

第十章 談二諦

第一節 總說

（pp.205-211）

釋厚觀（2014. 10.25）

壹、佛引導眾生轉迷起悟：以二諦為本（p.205）

（壹）佛依二諦為眾生說法，若不知二諦之區別，則無法瞭解佛法之真實義（p.205）

二諦，為佛法中極根本的論題。

佛法的目的，在乎引導眾生轉迷啟悟，而引導的方法，即以二諦為本，故對二諦應求得確當的了解。

嘉祥、窺基都有《二諦章》¹，其他各派也無不重視。

《中論》說：

「諸佛依二諦，為眾生說法，一以世俗諦，二第一義諦。

若人不能知，分別於二諦，則於深佛法，不知真實義。」²

¹ 參見隋 吉藏撰，《二諦義》（大正 45，78a-115a）；唐 窺基撰，《大乘法苑義林章》卷 2〈二諦義〉（大正 45，287b15-294a12）。

² （1）《中論》卷 4〈24 觀四諦品〉（大正 30，32c16-33a3）：

諸佛依二諦，為眾生說法，一以世俗諦，二第一義諦。

若人不能知，分別於二諦，則於深佛法，不知真實義。……

若不依俗諦，不得第一義，不得第一義，則不得涅槃。

（2）印順法師，《中觀論頌講記》，pp.445-452：

「諸佛」說法，是有事理依據的，這就是「依二諦」。依二諦「為眾生說法」：第「一」，以世俗諦；第「二」，以「第一義諦」。二諦是佛法的大綱，外人不信解空，也就是沒有能夠理解如來大法的綱宗。《十二門論》說：「汝聞世諦謂是第一義諦。」《阿含經》中有《勝義空經》，顯然以空為勝義諦；又說因緣假名，所以知因果假名是世俗法。外人不見佛法大宗，把色、聲、香、味、觸等因果假名，看作諸法的勝義，以為是自性有、真實有的。這才聽說勝義一切皆空，以為撥無一切，破壞三寶、四諦。這是把一切世俗有，看作勝義有了。他們不知何以說有，也不知何以說空；不懂二諦，結果自然要反對空了。論主要糾正他，所以提出二諦的教綱來。

諦是正確真實的意思。真實有二：

一、世俗的：世是時間遷流，俗是蒙蔽隱覆。如幻緣起的一切因果法，在遷流的時間中，沒有自性而現出自性相，欺誑凡人，使人不能見到他的真實相，所以名為世俗。

二、第一義的：第一是特勝的智慧，義是境界，就是特勝的無漏無分別智所覺證的境界，名第一義；或譯勝義。

世俗是庸常的，一般的常識心境；勝義是特殊的，聖者的超常經驗。或者可以這樣說：第一義即實相，實相中超越能所，智如境如，寂然不可得。第一的諦理，名第一義諦。佛在世間說法，不能直說世人不知道的法，要以世間所曉了的，顯說世間所不知的。所以說眼、耳、鼻、舌、身，色、聲、香、味、觸等等。不過，一般人所認識的，常有一

從教義說，佛以二諦的方式為眾生說法，故對於二諦不能確當辨別，即對於佛法也不能了解。

（貳）若不知二諦，則不知自利、他利及共利（p.205）

《十二門論》說：「若人不知二諦，則不知自利、他利、及共利。」³修學佛法，不外為了自利、利他、俱利，這可見修學佛法，應該對二諦徹底理解一番！

貳、略說二諦異名（p.206）

二諦即世俗諦、勝義諦，或譯作世諦、第一義諦，俗諦、真諦。

叁、凡聖二諦（pp.206-211）

（壹）略標：情智二諦、有空二諦（p.206）

佛依二諦說法，二諦中最主要的，為凡聖二諦——或可名**情智二諦**⁴、**有空二諦**。

（貳）別釋（pp.206-211）

種錯誤的成分，所以必要在此世俗的一切上，以特殊的觀智，去透視世俗的顛倒所在，才能體驗第一義。

所以，佛說法有此二諦：一是世俗的事相，一是特殊的諦理。依世俗而顯勝義，不能單說勝義。……

如「不能」「分別」這「二諦」相互的關係，那對「於」甚「深」的「佛法」，就「不能」「知」道他的「真實義」了。

第一義是依世俗顯示的，假使「不依」世「俗諦」開顯，就「不」能「得」到「第一義」諦。修行觀察，要依世俗諦；言說顯示，也要依世俗諦。言語就是世俗；不依言語世俗，怎能使人知道第一義諦？佛說法的究竟目的，在使人通達空性，得第一義；所以要通達第一義，因為若「不得第一義」，就「不」能「得」到「涅槃」了。

涅槃，是第一義諦的實證。涅槃與第一義二者，依空性說，沒有差別的；約離一切虛妄顛倒而得解脫說，涅槃是果，勝義是境。勝義，不唯指最高無上的真勝義智，如但指無漏的勝義智，那就與世俗失卻連絡。所以，解說性空的言教，這是隨順勝義的言教；有漏的觀慧，學觀空性，這是隨順勝義的觀慧。前者是文字般若，後者是觀照般若。這二種，雖是世俗的，卻隨順般若勝義，才能趣入真的實相般若——真勝義諦。如沒有隨順勝義的文字般若，趣向勝義的觀照般若，實相與世俗就脫節了。所以本文說，依世俗得勝義，依勝義得涅槃。因為如此，**實相不二，而佛陀卻以二諦開宗**。

（3）三枝充意，《中論偈頌總覽》，pp. 746-750：

dve satye samupāśritya buddhānām dharmadeśanā /〔08〕

lokasaṃvṛtisatyaṃ ca satyaṃ ca paramārthataḥ //

ye 'nayorna vijānanti vibhāgaṃ satyayordvayoḥ /〔09〕

te tattvaṃ na vijānanti gambhīraṃ buddhaśāsane //

vyavahāramanāśritya paramārtho na deśyate /〔10〕

paramārthamanāgamya nirvāṇaṃ nādhigamyate //

³ 《十二門論》：「若人不知二諦，則不知自利、他利、共利。」（大正 30，165a25-26）

⁴ 印順法師，《中觀論頌講記》，pp.450-451：

二諦有二：一、以凡聖分別，稱情智二諦。凡情事為世俗諦，聖智事為第一義諦。二、聖者也有二諦，稱理事二諦，就是幻空二諦。緣起幻有是世俗諦，幻性本空是第一義諦。即世俗諦是勝義諦，即勝義諦是世俗諦，二諦無礙。雙照二諦，到究竟圓滿，就成一切種智了。

一、情智二諦 (pp.206-208)

(一) 世俗諦：凡夫迷情妄執；勝義諦：聖者智見真理 (p.206)

凡夫因**迷情妄執**，不悟真理，凡情的境界，即常識的世界，是世俗有的，名為**世俗諦**。世，是遷流⁵義；俗，是浮虛⁶不實義。依梵語，有覆⁷障義，即凡情亂現虛妄不真而障於真相的。⁸

勝義諦，是聖人智見體悟諸法本相，而非一般的認識所認識的。這是特勝的真智界，故名勝義，即第一義諦。

佛法教化眾生使他從迷啟悟、從凡入聖，主要以此二諦為立教的根本方式。對二諦雖有各樣的解說，然主要是使眾生從迷執境界轉入到聖覺的境界。

(二) 凡夫無明妄執實有，聖者了悟法性本空 (p.206)

眾生因**無明妄執**，計一切法為真實有的，由此引起生死流轉。

要使眾生解脫，即必要了悟諸法是非實有的，悟得**法性本空**為勝義諦。

所以「青目中論釋」說：「世俗諦者，一切法性空，而世間顛倒故，生虛妄法，於**世間是實**。諸賢聖真知顛倒性故，知一切法皆空無生，於聖人是第一義諦，名為實。」

9

⁵ 遷流：2.變化，演變。3.調時間遷移流動。(《漢語大詞典》(十)，p.1175)

⁶ 浮虛：1.華而不實。(《漢語大詞典》(五)，p.1245)

⁷ 覆：4.覆蓋，遮蔽。5.指被掩蓋的事物或隱微的義旨。(《漢語大詞典》(八)，p.765)

⁸ 萬金川，《中觀思想講錄》，pp.163-165：

月稱從詞源學的觀點來分析 samvṛti (世俗) 一詞，並且給予了它三個意思：(一) 障真實性，遮蔽真實的東西；(二) 互為依事，相互依靠的事物；(三) 指世間言說的意思。

(一) 世俗諦是被無明完全覆蓋了的真實：

此中，第一個意思是來自於把這個詞看成是由√vr̥ 這個動詞派生出來的，√vr̥ 是「覆蓋」或「遮蔽」(cover) 之義，sam̐ 是「完全」的意思，因此所謂 samvṛti 便有「完全覆蓋」之義。

月稱便順此一詞源學的分析，又加上了自己教義學上的詮釋，而認為 samvṛti 是指為無明或無知完全覆蓋了的真實。我們所看到的世間真實，其實乃是在無知之下所見到的東西，而世俗的意思就是真實處於一種完全被遮蔽的狀態。

(二) 世俗即是依因待緣的存在：

samvṛti 一詞如何而有「互為依事」之義，這一點並不清楚。或許月稱一方面視 samvṛti 為 samvṛtti，並且取後者的詞根 vṛt 之義來著手詮釋，而 vṛt 則有「轉起」之義，如此一來，再取 sam̐ 的「一起或共同」之義，合起來便有「共同轉起」的意思。而這層意思便是一般所謂的『緣起』之義，或許月稱所謂「互為依事」便是指這種「共同轉起」而相互依靠的「緣起」之義。因此，在這一層意思上，「世俗」所指的便是具有相互依存性的事物。

(三) 世俗即是透過言語活動而有的存在：

第三個意思是所謂的「世間言說」，這層意思可能是月稱從龍樹在第十詩頌裡使用了 vyavahāra 一詞而來的靈感，這個詞的巴利文對等語是 vohāra，月稱認為 samvṛti 即是 vyavahāra，但是在正規的梵語裡，vyavahāra 並沒有「言語」的意思，雖然巴利語的 vohāra 有「言語」的意思。但我們今天還不能完全明白月稱是如何由 samvṛti 一詞的形構裡，得到「世間言說」的意思。世間的存在是透過我們的言說而存在，也就是透過「命名」而存在，例如板、輪、軸之類的東西在一定安排之下所構成的東西，我們給它一個名稱叫做「車」，透過了命名的活動，這個世界的事物就安穩穩地存在了。

〔三〕「世間真實」與「究竟真實」(pp.206-208)

1、世間真實 (pp.206-207)

諦，有不顛倒而確實如此的意思。世俗是浮虛不實的，何以也稱為諦？

世俗雖是虛妄顛倒，但在世俗共許的認識上，仍有其相對的確實性、妥當性。一切世俗法，從世間的立場，也可以分別錯誤與不錯誤，**世俗諦是世間的真實**。

2、究竟真實 (p.207)

〔1〕究竟的真實，聖者共證無別 (p.207)

究竟的真實，當然是不二的，然因凡夫、聖者的境地不同、觀點不同，所以佛隨此差別，說有二種真實。

如以**凡情**的立場，說色等法是真實的，空性是理想的、不現實的。

空性，不是凡情的認識所及，不是一般所能理解的，也就因此名為第一義的，即特殊的。但不是凡情所能理解的，決不能因此而可以否定它；因為這在**聖者**也還是真知灼見¹⁰的，**聖者間也還是共證無別的**。

〔2〕智慧淺深不同，不能以世俗真實為究竟，勝義諦是不能以凡情的見地而論證的 (pp.207-208)

其實，一般常識所認為如此如此的，在科學界，已每每不以為然；科學的許多事理，也並不是一般人所認為如此的。但科學所證明為如何如何，決非一般的境界所能否認。

如科學者說太陽是恒星¹¹，不動的，地球是行星¹²，繞太陽而行（或說日與地球是俱動俱靜的），這顯然與一般所見不合。一般人因目見日有出沒，於是說太陽繞地而行。

又如常人見桌椅為堅實的、不動的；而在科學界，則以為是電子群的沖激，雖不斷的在動，以能維持其原有的均衡，故一般人還以為是堅實的、不動的。

⁹ 《中論》卷 4 〈24 觀四諦品〉（青目釋）（大正 30，32c20-23）。

¹⁰ 真知灼見：1.真正知道，確實看見。（《漢語大詞典》（二），p.143）

¹¹ 恆星：自身能發光、發熱的天體。因短時間內難以覺察其位置的變化，故名。按亮度、光度可分為多種等級。中國古代稱二十八宿為“恆星”。亦泛指常見的星宿。（《漢語大詞典》（七），p.516）

¹² （1）行星：在橢圓軌道上環繞太陽運行的天體。它本身不發光，能反射太陽光，太陽系有九大行星，按照距離太陽的次序（由近到遠），有水星、金星、地球、火星、木星、土星、天王星、海王星和冥王星。（《漢語大詞典》（三），p.901）

（2）案：2006 年 8 月 24 日在捷克首都布拉格舉行之第 26 屆國際天文學聯會上，表決了該會第 5、6 號共四份決議草案，分別把行星同時符合以下三點：一、圍繞於恆星運轉（即公轉）。二、有足夠大的質量來克服固體應力，以達到流體靜力平衡的形狀（即近於球形）。三、已清空其軌道附近區域（即是該區域內最大天體，即以其自身引力把軌道兩側附近的小天體「吸引」成為自己的衛星）。決議太陽系有八顆行星，分別為水星、金星、地球、火星、木星、土星、天王星與海王星。質量不夠的將會被歸類為矮行星（如冥王星）或太陽系內小天體（如小行星、彗星等）。

當然，一般科學的論證，僅是常識的加工精製，還不是佛法的第一義諦；但也可藉此知道凡常的情境，並不即是究竟真實的。

由於智慧的淺深，可以有不同的世界觀，此各各所見的，在自類的知見上，各有它相當的確實性（《瑜伽師地論》分世間真實、道理真實、煩惱障淨智所行真實、所知障淨智所行真實¹³，也即此意）。所以，**不能以世俗真實為究竟的，應知勝義諦是不能以凡情的見地而論證的。**

3、通達勝義諦而又不違世俗諦（p.208）

如何顯示真勝義諦，如何通達勝義諦而又與世俗諦不相違，這是佛法的重大課題。世俗諦，在世俗界有它的重要意義。

如色彩的鮮艷，那樣的動人，引發人類的情感，儘管科學家說它只是光波的長短，而人類還是以豐富的情感去接受它。

又如善與惡，儘管在物質科學的研究中，不能發現善惡，而善惡在世間並不失去它的重要意義。

¹³（1）《瑜伽師地論》卷 13：

復有四種真實，謂世間所成真實，道理所成真實，煩惱障淨智所行真實，所知障淨智所行真實。（大正 30，345b23-25）

（2）《瑜伽師地論》卷 36：

云何真實義？謂略有二種：一者、依如所有性諸法真實性，二者、依盡所有性諸法一切性。如是諸法真實性、一切性，應知總名真實義。此真實義品類差別復有四種：一者、**世間極成真實**，二者、**道理極成真實**，三者、**煩惱障淨智所行真實**，四者、**所知障淨智所行真實**。

云何**世間極成真實**？謂一切世間於彼彼事隨順假立，世俗串習悟入覺慧所見同性，謂地唯是地非是火等，如地如是，水、火、風，色、聲、香、味、觸，飲食衣乘、諸莊嚴具、資產什物、塗香華鬘、歌舞伎樂、種種光明、男女承事、田園、邸店、宅舍等事，當知亦爾。苦唯是苦非是樂等，樂唯是樂非是苦等。以要言之，此即如此，非不如此；是即如是，非不如是；決定勝解所行境事，一切世間從其本際展轉傳來，想自分別共所成立，不由思惟籌量觀察然後方取，是名世間極成真實。

云何**道理極成真實**？謂諸智者有道理義，諸聰叡者、諸點慧者、能尋思者、能伺察者、住尋伺地者、具自辯才者、居異生位者、隨觀察行者，依止現、比及至教量極善思擇，決定智所行、所知事，由證成道理所建立、所施設義，是名道理極成真實。

云何**煩惱障淨智所行真實**？謂一切聲聞、獨覺，若無漏智、若能引無漏智、若無漏後得世間智所行境界，是名煩惱障淨智所行真實。由緣此為境，從煩惱障智得清淨，於當來世無障礙住，是故說名煩惱障淨智所行真實。此復云何？謂四聖諦：一、苦聖諦，二、集聖諦，三、滅聖諦，四、道聖諦。即於如是四聖諦義，極善思擇證入現觀，入現觀已如實智生，此諦現觀，聲聞、獨覺能觀，唯有諸蘊可得，除諸蘊外，我不可得，數習緣生諸行生滅相應慧故，數習異蘊補特伽羅無性見故，發生如是聖諦現觀。

云何**所知障淨智所行真實**？謂於所知能礙智故，名所知障。從所知障得解脫智所行境界，當知是名所知障淨智所行真實。此復云何？謂諸菩薩、諸佛世尊入法無我，入已善淨於一切法離言自性、假說自性，平等平等無分別智所行境界，如是境界為最第一真如無上所知邊際，齊此一切正法思擇皆悉退還不能越度。（大正 30，486b9-c23）

依佛法說，世俗與勝義，雖有它的不同，但決不是矛盾到底而衝突的。依世俗悟勝義，而勝義是不礙於世俗，成立情智和諧的、真俗相成¹⁴的人生觀，這是佛教的基本立場。

二、有空二諦 (pp.208-211)

(一) 聖者通達勝義而又善巧世俗 (pp.208-209)

凡聖——有空二諦，為大體而基本的方式。但二諦原是聖者所通達的，在聖者的心境中，也還是可說有二諦的。

凡夫的情執，只知（不能如實知）有世俗而不知有勝義，聖者則通達勝義而又善巧世俗。所以從聖者的境界說，具足二諦，從它的淺深上，可分為不同的二諦。

(二) 聖者所通達的二諦 (pp.209-211)

1、鈍根聲聞：「實有真空」二諦 (p.209)

一、「實有真空」二諦：這不是說執「世俗實有」可以悟「勝義真空」。

這是說：聲聞學者中，厭離心切而不觀法法性空者，側重己利而急於悟入無我我所。於悟入我空性時，離執自證，是謂勝義諦。

等到從空出有，起世俗心時，於一切境界中，依舊有實在性現前，是世俗諦。

雖然真悟的聲聞學者，決不因此固執一切法非實有不可，可是在他們的世俗心境中，是有自性相現前的，與一般凡情所現的，相差不遠，但不執著實有而已。

2、利根聲聞及菩薩：「幻有真空」二諦 (pp.209-210)

二、「幻有真空」二諦：

此二諦是利根聲聞及菩薩，悟入空性時，由觀一切法緣起而知法法畢竟空，是勝義諦。

從勝義空出，起無漏後得智¹⁵——或名方便，對現起的一切法，知為無自性的假名，如幻如化。但此為勝義空定的餘力，在當時並不能親證法性空寂，這是一般大乘學者見道的境地。不但菩薩如此，二乘中的利根，也能如此見。此與前實有真空的二諦不同，此由後得方便智而通達的，是如幻如化的假名。

此又可名為事理二諦，理智通達性空為勝義，事智分別幻有為世俗。

¹⁴ 相成：互相補充，互相成全。《漢語大詞典》（七），p.1140

¹⁵ 印順法師，《佛法是救世之光》，pp.197-198：

修證的主要目標，正是即「色」觀「空」而契入「空相」。在沒有契入「空相」以前，也說不上即色即空的妙悟。所以觀「空」而契入「空相」，就是轉迷為悟，轉凡成聖的關樞所在。《般若經》說：「慧眼於一切法都無所見。」《金剛經》說：「若見諸相非相，即見如來。」唯識宗所傳：根本智證真如，是泯絕眾相的。聖者的現證，突破生死關的根本一著，就在這裡。《密嚴經》說：「非不見真如，而能了諸行，皆如幻事等，雖有而非真。」不同於世俗所見的諸行（五蘊）如幻，是要透過這根本一著——證悟真空，而後逐漸達到的。所以根本智（般若）證真，方便（後得智）達俗，方便是般若的妙用，是般若成就以後所引發的。論理，方便不異般若，即般若的妙用。

3、佛菩薩：「妙有真空」二諦 (p.210)

(1) 即真即俗的二諦並觀，不可局限為此是勝義、彼是世俗 (p.210)

三、「妙有真空」二諦（姑¹⁶作此稱）：此無固定名稱，乃佛菩薩悟入法法空寂、法法如幻、一念圓了的聖境。

即真即俗的二諦並觀，是如實智所通達的，不可局限為此為勝義、彼為世俗。

但在一念頓了畢竟空而當下即是如幻有，依此而方便立為世俗；

如幻有而畢竟性空，依此而方便立為勝義。

於無差別中作差別說，與見空不見有、見有不見空的幻有真空二諦不同。

中國三論宗和天臺宗的圓教，都是從此立場而安立二諦的。

(2) 妙有——即空的緣起幻有 (p.210)

此中所說俗諦的妙有，即通達畢竟空而即是緣起幻有的，此與二諦別觀時後得智所通達的不同。

這是即空的緣起幻有，稱為妙有，也不像不空論者把緣起否定了，而又標揭一真實不空的妙有。

4、小結 (pp.210-211)

(1) 依悟證的淺深不同而說

A、「妙有真空」二諦 (p.210)

上來所說的三類，後者是三論、天臺宗所常說的；

B、「幻有真空」二諦 (p.210)

第二是唯識宗義，龍樹論也有此義；

C、「實有真空」二諦 (pp.210-211)

第一是鈍根的聲聞乘者所許的。

(2) 在緣起性空無礙的正見中，這三者是可以貫通無礙的

這三者，依悟證的淺深不同而說，但在緣起性空無礙的正見中，這是可以貫通無礙的。

肆、結語 (p.211)

佛法的安立二諦，本為引導眾生從凡入聖、轉迷為悟的，所以應從凡聖二諦的基礎上，一層一層的去深入理解，以達到圓滿的境地。否則高談玄妙，忽略當前的現實，就與玄談¹⁷的不切實際相同。

¹⁶ 姑：6.姑且，暫且。(《漢語大詞典》(四)，p.315)

¹⁷ 玄談：2.泛指脫離實際的空論。(《漢語大詞典》(二)，p.322)