福嚴推廣教育班第28期（《中觀今論》）

**第九章 現象與實性之中道**

**第一節 太過、不及、中道**

**（pp.181-192）**

釋厚觀（2014. 9.20）

**壹、不能恰當把握緣起、性空、中道，而產生太過與不及的誤解**（p.181）

**緣起**是側重於**現象**的，**性空**是側重於**實相**的、**本性**的。依佛法來看，現象與本性的中道，是甚深的。

佛法的說明**諸法實相**，以此相對的二門──**緣起**與**性空**為方便。從緣起明性空，依性空明緣起，如不能適中的恰到好處，即有**太過**與**不及**的誤解。

本來，佛法以內的各宗派，對於空有，都自以為見到了中道義；然在把握空有中道義的中觀者看來，各宗派所了解的中道，近於中道而多少還是不偏於此，即偏於彼，不是太過，便是不及。

**貳、漢傳的般若三家**（pp.181-184）

**（壹）漢傳般若三宗的傳說**（pp.181-182）

一、漢傳的般若三家：依中土所傳，對於二諦空假，有三宗的傳說。

齊智琳法師與隱士周顒倡導此三宗說。[[1]](#footnote-1)此三宗的思想，淵源甚早，如智琳與周顒的信中說：「年少見長安耆老，多云關中高勝，乃舊有此說。」[[2]](#footnote-2)羅什法師來關中時，關中即有此三宗說。不過，傳到江東，要遲一些。

其中，一是究竟的，二說稍差一點，在佛法屬於不了義。周顒的三宗說[[3]](#footnote-3)：

（一）、以**空假名**破不空假名，

（二）、以**不空假名**破空假名，

（三）、以**假名空**雙破二者，為中道正義。

後來三論宗，即常談此三宗。[[4]](#footnote-4)

**（貳）別述三宗**（pp.181-184）

**一、不空假名（不及）**（p.182）

**（一）宗義：緣起無實性空，而假名不空**（p.182）

「**不空假名**」：如《大乘玄論》說：「不空假名者，但無性實，有假世諦，不可全無，如鼠嘍[[5]](#footnote-5)栗。」[[6]](#footnote-6)

此說：諸法從緣起，緣起無實性，所以名空，而假名是不空的。**緣起無性名空是真諦，假名不空是俗諦**。

此不空假名宗，古人比喻為如鼠嘍栗，他**雖知無實性空，而猶存假名不空**，如鼠食栗中仁[[7]](#footnote-7)盡而殼相還在。[[8]](#footnote-8)

**（二）印順法師評：此宗以「有」為不空，便不能與「空」相成無礙**（p.182）

這因為，他們以為現象界不能甚麼都沒有，若一切皆無，則墮斷見邪見。這本是對的，但**以為「若說有，即應當是不空」，這即不能與「空」相成而無礙，即不能恰當**。主張假名不空，所以對於空義的了解還不夠，這是不及派。

**二、空假名（太過）**（pp.182-183）

**（一）宗義：緣起法亦無不皆空**（pp.182-183）

「**空假名**」：不空假名宗，空得不夠，此空假名宗又空得太過火了。此宗以為：**從緣起法的假有義，以觀察因果、事相等，此屬俗諦**；**以真智去觀察，則緣起法無不皆空，即是真諦**。

《大乘玄論》說：「第二空假名，謂此世諦舉[[9]](#footnote-9)體不可得。若作假有觀，舉體世諦；作無觀之，舉體是真諦，如水中按瓜。」[[10]](#footnote-10)我們用手去按瓜入水，瓜隨手沈入水中；然手一出，瓜即浮起來。

**（二）印順法師評：此宗以為連假名也要空掉，便不能即空而善巧安立於有**（p.183）

此空假名者，以為空是連假名也要空掉的；空是能破析假有而不可得的。此宗以為真諦空，能空破因緣假有，即空得太過了，也不能把握空有之中道。

他雖承認一切法空，但不能即空而善巧安立於有，成為得此無彼、得彼無此的二諦不相及，這是太過派。

**三、假名空（中道）**（pp.183-184）

**（一）宗義：緣起假有即空，空有無礙**（p.183）

「**假名空**」：三論宗的正義是假名空，簡說為假空。緣起是假有法，假有即非真實性的，非真實有即是空。

假名宛然現處，無自性即是空，不是無緣起假名的，此**與空假名不同**。

空是即假名的，非離假名而別觀空，即假名非實有名空，故又**與不空假名不同**。

《大乘玄論》說：「假空者，雖空而宛然假，雖假而宛然空，空有無礙。」[[11]](#footnote-11)如此方可說為中道，古三論師取此為正義。

**（二）印順法師評：假名空能得現象與實性的中道**（pp.183-184）

**1、假名空與天臺的即有即空相近**（p.183）

此與天臺家的即有即空[[12]](#footnote-12)相近。

**2、「假名空」與西藏所傳的「現空如幻」**（pp.183-184）

《菩提道次第廣論》，西藏傳說龍樹學於勝義諦有二派：（一）、極無所住，（二）、現空如幻。[[13]](#footnote-13)

《廣論》可以不承認有此二宗，但不能否認西藏從印度所傳，確曾有此說。**即現即空、即空即現的現空無礙**，實為淵源於龍樹學的。[[14]](#footnote-14)

**3、中土的三論宗即近於假名空宗**（p.184）

中土的三論宗，近於此宗。此種思想，乃循僧肇法師的《不真空論》而來：「欲言其有，有非真生；欲言其無，事象既形。象形不即無，非真非實有，然則不真空義，顯於玆矣！故《放光》云：諸法假號不真，譬如幻化人，非無幻化人，幻化人非真人也。」[[15]](#footnote-15)

三論宗傳此為假名空，說一切法空故非不及；雖空而假有不壞，也不是太過，所以能得現象與實性的中道。

**叁、藏傳的中觀三家**（pp.184-189）

**（壹）略標：《廣論》破除太過與不及，確立自宗正見**（p.184）

二、藏傳的中觀三家：《菩提道次第廣論》，抉擇中觀見，先破除太過與不及的兩派，然後確立自宗正見。

**（貳）別述**（pp.184-189）

**一、太過派**（pp.184-186）

**（一）宗義：一切法性空，空能破一切法**（p.184）

「太過派」：主張一切法性空，空能破一切法，從色乃至涅槃、菩提，無不能破。

此為宗喀巴所不許。破壞緣起法，即是抹煞現象，是不正確的。

**（二）執空者的理由**（pp.184-185）

但所以執空能破除一切法者，理由有四[[16]](#footnote-16)：

**1、前兩個理由**（p.184-185）

**（1）從四門不生與有無等四句說**（pp.184-185）

（一）一切法不外是自生、他生、共生、無因生；**四生既不可得，即一切法不能生。**

（二）一切法不出有無等四句，龍樹菩薩廣破**四句都不可得，所以一切法畢竟不可得**。

**（2）印順法師的評論**（p.185）

這兩個理由，由於他不能如實了解一切法空義，致有此種誤解。

空，本是空卻自性的。破四生及四句等，是說假使諸法是有自性的，那麼諸法不是自生，即是他生；不是有，即是無等。

但龍樹論中**破四生，即顯假名緣生**，緣生是無自性的，故非破自性生的四生所能破。

**2、後兩個理由**（p.185）

**（1）從認識論的角度說**（p.185）

（三）觀察法空時，一切法是否能觀察得到？**在一切法空觀之下，無一法可得，所以能破一切法**。

（四）如以為有法不可破的，此不可破的一切法，是不是由量[[17]](#footnote-17)成立的？量，即正確的認識。對於所認識的能恰到好處而得之，此所得的是由量成立，可說為有。但經中說：「**眼耳等非量**。」[[18]](#footnote-18)非量，即不是正確的認識，**即六識所知的一切法，皆為不能由量成立的**。

**（2）印順法師的評論**（pp.185-186）

此二種理由，約**認識論**說。中國所傳的中觀者，向來發明[[19]](#footnote-19)此義的不多。印度後期佛教，認識論特別發達，中觀者也重視起來。

**A、對第三個理由的評論**（pp.185-186）

觀一切法空時，不得一切法，即以為能破一切法，這是太過派的誤解。

一切法空，是因觀自性不可得，即**由自性不可得而說為空，非一切假名法也不可得。**

要知**觀察到、觀察不到**與**破、不破**不同。如以甲為有，觀察甲而不得，此觀察不得即是破此有。

如不觀甲而觀乙，觀乙時雖不見甲，但不能說甲是沒有，不能說可破甲是有。

所以，觀自性不可得而說一切法空，不觀緣起假名為有，不能因此說「觀一切法空即能破緣起假名」。

**B、對第四個理由的評論**（p.186）

又，觀空屬於勝義慧，建立緣起屬名言識[[20]](#footnote-20)。**依勝義智說眼等非量，但世俗緣起假名的一切法，依世俗名言量而假立的，還是可以依有漏的心識量而成立，不能因此而說一切不成立**。[[21]](#footnote-21)

**C、對《廣論》自宗的評論**（p.186）

以一切法空為能破一切法，當然是誤解中觀義的**太過者**。但如《菩提道次第廣論》的自宗，**從自性與緣起、勝義與世俗的差別立論，不得意[[22]](#footnote-22)者，或許會落於不空假名的窠臼**[[23]](#footnote-23)！

**二、不及派**（pp.186-189）

**（一）宗義：無自性空的自性即所破之自性**（p.186）

「不及派」：《菩提道次第廣論》中曾引述此派的解說。此派以為無**自性**空的**自性**，即所破的**自性**，含義有三差別：「（一）、非由因緣所生，（二）、時位無變，（三）、不待他立」。[[24]](#footnote-24)

觀一切法的自性不可得，即是破除於一切法上含此三種錯誤的自性見。依此觀察，可悟證勝義空性，得到解脫。

**（二）宗喀巴對此派的批評**（pp.186-187）

**1、「非由因緣所生」：觀察因緣所生，並不能徹底的破除自性見，因此為不及**（pp.186-187）

宗喀巴評此為不及者，以為他所說的「非由因緣所生」為不及，即沒有徹底破除微細的自性見。

佛法中無論是小乘、大乘，無不承認諸法是因緣所生。**若觀一切法因緣生即可破除自性，那麼小乘各派也應該能破除自性！中觀者如何更對破小乘而明無自性**？

可知**觀察因緣所生，實並不能徹底的破除自性見**、得到解脫。

**2、「不待他立、時位不變」：破除常住、獨立，並不即能通達諸法性空，因此為不及**（p.187）

「不待他立」，即不待因緣生，這也是小乘各派所同說的，故此義亦不夠。

不待他，即**獨立性**；

時位不變，即**常住性**。

常住、獨立，雖是自性的含義，然**破除常住、獨立，並不即能通達諸法性空**。如破除了**外道**的常我、**小乘**的無方極微[[25]](#footnote-25)等，不就能悟證法空？

這分別妄執雖除，然生死的根本──俱生的自性見，並未破除。這樣，宗喀巴以此為不及。

**（三）印順法師評**（pp.187-189）

**1、若欲了達緣起無自性，仍須從實有、不變、獨存的自性三義去觀察，三者實是不相離的**（pp.187-188）

此宗自性的三義，與我上面所講的**實有、不變、獨存**的自性三義，大體相近。[[26]](#footnote-26)根本的自性見，即一般認識上所起的，不待推求而直感[[27]](#footnote-27)的**實有**感，含攝得**不變性、獨存性**。

一般所認識的，由於根、識的局限，直觀事物的實在時，不能知**時間前後的似續性**（過去與未來）、**空間彼此的離合性**，因此引生常住、獨存等錯覺。

雖經意識推比而有相當的了解，但每由事物生起的實在感而推論為獨存、不變性（分別執）。所以雖破此分別執的獨存與不變，未必即能破盡自性見。[[28]](#footnote-28)

但**若欲了達緣起無自性**，在意識的觀察中，**仍需從三方面去觀察**。**如觀察到自性的根源──俱生自性見，三者實是不相離的**。

**2、評宗喀巴以為不及的理由**（pp.188-189）

**（1）宗喀巴的說法不合龍樹論**（p.188）

這裡有需要考慮的，即有自性者不是因緣生，因緣生者即無自性；龍樹論中處處在說明，以緣起為破除自性見的唯一理由。[[29]](#footnote-29)**今此派說自性為非因緣生，宗喀巴以為不及，這顯然是不對的！**

**（2）只能說對緣起的理解不夠通達，不能說緣起不能破除自性執**（p.188）

如未能圓滿通達因緣生義，那只能說他所通達的不圓滿，不能正見緣起的真義（如有部等雖也會說因緣生，而於內容不能徹底了解），故仍執諸法有自性；決**不能說「**觀察緣起不能破除自性、『非因緣生』不足以攝盡自性的全體」。

佛陀說法，不但有名，也還有義。[[30]](#footnote-30)小乘各部學者，不能把握因緣生法的深義，故雖標緣起之名，但仍執有自性，不能適如其量的破除自性。這**僅能說對於緣起的理解還不夠，不能說緣起不能破除自性的一切**。

破除自性，唯有如實了解因緣所生；非因緣所生者，即是實在的、獨存的、不變的。俱生的、分別的，法執的、我執的，可以有種種，而非因緣生是同一的。

如以此為不及，那麼一般學者說性空，如不能盡得性空的真義，性空也難道不能破執見嗎？如某些學者，自以為應成派而不能盡見月稱義，那麼應成派也就該不究竟了！

**（3）印順法師認為自續派才是「不及」**（pp.188-189）

**佛說：因緣生義為通達無自性的唯一因**。此宗三義，宗喀巴何以判之為不及？依我看，若說不及，自續派倒可以充數。如清辨論師「以勝義諦中一切法空，而世俗諦中許有自相」[[31]](#footnote-31)，即略近中土的不空假名宗[[32]](#footnote-32)。承認因緣所生法有自相，即於空無自性義不甚圓滿，需要更進一步去了解。

**三、《廣論》的自宗正見（中道）**（p.189）

《菩提道次第廣論》中於破太過與不及後，提出自宗的正見，即是月稱論師的思想，稱為應成派。應成派以為：緣起法即是空的，空是不破壞緣起的。

承認一切法空，即假有法也不承認有自相，與自續派的**不及**不同；

雖承認一切法空而不許破緣起，故又與**太過**派不同。

**肆、印傳的大乘三家**（pp.189-192）

**（壹）從有、空的關係分別印傳的大乘三系**（p.189）

三、印傳之大乘三家：遮太過與不及而顯中道，可作多種說明，現在再略說印度的大乘三家。

**太虛大師**分大乘學為三**：（一）法相唯識學，（二）法性空慧學，（三）法界圓覺學**。

**我**在《印度之佛教》裡**，**稱之為**虛妄唯識系、性空唯名系、真常唯心系**。

此大乘三系，可從有空的關係上去分別。

**（貳）別說印傳大乘三系之空有說**（pp.189-192）

**一、性空唯名系：空有無礙的善知空有者**（pp.189-190）

**（一）「性空者」主張的空有：於畢竟空中能成立緣起有**（p.189）

「性空者」所主張的：**一切法畢竟空，於畢竟空中能成立緣起有**，這是**中觀宗的特色**。這即是「以有空義故，一切法得成」[[33]](#footnote-33)。

**（二）太過派執空，不能善巧的知其有；不及派執有，不能如實的知其空**（pp.189-190）

其他各派，以為若一切皆空了，豈不破壞緣起？故另立不空之有。

而不知諸法之所以是畢竟空，就因為他是緣起有；因為諸法是緣起有，所以諸法是畢竟空。若真的了達緣起有，必能通達畢竟空；通達畢竟空，也必能知緣起有。

**太過派執空**，對緣起的應**有**者不能善巧的知其**有**；

**不及派執有**，對於應**空**者又不能如實的知其**空**。

**進一步**說，對於**有**而不能善巧的知為**有**，則對於**空**也即不能善達其**空**。

**反之**，對於**空**不能善巧的知其**空**，對於**有**也即不能善達其為**有**。

**失空的即失有，失有的即失空**。

**（三）中觀者：一切空而不礙有，一切有而不礙空**（p.190）

**中觀者空有善巧，一切空而不礙有，一切有而不礙空**，這才是善取空者，也即是能善知有者！

**二、虛妄唯識系：依他起法不空，世出世法依此而得建立，此為不空假名者之見解（不及派）**（p.190）

「**唯識者**」，可說是**不空假名論師**。

《瑜伽師地論》等反對一切法性空，以為如一切法空，即不能成立世出世間的一切法。

主張**依實立假**，以一切法空為不了義。以為一切緣起法是依他而有，是自相安立的，故因緣所生法不空。

**依他起法不空，有自相，世間、出世間法才可依此而得建立**，此是**不空假名**者的根本見解。

**三、真常唯心系：妙有不空（太過派）**（pp.190-191）

**（一）真常者：承認妄法無自性，但別立妙有的不空**（pp.190-191）

「**真常者**」，自以為是「空過來的」。對於緣起的畢竟空，他們是承認的。但空了以後，卻轉出一個不空的，這即我所說的**真常論**者。

他們以為：空是與小乘所共同的，有些人止於觀空，以空為究竟，這是不圓滿的。頓根利智的大乘學者，從**空**透出去，能見**不空**──**妙有**。

《楞伽》[[34]](#footnote-34)、《勝鬘》[[35]](#footnote-35)、《起信》[[36]](#footnote-36)等經論，都是承認**妄法無自性**，但皆別立**妙有**的**不空**，以此為**中道**。[[37]](#footnote-37)

**（二）印順法師評**（pp.191-192）

他們（**真常者**）所講的**不空**，是在**真如法性**上講的，是**形而上的本體論**、**神秘**的**實在論**。

**唯識家**所說的**有**，側重於**經驗**的**現象**的，所以與中觀者諍**依他不空**。

這從**空**而悟證的**不空**──**妙有**，與**中觀**所說的**緣起有**不同。

**中觀**的安立**假名有**，是依**緣起法**而施設的；

**不空妙有**者，本質是破壞緣起法的，他們在**形而上的本體上**建立一切法。

迷真起妄[[38]](#footnote-38)，不變隨緣[[39]](#footnote-39)，破相顯性，都是此宗的妙論。

所以要走此路者，以既**承認緣起法空**，即不能如**唯識者立不空的緣起；以為空是破一切的**，也不能如**中觀者於即空的緣起成立如幻有**。

但事實上不能不建立，故不能不在自以為「空過來」後，於**妙有的真如法性中成立一切法**。

此派對於空，也還是了解得不夠。因為空而不得其中，太過了，以致無法成立一切；這才轉過身來，從**妙有上安身立命，依舊是真實自性不空**。

**（叁）印順法師對大乘三家之總評**（p.192）

**一、唯識與真常是依實立假的不及者與太過者**（p.192）

**（一）唯識者：從不及派引發出來，失空即失有**（p.192）

大乘的三家，法相唯識者是從不及派引發出來的，於諸法性空的了解不夠；**失空即失有，**所以不能不說**自相有**。

**（二）真常者：從太過派引發出來，失有也失空**（p.192）

真常唯心者是從**太過派**引發出來的，破壞**緣起**而另覓出路，是對於緣起有不夠了解，結果是**失有也失空**。

**（三）小結**（p.192）

這二派都是「**依實立假**」的，「異法是空，異法不空」[[40]](#footnote-40)的。[[41]](#footnote-41)

**二、唯有中觀論者的緣起性空無礙，始能善巧「中道」**（p.192）

唯有**中觀論者**依緣起顯示**性空**，即空而不壞**緣有**，始能善巧**中道**。

中土的天臺宗，從龍樹的思想而來，受時代思潮的影響，多少有妙有不空的氣息；但法法**畢竟空**，法法**宛然有**，較之他宗，仍與**中觀**義相近。

1. Richard H. Robinson著，郭忠生譯，《印度與中國的早期中觀學派》，p.280：

   **智林**是西域高昌國人，自幼出家，他在長安停留過一陣子，後來又到南方劉宋的京城。而在宋文帝元嘉年間，他的師父道亮被貶徙到南越、番禺一帶，智林及其同門十一人都隨其師道亮同行（見慧皎《高僧傳》卷七〈道亮傳〉，大正50，372b）。到宋明帝即位初年（約西元四六五年），他奉召回京住於靈基寺，並講述佛法，相續不斷。他認為二諦有三種不同的說法，**當時汝南的周顒也同樣做了《三宗論》，而與智林的看法頗為符合。**周顒不願意出版他的作品，智林便寫信鼓勵之。在他寫給周顒的一封信中，他提及當他廿歲時（約當西元四二八年）曾聽一位長安的長者說，《三宗論》的說法當時在關中頗為人知，並且請周顒給一本《三宗論》。其後智林回到高昌，而於西元四八七年捨世，世壽七十九。他的著作包括《二諦論》、《阿毘曇雜心記》，並注《十二門論》與《中論》（大正50，376a20）。 [↑](#footnote-ref-1)
2. 參見梁 慧皎撰，《高僧傳》卷8（大正50，376a20-b29）。 [↑](#footnote-ref-2)
3. 隋 吉藏撰，《中觀論疏》卷2末（大正42，29b16-c5）：

   齊隱士周顒著《三宗論》：一、不空假名，二、空假名，三、假名空。

   **不空假名**者，經云：色空者，此是空無性實，故言空耳；不空於假色也。以空無性實，故名為空，即真諦；不空於假，故名世諦。晚人名此為**鼠嘍栗義**。

   難云：論云：諸法後異故，知皆是無性。無性法亦無，一切法空故。即性無性一切皆空，豈但空性而不空假？此與前即色義不異也。

   **空假名**者，**一切諸法眾緣所成，是故有體，名為世諦；折緣求之都不可得，名為真諦**。晚人名之為安苽二諦，苽沈為真，苽浮為俗。

   難曰：前有假法，然後空之，還同「緣會故有，推散即無」之過也。

   第三**假名空**者即周氏所用。大意云**假名宛然即是空也**。尋周氏假名空原出僧肇《不真空論》，論云：雖有而無，雖無而有。雖有而無，所謂非有；雖無而有，所謂非無。如此即非無物也，物非真物也，物非真物於何而物？肇公云：「以物非真物故是假物，假物故即是空。」 [↑](#footnote-ref-3)
4. 《中觀今論》，第6章，第2節〈不〉，pp.97-99：

   中國古三論師，如嘉祥大師，於八不的解說，曾提出三種方言，即以三種說明的方式來顯示八不。今約取其義（不依其文），略為說明：

   **一、世諦遮性，真諦遮假**。如說：世俗諦中，假生不生，假滅不滅；勝義諦中，也假生不生，假滅不滅。世俗與勝義雖都說為假生不生，假滅不滅，而含義不同。世俗諦中為破外道等的自性生滅，勝義諦中即破假生假滅，此即**近於「空假名」師的思想**。

   **二、世諦遮性，真諦泯假**。世諦說不生，這是破性生的。前一方言的破假，依此說：因緣假法如何可破？說破假，不過外人執假為定有，執假成病，所以破斥他，其實假是不破的。那麼，勝義諦中，假生不生，假滅不滅，是即於一切法的假生假滅而泯寂無相，不是撥無因緣的生滅。如偏取此解，即是**「不空假名」師的思想**，和唯識宗的泯相證性，依他起不空也相近。

   **三、世諦以假遮性，真諦即假為如**。如說：世俗諦中，不自性生，不自性滅；而成其假生假滅。勝義諦中，即此無自性生滅的假生假滅，而成第一義的不生不滅。此即顯示假生假滅，是由於自性生滅的不可得；以自性生滅不可得，所以假生假滅。說此世諦的假生假滅，即是第一義的不生不滅，非是離假生假滅而別有不生不滅。以無自性的，所以假生假滅即為勝義的不生不滅。此第三種方言，能雙貫前兩種方言而超越它，即**「假名空」者的正義**。

   但說此三種方言，以一二的兩種方言，纔顯出第三種方言的究竟；前二雖不徹底，也是一途的方便。這三種方言：一、雙遮性假，二、遮性泯假，三、即假為如，為說明八不的主要方法。 [↑](#footnote-ref-4)
5. （1）嘍：1.小兒語。2.獸名。3.助詞，表示動態，相當於「了」。（《漢語大字典》（一），p.676）

   （2）婁（ㄌㄡˊ）：1. 物體中空。《説文‧女部》：“婁，空也。”段玉裁注：“凡中空曰婁，今俗語尚如是。”《廣韻‧侯韻》：“婁，空也。” （《漢語大字典》（二），p.1058）

   （3）案：查「嘍」字並無恰當的字義，但「婁」字有「物體中空」的意思；「如鼠嘍栗」可解作「如鼠食栗，中間的果仁食盡，但殼還在」。 [↑](#footnote-ref-5)
6. 隋 吉藏撰，《大乘玄論》卷1（大正45，24c6-7）：

   **不空假名者，但無性實，有假世諦，不可全無，如鼠嘍栗**。 [↑](#footnote-ref-6)
7. 仁：12.果核或果殼最裡頭的部分，大都質軟可食。（《漢語大詞典》（一），p.1095） [↑](#footnote-ref-7)
8. 吉藏，《二諦義》卷上（大正45，84a18-22）：

   鼠嘍栗二諦者，經中明色、色性空。彼云：色性空者，明色無定性，非色都無；如鼠嘍栗中肉盡栗猶有皮㲉，形容宛然。栗中無肉，故言栗空，非都無栗故言栗空也，即空有併成有也。 [↑](#footnote-ref-8)
9. 舉：45.皆，全。（《漢語大詞典》（八），p.1291） [↑](#footnote-ref-9)
10. 隋 吉藏撰，《大乘玄論》卷1（大正45，24c7-10）：

    **第二空假名，謂此世諦舉體不可得。若作假有觀，舉體世諦；作無觀之，舉體是真諦，如水中案瓜※**。手舉瓜**※**令體出，是世諦；手按瓜**※**令體沒，是真諦。

    ※案：《大正藏》原作「爪」，今改作「瓜」，下同。 [↑](#footnote-ref-10)
11. 隋 吉藏撰，《大乘玄論》卷1（大正45，25a2-4）：

    **假空**者，四重二諦中初重二諦，雖空而宛然假，雖假而宛然空，空有無礙。 [↑](#footnote-ref-11)
12. 隋 智顗，《仁王護國般若經疏》卷3〈2 觀空品〉（大正33，267a5-6）：

    即有即空者，色性自空，非色壞故空也。 [↑](#footnote-ref-12)
13. 宗喀巴大師著，法尊法師譯，《菩提道次第廣論》卷17（1995年3月版，福智之聲出版社，p.404）：

    又有一類先覺知識作如是言﹕「就立名言而立名者，略於二類大中觀師，謂於名言許外境者，名經部行中觀師；及於名言不許外境者，名瑜伽行中觀師。

    就立勝義亦立二名，謂許勝義諦現空雙聚，名**理成如幻**；及許勝義諦唯於現境斷絕戲論，名**極無所住**。」二中初者許是靜命論師及蓮華戒等。其如幻及極無所住之名，印度論師亦有許者。 [↑](#footnote-ref-13)
14. 《中觀今論》，第9章，第2節〈即、離、中道〉，p.195：

    若就修行體悟說，這只有二類：（一）、悟真諦，（二）、悟中諦。

    **悟真諦**是：體悟第一義諦時，一切差別現象皆不顯現，唯有平等一味之理，是名但空、偏真。**悟中諦**是：悟得理性平等一如，而當下即是差別宛然的現象；現象差別宛然，而當下即是寂滅平等。 [↑](#footnote-ref-14)
15. （1）後秦 僧肇作，《肇論》〈不真空論第二〉（大正45，152c15-c23）：

    然則萬法果有其所以不有，不可得而有；有其所以不無，不可得而無。何則？**欲言其有，有非真生；欲言其無，事象既形。象形不即無，非真非實有，然則不真空義顯於茲矣！故《放光》云：「諸法假號不真，譬如幻化人，非無幻化人，幻化人非真人也。」**夫以名求物，物無當名之實；以物求名，名無得物之功。物無當名之實，非物也；名無得物之功，非名也。是以名不當實，實不當名，名實無當。

    （2）唐 元康撰，《肇論疏》（大正45，173c14-28）：

    **「何則？欲言其有」**下，第二覆疏解釋也。「**有非真生」**者，假緣而生，故非真生，非真生故，不得言有也。「**事像既形**」者，萬事萬像皆已形現；皆已形現，不得言無也。「**像形不即無**，**非真無非實有**」者，事像形現，不即是無；有非真生，非是定有也。「**然則不真空義顯於茲矣」**者，**正以非真實有，故言不真，既非實有，所以言空**──論之得名，從此義也。

    「**故《放光》云**」下，第三引經證成也。「**譬如幻化人**」者，此有三讀：一者、連三句通成一段；二者、譬如幻化人為句，後兩句相著也；三者、譬如幻化人非無幻化人為句，已後為一段──今且從初也。幻化異者，從無起有為**化**，從有起有為**幻**也。「**非無幻化人，幻化人非真人**」者，非無即非無也，非真即非有也。 [↑](#footnote-ref-15)
16. 參見《菩提道次第廣論》卷17，pp.410-411。 [↑](#footnote-ref-16)
17. 量：梵語pramāṇa 之意譯。有廣狹二義，狹義而言，指認識事物之標準、根據；廣義言之，則指認識作用之形式、過程、結果，及判斷知識真偽之標準等。又印度自古以來，在認知範疇中，一般皆將量知對象加以認識論證，泛稱為量。（《佛光大辭典》（六），p.5293.1） [↑](#footnote-ref-17)
18. 《菩提道次第廣論》卷17，p.411：「如《三摩地王經》云：『眼耳鼻非量，舌身意亦非，若諸根是量，聖道復益誰？』《入中論》云：『世間皆非量。』」 [↑](#footnote-ref-18)
19. 發明：5.闡述，闡發。7.傳揚，彰明。（《漢語大詞典》（八），p.550） [↑](#footnote-ref-19)
20. 印順法師，《華雨集》（一），p.192：

    「名言」：什麼是名言？我們的心識活動，不過是名言而已。如我們說話，或一個名詞，或是一句話，是名言；而我們內心的認識什麼，也好像講話一樣。所以有人說：我們的思想，是沒有聲音的語言，語言是有聲音的思想。所以，佛法稱世俗心識為名言識。 [↑](#footnote-ref-20)
21. 印順法師，《成佛之道》，pp.333-334：

    眾生慣習的常識心境，似乎是實在的，所以隱蔽了真相。如能依此而了達為世俗的，假名施設」的，就有向真實的可能了。**這所以是世俗的，因為他是假施設的，假施設或譯為「假名」**。這不是說沒有，也不是指冬瓜話葫蘆的亂說一通。這是說：**我們所認識到的，是依種種因緣，種種關係而成立的。**這不是實體的，所以是假；依因緣而成為這，成為那，所以叫施設。假而施設為這為那，就叫做假名，假名就是常識中的一切。**約認識的心來說，這是名言識所識知的。當一個印象、概念，顯現在我們的心境時，就明了區別而覺得：這是什麼，那是什麼，與我們的語言稱說對象相同，所以叫名言識，就是一般世俗的認識。**……我們的根識──眼識、耳識、鼻識、舌識、身識，還有意識，都是這樣的認識。**這都是依慣習的心境而來；世間以為如此，就以為如此的。在這不尋求真相的世俗共認的基本知識上，發展為世間的一切知識。**如一一的尋求究竟相，那世俗知識就不能成立了。 [↑](#footnote-ref-21)
22. 得意：1.領會旨趣。（《漢語大詞典》（三），p.988） [↑](#footnote-ref-22)
23. 窠臼：2.比喻舊有的現成格式，老套子。（《漢語大詞典》（八），p.449） [↑](#footnote-ref-23)
24. 宗喀巴大師著，法尊法師譯，《菩提道次第廣論》卷19（福智之聲出版社，1995年3月，p.452）：

    第二破所破太狹。有作是言，所破自性具三差別：一、自性非由因緣所生，二、時位無變，三、不待他立。 [↑](#footnote-ref-24)
25. 印順法師，《華雨集》（四），p.257：

    如小乘所說「極微」──空間的物質點，沒有方──沒有方位的「此」彼，也沒有分，就是不可再分割的，稱為「無方極微」。 [↑](#footnote-ref-25)
26. （1）《中觀今論》，〈自序〉，p.7：

    智慧與慈悲，為佛法的宗本，而同基於緣起的正覺。從智慧（真）說：一切是緣起的存在，展轉相依，剎那流變，即是無我的緣起。無我，即否定**實在性**及所含攝得的**不變性**與**獨存性**。宇宙的一切，沒有這樣的存在，所以否認創造神，也應該否定絕對理性或絕對精神等形而上的任何實在自體。

    （2）《中觀今論》，第5章，第2節〈自性〉，p.70：

    所謂自性，以**實在性**為本而含攝得**不變性**與**自成性**。**西藏學者有說自性的定義為：不從緣生，無變性，不待它，大體相近**。自性的含義中，**不待它**的自成性，是從**橫的（空間化）**方面說明；非作的**不變性**，是從**縱的（時間化）**方面說明；而**實在性**，即**豎入（直觀）法體**的說明。而佛法的緣起觀，是與這自性執完全相反。所以，自性即非緣起，緣起即無自性，二者不能並存，《中論》曾反覆的說到。 [↑](#footnote-ref-26)
27. （3）《中觀今論》，第6章，第2節〈不〉，p.111：

    自性，即於實有性而顯為自有性、不變性、不待他性。

    直感：即直接感受。（《漢語大詞典》（一），p.853） [↑](#footnote-ref-27)
28. 參見《中觀今論》，第5章，第2節〈自性〉，pp.68-70。 [↑](#footnote-ref-28)
29. （1）《中論》卷4〈24 觀四諦品〉（青目釋）（大正30，33b3-19）：

    汝說諸法有定性，若爾者，則見諸法無因無緣。何以故？若法決定有性，則應不生不滅，如是法何用因緣？若諸法從因緣生則無有性，是故諸法決定有性則無因緣。若謂諸法決定住自性，是則不然。何以故？「即為破因果，作作者作法，亦復壞一切，萬物之生滅。」諸法有定性，則無因果等諸事。如偈說：「**眾因緣生法，我說即是空※，亦為是假名，亦是中道義。未曾有一法，不從因緣生，是故一切法，無不是空者。**」眾因緣生法，我說即是空。何以故？眾緣具足和合而物生，是物屬眾因緣，故無自性，無自性故空，空亦復空，但為引導眾生故，以假名說。離有無二邊故名為中道，是法無性故不得言有，亦無空故不得言無。

    ※案：《大正藏》原作「無」，今改作「空」。

    （2）《大智度論》卷20〈1 序品〉（大正25，207b10-15）：

    若諸法實有自性，則無可壞。性相不從因緣生，若從因緣生，便是作法；若法性是作法，則可破。若言法性可作可破，是事不然！性名不作法，不待因緣有。諸法自性有，自性有則無生者，性先有故。若無生則無滅，生滅無故無罪福，無罪福故，何用學道？

    （3）《大智度論》卷37〈3 習相應品〉（大正25，331b7-10）：

    若諸法定實有，則無因緣；若從因緣和合生，是法無自性，若無自性即是空！若無法是實，則無罪福，無縛無解，亦無諸法種種之異。 [↑](#footnote-ref-29)
30. 《大智度論》卷41〈7 三假品〉（大正25，358a17-20）：

    復次，凡有二法：一者、名字，二者、名字義。如火，能照、能燒是其義；照是造色，燒是火大，是二法和合名為火。 [↑](#footnote-ref-30)
31. （1）印順法師，《中觀論頌講記》，p.451：

    清辨說：世俗諦也是真實的。就世俗論世俗，確有他的實相；但不能說「於勝義諦中，也有自相」。

    （2）印順法師，《印度之佛教》，pp.295-296：

    月稱以先，雖有佛護、清辨諸家，性空猶和合無諍，彼此亦不自覺其有異。月稱獨契佛護，直標「此宗不共」之談，乃有「應成」、「自續」之諍也。月稱作《中論明句釋》、《四百論釋》，又作《入中論》，尤注力於遮破唯識。初，佛護釋《中論》，於破「自生」時，以「應成無窮」等，隨敵者所許而破之；清辨評其不以立敵共許之因、喻為量，無破他之力。

    **月稱**即此以發現佛護、清辨所見之不同。**清辨以世諦為自相有，為（五）根識現量之所得。**立者、敵者有此共許之正量，故得以共許之因相，「自立量」以破他立自。若直出敵者「自生」之過，即非善於立破者也。

    **佛護**之意不爾，龍樹菩薩亦嘗以「應成」破。常人於如幻有而現為自相有，以此自相有為緣起相，視以為正確。性空者知法無自性，一切唯是無性之緣起，自相有是錯亂現。在緣起雖與世人共，而實無一共許者。以是，性空者於世人之執緣起自相有者，但可就其本身立說之矛盾，剿絕其情見，無立敵共許因之正量可立。

    **清辨**以為有，蓋以緣起為有自相者，於二諦無礙之正見，未盡善也。

    **月稱**立說，申二諦都無自性，三乘同見法性空，三世幻有，心境幻有（或稱之為「隨婆沙行者」），頗近於什公初傳之龍樹學（近天臺之共空）；於後期復興之中觀學者中，所見特深！然以緣起之「待他」為依心；「不從他生、非新生、不待他」之自性為勝義自性；不許現在意而破阿賴耶等（細心），則以學出後期，或濫於真常，或拒唯識而失之太過。

    ※月稱對世俗諦的看法，可參考萬金川，《中觀思想講錄》，嘉義：香光書鄉，1998年，pp.162-165。 [↑](#footnote-ref-31)
32. 參見《中觀今論》，第9章，第1節〈太過、不及、中道〉，p.182。 [↑](#footnote-ref-32)
33. 鳩摩羅什譯，《中論》卷4〈24觀四諦品〉（大正30，33a22-23）：

    以有空義故，一切法得成，若無空義者，一切則不成。 [↑](#footnote-ref-33)
34. （1）劉宋 求那跋陀羅譯，《楞伽阿跋多羅寶經》卷1〈1一切佛語心品〉（大正16，483a29-b5）：

    如是大慧！轉識、藏識、真相若異者，藏識非因；若不異者，轉識滅，藏識亦應滅，而自真相實不滅。是故大慧！非自真相識滅，但業相滅。若自真相滅者，藏識則滅。大慧！藏識滅者，不異外道斷見論議。

    （2）元魏 菩提留支譯，《入楞伽經》卷2〈3 集一切佛法品〉（大正16，522a16-21）：

    大慧！如是轉識、阿梨耶識，若異相者，不從阿梨耶識生；若不異者，轉識滅，阿梨耶識亦應滅，而自相阿梨耶識不滅。是故大慧！諸識自相滅，自相滅者，業相滅；若自相滅者，阿梨耶識應滅。大慧！若阿梨耶識滅者，此不異外道斷見戲論。 [↑](#footnote-ref-34)
35. 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》〈9空義隱覆真實章〉（大正12，221c13-18）：

    世尊！如來藏智，是如來空智。世尊！如來藏者，一切阿羅漢、辟支佛、大力菩薩本所不見、本所不得。世尊！有二種如來藏空智。世尊！**空如來藏**，若離、若脫、若異一切煩惱藏。世尊！**不空如來藏**，過於恒沙不離、不脫、不異不思議佛法。 [↑](#footnote-ref-35)
36. 馬鳴菩薩造，真諦譯，《大乘起信論》（大正32，576a24-b6）：

    復次，此真如者，依言說分別有二種義。云何為二？一者**如實空**，以能究竟顯實故；二者**如實不空**，以有自體具足無漏性功德故。

    **所言空者**，從本已來一切染法不相應故。謂離一切法差別之相，以無虛妄心念故。當知真如自性，非有相，非無相，非非有相非非無相，非有無俱相；非一相，非異相，非非一相非非異相，非一異俱相。乃至總說，依一切眾生，以有妄心，念念分別，皆不相應，故說為空，若離妄心，實無可空故。

    **所言不空者**，已顯法體空無妄故，即是真心；常恒不變，淨法滿足，故名不空。 [↑](#footnote-ref-36)
37. 印順法師，《無諍之辯》，〈空宗與有宗〉，pp.25-26：

    《勝鬘》的如來藏空不空，《起信論》的真如空不空，都是如此。此真常淨性，無始來為客塵所染，無始來即依真起妄，真性不失自性而隨緣，有如幻如化的虛妄相現。此虛妄幻相，是可以說空的。所以，《圓覺經》說：「諸幻盡滅，非幻不滅。」《楞伽經》說：「但業相滅而自體相實不滅。」 [↑](#footnote-ref-37)
38. 宋 智聰述，《圓覺經心鏡》（卍新續藏10，383c13-15）：

    **以由迷真起妄**，執妄為真。此猶眾生，不知自己是佛，迷為眾生，造種種業，輪迴生死。 [↑](#footnote-ref-38)
39. （1）明 智旭著，《靈峰蕅益大師宗論》卷7（嘉興藏36，376b20-22）：「**如來藏不變隨緣**，舉體為善惡。善惡隨緣不變，舉體即如來藏。如日出天下明，日沒天下暗，虛空隨明隨暗，非明暗能增減也。」

    （2）印順法師，《大乘起信論講記》，p.97：

    眾多的大乘經，都說如來藏性淨，為貪瞋癡所染。無明即過去一切煩惱的通性，一切煩惱的根元。妄熏習根本名無明，即是依妄惑立名。又如說：如來藏為蘊處界所纏。蘊處界即苦果；如從妄染熏習說，即一切有漏種。所以，本論稱虛妄熏習（妄識自性所攝）為不覺，即根本無明。從大乘經的施設說，這是並無不當的。《勝鬘經》說：眾生心自性清淨，為客塵煩惱所熏染；雖為一切煩惱所熏染，但心性還自本性清淨。不染而染，難可了知；染而不染，也難可了知。**本論（《大乘起信論》）的不生不滅與生滅和合，不生不滅的即自性清淨心，生滅的即無明雜染熏。和合而又不一不異，恰當地表示出染而不染、不染而染的甚深不思議。賢首家解說為：『隨緣不變，不變隨緣』，也大體相近。但真心是沒有變異的，隨緣只可說遍雜染處；如來藏可說是雜染依處，卻不能說如來藏為因而生雜染。**這樣，**不生不滅，應解說為如來藏；生滅──剎那法，應解說為虛妄分別所攝的虛妄熏習，也可解說為無始無明**。 [↑](#footnote-ref-39)
40. 參見《央掘魔羅經》卷2（大正2，527b23-28）：

    常作空思惟，破壞一切法，解脫實不空，而作極空想。

    　猶如見雹消，濫壞餘真實，汝今亦如是，濫起極空想。

    　見於空法已，不空亦謂空，**有異法是空，有異法不空**。 [↑](#footnote-ref-40)
41. 印順法師，《中觀今論》，第12章〈空宗與有宗〉，p.261：

    **薩婆多部**說**執境為空**。

    **唯識者**則不但以**行相顛倒的執境為空**，即現似所取，好像**實有離心的所取境也是空的**。

    **真常唯心論**者，不但承認**執境**及**似義顯現的外境是空**，即唯識不以為是空的**虛妄雜染心，也說是空的**。

    三家的空義有廣狹，但他們總認為此是空而另有不空者在。如薩婆多部說執境是空，而現前的外境不空；唯識說似離識現的境是空，不離於心的內境不空；真常者則說妄心也空而清淨本體不空。**三家的空義雖逐漸廣大，然總覺有一不空者在，依實立假，依不空立空──「執異法是空，異法不空」。**他們的立足點、歸宿處，是實有、真有，所以這三家稱之為**有宗**。 [↑](#footnote-ref-41)