；《賢愚經》卷8（40經）（大正4，404b-409c）；《經律異相》卷9（大正53，47b-48a）；《生經》卷1（8經）（大正3，75b-76a）。

⁸⁷ 參見 Lamotte（1944，p.266，n.1）：另參見《大智度論》卷4（大正25，87c）。

飛去。⁸⁸

6、般若波羅蜜滿

問曰：般若波羅蜜云何滿？

答曰：菩薩大心思惟分別，如劬嬪陀婆羅門大臣，分閭浮提大地作七分。若干大城、小城、聚落村民，盡作七分。⁸⁹般若波羅蜜如是。

四、菩薩生兜率天上

是菩薩六波羅蜜滿，在迦葉佛所作弟子，持淨戒，行功德，生兜率天上。

問曰：菩薩何以生兜率天上⁹⁰，而不在上生、不在下生；是大⁹¹有福德，應自在生？

答曰：

（一）因緣業熟故

有人言：因緣業熟，應在是中生。

（二）兜率天結使不厚不利，智慧安隱故

復次，下地中結使厚濁，上地中結使（89c）利；兜率天上結使不厚不利，智慧安隱故。

（三）兜率天壽與佛出時會故

復次，不欲過佛出世時故。若於下地生命短，壽終時佛未出世；若於上地生命長，壽未盡，復過佛出時；兜率天壽，與佛出時會故。

（四）佛常居中道故

復次，佛常居中道⁹²故。兜率天於六天及梵之中，上三⁹³、下三⁹⁴。於彼天下，必生中國⁹⁵，中夜降神，中夜出迦毘羅婆國，行中道得阿耨多羅三藐三菩提；中道為人說法，中夜入無餘涅槃。好中法故，中天上生。

如是菩薩兜率天上生竟。

⁸⁸ 參見 Lamotte (1944, p.266, n.2)：另參見《大智度論》卷 17（大正 25，188a-b）。

⁸⁹ 參見 Lamotte (1944, p.266, n.3)：此段摘引自《大典尊經》（Mahāgovindīyasūtra），此經收於 Dīgha（《長部》），II, pp.220-252; Mahāvastu（梵本《大事》），III, pp.197-240；《長阿含經》卷 5（3 經）《典尊經》（大正 1，30b-34b）；《大堅固婆羅門緣起經》（大正 1，207c-213c）。

⁹⁰ 參見《大毘婆沙論》卷 178（大正 27，892c12-893a10）。

⁹¹ 大=若【宮】。（大正 25，89d，n.38）

⁹² 中邊：佛常居中道。（印順法師，《大智度論筆記》〔D015〕p.258）

⁹³ 上三：兜率天位於「四天王天、三十三天、焰摩天」三天之上，或兜率天之上上有「樂變化天、他化自在天、梵眾天」三天。

⁹⁴ 下三：兜率天位於「樂變化天、他化自在天、梵眾天」三天之下，或兜率天之下有「四天王天、三十三天、焰摩天」三天。

⁹⁵ 中國，對邊地而說。參見 Lamotte (1944, p.268, n.2)：此處所說之「中國」（Madhyadeśā），其範圍遠較婆羅門教古傳文獻所說之「中國」寬廣。就後者而言，它僅是指 Aryāvarta，但就佛教之「中國」來說，它涵蓋十六大國（Mahājanapada）中之十四個。

五、菩薩下生人間前作四種觀察

(一) 總說

以四種觀人間：一者觀時，二者觀土地，三者觀種姓，四者觀生處。⁹⁶

(二) 別說

1、觀時

云何觀時？時有八種，佛出其中：第一、人長壽八萬四千歲時，第二、人壽七萬歲，第三、人壽六萬歲，第四、人壽五萬歲，第五、人壽四萬歲，第六、人壽三萬歲，第七、人壽二萬歲，第八、人壽一百餘歲⁹⁷。

菩薩如是念：人壽百歲，佛出時到。是名觀時。

2、觀土地

云何觀土地？諸佛常在中國生，多金銀寶物，飲食豐美，其土清淨。

3、觀種姓

云何觀種姓？佛生二種姓中：若刹利、若婆羅門。刹利種勢力大故，婆羅門種姓智慧大故。隨時所貴者，佛於中生。

4、觀生處

云何觀生處？何等母人能懷那羅延力⁹⁸菩薩？亦能自護淨戒？如是觀竟，唯中國迦毘羅婆淨飯王后能懷菩薩。如是思惟已，於兜率天下，不失正慧入於母胎。

六、菩薩末後身從天上下生人間

問曰：何以故，一切菩薩（90a）末後身從天上來，不從人中來？⁹⁹

答曰：

(一) 乘上道故

⁹⁶ 參見《大毘婆沙論》卷 178（大正 27，893b3-17）

⁹⁷ 參見 Lamotte（1944, p.269, n.1）：根據 Dīgha, II, pp.2-7 之記載，在「七佛」時，人壽分別為：

- 1、毘婆尸佛（Vipaśyin, Vipassi）：八萬歲。
- 2、尸棄佛（Śikhin, Sikhi）：七萬歲。
- 3、毘舍浮佛（Viśvabhū, Vessabhū）：六萬歲。
- 4、拘樓孫佛（Krakucchanda, Kakusandha）：四萬歲。
- 5、拘那含牟尼佛（Kanakamuni, Konāgamana）：三萬歲。
- 6、迦葉佛（Kāśyapa, Kassapa）：二萬歲。
- 7、釋迦牟尼佛：百歲。

此等數目可由不同之典籍得到確認：《長阿含經》（大正 1，1c）；《七佛經》（大正 1，150a）；《七佛父母姓字經》（大正 1，159b）；《增壹阿含經》卷 45（大正 2，790b-c）〔但該處說毘婆尸佛時人壽八萬四千歲，而不是八萬歲〕；《出曜經》卷 2（大正 4，615c）。而《大毘婆沙論》卷 135（大正 27，700c）及《俱舍論》卷 12（大正 29，64a16-21）則認為諸佛是在「減劫」時出世，按人歲就是從八萬歲每經百年減一歲。

⁹⁸ 參見 Lamotte（1944, p.269, n.2）：那羅延（Nārāyaṇa）是具有那羅延力者。這是在一序列比喻菩薩之力的事物中之第七個，在該序列中，後者之力較前者強過十倍。詳見《大毘婆沙論》卷 30（大正 27，155a）；《俱舍論》卷 27（大正 29，140c）。

⁹⁹ 參見《大毘婆沙論》卷 178（大正 27，893a10-18）。

乘上道故，六¹⁰⁰道之中天道最上。

（二）天上下時有種種瑞應故

復次，天上下時，種種瑞應未曾所有；若從人道，人道不能有此。

（三）人敬重天故

復次，人敬重天故。

七、菩薩正慧入母胎¹⁰¹

問曰：一切人以垢心有¹⁰²相續入母胎，一切邪慧相應，云何名菩薩正慧入母胎？¹⁰³

答曰：

（一）憶念不失故，入胎、住胎、出胎如實知

有人言：有相續時，一切眾生邪慧心入母胎，菩薩憶念不失故，名正慧入母胎。中陰中住則知中陰住，入胎時知入胎，歌羅羅¹⁰⁴（kalala）時知住歌羅羅（受胎七日赤白精和合時也），頰浮陀¹⁰⁵（arbuda）（二七日時如璽胞狀也）時知住頰浮陀，伽那¹⁰⁶（ghana）時知住伽那（三七日時如凝酪也），五胞¹⁰⁷時知住五胞，出生時知出生；是中憶念不失，是名正慧入母胎。

（二）淨心念父母故，不於父母生倒心

復次，餘人在中陰住時，若男，於母生欲染心：「此女人與我從事。」於父生瞋恚；若女，於父生染欲心：「此男子與我從事。」於母生瞋恚。

如是瞋恚心、染欲心，菩薩無此。菩薩先已了知是父、是母。是父、是母能長養我身，我依父母生身得阿耨多羅三藐三菩提。是淨心念父母相續入胎，是名正慧入母胎。

八、菩薩出胎及三十二相具足¹⁰⁸

（一）出胎及三十二相

是菩薩滿十月，正慧不失念。出胎，行七步，發口言：「是我末後身。」

乃至將示相師：「汝觀我子實有三十二大人相不？若有三十二相具足者，是應有二法：若在家當為轉輪聖王，若出家當成佛。」

¹⁰⁰ 六=五【石】。（大正 25，90d，n.1）

¹⁰¹ 正慧入胎：入住出胎如實知、不於父母生倒心。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.201）

¹⁰² 〔有〕—【聖】。（大正 25，90d，n.2）

¹⁰³ 參見《大毘婆沙論》卷 60（大正 27，309a1-9）卷 171（大正 27，863c26-864a12）。

¹⁰⁴ 《一切經音義》卷 26：「歌羅羅時（受胎七日不淨和合之時也）。」（大正 54，473c）

¹⁰⁵ 《翻譯名義集》卷 6：「頰部曇，或遏蒲曇，或頰浮陀，此云疱，狀如瘡疱，胎二七日。」（大正 54，1160b21-22）

¹⁰⁶ 《翻譯名義集》卷 6：「蔽尸，或閉尺，或伽那，此云凝結，狀如就血，或云聚血，或云戛肉，胎三七日。」（大正 54，1160b23-24）

¹⁰⁷ 《修行道地經》卷 1：「又二七日其胎稍轉譬如薄酪，至三七日似如生酪；又四七日精凝如熟酪，至五七日胎精遂變猶如生酥；又六七日變如息肉，至七七日轉如段肉；又八七日其堅如坏，至九七日變為五胞，兩肘兩髀及其頸項而從中出也；又十七日復有五胞，手腕脚腕及生其頭；十一七日續生二十四胞，手指足指眼耳鼻口此從中出。」（大正 15，187a）

¹⁰⁸ 參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，888a6-889a9），《大智度論》卷 88（大正 25，681a-683a）。

諸相師言：「地天太子實有三十二大人相，若在家者當作轉輪王，若出家者當成佛。」

王言：「何等三十二相？」

相師答言：

一者、足下安平立相：足下一切著地，間無所受，不容一針。

二者、足下二輪相：千輻輞¹⁰⁹轂¹¹⁰，三事具（90b）足，自然成就，不待人工，諸天工師毘首羯磨不能化作如是妙相。

問曰：何以故不能？

答曰：是毘首羯磨諸天工師，不隱沒智慧；是輪相善業報。

是天工師生報得智慧；是輪相行善根智慧得。

是毘首羯磨一世得是智慧；是輪相從無量劫智慧生。

以是故，毘首羯磨不能化作，何況餘工師？¹¹¹

三者、長指相：指纖長端直，次第臚¹¹²好，指節參差。

四者、足跟廣平相。

五者、手足指縵網相：如鴈王張指則現，不張則不現。

六者、手足柔軟相¹¹³：如細劫波¹¹⁴毳¹¹⁵，勝餘身分。

七者、足趺高滿相：以足蹈地，不廣不狹。足下色如赤蓮華，足指間網及足邊色如真珊瑚，指爪如淨赤銅，足趺上真金色，足趺上毛青毘琉璃色。其足嚴好，譬如雜寶展，種種莊飾。

八者、伊泥延膊¹¹⁶相：如伊泥延（Aineya）鹿膊¹¹⁷，隨次臚纖¹¹⁸。

¹⁰⁹ 輞（ㄨㄠˇ）：1.車輪的外框。（《漢語大詞典》（九），p.1287）

¹¹⁰ 轂（ㄍㄨˇ）：1.車輪的中心部位，周圍與車輻的一端相接，中有圓孔，用以插軸。2.車輪的代稱。（《漢語大詞典》（六），p.1509）

¹¹¹ 《大毘婆沙論》卷 177：

二者，千輻輪相。謂佛於雙足下有文如輪，千輻具足，轂輞圓滿，分明巧妙，妙業天子雖極作意不能擬之而別化作。所以者何？

妙業天子所化作事是無覆無記智所引，此相是純淨業所引故。

復次，彼天所作是生得智所引，此相是增上加行智所引故。

復次，彼天所作是一生所習智所引，此相是無量生所習智所引故。（大正 27，888a10-18）

¹¹² 臚＝嚴【聖】。（大正 25，90d，n.24）

¹¹³ 手足柔軟相，又作手足如兜羅綿相、手足細軟相，即手足極柔軟，如細劫波毳之相。

¹¹⁴ 《翻譯名義集》：「劫波育，或言劫具，即木綿也；正言迦波羅，此樹華名也，可以為布，高昌名毼。罽賓國南，大者成樹；已北形小，狀如土蔡，有殼剖以出華如柳絮，可紐（女真）以為布。」（大正 54，1172a18-21）

¹¹⁵ 毳（ㄘㄨㄟˇ）：3.指毛皮或毛織品所製衣服。（《漢語大詞典》（六），p.1012）

¹¹⁶ （1）《大正藏》原作「膊」，今依《高麗藏》作「膊」（第 14 冊，414c15）。

（2）膊（ㄅㄛˊ）：上肢近肩之處。（《漢語大字典》（三），p.2101）

案：膊，身體肩以下手腕以上的部位。近肩部分稱為「上膊」，近手部分稱為「下膊」。

（3）膊（ㄅㄛˊ）：《集韻·諄韻》：“膊，股骨也。”《類篇·肉部》：“膊，腓腸也。”（《漢語大字典》（三），p.2106）

（4）腓腸：小腿肚。（《漢語大詞典》（六），p.1331）

¹¹⁷ （1）《大正藏》原作「膊」，今依《高麗藏》作「膊」（第 14 冊，414c16）。

九者、正立手摩膝相：不俯不仰，以掌摩膝。

十者、陰藏相：譬如調善象寶、馬寶。

問曰：若菩薩得阿耨多羅三藐三菩提時，諸弟子何因緣見陰藏相？

答曰：為度眾人決眾疑故，示陰藏相。

復有人言：「佛化作馬寶、象寶，示諸弟子言：『我陰藏相亦如是。』」¹¹⁹

十一者、身廣長等相：如尼拘盧陀樹（Nyagrodha），菩薩身齊為中，四邊量等。

十二者、毛上向相：身有諸毛，生皆上向而穉¹²⁰。

十三者、一一孔一毛生相：毛不亂，青瑠璃色，毛右靡¹²¹上向¹²²。

十四者、金色相：

問曰：何等金色？

答曰：若鐵在金邊則不現，今現在金比¹²³佛在時金則不現，佛在時金比閻浮那金則不現，閻浮那金比大海中轉輪聖王道中金（90c）沙則不現，金沙比金山則不現，金山比須彌山則不現，須彌山金比三十三諸天瓔珞金則不

(2) 《一切經音義》卷 22 云：「伊尼延鹿王牀：伊尼者，鹿名也。其毛色多黑，牀形臃纖，長短得所。其鹿王最勝，故取為喻。」（大正 54，448a23-24）

(3) 臄（尸乂弓、）：脰肉。小腿肚子。《說文·肉部》：“臄，腓腸也。”（《漢語大字典》（三），p.2096）

(4) 脰（尸一、）：從膝蓋到腳跟的部分。（《漢語大字典》（三），p.2077）

¹¹⁸ (1) 臄（尸乂、）：同“傭”。均等，公平，齊整。（《漢語大字典》（三），p.2108）

(2) 傭（尸乂、）：均，公平。（《漢語大詞典》（一），p.1656）

(3) 纖：1. 細小，微細。（《漢語大詞典》（九），p.1046）

(4) 《一切經音義》卷 14：「傭纖（丑龍反。《考聲》：上下均也。《韻英》：直也。《說文》：均直也。從人，庸聲。經從月作臄，俗字也。下，相間反。《廣雅》：纖，微也。《說文》：細也，從糸鐵聲也。或從女作嬖，鐵音。經從截，非也。）」（大正 54，391a20-21）

¹¹⁹ 參見 Lamotte (1944, p.275, n.1)：《大智度論》卷 26（大正 25，251c-251a）。

有婆羅門仰觀如來身，具見諸相，唯不見「廣長舌相、陰馬藏」二相。佛為斷其疑，令生淨信，而以悲心示此二相令彼得見。相關文獻參見《長阿含經》卷 13（20 經）《阿摩晝經》（大正 1，87c）；Dīgha（《長部》），I, p.106。《中阿含經》卷 41（161 經）《梵摩經》（大正 1，688b）；Majjhima（《中部》），II, p.143；《梵摩渝經》（大正 1，885b）。Suttanipāta（《經集》）《施羅經》（Selasutta），III, No.7；Majjhima（《中部》），II, No.92。

另參見《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 35：「爾時世尊作如是念：此樹生摩納婆遍於我身欲觀三十二相，已見三十，於二有疑，陰舌二相未能得見，我今方便現陰藏相令彼見已，即舒舌相長至髮際廣覆面門，彼既見已作如是念：沙門喬答摩眾相具足，有二種業：在俗作輪王，出家成正覺，乃至名聞無不周遍。時，摩納婆生大歡喜辭佛而去。」（大正 24，379c7-13）

¹²⁰ (1) 穉（乚、）：1. 幼，後作「稚」。（《漢語大字典》（四），p.2633）

(2) 稚：2. 幼小，年幼。5. 細小。（《漢語大詞典》（八），p.98）

¹²¹ 靡＝旋【元】【明】【聖】。（大正 25，90d，n.32）

¹²² (1) 靡（巾一、）：3. 親順，順服。5. 華麗，精美。6. 細緻，細密。（《漢語大詞典》（十一），p.787）

(2) 施靡：連綿不斷貌。（《漢語大詞典》（六），p.1582）

(3) 《十住毘婆沙論》卷 8：「毛上向右旋故名毛上旋相。」（大正 26，65a）

(4) 案：「施靡」，相連貌也，則右靡向上猶言向右連延向上之意，如同《十住毘婆沙論》說言「上向右旋」。

¹²³ 比：11. 近，靠近。（《漢語大詞典》（五），p.258）

現，三十三諸天瓔珞金比焰摩天金則不現，焰摩天金比兜率陀天金則不現，兜率陀天金比化自在天金則不現，化自在天金比他化自在天金則不現，他化自在天金比菩薩身色則不現。如是色，是名金色相。¹²⁴

十五者、丈光相：四邊皆有一丈光，佛在是光中端嚴第一，如諸天諸王寶光明淨。¹²⁵

十六者、細薄皮相：塵土不著身，如蓮華葉不受塵水。若菩薩在乾土山中經行，土不著足；隨藍風來，吹破土山令散為塵，乃至一塵不著佛身。

十七者、七處隆¹²⁶滿相：兩手、兩足、兩肩、項¹²⁷中，七處皆隆滿端正，色淨勝餘身體。

十八者、兩腋下隆滿相：不高不深。

十九者、上身如師子相。

二十者、大直身相：於一切人中身最大而直。

二十一者、肩圓好相：一切治¹²⁸肩無如是者。

二十二者、四十齒相：不多不少，餘人三十二齒，身三百餘骨，頭骨有九；¹²⁹菩薩四十齒，頭有一骨。菩薩齒骨多，頭骨少；餘人齒骨少，頭骨多。以是故，異於餘人身。

二十三者、齒齊相：諸齒等，無麤無細，不出不入。齒密相，人不知者，謂為一齒，齒間不容一毫。

二十四者、牙白相：乃至勝雪山王光。

二十五者、師子頰相：如師子獸中王平廣頰。

二十六者、味中得上味相：(91a)

有人言：佛以食著口中，是一切食皆作最上味。何以故？是一切食中有最上味

¹²⁴ 《大毘婆沙論》卷 177：「十四者，身真金色相。謂佛身真金色，映奪世間一切金光，令不復現。如今時人所用鐵等，於今時所用金邊威光不現；今時所用金至佛在世時所用金邊威光不現；佛在世時所用金若至大海轉輪王路金砂膽部捺陀金邊威光不現；此金砂金若至七金山金邊威光不現；七金山金至妙高山王金邊威光不現；妙高山王金至三十三天莊嚴具金邊威光不現；如是展轉乃至樂變化天莊嚴具金至他化自在天莊嚴具金邊威光不現；此他化自在天莊嚴具金若至佛身金邊威光不現。是故佛身金色最勝，映奪一切世間金色。」(大正 27, 888b11-23)

¹²⁵ 參見 Lamotte (1944, p.277, n.1)：「丈光相」是佛陀之「常光」(prakṛtiprabhā)。在《般若經》之幻現中，佛陀首先從身體的每一部分放光，接著是毛孔放光，最後則是放出常光，長度一丈，以使與會者能觀視：見《大智度論》卷 8 (大正 25, 114c)。

¹²⁶ 隆=平【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 90d, n.37)

¹²⁷ 項：1.頸的後部。亦泛指頸。(《漢語大詞典》(十二)，p.229)

¹²⁸ 治：18.較量，匹敵。《戰國策·趙策四》：“齊秦交重趙，臣必見燕與韓魏亦且重趙也，皆且無敢與趙治。”《漢書·韓安國傳》：“甲肉袒謝，安國笑曰：‘公等足與治乎？’”顏師古注：“治謂當敵也，今人猶云對治。”(《漢語大詞典》(五)，p.1122)

¹²⁹ 參見 Lamotte (1944, p.278, n.1)：《大智度論》此處的說法，與《大毘婆沙論》卷 177 之解釋不同：「問：餘人但有三十二齒，而說彼身中有一百三骨，佛具四十齒，何故亦言身中有一百三骨，而不增耶？答：餘人頭骨九分合成，世尊頭骨但有一段，是以俱有一百三骨。」(大正 27, 888c12-16)

因故。無是相人，不能發其因故，不得最上味。

復有人言：若菩薩舉食著口中，是時咽喉邊兩處流注甘露，和合諸味¹³⁰，是味清淨故，名味中得上味。

二十七者、大舌相：是菩薩大舌從口中出，覆一切面分，乃至髮際；若還入口，口亦不滿。

二十八者、梵聲相：如梵天王五種聲從口出：其一、深如雷；二、清徹遠聞，聞者悅樂；三、入心敬愛；四、諦了易解；五、聽者無厭。菩薩音聲亦如是，五種聲從口中出迦陵毘伽聲相，如迦陵毘伽鳥聲可愛；鼓聲相，如大鼓音深遠。

二十九者、真青眼相：如好青蓮華。

三十者、牛眼睫相：如牛王眼睫，長好¹³¹不亂。

三十一者、頂髻相：菩薩有骨髻，如拳等在頂上。

三十二者、白毛相：白毛眉間生，不高不下，白淨右旋，舒¹³²長五尺。

相師言：地天太子三十二大人相如是，菩薩具有此相。

（二）菩薩與轉輪聖王三十二相之差別

問曰：轉輪聖王有三十二相，菩薩亦有三十二相，有何差別？¹³³

答曰：菩薩相者，有七事勝轉輪聖王相。菩薩相者：一、淨好；二、分明；三、不失處；四、具足；五、深入；六、隨智慧行，不隨世間；七、隨遠離¹³⁴。轉輪聖王相不爾。

（三）何謂「相」

問曰：云何名相？¹³⁵

答曰：易知故名相，如水異火，以相故知。

（四）釋三十二相多少之理由

問曰：菩薩何以故三十二相不多不少？¹³⁶

答曰：有人言：「佛以三十二相莊嚴身者，端正不亂故。若少者身不端正，若多者佛身相亂；是三十二相端正不亂，不可益，不可減。猶（91b）如佛法不可增、不可減，身相亦如是。」

（五）菩薩以相嚴身之理由

問曰：菩薩何以故以相嚴身？¹³⁷

答曰：

¹³⁰ 參見 Lamotte (1944, p.278, n.2)：依《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 4（大正 8，883c）之說明：所有飲食及諸毒藥，至此牙（指四顆犬齒）時變成甘露。

¹³¹ 好＝厚【宋】【宮】【聖】。（大正 25，91d，n.16）

¹³² 舒（尸乂）：7.伸，伸展，展開。（《漢語大詞典》（八），p.1085）

¹³³ 參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，889b24-28）

¹³⁴ 菩薩七事勝輪王。（印順法師，《大智度論筆記》〔D007〕p.248）

¹³⁵ 參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，889a10-11）。

¹³⁶ 參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，889a12-19）。

¹³⁷ 參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，889a28-b15）。

1、令人心得信淨故

有人見佛身相，心得信淨，以是故以相嚴身。

2、佛以身色乃至智慧等一切事皆勝故

復次，諸佛以一切事勝故，身色、威力，種姓，家屬，智慧、禪定、解脫，眾事皆勝，若佛不莊嚴身相，是事便少。

3、若身相不莊嚴，則無上菩提不住此身故

復次，有人言：「阿耨多羅三藐三菩提住是身中，若身相不嚴，阿耨多羅三藐三菩提不住此身中。譬如人欲娶豪貴家女，其女遣使語彼人言：『若欲娶我者，當先莊嚴房室，除却污穢，塗治香熏，安施床榻，被褥綖¹³⁸縵¹³⁹，幃帳幄幔¹⁴⁰，幡蓋華香，必令嚴飾，然後我當到汝舍。』阿耨多羅三藐三菩提亦復如是，遣智慧使，未來世中到菩薩所言：『若欲得我，先修相好以自莊嚴，然後我當住汝身中；若不莊嚴身者，我不住也。』以是故，菩薩修三十二相自莊嚴身，為得阿耨多羅三藐三菩提故。」

九、出家修行成就無上正等覺

是時菩薩漸漸長大，見老病死苦，厭患心生，夜半出家，六年苦行，食難陀婆羅門女益身十六功德石蜜乳糜¹⁴¹。食竟，菩提樹下破萬八千億鬼兵魔眾已，得阿耨多羅三藐三菩提。

問曰：得何功德故名為佛？¹⁴²

答曰：得盡智、無生智¹⁴³，故名為佛。

¹³⁸ 綖 (ㄨㄣˇ): 網。晉陸翽《鄴中記》：“花中懸金箔織成綖囊。”(《漢語大詞典》(九), p.914)

¹³⁹ (1) 縵 (ㄇㄢˋ): 1.古代覆在冠冕上的裝飾。(《漢語大詞典》(九), p.824)

(2) 《一切經音義》卷 4:「綖縵(上, 駕遠反; 下, 餘旃反。經言綖縵者, 即妙綺錦筵、繡褥、舞筵, 地衣之類也)。」(大正 54, 332a1)

(3) 《一切經音義》卷 15:「綖縵(上音宛, 下音延。經云: 綖縵者, 花氎錦褥舞筵之類。案禮傳及字書說, 綖縵乃是頭冠綺飾也; 甚乖經義, 亦宜改作婉筵二字, 以合經義也)。」(大正 54, 401c14-15)

¹⁴⁰ 《大正藏》原作「慢」, 今依《高麗藏》作「幔」(第 14 冊, 416a14)。

¹⁴¹ 「十六功德石蜜乳糜」或作「十六德香蜜乳糜」(《阿毘達磨大毘婆沙論》(大正 27, 532b15), 或作「十六轉甘味乳糜」(《阿毘達磨大毘婆沙論》(大正 27, 680a8-9), 或作「十六轉乳糜」(《阿毘達磨大毘婆沙論》(大正 27, 913c17), 或作「十六倍乳糜」(《根本說一切有部毘奈耶》(大正 23, 717a6), 或作「十六轉乳粥」(《根本說一切有部毘奈耶破僧事》(大正 24, 121c17-18)。

關於「十六功德」(或作「十六轉」), 《根本說一切有部毘奈耶破僧事》云:「十六轉者: (1) 一千牛乳飲一千牛, (2) 復以一千飲五百, (3) 復以五百飲五百, (4) 復以五百飲二百五十, (5) 復以二百五十飲二百五十, (6) 復以二百五十飲一百二十五, (7) 復以一百二十五飲一百二十五, (8) 復以一百二十五飲六十四, (9) 復以六十四飲六十四, (10) 復以六十四飲三十二, (11) 復以三十二飲三十二, (12) 復以三十二飲十六, (13) 復以十六飲十六, (14) 復以十六飲八, (15) 復以八飲八, (16) 復以八飲四。作是念已, 即取此乳, 頗璃器中煮為粥。當煮之時, 淨居諸天觀見菩薩食此粥已, 即成菩提道。」(大正 24, 121c18-28)

¹⁴² 佛陀: 小〔乘〕: 得盡、無生智故, 具十力等德故, 總別相知諸法故。眾法寶成。(印順法師, 《大智度論筆記》[D024] p.273)

¹⁴³ 參見 Lamotte (1944, p.282, n.1): 此二種智即是菩提: 前者在於確實知道應作之事已完成;

復次，有人言：「得佛十力、四無所畏、十八不共法、三達¹⁴⁴、無礙、三意止——一者、受教敬重，佛無喜；二者、不受教不敬重，佛無憂；三者、敬重不敬重，心無異——大慈、大悲、三十七道品，一切諸法總相、別相悉知故，故名為佛。」

問曰：何以故未得佛道名為菩薩，得佛道不名為菩薩？¹⁴⁵

答曰：未得佛道，心愛著求，（91c）欲取阿耨多羅三藐三菩提，以是故名為菩薩；已成佛道，更得佛種種異大功德故，更有異名，名為佛。

譬如王子未作王，名為王子；已作王，不復名王子。既為王，雖是王子，不名王子。菩薩亦如是，未得佛道名為菩薩，已得佛道名為佛。

聲聞法中，摩訶迦旃延尼子弟子輩，說菩薩相義如是。

伍、大乘之菩薩觀（評論說一切有部之菩薩觀而顯大乘菩薩觀之殊勝）

一、評迦旃延尼子弟子輩妄作菩薩論議

摩訶衍人言：是迦旃延尼子弟子輩，是生死人，不誦不讀摩訶衍經，非大菩薩！不知諸法實相，自以利根智慧，於佛法中作論議，諸結使、智、定、根等於中作義，尚處處有失，何況欲作菩薩論議？譬如少力人跳小渠¹⁴⁶尚不能過，何況大河！於大河中則知沒失。

二、評迦旃延尼子弟子輩論菩薩義之種種過失

問曰：云何失？

答曰：

（一）評「三阿僧祇劫過名為菩薩」之過失

如上言：「三阿僧祇劫過名為菩薩。」

三阿僧祇中，頭、目、髓、腦布施，心無有悔，是阿羅漢、辟支佛所不能及。如昔菩薩為大薩陀婆，渡大海水，惡風壞船。語眾賈人：「捉我頭、髮、手、足，當渡汝等。」眾人捉已，以刀自殺。大海水法不停死屍，即時疾風吹至岸邊。¹⁴⁷大慈如是而言非者，誰是菩薩？

第二阿僧祇劫行滿，未入第三阿僧祇時，於燃燈佛所受記為佛，即時上昇虛空，見十方佛於虛空中立，讚然燈佛。然燈佛言：「汝過一阿僧祇劫，當得作佛，名釋迦牟尼。」得記如是，而言爾時未是菩薩，豈非（92a）大失！

後者是知道不必再作。（《俱舍論》：「云何盡智？謂無學位，若正自知我已知苦，我已斷集，我已證滅，我已修道；由此所有智、見、明、覺、解、慧、光、觀，是名盡智。云何無生智？謂正自知我已知苦，不應更知，廣說乃至我已修道，不應更修；由此所有廣說乃至是名無生智。」（大正 29，135a23-28））。但是吾人應知菩提有三種，而只有佛陀具有無上正等正覺。

¹⁴⁴ [唐]湛然述，《法華文句記》卷 10 云：「三達者，三明居極，故得達名。」（大正 34，339c2-3）

¹⁴⁵ 參見《大毘婆沙論》卷 176。（大正 27，887a24-b12）

¹⁴⁶ 渠（くさゝ）：1.人工開鑿的水道，濠溝。（《漢語大詞典》（五），p.1359）

¹⁴⁷ 參見 Lamotte（1944，p.284，n.3）：參見《賢愚經》卷 10（50 經）（大正 4，421c-422b）；《六度集經》卷 6（67 經）（大正 3，36b）；《大悲經》卷 4（大正 12，963b-c）。

（二）評「以三十二相而名為菩薩」之種種過失

迦旃延尼弟子輩言：「三阿僧祇劫中未有佛相，亦無種佛相因緣，云何當知是菩薩？一切法先有相，然後可知其實，若無相則不知。」

摩訶衍人言：

1、云何捨受記大相而取三十二相

「受記為佛，上昇虛空，見十方佛，此非大相耶？為佛所記，當得作佛，得作佛者，此是大相，捨此大相而取三十二相！」

2、三十二相非菩薩獨有

三十二相，轉輪聖王亦有，諸天魔王亦能化作此相。難陀¹⁴⁸、提婆達¹⁴⁹等皆有三十相；婆跋隸婆羅門有三相¹⁵⁰，摩訶迦葉婦有金色相；乃至今世人亦各各有一相、二相，若青眼、長臂、上身如師子；如是等種種或多或少，汝何以重此相？

3、三十二相非於九十一劫中種，餘一生中得

何經中言三阿僧祇劫中菩薩不種相因緣？如難陀⁽¹⁾澡浴鞞婆尸佛，願得清淨端正；⁽²⁾於一辟支佛塔，青黛¹⁵¹塗壁，作辟支佛像，因而作願：『願我恒得金色身相。』⁽³⁾又作迦葉佛塔中級¹⁵²。以此三福因緣，世世受樂，處處所生，恒得端嚴。是福之餘，生迦毘羅婆釋種中，為佛弟子，得三十大人相，清淨端正，出家得阿羅漢道。佛說於五百弟子中，難陀比丘端正第一。此相易得，云何言『於九十一大劫中種，餘一生中得』¹⁵³？是為大失！」

（三）評「何時知作佛等」非三藏中說

汝言：「初阿僧祇劫中，不知當作佛、不作佛；二阿僧祇劫中，知當作佛，不自稱說；三阿僧祇劫中，知得作佛，能為人說。」

佛何處說是語？何經中有是語？若聲聞法三藏中說？若摩訶衍中說？

（四）關於菩薩知當作佛之時間

迦旃延尼弟子輩言：「雖佛口三藏中不說，義理應爾！《阿毘曇鞞婆沙·菩薩品》中如是說。」

¹⁴⁸ 參見 Lamotte (1944, p.286, n.1)：難陀有三十相，《大智度論》卷 29（大正 25，273a），《十誦律》卷 18（大正 23，130b28-29）；《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 11（大正 24，251a15-16）以及《佛本行集經》卷 56（大正 3，912b）。

¹⁴⁹ 參見 Lamotte (1944, p.286, n.2)：提婆達多有三十相。《大智度論》在下文同樣會提及卷 14（大正 25，164c28）。

¹⁵⁰ 參見 Lamotte (1944, p.286, n.3)：婆跋隸有三相，參見《大智度論》卷 29：「彌勒菩薩白衣時，師名跋婆梨有三相：一、眉間白毛相，二、舌覆面相，三、陰藏相。」（大正 25，273a24-26）

¹⁵¹ 青黛：1.中藥名。也稱靛花。馬藍、木藍、蓼藍、菰藍等。2.青黑色的顏料。（《漢語大詞典》（十一），p.560）

¹⁵² 參見 Lamotte (1944, p.287, n.2)：《大智度論》，卷 29（大正 25，273a）；《佛五百弟子自說本起經》（大正 4，199b）；《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 17（大正 24，87b）；《佛本行集經》卷 57（大正 3，917a-918a）；《根本說一切有部毘奈耶雜事》，卷 12（大正 24，260c-262a）。

¹⁵³ 參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，889b15-24）

答曰：摩訶衍中說：「初發心，是時知我當作佛。」如阿（92b）遮羅菩薩於長手佛邊初發心時，乃至金剛座處成佛道，於其中間，顛倒不淨心不生。¹⁵⁴

如《首楞嚴三昧》中，四種菩薩，四種受記：

- (1) 有未發心而授記；
- (2) 有適發心而授記；
- (3) 有於前授記，他人盡知，己身不知；
- (4) 有於前授記，他人、己身盡知。¹⁵⁵

汝云何言「於二阿僧祇劫，知受記而不自稱說」？

復次，佛言「無量阿僧祇劫作功德欲度眾生」¹⁵⁶，何以故言「三阿僧祇劫」？三阿僧祇劫有量有限。

問曰：摩訶衍中雖有此語，我亦不能都信。

答曰：是為大失！是佛真法，佛口所說，汝無反復¹⁵⁷！汝從摩訶衍中出生，云何言我不能都信？

復次，摩訶衍論議，此中應廣說。

（五）評「色界不得種三十二相業因緣」¹⁵⁸

復次，說是「三十二相業因緣，欲界中種，非色、無色界中種」。

無色界中以無身無色，是三十二相是身莊嚴故，於中不得種可爾，色界中何以不得種？色界中大有諸梵王，常請佛初轉法輪，是智慧清淨，能求佛道，何以言不得種三十二相因緣？

（六）評「三十二相於人中得種，餘道不得種」

又言：「人中得種，非餘道。」

如娑伽度龍王十住菩薩，阿那婆達多龍王七住菩薩，羅睺阿修羅王亦是大菩薩¹⁵⁹，復

¹⁵⁴ 發心以來心不顛倒。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.201）

阿遮羅（不動）菩薩於長手佛邊初發心：出典待考。

《翻梵語》卷2：「阿遮羅菩薩（譯曰不動）。」（大正54，991b15）

¹⁵⁵ 授記：四種授記。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.201）

參見《佛說首楞嚴三昧經》卷2（大正15，638c12-639b11）。

¹⁵⁶ 《摩訶般若波羅蜜經》卷4〈13 金剛品〉：「須菩提！菩薩摩訶薩應生如是心：我當代十方一切眾生——若地獄眾生、若畜生眾生、若餓鬼眾生受苦痛，為一一眾生無量百千億劫代受地獄中苦，乃至是眾生入無餘涅槃，以是法故為是眾生受諸勤苦，是眾生入無餘涅槃已，然後自種善根，無量百千億阿僧祇劫當得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！是為菩薩摩訶薩生大心，不可壞如金剛，住是心中為必定眾作上首。」（大正8，243c4-12）

¹⁵⁷ （1）反復：7.再三考慮，再三研究。（《漢語大詞典》（二），p.865）

（2）案：「反復」可理解為「念恩報恩」。參見《雜阿含經》卷1（23經）：「身為無有反復，身不念恩。」（大正2，498a27）

¹⁵⁸ 三十二相：

小〔乘〕：過三祇種業因，欲種非上二，人道非餘趣，南洲非三洲，男人非女人，佛時非無佛時，緣佛身非緣餘，意業非身口，意識非五識，一思非多思。

大〔乘〕：欲、色種，非無色，人道亦餘趣，三洲除北洲，多思種非一思。（印順法師，《大智度論筆記》〔D007〕p.248）

何以言「餘道不得種三十二相因緣」？

〔七〕評「𣹵陀尼、弗婆提二處不可種三十二相」

汝言：「人中間浮提種，鬱怛羅曰不可種。」

有義，彼中人無吾我，著樂、不利根故。

𣹵陀尼、弗婆提二處，福德、智慧、壽命勝閻浮提，何以不得種？

〔八〕評「一思種一相」

復次，汝言：「一思種一相。」

是心彈指頃六十生滅，一心中不住、不能分別，云何能種大人相？此大人相不應不了心得種，以是故，多思和合能種一相。如重物一人不(92c)能擔，必須多人力。如是種相，要得大心多思和合，爾乃得種。以是故，名百福相。百大心思種福德，是名百福相，不應一思種一相。餘事尚不得一思種一事，何況百福相！

〔九〕評「釋迦菩薩心未純淑，彌勒菩薩心純淑之說」¹⁶⁰

何以故言「釋迦文尼菩薩心未純淑，弟子心純淑；彌勒菩薩心純淑，弟子心未純淑」？

是語何處說？三藏中、摩訶衍中無是事，此言自出汝心。汝但見釋迦文尼菩薩於寶窟中見弗沙佛，七日七夜以一偈讚；彌勒菩薩亦種種讚弗沙佛，但《阿波陀那經》中不說，汝所不知。無因緣故，汝便謂「彌勒弟子心未純淑」，如是皆為違失！

〔十〕評「迦旃延尼子弟子輩之六度說」

汝言：「菩薩一切物能施，無所愛惜，如尸毘王為鴿故，割肉與鷹，心不悔恨。」

如以財寶布施，是名下布施；以身布施，是名中布施；種種施中心不著，是為上布施¹⁶¹。汝何以讚中布施為檀波羅蜜滿？此施心雖大，多慈悲，有知智慧、有不知智慧。如人為父母親屬不惜身，或為主不惜身。以是故，知為鴿不惜身，是中布施。

問曰：菩薩為一切眾生、為父母、為主者、為一切人故，以是故，非直¹⁶²不惜身為檀波羅蜜滿。

答曰：雖為一切眾生，是心不清淨，不知己身無吾我；不知取者無人無主；不知所施物實性不可說一，不可說異。於是三事心著，是為不清淨，於世界中得福德報，

¹⁵⁹ 參見 Lamotte (1944, p.295, n.2)：《大智度論》在下文會引述卷 10 (大正 25, 135b)。

¹⁶⁰ 《大智度論》卷 40 中同樣說到釋迦菩薩超九劫一事，如說：「成就眾生者，有二種：有先自成功德然後度眾生者，有先成就眾生後自成功德者。如寶華佛欲涅槃時，觀二菩薩心，所謂彌勒、釋迦文菩薩：『彌勒菩薩自功德成就，弟子未成就；釋迦文菩薩弟子成就，自身未成就。成就多人難，自成則易。』作是念已，入雪山谷寶窟中，身放光明。是時釋迦文菩薩見佛，其心清淨，一足立，七日七夜以一偈讚佛。以是因緣，故超越九劫。」(大正 25, 349c29-350a8) 此處並未對此作評論。

¹⁶¹ 三種布施：下：財寶施，中：身布施，上：施心不著。(印順法師，《大智度論筆記》[A022] p.45)

參見 Lamotte (1944, p.297, n.2)：最上之布施即所謂布施波羅蜜，本質上與無分別智相應，而無分別智使布施波羅蜜三輪清淨：於所施物、施者及受施者不生任何分別。

¹⁶² 非直：不但，不僅。《史記·淮南衡山列傳》：“今吾國雖小，然而勝兵者可得十餘萬，非直適戍之眾，鐵鑿棘矜也。”(《漢語大詞典》(十一)，p.780)

不能直至佛道。¹⁶³如說般若波羅蜜中三事不可得亦不著，是為具足檀波羅蜜滿。

如是乃至般若波羅蜜，「能分別¹⁶⁴大地、城郭、聚落作七分，是（93a）為般若波羅蜜滿。」

是般若波羅蜜無量無邊如大海水¹⁶⁵，諸天、聖人、阿羅漢、辟支佛，乃至初行菩薩尚不能知其邊涯，十地住菩薩乃能知¹⁶⁶，云何汝言「能分大地、城郭、聚落作七分，是名般若波羅蜜滿」？是事是算數法，能分地是世俗般若波羅蜜¹⁶⁷中少許分，譬如大海水中一涸兩涸。

實般若波羅蜜名三世諸佛母，能示一切法實相。是般若波羅蜜無來處、無去處，一切處求不可得；如幻、如響、如水中月，見便失。諸聖人憐愍故，雖一相，以種種名字說是般若波羅蜜諸佛智慧寶藏¹⁶⁸，汝言大失！

（十一）評迦旃延尼弟子輩關於佛出世之時期的主張

汝言四種觀：「觀時、觀土地、觀種族、觀生處。人壽八萬歲佛出世，七、六、五、四、三、二萬歲中佛出世，人壽百歲是佛出世時。」

若諸佛常憐愍眾生，何以正¹⁶⁹八種時中出世，餘時不出？佛法不待時，如好藥服時便差病，佛法亦如是不待時。

問曰：雖菩薩憐愍眾生諸佛不待時，過八萬歲，人長壽、多樂，染愛等結使厚，根鈍，非可化時。若百歲後時，人短壽、苦多，瞋恚等諸結使更厚。此樂時、苦時非得道時，以是故，佛不出世。

答曰：諸天壽出千萬歲，有先世因緣，雖多樂，染愛厚，能得道，何況人中不大樂！三十六種不淨，易可教化，以是故，人壽過八萬歲，佛應出世。是中，人無病、心樂故，人皆利根、福德；福德、利根故，應易得道。

復次，師子鼓音王佛時，人壽十萬歲；明¹⁷⁰王佛時，人壽七百萬阿僧祇劫；阿彌陀佛時¹⁷¹，人壽無量阿僧祇劫；汝云何言「過八萬歲佛不出世」？

（十二）評迦旃延尼弟子輩無十方佛之說

問（93b）曰：摩訶衍經有此事，我法中無十方佛，唯過去釋迦文尼、拘陳若等一百佛，未來彌勒等五百佛。

¹⁶³ 三事心著不淨施：不知己身無我，不知受者無人，不知施物實性非一異。
（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.42）

¹⁶⁴ 〔別〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，92d，n.41）

¹⁶⁵ 般若：無量無邊如大海水。（印順法師，《大智度論筆記》〔C004〕p.186）

¹⁶⁶ 般若：二乘、初行不知，十地乃知。（印順法師，《大智度論筆記》〔C004〕p.186）

¹⁶⁷ 般若：世俗般若。（印順法師，《大智度論筆記》〔C004〕p.186）

¹⁶⁸ 說教：一相種種名說。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.194）

¹⁶⁹ 正＝止【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，93d，n.7）

¹⁷⁰ （若燈）＋明【宮】，（明若燈之）＋明【聖】【石】。（大正 25，93d，n.13）

¹⁷¹ 時＝國【元】【明】，〔時〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，93d，n.14）

答曰：

1、十方皆有身心苦故，應有十方佛¹⁷²（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.42）

摩訶衍論中種種因緣說三世十方佛。何以故？十方世界有老、病、死、姪、怒、癡等諸苦惱，以是故，佛應出其國。如經中說：「無老、病、死、煩惱者，諸佛則不出世。」¹⁷³

復次，多病人應有多藥師。

2、阿含亦說有十方故（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.42）

汝等聲聞法，《長阿含》中毘沙門王以偈白佛：「稽首去、來、現在諸佛，亦復歸命釋迦文佛。」¹⁷⁴

汝經說「過去、未來、現在諸佛言稽首，釋迦文尼佛言歸命」，以此故知現在有餘佛。若無餘國佛，何以故前稽首三世佛，後別歸命釋迦文尼佛？

此王未離欲¹⁷⁵，在釋迦文尼所得道，敬愛心重¹⁷⁶故歸¹⁷⁷命，於餘佛所直稽首。

※ 因論生論：一世間無一時二佛出

問曰：佛口說「一世間無一時二佛出，亦不得一時二轉輪王出」，¹⁷⁸以是故，不應現在有餘佛。

答曰：雖有此言，汝不解其義。佛說一三千大千世界中無一時二佛出，非謂十方世界無現在佛也。如四天下世界中，無一時二轉輪聖王出，此大福德人，無怨敵共世故。以是故，四天下一轉輪聖王。

佛亦如是，於三千大千世界中，亦無二佛出。佛¹⁷⁹及轉輪聖王，經說一種，汝何以信餘四天下更有轉輪聖王，而不信餘三千大千世界中更有佛？

¹⁷²

應有十方佛之理	┌ 一、十方皆有身心苦故	└ 有十方佛之理
	└ 二、阿含亦說有十方故	
	┌ 三、一佛應度一切生故	└ 例如過未現應多故
	└ 四、緣苦發心應非一故	└ 摩訶衍中說十方故

（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.42）

二乘差別：有無十方佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.200）

¹⁷³ 參見 Lamotte (1944, p.300, n.2)：參見《雜阿含經》卷 28 (760 經) (大正 2, 199c28-200a3)。

¹⁷⁴ 參見 Lamotte (1944, p.301, n.1)：所謂《長阿含》(Dīrghāgama) 之經文，《大智度論》於下文會再提及卷 9 (大正 25, 126a)。

¹⁷⁵ [未離欲] — 【聖】。(大正 25, 93d, n.19)

¹⁷⁶ [敬愛心重] — 【聖】。(大正 25, 93d, n.21)

¹⁷⁷ (愛著) + 歸【聖】。(大正 25, 93d, n.22)

¹⁷⁸ 參見 Lamotte (1944, p.302, n.1)：《大智度論》下文還會引述此段經文卷 9 (大正 25, 125b)，而且此段經文可見諸許多經典，茲列出其中數例，以資查考：Dīgha (《長部》), II, p.225; III, p.114; Majjhima (《中部》), III, p.65; Aṅguttara (《增支部》), I, p.27; Milinda (《彌蘭王問經》), p.236; Mahāvastu (梵本《大事》), III, p.199；《長阿含經》卷 5 (3 經)《典尊經》(大正 1, 31a)，卷 12 (18 經)《自歡喜經》(大正 1, 79a)；《中阿含經》卷 47 (181 經)《多界經》(大正 1, 724a)。論書亦嘗試加以解說，例如《俱舍論》卷 12 (大正 29, 64c-65a)；《攝大乘論》卷下 (大正 31, 151c18-20；132b)。

¹⁷⁹ [佛] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 93d, n.28)

3、一佛應度一切生故（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.42）

復次，一佛不能得度一切眾生，若一佛能度一切眾生者，可不須餘佛，但一佛出。如諸佛法，度可度眾生已而滅，如燭盡火滅，有為法無常性空故；以是故，現在應更有餘佛。¹⁸⁰

4、緣苦發心應非一故（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.42）

復次，眾生（93c）無量，苦亦無量，是故應有大心菩薩出，亦應有無量佛出世度諸眾生。

（十三）佛出世難之密意（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.43）

問曰：如經中說：無量歲中佛時時出，譬如漚曇婆羅樹華時時一出。若十方佛充滿，佛便易出易得，不名為難值！

答曰：

1、約一世界不言十方（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.43）

不爾！為一大千世界中，佛無量歲時時¹⁸¹出，不言一切十方世界中難。

2、勉人恭敬勤求佛道（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.43）

亦為罪人不知恭敬，不勤精進求道，以是故語言：「佛無量歲時時一出。」

3、眾生罪多難可值佛（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.43）

又此眾生眾¹⁸²罪報故，墮惡道中，無量劫尚不聞佛名，何況見佛？

以是人故，言「佛出世難」。

（十四）若現在有十方佛，何以不來度眾生

問曰：若現在十方多有諸佛菩薩，今一切眾生罪惡苦惱，何以不來度之？¹⁸³

答曰：眾生無量阿僧祇劫罪垢深厚，雖有種種餘福，無見佛功德，故不見佛。如偈說：

好福報未近，衰罪未除却，現在不能見，大德有力人。

大德諸聖人，心亦無分別，慈悲一切人，一時令欲度。

眾生福德熟，智慧根亦利，若為現度緣，即時得解脫。

譬如大龍王，隨願雨眾雨，罪福隨本行，各各如所受。

（十五）若自有福德、智慧，應不待佛度

問曰：若自有福德、自有智慧，如是人佛能度；若無福德、智慧，佛不度。若爾者，自有福德、智慧，不待佛度！

答曰：

1、此福德、智慧，從佛因緣出

此福德、智慧，從佛因緣出。若佛不出世，諸菩薩以十善因緣¹⁸⁴、四無量意，後世

¹⁸⁰ 參見 Lamotte（1944, p.304, n.1）：Samgraha（《攝大乘論》）多次說明（pp.272-273, p.284, pp.328-329）何以應同時有多佛及一佛（《攝大乘論釋》卷 9（大正 31，370b）；又見（大正 31，437a）等處）。

¹⁸¹ 〔時〕－【宮】。（大正 25，93d，n.30）

¹⁸² 眾＋（多）【宋】【元】【明】。（大正 25，93d，n.31）

¹⁸³ 答難：十方諸佛何不來度難。（印順法師，《大智度論筆記》〔C011〕p.201）

罪、福報，種種因緣教道¹⁸⁵。若無菩薩，有種種經中說，人得此法，行福德因緣。

2、人雖有福德、智慧，若佛不出世，不能得道

復次，人雖有福德、智慧，若佛不出世，（94a）是世界中受報，不能得道；若佛出世，乃能得道，是為大益。譬如人雖有目，日不出時，不能有所見，要須日明，得有所見，不得言我有眼，何用日為！如佛說：「二因二緣能生正見：一、從他聞法，二、內自如法思惟。」¹⁸⁶福德事故，能生善心；利根智慧故，能如法思惟。以是故知從佛得度。

三、結

如是等種種，多有違錯！欲作般若波羅蜜論議故，不能復廣論餘事。

¹⁸⁴ 參見 Lamotte (1944, p.307, n.1)：關於十善業道，《大智度論》在下文會說明，參見卷 8（大正 25，120b）。

¹⁸⁵ 教道＝教導【宋】【元】【明】【宮】，＝導教【聖】。（大正 25，93d，n.39）

¹⁸⁶ （1）二緣能生正見：從他聞法，自如法思。（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.43）

（2）內外因緣能生正見：從他聞法，內自思惟。（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.203）

（3）參見《中阿含經》卷 58（211 經）《大拘絺羅經》：「二因二緣而生正見。云何為二？一者從他聞，二者內自思惟，是謂二因二緣而生正見。」（大正 1，791a1-3）

（4）《增壹阿含經》卷 7〈15 有無品〉：「世尊告諸比丘：有二因二緣起於正見。云何為二？受法教化，內思止觀。」（大正 2，578a5-6）