

《學佛三要》

〈五 信心及其修學〉

(印順導師《學佛三要》p.83 ~ p.94)

釋貫藏 敬編 2018.12.2

目次¹

一 信心的必要	3
(一) 綜說「信心的重要」	3
1. 信為「能入」	3
2. 信如「手」	4
3. 信為「道源功德母」	5
(二) 例說「信心的力量」	5
二 正信與迷信	5
(一) 總說	5
1. 論信仰，應先辨明「正信與迷信」	5
2. 主觀的抹煞對方，是「迷不信」，不能依之論「迷信與正信」	5
(二) 正辨「迷信與正信」	5
1. 約「所信的對象」	5
(1) 正信：所信對象「有實、有德、有能」	5
A. 佛「有實」	6
B. 佛「有德」	6
C. 佛「有能」	6
D. 小結：信佛是正信	6
(2) 迷信	6
A. 創造神無體無用，而輕率信仰	6
B. 某些宗教經驗，雖有大用，然信為神或神力，還是迷信	6
C. 評：迷信可以有用（當然有害處）；迷信不一定壞，比沒信仰好得多	6
2. 約「能信的心情」	7
(1) 正信（智信）：經「正解」，而「見真、信切」	7
(2) 迷信：盲目附和，莫名其妙的信仰	7
(三) 綜合「所信與能信」，共成四類	7
1. 不理想的正信：所信的有實、有德、有能，能信者卻糊塗信仰	7
2. 迷信：所信的無實體實用，能信者雖經思考卻成錯見	7
3. 最難得的正信：所信的有實、有德、有能，能信者也確曾經思考	7

¹ 案：凡「加框」者，皆為編者所加。

4.迷信的迷信：所信的毫無實際，能信者盲目附和	7
5.勸：應以「能所相應的正信」為目標；否則，信三寶因果而沒確解，亦不失正信	7

三 順信與淨信 7

(一) 略說佛教各部系對信心的看法	7
1.西北印的有部與瑜伽師：專約淨信（純善）	8
2.東南印的大眾與分別說系：分為二類	8
(1) 順信：同一般所說，有「善、惡、無記」	8
(2) 淨信（純善）：佛法特有	8
(二) 特詳佛法特有的淨信	8
1.「信智合一」是佛法的特徵	8
(1) 信	8
(2) 智	8
(3) 信智合一：信心是理智的，理智是信心的	8
(4) 結前起後	8
2.從「信——心淨為性」的說明，顯發「信智合一」	9
(1)「勝解」為信因	9
(2)「樂欲」為信果	9
(3) 合「信因與信果」明：信，是從理智所引起，而又能策發意欲	9
(4) 直明「信——心淨為性」（如水清珠的能清濁水）	9
(5) 結評「信智合一」	9
A.結	9
B.評	9
3.從信智的離合，評各種思想	9
(1) 西洋	10
A.神教徒有信無智，唯物科學家有智無信	10
B.有些人信仰與理智勉強地合作，患著內心的人格破裂症	10
(2) 中國：雖有「知行合一，即知即行」；然沒信智合一，決不能知行合一	10
(3) 佛教：信智相感的正信，才能「和諧人格，知行合一」	10

四 信忍信求與證信 11

(一) 學佛的歷程中，信心貫徹於一切	11
(二) 從淺到深，（般若道）可析為三階段	11
1.信可（信忍）：從勝解（信因）而起的淨信，信心成就——信解位	11
2.信求：本著信可的真信，發為精進的修學（信果）——解行位	11
3.證信（證淨）：毫無疑惑的徹底的自信——證位	11
(三) 特詳初階「信可（淨信成就）」	13
1.修學信心：要策發淨信，且要成就不退	13

2. 仰信、順信，不失為佛教正信，學佛要門；然沒經「勝解」，還不能顯正信特色。 13

五 正常道與方便道..... 14

(一) 正常道的修習信心.....	14
1. 總明「正信：聲聞『出離心』，大乘『菩提心』」.....	14
2. 正詳「大乘菩提心的修學」.....	14
(1) 從事行與理行的修習中來完成.....	14
※信心並非孤立，是「與種種功德相應，依種種功德的進修而助成」.....	14
(2) 菩提心，般若道有三階：願菩提心、行菩提心、證（智）菩提心.....	14
(3) 特詳「初學者願菩提心的修學」.....	16
(二) 方便道的修習信心.....	16
1. 以信（願）精進門入佛法：樂集佛功德而往生淨土的易行道.....	16
2. 特詳「普賢十大行願（將信願集中於佛寶而修）」.....	17
(1) 釋十大行願.....	17
(2) 明三大特點.....	17
A. 佛佛平等：所以從一佛（毘盧遮那）而通一切佛.....	17
B. 重於觀念（心念）而修.....	17
C. 專依佛陀果德（攝法僧功德）而起仰信，一切依佛德而引發.....	17
(三) 易行道可以是難行道的前方便.....	18
※印度大乘者，都在禮佛時修懺悔等；不過智悲增的菩薩，重在悲行智行而已.....	18

——本文²——

一 信心的必要

(一) 綜說「信心的重要」

1. 信為「能入」

⁽¹⁾ 學佛的因緣不一，有從信仰而來，有從慈悲而來，有從智慧而來。³然能真實的

² 案：1、凡「首行未空二格的段落」，在印順導師的原文中，皆屬「同一段落」。

2、文中「上標編號」，為編者所加。

3、註腳引文，若為編者所略部分，以「…〔中略〕（或〔下略〕）…」表示。

4、註腳引文，梵巴字原則上不引出。

5、印順導師原文中，括號內的數字，如「(1.001)」，表示原文本有的註腳。

³ (1) 印順導師《學佛三要》p.71 ~ p.72：

菩薩學行的三要，是不可顧此失彼的。然初學時，不妨從一門（或二門）而來。⁽¹⁾ 有的好為哲學、心理學、論理學等學理的探討，接觸到佛法，認識了佛法的正確深奧，因而發心學佛，這是從智慧門入。⁽²⁾ 有的多為社會福利事業，樂於為善，與佛教的人事相接近，讚仰佛法的慈悲，因而發心學佛，這是從慈悲門入。⁽³⁾ 有的崇仰三寶功德的不可思議，或由於佛菩薩的感應，因而發心學佛，這是從信願門入。

初學的從不同方便而來，是由於眾生的根性不同。大概的說：貪行人從慈悲門入，瞋行人從智慧門入，癡行人從信願門入。

進入佛門，要推「信心」為唯一要著。^{4〔2〕}在學佛的完整過程（信解行證）中，信也是首先的，第一的。

聲聞乘中說：「信為能入，戒為能度」。⁵菩薩乘中說：「信為能入，智為能度」。⁶戒與智，不妨有所偏重，而「信為能入」，卻是一致而不可或缺的。

所以，我們想學佛，想依佛法而得真實利益，就不能不修習信心，充實信心。如不能於三寶生清淨信，就與佛法無分，漂流於佛門以外。⁷

2. 信如「手」

「我法甚深妙，無信云何解」？⁸釋尊初成佛時，想到說法的不容易，覺得唯有信心具

(2)《大智度論》卷 40〈4 往生品〉(大正 25, p.350a23-28)：

菩薩以種種門入佛道，或從悲門，或從精進智慧門入佛道。是菩薩行精進智慧門，不行悲心，好行精進智慧故。譬如貴人，雖有種種好衣，或時著一，餘者不著；菩薩亦如是，修種種行以求佛道，或行精進智慧道，息慈悲心。

(3)《大智度論》卷 58〈36 阿難稱譽品〉(大正 25, p.472c26-29)：

是般若有種種門入，若聞持乃至正憶念者，智慧精進門入；書寫、供養者，信及精進門入。若一心深信，則供養經卷勝；若不一心，雖受持而不如。

⁴ 印順導師《學佛三要》p.74 ~ p.75：

四 發心・修行・證得

真發菩提心，真修菩薩行，對於大乘要道的信願、慈悲、智慧，即使有些偏重，也必然是具足的。…〔中略〕…

三事是不可偏缺的，然在修學過程中，有著一定的進修次第；從重此而進向重彼，次第進修到完成的學程。從凡夫的心境而開始修學，一定要知道先後次第。如誇談圓融，一切一切，只是口頭爽快，事實會證明什麼也不成就的。

菩薩道的歷程，經論說得很多，大體可分為二道——般若道，方便道。凡夫初學菩薩行，首先要發菩提心。發菩提心，才進入菩薩的學程，這是重於信願的。…〔下略〕…

⁵ 印順導師《教制教典與教學》p.140 ~ p.143：

從古以來，學眾的培養，各有重點不同——或戒、或定、或慧。如

佛在世時，以建立清淨僧團為中心，用以訓練僧眾，陶鑄聖賢。這主要以戒學為基本，以定、慧為進一步的修學。所以佛說：「佛滅後，解脫戒經是汝大師」。佛陀的本懷，要弟子們能依戒而住，以戒為師。所以說：有清淨如法的僧伽，就是正法住世。…〔中略〕…佛法能否住世，不只是個人的修證問題。據說：古佛沒有依法攝僧，所以佛法不能久住。必須以大眾增上力量，而使修學者的身心易於獲得清淨，佛法由此更易延續，更能適應於社會而發揚。所以佛陀建立僧團，其方法是「以戒攝僧」。其目的是以戒學引導大眾生活於清淨律儀中，來完成僧眾的自律和化他。…〔中略〕…定、慧的修學，是以僧團的戒律為基礎。…〔中略〕…

…〔中略〕…

在印度初期佛法時代，佛陀顯著的指出弟子們應修學的方案和程序，即每一弟子要依止師尊，精勤修學，陶練成完滿的僧格。在大眾和樂、尊師重道、淨化身心的和諧氣氛中，而自求解脫或外行教化。…〔下略〕…

⁶《大智度論》卷 1〈1 序品〉(大正 25, p.63a1-2)：

佛法大海，信為能入，智為能度。

⁷ 印順導師《成佛之道（增註本）》p.2：

三寶，是佛法的總綱。「歸敬三寶」，是進入佛門的初基。三寶的功德，真是無量無邊，不可思議，但如不能歸向三寶，就不能得到，無緣受用，正像不進入公園的大門，就不能領略林園花木的幽勝一樣。所以發心學佛，首先要歸依三寶。

⁸《大智度論》卷 1〈1 序品〉(大正 25, p.63b14-17)：

世間人心動，愛好福果報，而不好福因，求有不求滅。先聞邪見法，心著而深入，我此甚深法，無信

足，才能領受修學。

龍樹比喻說：如人入寶山而沒有手，就一無所得；⁹見佛聞法而沒有信心，到頭來也是一無所有。

3. 信為「道源功德母」

這可見佛法的無邊功德，都從信心的根源中來，所以說：「信為道源功德母」。¹⁰

信心，是怎樣的重要！

（二）例說「信心的力量」

釋尊在世時，為了要攝化恒水邊的一群漁民，所以化現一個人，踏著水，從那邊到這邊來。漁民們非常驚奇，那人說：我不過信佛所說而已，這有什麼希奇！漁民們大大的引發了信心，佛就來攝化他們。

在釋尊以後五六百年，據說：打漁出身的彼得，在海船中遇到大風浪，忽見他的老師耶穌在海上行走；他因耶穌說「你來吧」！就跳下海走去。忽而想到風浪，害怕起來；耶穌責備他「小信」。這個故事，顯然為佛教傳說的翻版，但同樣的表示著信心的力量。

二 正信與迷信

（一）總說

1. 論信仰，應先辨明「正信與迷信」

論到信仰，首先應討論正信與迷信。這雖然不容易弄清楚，但是不能不辨別的。

2. 主觀的抹煞對方，是「迷不信」，不能依之論「迷信與正信」

宗教與宗教間，每指責另一宗教為迷信。如西洋來的神教徒，自己可以供馬利亞像，可以懸掛耶穌像，可以跪在地上大喊「天上的父」，生了病可以向神祈求；而對於佛教的禮敬佛像，卻指為迷信。凡不肯理解對方，而主觀的抹煞對方，充其量，也只是「迷不信」而已。

迷信與正信，是不能從他們得到結論的。

（二）正辨「迷信與正信」

迷信與正信，可從兩方面說：

1. 約「所信的對象」

一、約所信的對象說：

（1）正信：所信對象「有實、有德、有能」

云何解？

⁹ 《大智度論》卷1〈1 序品〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 63, a7-12)：

復次，經中說「信如手」。如人有手，入寶山中，自在取寶；有信亦如是，入佛法無漏根、力、覺、道、禪定寶山中，自在所取。無信如無手，無手人入寶山中，則不能有所取；無信亦如是，入佛法寶山，都無所得。

¹⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷6〈8 賢首菩薩品〉(大正09, p.433a26-27)：

信為道元功德母，增長一切諸善法，除滅一切諸疑惑，示現開發無上道。

凡是正信，必須**所信的對象，有實、有德、有能**。¹¹如信佛，

A. 佛「有實」

佛是確實有的，**如出現於印度的釋迦牟尼**。

B. 佛「有德」

佛又確乎有佛德的，他有⁽¹⁾**大覺的智德**，⁽²⁾**離煩惱的斷德**，⁽³⁾**慈悲的恩德**。¹²佛是人性淨化的究竟圓成，確是值得我們信敬的。

C. 佛「有能」

佛為我們的導師，因佛的德能，**能引我們趨向於出世間善行，達到與佛一致的境地**。

D. 小結：信佛是正信

佛有實、德、能，值得信敬，應該信敬，所以信佛是正信。

(2) 迷信

A. 創造神無體無用，而輕率信仰

如創造宇宙的主宰，什麼也不能證明他是實有的。說神將飲食賜給人類，當然也並無此用。無體無用，而輕率地信仰，便是迷信。

B. 某些宗教經驗，雖有大用，然信為神或神力，還是迷信

還有，如夜行怕鬼而呼爺喚娘，怕鬼吹口哨，雖然膽力頓壯，大有作用，然這決非父母與口哨，確有驅鬼的作用。

所以一般宗教，⁽¹⁾由於他力仰信而引起的自我安慰，自我幻覺，⁽²⁾與由於心意的專誠精一，而引起的某些特殊經驗，**雖大有作用，然信以為神或神力，還是迷信**。

C. 評：迷信可以有用（當然有害處）；迷信不一定壞，比沒信仰好得多

神教徒不要失望！迷信是可以有用（當然有害處）的；迷信不一定壞，比沒有信仰好得多。¹³

¹¹ 另參見：

(1) 《成唯識論》卷 6(大正 31, p.29b22-27)：

云何為信？於實德能深忍，樂欲心淨為性，對治不信樂善為業。然信差別略有三種：一信實有，謂於諸法實事理中深信忍故；二信有德，謂於三寶真淨德中深信樂故；三信有能，謂於一切世出世善，深信有力能得能成起希望故。

(2) 印順導師《大乘起信論講記》p.12 ~ p.13：

《起信論》依眾生心（法），顯示體、相、用（義），以說明大乘法；而真諦譯的世親《攝論釋》也說：「為顯大乘有勝功德，為實有、及利他故」。有勝功德，即是大乘的德相；實有，即大乘的實體；利他，即大乘所起世出世間善因果用。這與本論所說，是沒有甚麼本質不同的（這說明唯心論者的意見的一致，並非說本論與真諦譯有甚麼關係）。

¹² (1) 印順導師《大乘起信論講記》p.25：

以三種功德讚佛的，即讚佛的⁽¹⁾智德、⁽²⁾滅除煩惱的斷德，⁽³⁾和利濟眾生的恩德，一切圓滿。

(2) 印順導師《成佛之道（增註本）》p.17：

⁽¹⁾ 智圓 ⁽²⁾ 悲無極，⁽³⁾ 斷障無餘習，三德等究竟，方便示差別。

¹³ 印順導師《我之宗教觀》p.52 ~ p.53：

近來少數的有心人，痛心五四以來的全盤西化，打倒孔門禮教，弄到神州陸沈。而不知從中國人心中，摧毀最強大的反共力量——宗教信仰，不是別的，是宋明以來的理學。**理學者要壓倒異端——佛道，**

2. 約「能信的心情」

二、約能信的心情說：

（1）正信（智信）：經「正解」，而「見真、信切」

如經過一番正確的了解，見得真，信得切，這是智信、正信。

（2）迷信：盲目附和，莫名其妙的信仰

如盲目的附和，因父母，因朋友，莫名其妙的信仰，便是迷信。

（三）綜合「所信與能信」，共成四類

將這兩方面綜合起來，就有四類差別：

1. 不理想的正信：所信的有實、有德、有能，能信者卻糊塗信仰

一、所信的，確乎有實，有德，有能，但能信者卻是糊裡糊塗的信仰。如某藥確有治某病的功用，病人雖不知藥性，但信醫師而服藥，這還可以說是正信的。

但這並不理想，可能誤入歧途（如醫師不一定可靠）。所以說：「有信無智，增長愚癡」。

2. 迷信：所信的無實體實用，能信者雖經思考卻成錯見

二、所信的並無實體，實用，而能信者的信仰，卻從經過一番思考而來。這似乎是智信，然由於思考的並不正確，從錯見而引起信仰，不能不說是迷信。

3. 最難得的正信：所信的有實、有德、有能，能信者也確曾經思考

三、所信的有實，有德，有能，能信的也確曾經思考而來，這是最難得的正信了！

4. 迷信的迷信：所信的毫無實際，能信者盲目附和

四、所信的毫無實際，能信者只是盲目的附和，這是迷信的迷信！

5. 勸：應以「能所相應的正信」為目標；否則，信三寶因果而沒確解，亦不失正信

我們學佛，

^{〔1〕} 應以能所相應的正信為目標。

^{〔2〕} 否則，信三寶，信因果，信善惡，信三世，即使沒有明確的了解，也不失為正信的佛弟子。

三 順信與淨信

（一）略說佛教各部系對信心的看法

上來所說的信心，是泛通一般的。

而自己卻不是宗教。在下的侷促於倫常家庭，為當前的功利所奴役；在上的僅是形而上的玄學。這都不能從崇高意境的景幕中，喚起光明與熱情，養成強毅堅決的信念。孔子說：「民無信不立」，我們現在嘗受無信仰的惡果了。

宗教情緒的養成，對於民族的強盛，有著怎樣的作用，說來話長！然而，日本、英、美，都是有信仰的民族。連摧毀宗教的蘇聯（惡果在後面，看著吧！）也還是千百年來的宗教區。秦、漢、隋、唐的隆盛，都不是無信仰者的業績。我是神教迷信的反對者，然而我堅決的相信，迷信比沒有信仰好得多！

1. 西北印的有部與瑜伽師：專約淨信（純善）

佛經所說的信，大抵指佛法的正信說。所以西北印的佛教，如一切有部與瑜伽師，專約純善的信心說。

2. 東南印的大眾與分別說系：分為二類

其實，信不但是善淨的，所以東南印的大眾與分別說系，分別信心為二：

（1）順信：同一般所說，有「善、惡、無記」

一、順信，同於一般所說的信仰，這是有善的，惡的，無記的。如當前的共產黨徒，不能說他沒有信仰，但是雜染的，邪惡的。¹⁴

（2）淨信（純善）：佛法特有

二、佛法所特有的信心，是淨善的。

（二）特詳佛法特有的淨信

1. 「信智合一」是佛法的特徵

記得梁漱溟說過：西洋文化的特徵，是宗教的，信仰的；中國文化的特徵，是倫理的，理性的。他卻不曾注意，印度文化，尤其是佛教文化，宗教是哲學的，哲學是宗教的。

信仰與理性相應，信智合一，是佛法的特徵。依佛法說：

（1）信

信，^[1]當然是重於情意的；^[2]但所信的對象，預想為理智所可能通達的。

（2）智

智，^[1]雖然是知的，但不僅是抽象的空洞的知識，^{15 [2]}而所證知的，有著真實的內容，值得景仰與思慕的。

（3）信智合一：信心是理智的，理智是信心的

信與智，在佛法中，雖各有獨到的德用，學者或有所偏重，但決不是脫節的，矛盾的。換言之，信心是理智的，理智是信心的。

（4）結前起後

這點，可以從「信」的解說中，充分的顯發出來。

¹⁴ 印順導師《學佛三要》p.70：

耶教所缺少的，是智慧。雖然現在也有標榜合理的信仰，理性的信仰，而耶教的本質，在宗教中，是不重智慧的。亞當夏娃的偷食禁果，眼目明亮，代表著人類的自覺，知識的開展。這在神教看來，是罪惡，是死亡的根源。

耶教與西方的正統文明，由於智識進展，科學的輝煌成就，開始大動搖。**科學與神教脫節，產生充滿了宗教情緒——信願，而進行徹底反宗教的政治暴行。**

¹⁵ （1）印順導師《學佛三要》p.159：

作為佛教特色的覺慧，當然不是抽象的知識，或是枯燥冷酷的理智，而是**在悲智理性的統一中，所引發出來的如實真慧。**

（2）印順導師《學佛三要》p.165：

大乘般若，絕非抽象智慧分別，亦非偏枯的理性，而是**有信願、有慈悲、極寂靜、極明了，充滿了宗教生命的。**所以能夠契悟法性的大乘慧，**都含攝得慈悲、精進等無邊德性。**

2. 從「信——心淨為性」的說明，顯發「信智合一」

「信」是什麼？以「心淨為性」，這是非常難懂的！要從引發信心的因緣，與信心所起的成果來說明。¹⁶

(1) 「勝解」為信因

「深忍」，是深刻的忍可，即「勝解」。¹⁷

由於深刻的有力的理解，能引發信心，所以說「勝解為信因」。

(2) 「樂欲」為信果

「樂欲」，是要實現目的的希求、願望。

有信心，必有願欲，所以說「樂欲為信果」。

(3) 合「信因與信果」明：信，是從理智所引起，而又能策發意欲

這本來與中山先生的：「有思想而後有信仰，有信仰而後有力量」相近。

信心，在這深刻的理解與懇切的欲求中顯出；是從理智所引起，而又能策發意欲的。

(4) 直明「信——心淨為性」（如水清珠的能清濁水）

信以心淨為體性，這是真摯而純潔的好感與景慕；這是使內心歸於安定澄淨的心力，所以說如水清珠的能清濁水一樣。

信心一起，心地純淨而安定，沒有疑惑，於三寶充滿了崇仰的真誠。

(5) 結評「信智合一」

A. 結

由於見得真，信得切，必然的要求從自己的實踐中去實現佛法。

B. 評

這可見佛說淨信，從理智中來，與神教的信仰，截然不同。

3. 從信智的離合，評各種思想

¹⁶ (1) 《成唯識論》卷 6(大正 31, p.29b22-23)：

云何為信？於實、德、能，深忍、樂欲，心淨為性，對治不信樂善為業。

(2) 《成唯識論》卷 6(大正 31, p.29b28-29)：

⁽¹⁾ 忍謂勝解，此即信因。⁽²⁾ 樂欲謂欲，即是信果。

¹⁷ 印順導師《大乘廣五蘊論講記》p.65 ~ p.66：

云何勝解？謂於決定境，如所了知，印可為性。…〔中略〕…

我們對於佛法有一種心，有一種瞭解，但是，單單是瞭解，並不是「勝解」。「勝解」是一種確定無疑的理解，確定無疑，所以叫做「決定境」。對於這個道理、這個事實決定如此，有一種深刻的理解。「如所了知」，如他所瞭解到的這個道理、這個事情。

「印可為性」，就是認可，確定如此。有一種決定的境界，自己去認識，確實如此，一定如此，決定這樣，對的，這叫「印可」。

「勝解」，在佛法裡也有許多，但是這個地方講的「勝解」，就是我們普通講的一種「深刻的認識」。深刻到什麼程度呢？那是別人勸你，叫你不要相信，叫你不要承認，也沒用，拉都拉不走的。

勝解為因，願樂為果，所以佛法講信仰從「勝解」來的。深刻的認識，確定如此，發生信仰心。有了信心，就要起欲，就要求了，要實現、要做了。

(1) 西洋

A. 神教徒有信無智，唯物科學家有智無信

^[1] 西洋的神教徒，有信仰而不重理性。在宗教的生活中，是不需要智的。^[2] 唯物的科學家，有智而沒有信。彼此間，造成了思想的對立。

B. 有些人信仰與理智勉強地合作，患著內心的人格破裂症

有些人，覺得護持傳統的神教，對於安定社會，是有益的。然而他們，並不能做到信智合一，而只是六天過著無神的非宗教生活，禮拜日又進入教堂，度著虔信的生活。

信仰與理智的生活，勉強地機械地合作，患著內心的人格破裂症。這難怪人情的瘋狂，時代的苦難，不斷的嚴重起來！

(2) 中國：雖有「知行合一，即知即行」；然沒信智合一，決不能知行合一

在中國，雖有「知行合一」，「即知即行」（實從佛法中得來）¹⁸的思想，以為知而不行，決非真知。

不知道，如為了抽象的知識，生活的工具，而不是把他成為自己的，這是不見得能行的。必須從知而起信願，這才能保證必行。換言之，沒有信智合一，決不能知行合一。

(3) 佛教：信智相感的正信，才能「和諧人格，知行合一」

佛教的信智相感的正信，才是今日人類急需的一味阿伽陀藥¹⁹！²⁰

¹⁸ (1) 印順導師《太虛大師年譜》p.66：
陽明子曰：「但憑良知，即知即行」，…〔下略〕…

(2) 印順導師《佛教史地考論》p.89：
自元迄明，儒佛同維餘緒而不墜。明儒之有成就者，有一王陽明，王學更近於禪，王學盛而晚明佛法又興矣。

(3) 印順導師《我之宗教觀》p.40：
說到理學，當然是儒家。在《易》《大學》《中庸》《孟子》的思想基礎上，融攝了道學與佛學，特別是佛教的禪宗，發展為體系嚴密，內容充實的理學。

¹⁹ 【阿伽陀藥】原意為健康、長生不死、無病、普去、無價，後轉用作藥物名稱，尤指解毒藥而言。阿伽陀藥又稱不死藥、丸藥。此藥靈奇，價值無量，服之能普去眾疾。（《佛光大辭典（四）》p.3617）

²⁰ 印順導師《華雨香雲》p.161 ~ p.163：
但菩薩的德性，不單是某一項的，說如此如彼，不過從他的特點來說。大智文殊，大行普賢，是對的，但還需要說明。

文殊表示智慧（側重在現空無礙的正觀），但也表示信。經上說文殊是三世一切佛的老師，像善財的發菩提心學佛，也是文殊勸發的。清淨的誠摯的向上心，是信的本質。信心內在的活躍，達到確立信念，是勸發信心的真義。依佛教的解說，信與智有一共同點：信是向上的，智是求真的；信是清淨的，智是明了的。所以信智常是合說的，像信解、信可，特別是信佛、法、僧、戒的四證信，就是見道的證智。佛教的信智不離，信離不了智慧，離了就是迷信；智也離不了信，離了就會走上邪見，落在懷疑、詭辨、頹廢、殘酷的深淵。

信智雖是合一的，卻不妨說先信後智。最初發菩提心，是信解的信，善財初見的文殊代表他。發了信根以後，進一步求解，像善財的參訪善知識；到後來，得到證實的智慧（這智慧，就是悟不由他的證信）。善財在普門城再見文殊，就是這信念與理智合一的大智。

再說普賢，他**表示行（側重在自他兼濟的大行），但也表示願。**普賢行願一句，就很可明白了。不問是上成佛道，下化眾生，**願總是一種崇高的理想意欲，行是偉大的實踐。**這兩者也有一致性，願是內發的動力，行是意志的實現。

合一也不妨先願後行：從意志的決定，到見於實際；從漸漸的實行，到完全實行的大願滿足。這像善

四 信忍信求與證信

（一）學佛的歷程中，信心貫徹於一切

信心，不但是在先的，也是在後的；在學佛的歷程中，信心貫徹於一切。

（二）從淺到深，（般若道）可析為三階段

約從淺到深的次第，（般若道）可析為三階段：²¹

1. 信可（信忍）：從勝解（信因）而起的淨信，信心成就——信解位

一、「信可」，或稱「信忍」。這是對於佛法，從深刻的理解而起的淨信。

到此，信心成就；純淨的信心，與明達的勝解相應，這是信解位。

2. 信求：本著信可的真信，發為精進的修學（信果）——解行位

二、「信求」：這是本著信可的真信，而發為精進的修學。

在從確立信解而進求的過程中，愈接近目標，信心愈是不斷的增勝。這是解行位。

3. 證信（證淨）：毫無疑惑的徹底的自信——證位

三、「證信」，或稱「證淨」。這是經實踐而到達證實。過去的淨信，或從聽聞（教量）而來，或從推理（比量）而來。到這時，才能「悟不由他」，「不依文字」，現量的通達，這是證位。

在大乘中，是初地的「淨勝意樂」；在聲聞，是初果的得「四證淨」或「四不壞信」。

一向仰信的佛、法、僧、戒，這才得著沒有絲毫疑惑的徹底的自信。²²

財的願學普賢行，到面見普賢，普賢就代表這理想與實行合一的大行。

文殊的大智，普賢的大行，各得佛陀的一體，而實不相離而相成的。甚深智為方便，廣行自他兼濟行，叫攝導萬行。因了萬行的修集，使智慧更明淨，叫莊嚴般若。知所以能行；行所以能知；愈知愈行，達到知行的合一，而且究竟，釋迦的大雄表示他。

佛陀，從知一方面說，可以叫正遍知（正等覺）；從行一方面說，可以叫大慈悲；或者綜合的叫明行足，兩足尊。但這只是究竟的智行，離了文殊、普賢的德性，就難於說明。所以只要依因位的大智大行，顯出他的究竟性就得了。…〔下略〕…

²¹ 印順導師《學佛三要》p.91：

從發起正信而修學成就，是正信的最初修學，這又有兩類的進修法：一、正常道的修習信心：**正信**（正信必有正願），聲聞法中是「出離心」，大乘法中是「**菩提心**」。…〔中略〕…

然經論所說的菩提心，**般若道中有三階**：初是**願菩提心**，其次是**行菩提心**，後是**證（智）菩提心**。前二者，也名世俗菩提心；後一也名勝義菩提心。

²² （1）印順導師《大乘起信論講記》p.10 ~ p.11：

修學佛法的過程，先要對自己所要修學的法，生起信順的心。信順，是對於這種法有了純潔的同情與好感；然後生起信可、信求，乃至到證信。由最初的信順心到證信，佛法都叫做信——信以心淨為性。

信，不單是仰信，要從親切的經驗，去完成無疑的淨信（信智合一）。如禪者所說的悟，《阿含經》所說的四不壞信——四證淨，都是淨信；大乘發菩提心，也即是大乘信心的成就；等到徹證大乘法，那就叫淨心地。

所以，從淺處說，起信，是要我們於大乘法，起信仰心；從深處說，是要我們去實現他、證實他。

（2）印順導師《佛法概論》p.185 ~ p.186：

道德的純潔 對於佛、法、僧三寶的「信」心，在德行中，有著重要的意義。佛法所說的信，與一般宗教的信仰，是多少不同的。

信是什麼？「心淨為性」，即內心的純潔，不預存一些主觀與私見，惟是一片純潔無疵的心情。有了這樣的淨心，這才對於覺者、真理、奉行真理的大眾，能虛心容受，從「信順」、「信忍」、「信求」到「證信」。

信順，是對於三寶純潔的同情，無私的清淨心，能領解事理，所以釋尊說：「我此甚深法，無信云何解」（智論卷一引經）？世間的事理，如預存主見，缺乏同情，還難於恰當的理解對方，何況乎甚深的佛法？

學佛法，要有淨信為基礎，即是這樣的純潔的同情，並非盲目的信仰。依此而進求深刻的理解，得到明確的正見，即名信忍，也名信可。

由於見得真，信得切，發起實現這目標的追求，即名信求。

等到體證真理，證實了所信的不虛，達到自信不疑的境界，即名證信——也名證淨。證信是淨心與正智的合一：信如鏡的明淨，智如鏡的照物。

佛弟子對於佛法的不斷努力，一貫的本於純潔無疵的淨信。這樣的信心現前，能使內心的一切歸於清淨，所以譬喻為「如水清珠，自淨淨他」。這樣的純潔心情，為修學正法的根基，一切德行依此而發展，所以說：「信為道源功德母」。以此為善的，可見佛法的德行，對於真理是怎樣的尊重！

（3）印順導師《佛法是救世之光》p.158 ~ p.163：

一 信仰與理智的統一

由於人類的個性各各不同，其習性，煩惱，要求，愛好，就有千差萬別。重感情的人，大抵是慈悲，信仰心切；重理性的人，則理解力強。這一偏頗的發展，不能使信仰與理智統一，往往發生流弊。

例如情感重，偏於信仰，則有信無智，狂熱的盲目信仰，趨向迷信。這種反理性，排斥智慧的態度，不是佛法所取的。

相反的是著重理性，對任何一切，事事懷疑，毫無信仰，抹煞道德價值，否認真理、聖賢的存在，終於走上反宗教的路子。這一危險性的歧途，小則個人的道德行為無法建立，大則整個社會皆蒙受其害！

佛法說：「**有信無智長愚癡，有智無信增邪見**」，即是此義。

佛法主張信智合一，如何合一？能否合一？這就要對佛法中信仰與智慧，先有一番了解。**信仰的特徵，是對於所信仰的對象，生起一種欽敬仰慕之情操。**任何宗教徒，均有如此信仰生活的經驗。這種信仰，若缺乏理智思考和抉擇，就不能稱為理智的信仰。

佛法中信仰，是透過考察與分別，了解到信仰的對象，具有真確（實）性，功（德）性和功用（能）性。例如佛弟子對釋迦世尊的敬信，必先通達到釋尊確實示現過這一世界，他具有崇高的智慧德相和那偉大救世利人的慈悲大用。**佛法中的信仰以理智為基礎；從理智出發而加強信心，從智慧體認而陶冶的信仰，理解愈深切則信心愈堅強。**這種信心能引發我們向上向善，不但對信仰的對象上有「高山仰止」之情愫，而且進一步也想達到同一境地！

常見一般對佛法頗有研究的知識份子，理解力雖強，但缺乏信仰，所以佛法不能在他們身心生根，更不能獲得佛法的真實受用。這樣的研究佛學，是違反佛教精神的。因為**佛教生活是包括了信仰要素，有了信心才能消除內心煩惱——貪、瞋、我慢。信心猶如明礬，放進濁水中，濁水不得不淨。信仰心切，內心自然清淨。**人生現實社會苦惱重重，信仰能使我們空虛苦悶的心境，獲得愉悅，安定和充實。這如一無知孩童，流浪街頭，饑渴寒冷，徬徨無依，在焦急絕望中，忽然找到自己的母親，安定快樂，因為深信能得到衣食的飽暖，以及母愛的慰撫。所以信仰的生活中揚溢著喜悅，輕安和充實！

倘若未經過自由思考，理智陶冶，則其信仰永遠跟在他人走，所謂「他信我也信」。這種宗教狂熱，只是自我陶醉，屬於盲目的，反理智的迷信。**佛教的信仰經過智慧觀察，在信仰中不廢理性，故無一般宗教重信不重解的弊病。**當然佛法信心的過程，有深淺不同的層次，而一般所見的佛教徒的信仰，不一定能代表佛法的真義。

…〔中略〕…一般人以為真理在我們心外，所以終日向外界探求，或外在有一形而上之本體，作為我們信仰對象，但外界的一切都是虛幻不實的。所以**佛法智慧的推求以自我體驗為中心，真理**

（三）特詳初階「信可（淨信成就）」

1. 修學信心：要策發淨信，且要成就不退

約一念淨信說，並不太難，難在淨信的成就。聲聞到忍位，菩薩到初住，這才淨信成就了。

以前，如聲聞的暖位也有「小量信」，²³但容易退失。如菩薩初住以前的十信位，「猶如輕毛，隨風東西」。²⁴這雖是淨信，但是不堅定的，沒有完成到不退階段的。

我們修學信心，是要策發淨信，而且要修學到成就不退。

2. 仰信、順信，不失為佛教正信，學佛要門；然沒經「勝解」，還不能顯正信特色

如學者不能於三寶、四諦得勝解，也就不能得佛法的淨信。

雖然三寶與四諦是真實的，有德有能的，初學者能「仰信」、「順信」，也不失為佛教的

不從外得，認識了自我，把握住自我後，由內向外，擴大到人生現象界，以外界作為自我體驗之印證。這如一個耳聰目明的人，知識豐富，一切不需他人幫助，就能辨別清楚，如此才能智信合一。其實智信不相違背，否則，不偏於信仰即重於智慧，信智不能調和。因為無信仰的智慧，是偏重於物質的智慧，結果是反宗教。沒有智慧的信仰，是偏重於情感的信仰，結果是反理性。佛法是信智合一，信是充滿理性的，智是著重人生的，自力的；信離顛倒，而智有確信。能夠這樣去了解，體驗，實行，則人生前途才充滿了無限光明。

信心的修學方式，可以分成幾個階段，在其過程中雖有淺深的不同，但最後是信智統一。

第一是信順，內心不存有絲毫的成見，而以理解為基礎。因為胸中一有主見，則不能信順他人或接收真理。舉一淺例說：甲與乙彼此感情不和。乙有了錯誤，甲以真誠心忠言勸告，但乙胸有成見，不但不肯接受，而說是惡意謗毀。反之若甲乙毫無成見，或感情很好，那即使甲以粗言相對，乙也能甘之如飴的。所以丟開了主見才能信順真理，這樣信心才能清淨（與三慧中聞慧相應）。

第二是信可，或稱為解信，經過信順後，接著就對於所信的對象上生起深刻的了解，或印可它確實如此。認得真，才信得切。通過耳聞眼見，再經內心思考（這與三慧中思慧相應），求得系統的認識，認定它確實無謬。

第三是信求，這一階段是經過智慧思考後採取行動，希求獲得。如去山中採礦，經過勘定後，知其地實有石油，確信無疑，即可開始鑿掘了（與修慧相應）。

第四是證信，由於不斷的修習，體悟到真理究極與最初所信的毫無二致。如開礦者，繼續的開掘，終於發現到大量石油（這與現證慧相應）。佛法說信不排智，智以信成，達到信智合一，這與其他宗教的信仰大大不同。

佛法中的智慧從自證而來，因為一切知識必須以人為本位，了解到人生，把握此人生的智慧，再去觀察宇宙現象界，才能通達無礙。若以為智慧從外界獲得，只能知其表面，不能徹法源底。

約智不礙信說，在事相上，佛陀曾親證到世界無量，眾生無數。科學不發達時，人們對這種看法是非常懷疑的。但到目前，以科學儀器視察，證明太空中是有無數星球。科學愈昌明，愈能證明佛法所說是千真萬確。

約信不礙智說，在理論上，佛說緣起，無常，無我等，在現實人生中，我們處處可以體驗到這一永恆不變的理性原則。

這一信智不二的佛學，是其他宗教所不及。

²³ 《發智論》卷1（大正26，918c20-21）：

云何頂？答：於佛法僧生小量信。

²⁴ 《仁王護國般若波羅蜜多經》卷2〈7 奉持品〉（大正08，p.841b10-14）：

善男子！習忍以前經十千劫，行十善行有退有進，譬如輕毛隨風東西。

若至忍位，入正定聚，不作五逆、不謗正法，知我法相悉皆空故，住解脫位。

於一阿僧祇劫修習此忍，能起勝行。

正信，為學佛的要門。然嚴格的說，沒有經過「勝解」，還不能表顯正信的特色！

五 正常道與方便道

從發起正信而修學成就，是正信的最初修學，這又有兩類的進修法：

（一）正常道的修習信心

一、正常道的修習信心：

1. 總明「正信：聲聞『出離心』，大乘『菩提心』」

正信（正信必有正願），聲聞法中是「出離心」，大乘法中是「菩提心」。

2. 正詳「大乘菩提心的修學」

（1）從事行與理行的修習中來完成

※信心並非孤立，是「與種種功德相應，依種種功德的進修而助成」

修學大乘信心的一般方法，如《起信論》說的信佛、信法、信僧，又修布施、持戒、忍辱、精進、止觀去助成。²⁵

這可見，自利利他的大乘信願，要從事行與理行的修習中來完成。換言之，信心並非孤立的，而是與種種功德相應的，依種種功德的進修而助成的。

（2）菩提心，般若道有三階：願菩提心、行菩提心、證（智）菩提心

然經論所說的菩提心，般若道中有三階：初是願菩提心，其次是行菩提心，後是證（智）菩提心。²⁶前二者，也名世俗菩提心；後一也名勝義菩提心。

如說菩提心是離言絕相的，是約勝義菩提心說。

²⁵（1）印順導師《大乘起信論講記》p.344～p.346：

第二節 所修信心

略說信心有四種，云何為四？一者信根本，所謂樂念真如法故。二者信佛有無量功德，常念親近供養恭敬發起善根，願求一切智故。三者信法有大利益，常念修行諸波羅密故。四者信僧能正修行自利利他，常樂親近諸菩薩眾，求學如實行故。

「略說信心有四種」。四種中，第一、是對於真如法性的正信。第二、三、四，即是信三寶。

歸信三寶，即是正信心，一切佛法都不出三寶以外。

但也有在三寶以外，又多加一種，這是他所著重的。如《阿含經》裏，立四信——四證淨，於三寶外加一『信戒』。照說，戒還不是法的一部分。因為初期佛教，著重於依戒而住，所以特立『信戒』。本論是真常唯心論的，重在真如、如來藏心，以此為三寶的根本。因此在三寶以上，加一『信根本』。《寶性論》說佛法僧即是如來藏性，與本論的說法相合。密宗說有四歸依，在歸依三寶外，加一『歸依上師』。這因為密宗是著重師資傳承的。這些——信戒、信根本、信上師，都是依所重而別立的；其實只是信三寶而已。

…〔下略〕…

（2）印順導師《大乘起信論講記》p.348：

修行有五門，能成此信。云何為五？一者施門，二者戒門，三者忍門，四者進門，五者止觀門。

²⁶ 印順導師《學佛三要》p.89～p.90：

信心，不但是在先的，也是在後的；在學佛的歷程中，信心貫徹於一切。約從淺到深的次第，（般若道）可析為三階段：一、「信可」，或稱「信忍」。…〔中略〕…二、「信求」：…〔中略〕…三、「證信」，或稱「證淨」。…〔下略〕…

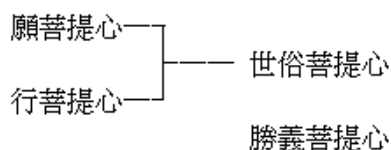
如說菩提心為慈悲所成就，那是約**行菩提心**說。

初學大乘信願，是約願菩提心說，是上求佛道、下化眾生的信願。²⁷

²⁷（1）印順導師《學佛三要》p.97 ~ p.99：

二 菩提心的類別

說到菩提心，依大乘聖典的說明，有淺有深。據修學者的行證程序，大體可分為：



發菩提心，首先對於成佛度眾生，要有信心，要有大願。由於見到世間的惡劣，見到眾生的苦惱，而深信有究竟圓滿的佛果可證；也唯有修證成佛，才能淨化世間，拯救一切眾生。於是發廣大願，願盡未來際，上求佛道，下化眾生。由此信願而發心，稱**願菩提心**，或**信願菩提心**。

有了信願，還要能夠實行，所以其次便是**行菩提心**，這主要是指受持菩薩戒法，菩薩戒一名菩薩學處，包括了一切自利利他大行，菩薩即以此無邊戒行，實行菩薩道。

此願行二種菩提心，還是有漏心行，不出世間，故統名**世俗菩提心**。

由此而更進一層的，名**勝義菩提心**，是大乘行者悟入無生法忍，證到真如實相。這真實智境，沒有時空相，沒有青黃赤白相，沒有心識相，經中常說為不生不滅，非有非無，非此非彼，不可說，不可念等。

世俗菩提心著重悲願，勝義菩提心，能不離悲願而得智慧的現證。也可以說，願菩提心重於起信發願，行菩提心重於從事利他，勝義菩提心重於般若證理。

這樣，**菩提心統攝著信願、大悲、般若，確乎攝持了大乘法的心要。**

（2）印順導師《般若經講記》p.16 ~ p.18：

二道，為菩薩從初發心到成佛的過程中，所分的兩個階段。

從初發心，修空無我慧，到入見道，證聖位，這一階段重在通達性空離相，所以名**般若道**。

徹悟法性無相後，進入修道，一直到佛果，這一階段主要為菩薩的方便度生，所以名**方便道**。

依《智論》說：發心到七地是般若道——餘宗作八地，八地以上是方便道。**般若為道體，方便即般若所起的巧用。**

般若即菩提，約菩提說：此二道即五種菩提。

一、發心菩提：凡夫於生死中，初發上求佛道、下化眾生的大心，名發阿耨多羅三藐三菩提心，所以名為發心菩提。

二、伏心菩提：發心以後，就依本願去修行，從六度的實行中，漸漸降伏煩惱，漸與性空相應，所以名為伏心菩提。

三、明心菩提：折伏粗煩惱後，進而切實修習止觀，斷一切煩惱，徹證離相菩提——實相，所以名為明心菩提。這三種菩提即趣向菩提道中由凡入聖的三階，是般若道。這時，雖得聖果，還沒有圓滿，須繼續修行。明心菩提，望前般若道說，是證悟；望後方便道說，是發心。前發心菩提，是發世俗菩提心；而明心菩提是發勝義菩提心。悟到一切法本清淨，本來涅槃，名得真菩提心。

四、出到菩提：發勝義菩提心，得無生忍，以後即修方便道，莊嚴佛國，成熟眾生；漸漸的出離三界，到達究竟佛果，所以名為出到菩提。

五、究竟菩提：斷煩惱習氣究竟，自利利他究竟，即圓滿證得究竟的無上正等菩提。

如上所說：二道各有三階，綜合凡五種菩提，總括了菩提道的因果次第。明白此二道、五菩提，即知須菩提與佛的二問二答，以及文段次第的全經脈絡了！

〔3〕特詳「初學者願菩提心的修學」

初學者，對於佛（菩薩）的無邊功德，一切眾生的無邊苦迫，佛法濟世的真實利益，發菩提心的種種功德，應該多多聽聞，多多思維。這對於大乘信願的策發，最為有力。

如大乘的信願勃發，應受菩薩戒，這就是願菩提心，為法身種子。菩提心，是菩薩的唯一根本大戒。²⁸

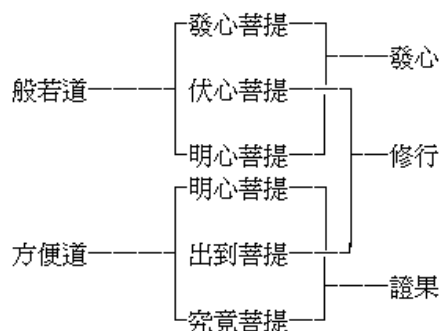
受戒就是立願；依戒修學，就能漸次進修，達到大乘正信的成就。

〔二〕方便道的修習信心

1. 以信（願）精進門入佛法：樂集佛功德而往生淨土的易行道

二、方便道的修習信心：這是信增上菩薩的修學法。由於「初學是法（大乘），其心怯弱」，所以特重仰信，依佛力的加被而修習。

龍樹說：這是以信（願）精進為門而入佛法的，也就是樂集佛功德，而往生淨土的易行道。²⁹



²⁸ 印順導師《成佛之道（增註本）》p.275 ~ p.279：
菩薩之學處，十善行為本，攝為三聚戒，七眾所通行。

…〔中略〕…

比丘戒名比丘學處，菩薩戒名菩薩學處。…〔中略〕…

退失菩提心，嫉慳與瞋慢，障於利他行，違失大乘戒。

在菩薩的律儀中，現在略說**最重要的禁戒**。一、眾多的大乘經中，以菩提心為菩薩戒。如對於利益眾生，起了厭倦棄捨的意念，不想求證無上菩提，而想證得自利的阿羅漢果，或者但求世間的欲樂，不再想上求下化，這樣的一念「退失菩提心」，就是違犯了菩薩的淨戒。菩提心，可說是菩薩的根本戒，總相戒，是大乘學人所應該特別護持的。

二、依詳廣開示的菩薩戒來說，殺、盜、淫、妄等共聲聞重戒，不消說是犯菩薩戒的。不共聲聞的菩薩重戒，諸經及各種戒本中，雖舉事小有出入，而內容都說到了「嫉、慳」、「瞋、慢」的四項重戒。…〔中略〕…只要犯了其中的一戒，就是「違失」了「大乘」菩薩的淨「戒」，不成其為菩薩了。這如比丘的犯了四波羅夷戒，就不成為比丘一樣。但比丘犯了四波羅夷戒，就要退出僧伽，不准重受，菩薩戒是可以如法重受的。

換言之，發了菩提心，受了菩薩戒，怎麼也不會退失的。犯戒的是暫時失卻作用，所以應如法再受，給以新的熏發，恢復菩提心戒的功德。也就因此，發了菩提心，受過菩薩戒，即使是退證小果，或者退墮到三惡道中，終究要依此菩提心戒的清淨善根，迴入大乘道而成佛的。這樣看來，在大乘法中，沒有比菩提心，菩薩戒更重要了！

²⁹ 印順導師《成佛之道（增註本）》p.262：

重信願而從信願門入的，也可有種種；信願修學淨土易行道的，是其中的一類。如說：『二者，多集諸佛功德，樂多集諸佛功德者，至一乘清淨無量壽世界』（5.011）*。這是信增上菩薩，如聲聞的信行人一樣。

2. 特詳「普賢十大行願（將信願集中於佛寶而修）」

（1）釋十大行願

說得最圓滿的，要算《普賢行願品》的十大行願。這因為佛是無上菩提的圓滿實證者，所以將信願集中於佛寶而修。十大行願中，

（一）、禮敬諸佛，（二）、稱歎如來：是佛弟子見佛所應行的禮儀。

（三）、廣修供養：是見佛修福的正行。

（六）、請轉法輪，（七）、請佛住世：從梵王請佛說法，與阿難不請佛住世而來。這都本於釋迦佛的常法，而引申於一切佛。

（四）、懺悔業障：如《決定毘尼經》的稱念佛名的懺法。³⁰大乘通於在家出家，所以不用僧伽的作法懺，專重於佛前的懺悔。

（五）、隨喜功德，（十）、普皆回向：這是大乘法所特別重視的。

（八）、隨順佛學：即依佛的因行果行而隨順修學。

（九）、恒順眾生：是增長悲心。

（2）明三大特點

這十大行願，有三大特點：

A. 佛佛平等：所以從一佛（毘盧遮那）而通一切佛

（一）、佛佛平等，所以從一佛（毘盧遮那）而通一切佛，盡虛空，遍法界，而不是局限於一時一地一佛的。

B. 重於觀念（心念）而修

（二）、重於觀念，不但懺悔，隨喜，回向，由於心念而修；就是禮佛，供養，讚佛等，也唯由心念。如說：「深心信解，如對目前」³¹；「起深信解，現前知見」³²。這是心中「念佛」的易行道，成就即是念佛三昧。

C. 專依佛陀果德（攝法僧功德）而起仰信，一切依佛德而引發

（三）、這是專依佛陀果德（攝法僧功德）而起仰信的，一切依佛德而引發。

*註解~5.011《大智度論》卷三八（大正二五·三四二中）。

³⁰《佛說決定毗尼經》卷1（大正12，38c17-39a16）：

若有菩薩成就五無間罪，犯於女人或犯男子，或故犯、犯塔、犯僧，如是等餘犯，菩薩應當三十五佛邊，所犯重罪晝夜獨處至心懺悔。懺悔法者，歸依佛、歸依法、歸依僧，南無釋迦牟尼佛、…〔中略〕…如是等一切世界，諸佛世尊常住在世，願諸世尊慈哀念我，…〔中略〕…如是等處所作罪障，今皆懺悔。諸佛世尊當證知我，當憶念我。

³¹《大方廣佛華嚴經》卷40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉（大正10，p.844b29-c4）：

普賢菩薩告善財言：「善男子！言禮敬諸佛者，所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵數諸佛世尊，我以普賢行願力故，起深信解，如對目前，悉以清淨身、語、意業，常修禮敬。」

³²《大方廣佛華嚴經》卷40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉（大正10，p.844c24-28）：

復次，善男子！言廣修供養者：所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵中，一一各有一切世界極微塵數佛，一一佛所種種菩薩海會圍遶，我以普賢行願力故，起深信解，現前知見，悉以上妙諸供養具而為供養。

如隨順眾生的悲心，因為：「若能隨順眾生，即能隨順供養諸佛。若於眾生尊重承事，則為尊重承事如來。若令眾生歡喜者，則令一切如來歡喜。何以故？諸佛如來以大悲而為體故」。這與上帝愛世人，所以我也要愛人的理論相近，這是偏重於仰信的緣故。

（三）易行道可以是難行道的前方便

※印度大乘者，都在禮佛時修懺悔等；不過智悲增的菩薩，重在悲行智行而已

信增上菩薩，信願集中於佛，念念不忘佛，能隨願往生極樂世界。但由信願觀念，所以是易行道。

然心心念於如來功德，念念常隨佛學，念念恒順眾生，如信願增長，也自然能引發為法為人的悲行智行。龍樹說修易行道的，能「福力增長，心地調柔。……信諸佛清淨第一功德已，愍傷眾生」，修行六波羅蜜。³³

³³（1）《十住毘婆沙論》卷6〈12 分別布施品〉（大正26，p.49b11-24）：

菩薩能行如是懺悔、勸請、隨喜、迴向，福德力轉增，心亦益柔軟，即信佛功德及菩薩大行。是菩薩以懺悔、勸請、隨喜、迴向故，**福力轉增心調柔軟，於諸佛無量功德清淨第一，凡夫所不信而能信受；及諸大菩薩清淨大行希有難事，亦能信受。**

復次，**苦惱諸眾生無是深淨法，於此生愍傷而發深悲心。**菩薩信諸佛菩薩無量甚深清淨第一功德已，愍傷諸眾生無此功德，但以諸邪見受種種苦惱，故深生悲心。**念是諸眾生，沒在苦惱泥，我當救拔之，令在安隱處。**…〔下略〕…

（2）印順導師《成佛之道（增註本）》p.308：

五、易行道的攝護信心，

⁽¹⁾ 或是以信願，修念佛等行而往生淨土。到了淨土，漸次修學，決定不退轉於無上菩提，這如一般所說。

⁽²⁾ 或者是以**易行道為方便，堅定信心，轉入難行道**，如說：『菩薩以懺悔、勸請、隨喜、迴向故，福力轉增，心調柔軟。於諸佛無量功德清淨第一，凡夫所不信而能信受；及諸大菩薩清淨大行希有難事，亦能信受。……愍傷諸眾生，無此功德，……深生悲心。……以悲心故，為求隨意使得安樂，則名慈心。若菩薩如是，深隨慈悲心，斷所有貪惜，為施勤精進』。這就是**從菩薩的易行方便道，引入菩薩的難行正常道了！**

（3）印順導師《學佛三要》p.77～p.78：

念佛的意義與力用，當然不止一端，然**主要在策發信願**。菩薩信願，是發菩提心，一切智智相應作意。**於無上菩提起信願，並不容易。**

無上菩提是佛所圓證的，佛是無上菩提——一切智智的實證者。佛有無邊相好，無邊威力；有一切智慧，無比的慈悲。從修菩薩行以來，有種種不能說盡的，自利利他的功德。這樣的崇仰佛，念念以佛（因佛說法，因佛法有僧，即攝盡三寶）為皈敬處，以佛為我們的理想模範。尊仰他的功德，感激他的慈悲；**從此策發信願而學佛，極為有力。**大乘經廣說念佛，讚歎發菩提心，都是著重於此。

念佛，是念佛功德（智德，斷德，恩德），念佛相好，念佛實相，念佛的清淨世界。**擴而充之**，如禮佛，讚佛，供養佛，於佛前懺悔，隨喜佛的功德，勸請佛說法及住世，**這都是廣義的念佛法門。**

《智度論》說：有菩薩以信（願）精進入佛法，樂集佛功德。這是大乘中的信增上菩薩，為此別開易行道。**然易行道也就是難行道（智、悲）的方便，所以《十住毘婆沙論》說：初學者，修念佛，懺悔，勸請等法，心得清淨，信心增長，從此能修智慧，慈悲等深法。**《起信論》說：「眾生初學是法，欲求正信，其心怯弱」，因此教他「專意念佛」，可以「攝護信心」，不致退失。**念佛的第一義，在乎策發信願，未生的令生，已生的不失，增長。**

念佛為心念一緣佛的功德而專念不捨，是策發信願的妙方便。像一般的口頭念佛，那是方便的方便了。

（4）印順導師《淨土與禪》p.69～p.70：

所以，這雖是易行道，是信增上菩薩學法，而印度的大乘行者，都日夜六時的在禮佛時修此懺悔、隨喜、勸請、回向。不過智增悲增的菩薩，重心在悲行與智行而已。

易行道的仰求者，以為一心念佛，萬事皆辦，所以龍樹又告訴他：「求阿惟越致地者，非但憶念、稱名、禮敬而已，復應於諸佛所，懺悔、勸請、隨喜、迴向」。這可見易行道不單是念佛，即〈行願品〉的十大行願等。

能這樣的修行易行道，即「福力增長，心地調柔……，信諸佛菩薩甚深清淨、第一功德已，愍傷眾生」；接著即說六波羅密。這可見：念佛、懺悔、勸請，實為增長福力，調柔自心的方便；因此，才能於佛法的甚深第一義生信解心；於苦痛眾生悲愍心，進修六度萬行的菩薩行。這樣，易行道，雖說發願而生淨土，於淨土修行，而也就是難行道的前方便。

經論一致的說：念佛能懺除業障，積集福德，為除障修福的妙方便，但不以此為究竟。

而從來的中國淨土行者，「一人傳虛，萬人傳實」，以為龍樹說易行道；念佛一門，無事不辦，這未免辜負龍樹菩薩的慈悲了！

(5) 印順導師《淨土與禪》p.92：

龍樹說：菩薩發心有依大悲心修種種難行苦行；有依信精進心，樂集佛功德，往生淨土的。這二種，也即是初學的二門路：前者從悲心出發，修難行道；後者從信願出發，修易行道。

然易行道也就是難行的前方便，兩者並非格格不入。《十住毘婆沙論》說：易行道不但是念佛，包含念菩薩、供養、懺悔、隨喜等等，菩薩依此行門去修，到信心增長的時候，即能擔當悲智的難行苦行。

對於初心怯劣的根性，一下子叫他發心修大悲大智，是受不了的，或即退心不學。故修學佛法，不妨先依易行道，漸次轉進增上，至信願具足，而後才修難行道。這麼說來，易行與難行二道，僅為相對的差別，並非絕對的隔離。