第八章 中觀之諸法實相

第一節 總說

（pp.145-147）

釋厚觀（2014. 4.19）

壹、法相之意義（p.145）

（壹）法相，即諸法的相狀、義相與體相（p.145）

法相，即諸法的相狀、義相與體相。欲於諸法得如實知，即應於諸法相作透徹的觀察。

（貳）阿毘達磨不違法相，以智慧審觀諸法的自相、共相（p.145）

阿毘曇，即是以智慧審觀諸法的自相、共相。如《阿毘曇心論》發端¹就說：「能知諸法自相、共相，名為佛。」²所以說佛有兩種智：

- 一、總相智，是知諸法共相的；
- 二、別相智，是知諸法自相的。

佛弟子隨佛修學，於諸法作事理的深廣觀察，其後即成為論藏。所以說：阿毘達磨（論藏）「不違法相」，順法相而知其甚深廣大。

（叁）諸法的自相、共相，相應，相攝，因相、緣相、果相，成就、不成就等，都是法相（p.145）

從來學者對於諸法的考察，主要的是自相、共相，此外即諸法的相應、不相應，相攝、不相攝，因相、緣相、果相，或加上成就、不成就，這都是法相。³

貳、《法華經》與《大智度論》所說的法相（pp.145-146）

¹ 發端：1.開始，起頭。2.特指一篇或一段文章的開頭。（《漢語大詞典》（八），p.570）

² 法勝論，優波扇多釋，高齊 那連提耶舍譯，《阿毘曇心論經》卷 1〈1 界品〉（大正 28，833c29）：「佛者，知一切法，知一切種，故名為佛。」

³ 印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.190-191：

「相攝」：凡體性相同的，彼此相攝，否則不相攝。這一論門，或以一法對一法，或以一法對多法，或以一類對一類，或以一類對多類，互論攝或不攝。經此相攝、不相攝的論究，彼此間的同異，就非常明確了。然阿毘達磨論所常用的，有「蘊界處攝」或「處攝」，這是沿用佛說的分類法，而明一切法的性質與所攝屬的。

「相應」：凡屬心心所法，彼此間或是一定相應的，或可以相應而不一定相應的，或性質不同而不能相應的，所以要作相應、不相應的分別。然本論以修道斷惑的實踐為主，多沿用契經舊說，對心與心所，還沒有專重的辨析，所以不同後代的泛約心與心所而明相應。本論（《發智論》）對於「相應」，多用於功德法的分別，如約覺支與道品論相應等。其中，「智相應」，「根相應」，尤為本論（《發智論》）常用的論門。

「成就」：這是說一切有部特重的論門。成就，是已得而沒有失去的意思。與成就、不成就相關的，有「得」，「捨」，「退」。「得」，是初得。所以凡是成就的，一定是得的；但有是得的而不成就，那是已得而又失去了。「捨」，是得而又失去了。有捨此而得彼的，也有捨此而不得彼的。「退」，專用於功德法的退失。可能得，由於因緣的乖違而沒有得，也可以名為退。成就——得，與法不一定是同時的：有得在先而法在後的，有得在後而法在先的，也有法與得同時的。所以成就論門，多約三世說；也常約三性、三界、三學說，分別極為繁密。

〔壹〕《法華經》所說的法相 (pp.145-146)

《法華經》說：「唯佛與佛乃能究盡諸法實相，所謂諸法如是相、如是性、如是體、如是力、如是作、如是因、如是緣、如是果、如是報、如是本末究竟等。」⁴就是說：佛才能如實而知諸法的性、相、因、果等法相。

這十者，在世親的《法華經論》⁵和舊譯的《正法華經》⁶，都只說有六種。羅什法師的譯有十種，可能是根據的梵本不同。

〔貳〕《大智度論》所說的法相 (p.146)

這如龍樹《大智度論》卷三二說「一一法有九種」，九種是：性、法（即相）、體、力、因、緣、果、限礙⁷、開通⁸方便。⁹

卷三三說到：業、力、所作、因、緣、果、報，凡七相。¹⁰

卷二七說到：性、相、力、因緣、果報、得、失，凡七相。¹¹

由此比類觀察，可知《法華經》的十相，實有所據。在印度，對於法相的觀察，就有多少差別的。

〔叁〕分類來觀察 (p.146)

這裏，可以分三類來觀察：

⁴ 姚秦 鳩摩羅什譯，《妙法蓮華經》卷1〈2方便品〉（大正9，5c10-13）：

佛所成就第一希有難解之法，唯佛與佛乃能究盡諸法實相，所謂諸法如是相、如是性、如是體、如是力、如是作、如是因、如是緣、如是果、如是報、如是本末究竟等。

⁵ 婆藪槃豆釋，後魏 菩提留支共曇林等譯《妙法蓮華經憂波提舍》卷1〈2方便品〉（大正26，4c23-28）：

舍利弗！唯佛與佛說法，諸佛如來能知彼法究竟實相。舍利弗！唯佛如來知一切法。舍利弗！唯佛如來能說一切法。何等法？云何法？何似法？何相法？何體法？何等、云何、何似、何相、何體、如是等一切法，如來現見，非不現見。

⁶ 西晉 竺法護譯，《正法華經》卷1〈2善權品〉（大正9，68a9-12）：

大聖所說得未曾有，巍巍難量，如來皆了諸法所由、從何所來、諸法自然，分別法貌、眾相根本、知法自然。

⁷ 限礙：阻礙。（《漢語大詞典》（十一），p.976）

⁸ 開通：打通，疏通。（《漢語大詞典》（十二），p.54）

⁹ 《大智度論》卷32（大正25，298c6-14）：

一一法有九種：一者、有體；二者、各各有法；如眼、耳雖同四大造，而眼獨能見，耳無見功；又如火以熱為法，而不能潤；三者、諸法各有力，如火以燒為力，水以潤為力；四者、諸法各自有因；五者、諸法各自有緣；六者、諸法各自有果；七者、諸法各自有性；八者、諸法各有限礙；九者、諸法各各有開通方便。諸法生時，體及餘法，凡有九事。

¹⁰ 《大智度論》卷33（大正25，303a8-11）：

法相，名諸法業，諸法所作、力、因、緣、果、報。如火為熱相，水為濕相；如是諸法中分別因、緣、果、報，各各別相；如是處非處力中說，是名世間法相。

¹¹ 《大智度論》卷27（大正25，260b4-6）：

佛知是一切法，一相、異相，漏相、非漏相，作相、非作相等，一切法各各相，各各力，各各因、緣，各各果報，各各性，各各得，各各失；一切智慧力故，一切世一切種盡遍解知。

- 一、性、相。
- 二、體、力、作。
- 三、因、緣、果、報。

三類以外，《法華經》有**本末究竟**，這是窮源竟委¹²的意思。

《大智度論》卷三二有**有限礙、開通方便**，與臺宗十法成乘¹³中的「通塞」¹⁴相近。

《大智度論》卷二七又多說得、失二種。

叁、結語：九相或十相是法法所共有的，是諸法共通的法則 (pp.146-147)

無論是說性、說相，乃至因果，都是就某某法而作如是觀察的，離開了存在的事實，這些相都無從安立。古代阿毘曇論師，即是側重一一法上一一相之考察的。然而這九相或十相，所以應作如此觀察者，即因為**這些是法法所共有的，存在於時空而變動不居¹⁵者，必然具備這些，所以這些即是諸法共通的法則**。現在即從這諸法的法則去說明，當然，佛所了知的，不僅是此共通的法則而已！

¹² 窮原竟委：比喻深入探求事物的始末。(《漢語大詞典》(八)，p.466)

¹³ (1) 隋 灌頂撰，《天台八教大意》卷1 (大正 46, 771a14-27)：

今亦約有門明於**十法成乘**：初、明觀境，即六道陰入，能觀所觀皆如幻化。二、明發心，二乘緣真自行，菩薩體幻兼人與樂拔苦譬於鏡像。三、安心定慧前，雖止觀並空如空，而安二法。四、破法遍，用幻化之慧，破幻化見、思。**五、識通塞，雖知苦、集、十二緣生及六蔽等，皆如幻化；亦以幻化道、滅、十二緣滅及六度等通之，節節檢校皆如幻化。**六、道品調適者，以不可得心修三十七品也。七、對治者，體三藏法無常、苦、空如幻而治。八、識次位者，了乾慧等十地因果，三人殊途而不謬濫。九、令安忍乾慧外凡內外諸障而入性地。第十、速令內凡性地，不著相似法愛，而入八人見地證真，餘三門亦如是。

※案：「檢校」：查核察看。(《漢語大詞典》(四)，p.1341)

(2) 隋 智顛撰，《三觀義》卷2 (卍新續藏 55, 677a18-22)：

明十法成大乘者，一、善識不思議境，二、真正發心，三、止觀修習，四、破諸法遍，五、善知通塞，六、行三十七道品，七、對治諸波羅蜜，八、善識次位，九、安忍成就，十、順道法愛不生。若修此一心三觀，具此十法，是大乘從三界出到薩婆若住也。

¹⁴ (1) 隋 智顛說，灌頂述《妙法蓮華經玄義》卷8 (大正 33, 786b11-22)：

五、知通塞者，前雖遍破諸見之過，未見其德。**過即是塞，德即是通。**

若有見中八十八使，乃至非有非無不可說見中八十八使，悉從緣生，名之為塞，塞故須破。復識其通者，所謂有見中道滅，乃至非有非無不可說見中道滅如是。道滅從因緣生名之為通，通何須破？若不識諸見，謂是事實餘妄語，執見成業愛潤感果，豈非塞耶？能於諸見一一皆知無常顛倒，不生計著，不執則無業，無業則無果；如是達者則有道滅，豈不名通？不同外道如蟲食木，是蟲不知是字非字也。

(2) 《妙法蓮華經玄義》卷9 (大正 33, 790a13-19)：

五、識通塞者，如主兵寶取捨得宜，強者綏之，弱者撫之。**知生死過患名為塞，即涅槃名為通。煩惱亂名為塞，即是菩提名為通。**始從外道四見乃至圓教四門皆識通塞。**節節執著即是塞，節節亡妙名為通。**若不識諸法夷嶮，非但行法不前，亦亡去重寶也。」

¹⁵ 變動不居：謂事物不斷變化，沒有固定的形態。(《漢語大詞典》(五)，p.532)

附錄：印順法師，《永光集》，pp.59-60：

《大智度論》卷32（大正二五·二九八下）說：

「一一法有九種：一者有體，二者各各有法，……三者諸法各有力，……四者諸法各自有因，五者諸法各自有緣，六者諸法各自有果，七者諸法各自有性，八者諸法各有限礙，九者諸法各各有開通方便。」

此下並說明一一法之九事，有下如、中如與上如。¹⁶這九事，在《大智度論》卷三三、卷二七又各有一文，與《妙法蓮華經》的「十如是」，大致相近。茲列表如下：

《法華經》 卷1 (十種相)	1 相	2 性	3 體	4 力	5 作	6 因	7 緣	8 果	9 報	10 本末究竟		
《大智度論》 卷32 (九種相)	2 法	7 性	1 體	3 力		4 因	5 緣	6 果			8 限礙	9 開通方便
《大智度論》 卷33 (七種相)			1 業	3 力	2 所作	4 因	5 緣	6 果	7 報			
《大智度論》 卷27 (七種相)	1 相	5 性		2 力		3 因緣		4 果報		6 得	7 失	

四說都有些差異，但大致相近。這可分為四類：

- 一、性與相；
- 二、體，力，所作；
- 三、因，緣，果，報；
- 四、本末究竟，或作限礙、開通（即通、塞），或作得、失。

九事或十事，顯然有共通的淵源。

¹⁶《大智度論》卷32〈1序品〉（大正25，298c6-18）：

一一法有九種：一者、有體；二者、各各有法；如眼、耳雖同四大造，而眼獨能見，耳無見功；又如火以熱為法，而不能潤；三者、諸法各有力，如火以燒為力，水以潤為力；四者、諸法各自有因；五者、諸法各自有緣；六者、諸法各自有果；七者、諸法各自有性；八者、諸法各有限礙；九者、諸法各各有開通方便。

諸法生時，體及餘法，凡有九事。

知此法各各有體法具足，是名世間下如。

知此九法終歸變異盡滅，是名中如。譬如此身生，從不淨出，雖復澡浴嚴飾，終歸不淨。是法非有非無、非生非滅，滅諸觀法，究竟清淨，是名上如。