

福嚴推廣教育班第 32 期
《十住毘婆沙論》卷 1
〈入初地品第二〉
(大正 26, 22c22-26a10)

釋厚觀 (2016.12.03)

壹、釋十地名義

問曰：汝說此語，開悟我心，甚以欣悅，今解十地必多所利益。何等為十？
答曰：

(壹) 舉偈頌略標十地

此中十地法，去、來、今諸佛，為諸佛子故，已說、今、當說：
初地名歡喜，第二離垢地，三名為明地，第四名焰地，
五名難勝地，六名現前地 (23a)，第七深遠地，第八不動地，
九名善慧地，十名法雲地。分別十地相，次後當廣說。¹

(貳) 釋偈頌義

一、釋「此中十地法，去來今諸佛，為諸佛子故，已說今當說」

此中者，大乘義中。

十者，數法。

地者，菩薩善根階級、住處。

- ¹ (1) [姚秦] 鳩摩羅什譯，《十住經》卷 1 〈1 歡喜地〉(大正 10, 498b26-c6)：
諸佛子！何等是諸菩薩摩訶薩智地？諸佛子！菩薩摩訶薩智地有十。過去、未來、現在諸佛已說、今說、當說，為是地故，我如是說。何等為十？一名喜地，二名淨地，三名明地，四名焰地，五名難勝地，六名現前地，七名深遠地，八名不動地，九名善慧地，十名法雲地。諸佛子！是十地者，三世諸佛已說、今說、當說，我不見有諸佛國土不說是菩薩十地者。何以故？此十地是菩薩最上妙道、最上明淨法門，所謂分別十住事。
- (2) [唐] 實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷 34 〈26 十地品〉(大正 10, 179b19-30)：
佛子！何等為菩薩摩訶薩智地？佛子！菩薩摩訶薩智地有十種，過去、未來、現在諸佛，已說、當說、今說；我亦如是說。何等為十？一者歡喜地，二者離垢地，三者發光地，四者焰慧地，五者難勝地，六者現前地，七者遠行地，八者不動地，九者善慧地，十者法雲地。佛子！此菩薩十地，三世諸佛已說、當說、今說。佛子！我不見有諸佛國土，其中如來不說此十地者。何以故？此是菩薩摩訶薩向菩提最上道，亦是清淨法光明門，所謂分別演說菩薩諸地。佛子！此處不可思議，所謂諸菩薩隨證智。

諸佛者，十方三世諸如來。

說者，開示、解釋。諸佛子者，諸佛真實子²，諸菩薩是，是故菩薩名為佛子。

「過去、未來、現在諸佛」皆說此十地，是故言「已說、今說、當說」。

二、略釋十地名義

- (1) 菩薩在初地，始得善法³味，心多歡喜故⁴，名歡喜地。
- (2) 第二地中，行十善道，離諸垢故，名離垢地。
- (3) 第三地中，廣博多學，為眾說法，能作照明故，名為明地。
- (4) 第四地中，布施、持戒、多聞轉增，威德熾盛故，名為炎地。
- (5) 第五地中，功德力盛，一切諸魔不能壞故，名難勝地。
- (6) 第六地中，障⁵魔事已，諸菩薩道法皆現在前故，名現前地。
- (7) 第七地中，去三界遠，近法王位故，名深遠地。
- (8) 第八地中，若天、魔、梵、沙門、婆羅門無能動其願故，名不動地。
- (9) 第九地中，其慧轉明，調柔增上故，名善慧地。
- (10) 第十地中，菩薩於十方無量世界，能一時雨⁶法雨，如劫燒已普澍⁷大⁸雨，

² [唐] 菩提流支譯，《大寶積經》卷 112 〈43 普明菩薩會〉(大正 11, 634b26-c4)：「迦葉！譬如剎利大王有大夫人，與貧賤通懷妊生子，於意云何是王子不？」
「不也，世尊！」

「如是，迦葉！我聲聞眾亦復如是，雖為同證以法性生，不名如來真實佛子。」

迦葉！譬如剎利大王與使人通懷妊生子，雖出下姓得名王子；初發心菩薩亦復如是，雖未具足福德智慧，往來生死隨其力勢利益眾生，是名如來真實佛子。」

³ 《十住毘婆沙論》卷 2 〈4 淨地品〉(大正 26, 29a18-21)：

善法名可親近修習，能與愛果，修如是法時心不懈墮。善法因緣名四攝法、十善道、六波羅蜜、菩薩十地等及諸功德。

⁴ (故) — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 23d, n.1)

⁵ (1) 「障」，《探玄記》作「除」，清涼《疏》作「降」。(大正 26, 23d, n.2)

(2) [魏] 法藏，《華嚴經探玄記》卷 13 〈22 十地品〉(大正 35, 342b18)：

《十住論》云：降^{*}魔事已。

※降=除【聖】【甲】。(大正 35, 342d, n.13)

(3) [唐] 澄觀，《大方廣佛華嚴經疏》卷 39 〈26 十地品〉(大正 35, 800c5-6)：

《十住論》云：降魔事已。

⁶ 雨(ㄩㄥˋ)：1.降雨。2.像下雨一樣降落。3.猶潤澤。5.散播，傳播。(《漢語大詞典》(十一)，p.610)

⁷ 澍(ㄩˋ)：3.降(雨)。4.雨水滋潤。亦比喻恩澤。(《漢語大詞典》(六)，p.122)

⁸ 大=天【宋】【元】【宮】。(大正 26, 23d, n.3)

名法雲地。

貳、三問初地義：云何入初地、初地菩薩有何相貌、云何修治初地

問曰：已聞十地名，今云何⁽¹⁾入初地、⁽²⁾得地相貌⁹、及⁽³⁾修習地¹⁰？

答曰：

〔壹〕答初問「云何入初地」

一、舉偈頌答

(1) 若厚種善根，⁽²⁾ 善行於諸行，⁽³⁾ 善集諸資用，⁽⁴⁾ 善供養諸佛；(第1頌)

(5) 善知識所護，⁽⁶⁾ 具足於深心，⁽⁷⁾ 悲心念眾生，⁽⁸⁾ 信解無上法。(第2頌)

具此八法已，當自發願言：我得自度已，當復度眾生；(第3頌)

為得十力故，入於必定聚(23b)，則生如來家，無有諸過咎。(第4頌)

即轉世間道，入出世上道，是以得初地，此地名歡喜。¹¹ (第5頌)

⁹ 參見《十住毘婆沙論》卷2〈3地相品〉(大正26, 26c18-28c21)。

¹⁰ 參見《十住毘婆沙論》卷2〈4淨地品〉(大正26, 28c22-30b2)。

¹¹ (1)《十住經》卷1〈1歡喜地〉(大正10, 500b8-27)：

金剛藏菩薩說此偈已，告於大眾：「諸佛子！若眾生厚集善根、修諸善行、善集助道法、供養諸佛、集諸清白法、為善知識所護、入深廣心、信樂大法心、多向慈悲、好求佛智慧，如是眾生乃能發阿耨多羅三藐三菩提心；為得一切種智故、為得十力故、為得大無畏故、為得具足佛法故、為救一切世間故、為淨大慈悲心故、為向十方無餘無闕智故、為淨一切佛國令無餘故、為於一念中知三世事故、為自在轉大法輪廣示現佛神力故，諸菩薩摩訶薩生如是心。

諸佛子！是心以大悲為首、智慧增上、方便所護，直心、深心淳至，量同佛力，善籌量眾生力、佛力，趣向無闕智、隨順自然智，能受一切佛法，以智慧教化，廣大如法性，究竟如虛空，盡於後際。

諸佛子！菩薩生如是心，即時過凡夫地、入菩薩位，生在佛家，種姓無可讖嫌，過一切世間道、入出世間道，住菩薩法中，在諸菩薩數等入三世，如來種中畢定究竟阿耨多羅三藐三菩提。菩薩住如是法，名住歡喜地，以不動法故。」

(2)〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷34〈26十地品〉(大正10, 181a10-26)：

佛子！若有眾生深種善根，善修諸行，善集助道，善供養諸佛，善集白淨法，為善知識善攝，善清淨深心，立廣大志，生廣大解，慈悲現前；為求佛智故，為得十力故，為得大無畏故，為得佛平等法故，為救一切世間故，為淨大慈悲故，為得十方無餘智故，為淨一切佛刹無障礙故，為一念知一切三世故，為轉大法輪無所畏故。

佛子！菩薩起如是心，以大悲為首，智慧增上，善巧方便所攝，最上深心所持，如來力無量，善觀察分別勇猛力、智力，無礙智現前、隨順自然智，

二、釋偈頌義

(一) 釋初二頌：「入初地八法」

1、釋「厚種善根」

(1) 總標

厚種善根者，如法修集諸功德，名為厚種善根。

(2) 別釋「善根」義

A、不貪、不瞋、不癡為善根

善根者，不貪、不恚、不癡；一切善法從此三生，故名為**善根**。
如一切惡法皆從貪、恚、癡生，是故此三名**不善根**。

《阿毘曇》中種種分別：

欲界繫、色界繫、無色界繫、不繫，合為十二；
有心相應、有心不相應，合二十四。

此中無漏善根，得阿耨多羅三藐三菩提時修集；餘九¹²，菩薩地中修集；又未發心時久¹³修集。¹⁴

或一心中有三，¹⁵或一心中有六，¹⁶或一心中有九，¹⁷或一心中有十二。¹⁸

能受一切佛法，以智慧教化，廣大如法界，究竟如虛空，盡未來際。

佛子！菩薩始發如是心，即得超凡夫地，入菩薩位，生如來家，無能說其種族過失，離世間趣，入出世道，得菩薩法，住菩薩處，入三世平等，於如來種中決定當得無上菩提。菩薩住如是法，名住菩薩歡喜地，以不動相應故。

(3) 參見〔唐〕尸羅達摩譯，《佛說十地經》卷 1〈1 菩薩極喜地〉(大正 10, 538a8-26)。

¹² 「餘九」，即「不貪、不恚、不癡」三善根，合「欲界繫、色界繫、無色界繫」，是為九。

¹³ 久=亦【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 23d, n.4)

¹⁴ (1) 得阿耨多羅三藐三菩提時：修集「不繫」之無漏善根。

(2) 菩薩地中：修集「欲界繫、色界繫、無色界繫」之三善根。

(3) 未發菩提心之前：亦修集「欲界繫、色界繫、無色界繫」之三善根。

¹⁵ 參見〔唐〕玄奘譯，《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 112 (大正 27, 582b7-8)：

此三善根於一心中具足可得，三不善根非於一心中具足可得。

¹⁶ 「一心中有六」：即「不貪、不恚、不癡」各有「欲界繫、色界繫」或「欲界繫、無色界繫」，或「欲界繫、不繫」、「色界繫、無色界繫」、「色界繫、不繫」、「無色界繫、不繫」。

¹⁷ 「一心中有九」：即「不貪、不恚、不癡」各有「欲界繫、色界繫、無色界繫」。

¹⁸ 「一心中有十二」：即「不貪、不恚、不癡」各有「欲界繫、色界繫、無色界繫、不繫」。

或但集心相應，不集心不相應；或集心不相應，不集心相應；或集心相應，亦心不相應；或不集心相應、心不相應。

是諸善根分別，如《阿毘曇》中廣說。¹⁹

B、為眾生求無上道所行諸善法皆名善根

此中善根，為眾生求無上道故所行諸善法，皆名**善根**；能生薩婆若²⁰智故，名為**善根**。

2、釋「善行於諸行」

(1) 清淨持戒次第而行

行於諸行者，**善行**名清淨，**諸行**名持戒，清淨持戒次第而行。

(2) 行慚愧等七法具持諸戒

是持戒與七法和合故，名²¹為善行。何等為七？

一、慚，二、愧，三、多聞，四、精進，五、念，六、慧，七、淨命、淨身、口業。行此七法具持諸戒，是名善行諸行。

(3) 辨「善行諸行是否必須得禪定」

A、有說：得禪者名為善行諸行

又經說：「諸禪為行處。」²²是故得禪者，名為善行諸行。

B、論主評

此論中不必以禪乃得發心。所以者何？佛在世時，無量眾生皆亦發心，不必有禪；又，白衣在家，亦名為行²³。

¹⁹ 參見〔姚秦〕曇摩耶舍共曇摩崛多等譯，《舍利弗阿毘曇論》卷 6〈問分〉（大正 28，571b18-572c15），〔唐〕玄奘譯，《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 112（大正 27，582b2-583a17）。

²⁰ (1) 《大智度論》卷 37〈3 習相應品〉（大正 25，330c26-27）：

菩提名為佛智慧，**薩婆若**名為**佛一切智慧**。

(2) 《大智度論》卷 73〈56 轉不轉品〉（大正 25，575c6-9）：

薩婆若有種種名字：或說**一切智**，或說一切種智，或說無上道，或說無量諸佛法，或說菩提，皆是薩婆若名字。此中說薩婆若，當知是阿耨多羅三藐三菩提。

²¹ (名) — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 26，23d，n.5）

²² 〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《大樹緊那羅王所問經》卷 3（大正 15，379a16-19）：

云何彼行處？居住止何相？**彼行處云何**？彼云何修行？

彼行法空處，捨是彼岸句；**彼行住四禪**，修行脫眾生。

²³ (善) + 行 【宋】【元】【明】。（大正 26，23d，n.7）

3、釋「善集諸資用」

(1) 厚種善根等七法名為資用

善集資用者，上偈²⁴中所說「厚種善根、善行諸行、多供養佛、善知識護、具足深心、悲念眾生、信解上法」，是名資用。

(2) 本行法與八法和合名為「資用」

又本行善法，必應(23c)修行，亦²⁵名資用，所謂布施，忍辱，質直²⁶、不諂；心柔和，同止樂，無慍²⁷恨，性殫盡²⁸，²⁹不隱過，不偏執，不佞³⁰戾³¹，不諍訟³²，不自恃³³，不放逸，捨憍慢，離矯異³⁴，不讚身，堪忍事，決定心、能果敢³⁵，受不捨、易教授；少欲知足、樂於獨處——如是等諸法隨行已，漸能具足殊勝功德。是法味³⁶堅牢故，名為本行；若離是法，不能進得勝妙功德。

是故，此本行法與八法和合故，為初地資用。

4、釋「善供養諸佛」

善供養³⁷諸佛者，若菩薩世世如法常多供養諸佛。

²⁴ 《十住毘婆沙論》卷 1 〈2 入初地品〉(大正 26, 23a23-27)：

(1) 若厚種善根，(2) 善行於諸行，(3) 善集諸資用，(4) 善供養諸佛；
(5) 善知識所護，(6) 具足於深心，(7) 悲心念眾生，(8) 信解無上法。

²⁵ (善根) + 亦【宋】【元】【明】。(大正 26, 23d, n.8)

²⁶ 質直：1.樸實正直。(《漢語大詞典》(十)，p.268)

²⁷ 慍(口々々)：1.含怒，怨恨。(《漢語大詞典》(七)，p.657)

²⁸ 殫(勺勺)盡：空竭。(《漢語大詞典》(五)，p.178)

²⁹ 參見〔姚秦〕鳩摩羅什譯，《十住經》卷 2 〈4 焰地〉(大正 10, 511a15-16)：

無有邪曲心，柔和同止樂，修習如是法，精進不退轉。

³⁰ 佞=狠【明】。(大正 26, 23d, n.9)

³¹ 佞戾(厂々々 力一々)：凶狠而乖張。(《漢語大詞典》(一)，p.1357)

³² 諍訟：爭辨，爭論。諍，通“爭”。(《漢語大詞典》(十一)，p.198)

³³ 自恃：1.自負。(《漢語大詞典》(八)，p.1332)

³⁴ (1) 矯異：2.故意與眾不同，有意立異。(《漢語大詞典》(七)，p.1551)

(2) 《十住毘婆沙論》卷 2 〈4 淨地品〉(大正 26, 29b10-14)：

矯異者，有人貪求利養故，若作阿練若、著納衣，若常乞食，若一坐食，若常坐，若中後不飲漿；受如是等頭陀行，作是念：「他作是行，得供養恭敬；我作是行，或亦得之。」為利養故，改易威儀，名為矯異。

³⁵ 果敢：果決勇敢。(《漢語大詞典》(四)，p.820)

³⁶ 味=未【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 23d, n.10)

³⁷ 供養=親近【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 23d, n.11)

供養有二種：一者、善聽大乘法，若廣、若略；二者、四事供養³⁸、恭敬、禮侍³⁹等。

具此二法供養諸佛，名為善供養諸佛。

5、釋「善知識所護」

善知識者，菩薩雖有四種善知識，⁴⁰此中所說——能教入大乘，具諸波羅蜜，能令住十地者，所謂諸佛、菩薩及諸聲聞能示、教、利、喜⁴¹大乘之法，令不退轉。

守護者，常能慈愍教誨，令得增長善根，是名守護。

6、釋「具足於深心」

(1) 釋義

具足深心者，深樂佛乘、無上大乘、一切智乘，名為**具足深心**。

(2) 釋疑：菩薩所有發心皆名深心，云何但於初地說深心相

問曰：無盡意菩薩於〈和合品〉中告舍利弗：「諸菩薩所有發心，皆名

³⁸ 《別譯雜阿含經》卷 6 (115 經) (大正 2, 416a29-b1)：

彼有生福比丘，共相恭敬，我今亦當修如是行**衣服、臥具、飲食、湯藥四事供養**。

³⁹ 侍：1.伺候尊長。(《漢語大詞典》(一)，p.1312)

⁴⁰ (1) 《大寶積經》卷 112 〈43 普明菩薩會〉(大正 11, 632b23-c4)：

復次，迦葉！菩薩有四非善知識、非善等侶。何謂為四？求聲聞者但欲自利，求緣覺者喜樂少事，讀外經典路伽耶毘文辭嚴飾，所親近者但增世利不益法利。迦葉！是為菩薩有四非善知識、非善等侶。

復次，迦葉！菩薩有四善知識、四善等侶。何謂為四？⁽¹⁾ 諸來求者是善知識，佛道因緣故；⁽²⁾ 能說法者是善知識，生智慧故；⁽³⁾ 能教他人令出家者是善知識，增長善法故；⁽⁴⁾ 諸佛世尊是善知識，增長一切諸佛法故。迦葉！是為菩薩四善知識、四善等侶。

(2) 《十住毘婆沙論》卷 9 〈19 四法品〉(大正 26, 66c28-67a4)：

何等為四種善知識？一、於來求者生賢友想，以能助成無上道故。二、於說法者生善知識想，以能助成多聞智慧故。三、稱讚出家者生善知識想，以能助成一切善根故。四、於諸佛世尊生善知識想，以能助成一切佛法故。

⁴¹ 《大智度論》卷 54 〈27 天主品〉(大正 25, 445a20-28)：

「示」者，示人好醜、善不善、應行不應行；生死為醜，涅槃安隱為好；分別三乘，分別六波羅蜜——如是等名「示」。

「教」者，教言「汝捨惡行善」——是名「教」。

「利」者，未得善法味故，心則退沒；為說法引導令出：「汝莫於因時求果！汝今雖勤苦，果報出時，大得利益！」令其心利——故名「利」。

「喜」者，隨其所行而讚歎之，令其心喜；若樂布施者，讚布施則喜——故名「喜」。

深心。

(1) 從一地至一地故，名為趣心；(2) 增益功德故，名為過心；(3) 得無上事故，名為頂心；(4) 攝取上法故，名為上心；(5) 現前得諸佛法故，名為現前心；(6) 集利益法故，名為緣心；(7) 通達一切法故，名為度心；(8) 所願不倦故，名為決定心；(9) 滿所願故，名為喜心；(10) 身自成辦故，名無侶心；

(11) 離敗壞相故，名調和心；(12) 無諸惡故，名為善心；(13) 遠離惡人故，名不雜心；

(14) 以頭施故，名難捨心；(15) 救破戒人故，名持難戒心；(16) 能受⁴²下(24a)劣加惡故，名難忍心；(17) 得涅槃能捨故，名難精進心；(18) 不貪禪故，名難禪定心；(19) 助道善根無厭足故，名難慧心；

(20) 能成一切事故，名度諸行心；(21) 智慧善思惟故，名離慢、大慢、我慢心；(22) 不望報故，是一切眾生福田心；(23) 觀諸佛深法故，名無畏心；(24) 不障闕⁴³故，名增功德心；(25) 常發精進故，名無盡心；(26) 能荷受重擔故，名不悶⁴⁴心。⁴⁵

⁴² 受=定【宋】【元】，明註曰「受」，南藏作「定」。(大正 26，23d，n.14)

⁴³ 闕=礙【宋】【元】【明】【宮】下同(大正 26，24d，n.1)

⁴⁴ 悶：1.煩憂，憤懣。(《漢語大詞典》(十二)，p.96)

⁴⁵ (1) 參見《大方等大集經》卷 27〈12 無盡意菩薩品〉(大正 13，188c10-27)：

復次，舍利弗！⁽¹⁾ 是菩薩心畢竟無盡。何以故？其所思惟乃至一念，常緣菩提，心不疲倦；專趣諸地，過生死故。⁽²⁾ 畢竟增長，到彼岸故。⁽³⁾ 畢竟本行，轉勝增上故。⁽⁴⁾ 畢竟離負，攝勝法故。⁽⁵⁾ 畢竟無等，具足一切諸佛法故。⁽⁶⁾ 畢竟所緣，增長善法故。⁽⁷⁾ 畢竟能到，過心行處故。⁽⁸⁾ 畢竟莊嚴，無疲厭故。⁽⁹⁾ 畢竟修行吉祥菩提，種種苦行悉成就故。⁽¹⁰⁾ 畢竟不望，不求己樂故。

⁽¹¹⁾ 畢竟隨順，無諸惡故。⁽¹²⁾ 畢竟調伏，住聖法故。⁽¹³⁾ 畢竟不雜，離煩惱故。

⁽¹⁴⁾ 畢竟難施，不悞頭目故。⁽¹⁵⁾ 畢竟難戒，擁護犯禁故。⁽¹⁶⁾ 畢竟難忍，忍無力勢諸過惡故。⁽¹⁷⁾ 畢竟難進，專修苦行捨二乘故。⁽¹⁸⁾ 畢竟難定，心不味著諸禪定故。⁽¹⁹⁾ 畢竟難慧，不著一切諸善根故。

⁽²⁰⁾ 發行能到，一切善事悉成就故。⁽²¹⁾ 畢竟遠離憍慢、增上慢、勝慢、我慢、下慢、憍慢、邪慢，善分別故。⁽²²⁾ 畢竟能捨，施諸眾生不求報故。⁽²³⁾ 畢竟不驚，觀深佛法故。⁽²⁴⁾ 畢竟增進，不停滯故。⁽²⁵⁾ 畢竟無盡，常精進故。

⁽²⁶⁾ 畢竟不誑，必為眾生作重擔故。

又深心義者，等念眾生，普慈一切，供養賢善，悲念惡人，尊敬師長。

救無救者，無歸作歸、無洲⁴⁶作洲；無究竟者，為作究竟；無有侶者，能為作侶。

曲⁴⁷人中，行於⁴⁸直心；敗壞人中，行真⁴⁹正心；諛諂⁵⁰人中，行無諂心；不知恩中，行於知恩；不知作中，而行知作；⁵¹無利益

(2) 《阿差末菩薩經》卷 2 (大正 13, 588a28-b24):

阿差末菩薩謂舍利弗：「菩薩修行心不可盡。所以者何？於諸功德而不懈怠，從次轉上成就其處；所云處者，菩薩十地。

其所修行猶如大海所苞無厭，所以然者，多所救度一切眾生。

其所修行則為元首，所以然者，出其上故。

修行最上，所可總攬諸在下者令修，專行一切法故。若持眾善。所以者何？用最尊故。所以修度因則受決，皆由專精，用不退故。自致具足，因其專精所願輒成，以成大願。

其所修行永無所恃則是定意，依修柔軟所造行者而不缺漏，修行伏意是其道業，修行自守。所以者何？以不復與眾惡從事故。

專精**布施**，菩薩不以身心有所貪愛轉增上故。

專精**奉戒**亦為甚難，所以然者，教犯戒者使不為惡故。

專精**忍辱**亦為甚難，所以然者，雖在尊位、財富、極樂，不輕貧賤、羸劣、弱者，是為忍辱。

所修專行**精進**難及，坐佛樹下，若有人來言：『起，避去，我坐其處，先取佛道。』即捨與處，是為精進。

專精**禪思**所以難者，莫能及逮，所修專精輒能成辦，無所悌望故，是曰禪思。

專**智慧難**。所以者何？積功累德不以勞煩，是為智慧。

出入行步安庠和雅、威儀備悉，所以然者，其功祚強，無能危者。

修無所畏，曉了深法，鈎玄致遠故。

奉修尊心，所以然者，其明極微，無不達故。

行不可盡。所以者何？所住堅固。」

⁴⁶ (1) 《雜阿含經》卷 2 (36 經) (大正 2, 8a22-25):

住於自洲，住於自依；住於法洲，住於法依；不異洲不異依。比丘！當正觀察，住自洲自依，法洲法依，不異洲不異依。

(2) 洲：1. 水中的陸地。(《漢語大詞典》(五), p.1189)

⁴⁷ (於) + 曲【宋】【元】【明】。(大正 26, 24d, n.2)

⁴⁸ 於 = 質【宋】【元】【明】。(大正 26, 24d, n.3)

⁴⁹ 真 = 直【宮】。(大正 26, 24d, n.4)

⁵⁰ 諛諂 (ㄌㄨㄣˇ ㄋㄨㄢˇ)：奉承諂媚。(《漢語大詞典》(十一), p.284)

⁵¹ (1) 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 14 (49 問相品) (大正 8, 326a12-14):

中，能行利益；邪眾生中，行於正行；憍慢人中，行無慢行；不隨教中，而不慍恚⁵²；罪眾生中，常作守護。

眾生所有過，不見其失；供養福田；隨順教誨，受化不難。阿練若處，一心精進；不求利養，不惜身命。

復次，內心清淨故，無有誑惑；善口業故，不自稱歎；知知足故，不行威迫⁵³；心無垢故，行於柔和；集善根故，能入生死；為眾生故，忍一切苦。菩薩有如是等深心相故，不可窮盡。」⁵⁴

佛知作人。若人正問知作人者，正答無過於佛。何以故？須菩提！佛知作人故。

(2) Takayasu Kimura: Pañcaviṃśatisāhasrikā Prajñāpāramitā IV. p.70:

kṛtajñāś ca Subhūte tathāgataḥ kṛtavedī.

(3) 《大般若波羅蜜多經》卷443〈47 示相品〉(大正7, 232b16-19):

善現當知！一切如來、應、正等覺是知恩者、能報恩者。善現！若有問言：「誰是知恩、能報恩者？」應正答言：「佛是知恩、能報恩者。」何以故？一切世間知恩、報恩無過佛故。

(4) 《大智度論》卷70〈49 問相品〉(大25, 550b16-17):

「佛知作人」者，知他作恩於己。

⁵² 慍恚：怨恨惱怒。(《漢語大詞典》(七)，p.657)

⁵³ 威迫：威逼，脅迫。(《漢語大詞典》(五)，p.220)

⁵⁴ (1) 參見《大方等大集經》卷27〈12 無盡意菩薩品〉(大正13, 188c27-189a15):

又畢竟者，調柔眾生，慈覆利益諸賢善人，悲心救拔諸行惡者，恭敬尊長。護無護者，歸無歸者，照無照者，依無依者，伴無伴者；直諸曲者，善不善者，無姦姦者，淨邪命者，恩於恩者及無恩者、不知恩者，利不利者，實虛謗者，不憍憍者，不毀作者，軟語教呵諸作惡者，護邪行者。

見行方便不以為過，於諸受者等心恭敬，於餘菩薩常行誘導，以柔軟語而演教誨。樂在空處修行善法，離諸利養，不惜身命。

無有邪念，心寂滅故；言無邪詔，攝口過故；不以邪業而求利益，其心少欲常知足故；心調柔和，無垢穢故；迴在生死，具善根故；能忍諸苦，為眾生故。

是為大士一切畢竟而不可盡。是菩薩心，生死煩惱永不能壞。何以故？是心增長諸功德故，含受一切諸眾生故，成就無盡妙智慧故。大德！是名菩薩摩訶薩畢竟無盡。

(2) 《阿差末菩薩經》卷2 (大正13, 588b24-c15):

何謂專精？其意坦然常念一切，無所依者令得其依，若有闇冥使覩道明，無所歸者悉受其歸，其無善友為之善厚，其諛諂者令修質朴；見其麁獷，顯示忍辱、柔軟、和雅。所以者何？以德化故。

在譎詭中而為列露真正之義，於校飾中不為綺大，在無反復行報恩德，在眾惡處而修善行，在廢退處奉修德祚，在欺慢處常行恭恪，在貢高處不懷

汝今但說深心相，何得⁵⁵不少？

答曰：不少也！〈無盡意〉總一切深心相在一處說；而此中分布諸地。

此《十住經》地地別說深心相，是故菩薩隨諸地中皆得深心，深心之義即在其地。

今初地中說二深心：一者、發大願，二者、在必定地。是故當知，隨在十地善說深心。汝說「何得不少」，是事不然！

7、釋「悲心念眾生」

悲心於眾（24b）生者，成就悲故，名為悲者。何謂為悲？悼⁵⁶愍眾生，救濟苦難。

8、釋「信解無上法」

信解諸上法者，於諸佛法信力通達。

（二）釋第三頌：「具此八法已，當自發願言：我得自度已，當復度眾生」

1、發願：得自度已，當度眾生

發願「我得自度已，當度眾生」者，一切諸⁵⁷法，願為其本，離願則不成，是故發願。

2、釋疑：云何「自得度已，方度眾生」

問曰：何故不言「我當度眾生」，而言「自得度已，當度眾生」？

答曰：自未得度，不能度彼。如人自沒於⁵⁸泥，何能拯拔餘人？⁵⁹又如為

自大；在求便處，無能得短，不念人惡、不宣缺漏；若在不正，輒往將護使入正諦。

一切眾生皆來到所，見之欣然無瞋恚心，其有諫喻，示進退宜當然、不然，心無增減，篤信禍福所作歸身。

若在曠野山居巖處，如法無異；不貪利害、不惜身命。

心淨之故，初不增減，常護其口不忘傳語，不求奉敬。所以者何？恒知節限，止足而已。其心柔和，不隨弊惡、失禮義者，有功德故。

度於生死、息眾苦患。所以者何？由是之故，菩薩慧意永不可盡，生死往反亦不可盡。以權方便明了，隨時訓誨眾生，迷於終始不可盡者，使求佛道明^{*}不可盡。

※案：明=亦【宋】【元】【明】【宮】。（大正 13，588d，n.34）

⁵⁵ 何得：怎能，怎會。（《漢語大詞典》（一），p.1231）

⁵⁶ 悼（勿么丿）：1.傷感，哀傷。（《漢語大詞典》（七），p.594）

⁵⁷ 諸+（佛）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 26，24d，n.6）

⁵⁸ 淤=於【宋】【元】【明】【宮】。（大正 26，24d，n.7）

水所灑⁶⁰，不能濟溺；是故說「我度己，當度彼」。如說：

若人自度畏，能度歸依者；自未度疑悔，何能度所歸？

若人自不善，不能令人善；若不自寂滅，安能令人寂？⁶¹

是故，先自善寂而後化人。又如《法句》偈說：

若能自安身，在於善處者，然後安餘人，自同於所利。⁶²

-
- ⁵⁹ (1) 《中阿含經》卷 23 (91 經)《周那問見經》(大正 1, 574b2-4):
周那！若有不自調御，他不調御欲調御者，終無是處。
自沒溺，他沒溺欲拔出者，終無是處。
- (2) 《中部經典》卷 1 (8)《削減經》(CBETA, N09, 57a6-7 // PTS.M.1.45):
周那！自陷沒於泥濘，而欲救他人出泥濘者，是不可能也。
自不陷沒於泥濘，而欲救他人出泥濘者，有是理也。
- ⁶⁰ (1) 灑=漂【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 24d, n.8)
(2) 灑(ㄉㄨㄛˋ)：水貌。(《漢語大字典》(三), p.1767)
- ⁶¹ (1) 《長阿含經》卷 8 (8 經)《散陀那經》(大正 1, 49a26-28):
自得止息，能止息人；自度彼岸，能使人度；
自得解脫，能解脫人；自得減度，能減度人。
- (2) 《法集要頌經》卷 2 〈23 己身品〉(大正 4, 788c4-5):
當自而修剋，隨其教訓之，己不被教訓，焉能教訓他？
- ⁶² (1) 《法句經》卷 1 〈20 愛身品〉(大正 4, 565c23-566a3):
學先自正，然後正人，調身入慧，必遷為上。
身不能利，安能利人？心調體正，何願不至？
- (2) 參見《法句譬喻經》卷 3 〈20 愛身品〉(大正 4, 593b18-21):
身不能利，安能利人？心調體正，何願不至？
學先自正，然後正人，調身入慧，必遷為上。
- (3) 《出曜經》卷 21 〈24 我品〉(大正 4, 723b12-13, 723b23-24):
先自正己，然後正人，夫自正者，乃謂為上。
先自正己，然後正人，夫自正者，不侵智者。
- (4) 《法集要頌經》卷 2 〈23 己身品〉(大正 4, 788b29-c3):
先自而正己，然後正他人，若自而正者，乃謂之上士。
先自而正己，然後正他人，若自而正者，不侵名真智。
- (5) Dhammapada, 158、159:
Attānameva paṭhamam, patirūpe nivesaye;
Athaññamanusāseyya, na kilisseyya paṇḍito.
Attānaṃ ce tathā kayirā, yathaññamanusāsati;
Sudanto vata dametha, attā hi kira duddamo.
- (6) 淨海法師中譯，《真理的語言——法句經》，法鼓文化，2012 年 10 月，pp.122-123:
158：應先培養自己的品德，然後去教導他人；智者如此作，便不會有煩惱。
159：自己所行的，應如自己所教導的，制御自己才能制御他人，制御自己實是最難。

凡物⁶³皆先自利，後能利人。何以故？如說：

若自成己利，乃能利於彼；自捨欲利他，失利後憂悔！⁶⁴

是故說「自度已，當度眾生」。

（三）釋第四頌前半：「為得十力故，入於必定聚」

1、為得佛十力故，大心發願，入必定聚

問曰：得何利故，能成此事入必定地？又以何心，能發是願？

答曰：得佛十力，能成此事，入必定地，能發是願。

問曰：何等是佛十力⁶⁵？

答曰：⁽¹⁾佛悉了達一切法因果，名為初力。

⁽²⁾如實知去、來、今所起業果、報處，名為二力。

⁽³⁾如實知諸禪定、三昧，分別垢、淨、入、出相，名為三力。

⁶³ 物：12.人，眾人。（《漢語大詞典》（六），p.249）

⁶⁴ （1）《法句經》〈20 愛身品〉（大正 4，566a11-12）：

自利利人，益而不費，欲知利身，戒聞為最。

（2）Dhammapada，166：

Attadattham paratthena, bahunāpi na hāpaye;
Attadatthamabhiññāya, sadatthapasuto siyā.

（3）淨海法師中譯，《真理的語言——法句經》，法鼓文化，2012年10月，p.127：
作利益他人的事，不可忽視自身的利益；善知自身的利益，應常專心個人的修行。

⁶⁵ （1）參見《十住毘婆沙論》卷 11 〈23 四十不共法中善知不定品〉（大正 26，82b6-83a24）。

（2）參見《大智度論》卷 24 〈1 序品〉（大正 25，236c5-20）：

問曰：佛有無量力，何以故但說十力？

答曰：諸佛雖有無量力，度人因緣故，說十力，足成辦其事：

⁽¹⁾以是處不是處智力，分別籌量眾生，是可度是不可度；

⁽²⁾以業報智力，分別籌量是人業障，是人報障，是人無障；

⁽³⁾以禪定、解脫、三昧智力，分別籌量是人著味，是人不著味；

⁽⁴⁾以上下根智力，分別籌量眾生智力多少；

⁽⁵⁾以種種欲智力，分別籌量眾生所樂；

⁽⁶⁾以種種性智力，分別籌量眾生深心所趣；

⁽⁷⁾以一切至處道智力，分別籌量眾生解脫門；

⁽⁸⁾以宿命智力，分別眾生先所從來；

⁽⁹⁾以生死智力，分別眾生處好醜；

⁽¹⁰⁾以漏盡智力，分別籌量眾生得涅槃。

佛用是十種力度脫眾生，審諦不錯，皆得具足。以是故，佛雖有無量力，但說此十力。

- (4) 如實知眾生諸根利、鈍，名為四力。
- (5) 如實知眾生所樂不同，名為五力。
- (6) 如實知世間種種異性，名為六力。
- (7) 如實知至一切處道，名為七力。
- (8) 如 (24c) 實知宿命事，名為八力。
- (9) 如實知生死事，名為九力。
- (10) 如實知漏盡事，名為十力。

為得如是佛十力故，大心發願，即入必定聚。

2、辨「菩薩初發心時，是否皆入必定」

(1) 不言一切菩薩初發心皆入必定

問曰：凡初發心皆有如是相耶？

答曰：或有人說「初發心便有如是相」，而實不爾！何以故？是事應分別，不應定答。所以者何？一切菩薩初發心時，不應悉入於必定。

或有初發心時，即入必定。

或有漸修功德，如釋迦牟尼佛初發心時，不入必定；後修集功德，值燃燈佛，得入必定。⁶⁶

是故汝說「一切菩薩初發心，便入必定」，是為邪論。

⁶⁶ (1) 印順法師，《印度佛教思想史》，第四章，第二節〈龍樹的思想〉，pp.136-137：
菩薩的種種不同，如《般若經》的〈往生品〉說。發心到成佛，有遲緩與速疾的差別，《大智度論》說「乘羊而去」，「乘馬而去」，「神通去」，是依《入必定不決定印經》說的。成佛的遲速，由於發心以前，修習功德所成的根性不同。((《大智度論》卷 38 (大正 25, 342b-c))《十住毘婆沙論》也說：「或有初發心時即入必定；或有漸修功德，如釋迦牟尼佛，初發心時不入必定，後修集功德，值燃燈佛，得入必定。」(《十住毘婆沙論》卷 1 (大正 26, 24c))

初入的方便不同，發心成佛的遲速不同，而實質上，都是通過菩薩行位（二道、五菩提）而到達究竟的。

(2) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，第十三章，第四節，第二項〈華嚴十地〉，pp.1096-1097：

《論》(《大智度論》)中舉乘羊、乘馬、乘神通，以說明根性不同，成佛的遲速不同。羊乘、象乘、神通乘——日月神通乘、聲聞神通乘、如來神通乘——五類菩薩成佛的遲速不同，出於《入定不決定印經》(《入定不決定印經》(大正 15, 706b 以下))。龍樹是這樣的，會通了「般若十地」與「華嚴十地」間的差別。

(2) 但言少數利根菩薩初發心即入必定

問曰：若是邪論者，何故汝說「以是心入必定」？

答曰：有菩薩初發心即入必定，以是心能得初地，因是人故說「初發心，入必定中」。

3、明初發心相

問曰：是菩薩初心、釋迦牟尼佛初發心，是心云何？

答曰：

(1) 總標

⁽¹⁾ 是心不雜一切煩惱；⁽²⁾ 是心相續，不貪異乘；⁽³⁾ 是心堅牢，一切外道無能勝者；⁽⁴⁾ 是心一切眾魔不能破壞；⁽⁵⁾ 是心為常，能集善根；⁽⁶⁾ 是心能知有為無常⁶⁷；⁽⁷⁾ 是心無動，能攝佛法；⁽⁸⁾ 是心無覆，離諸邪行；⁽⁹⁾ 是心安住，不可動故；⁽¹⁰⁾ 是心無比，無相違故；

⁽¹¹⁾ 是心如金剛，通達諸法故；⁽¹²⁾ 是心不盡，集無盡⁶⁸福德故；⁽¹³⁾ 是心平等，等一切眾生故；⁽¹⁴⁾ 是心無高下，無差別故；⁽¹⁵⁾ 是心清淨，性無垢故；⁽¹⁶⁾ 是心離垢，慧炤明⁶⁹故；⁽¹⁷⁾ 是心無垢，不捨深心故；⁽¹⁸⁾ 是心為廣，慈如虛空故；⁽¹⁹⁾ 是心為大，受一切眾生故；⁽²⁰⁾ 是心無閼，至無障智故；

⁽²¹⁾ 是心遍到，不斷大悲故；⁽²²⁾ 是心不斷，能正迴向故；⁽²³⁾ 是心眾所趣向，智者所讚故；⁽²⁴⁾ 是心可觀，小乘瞻仰故；⁽²⁵⁾ 是心難見，一切眾生不能（25a）覩故；⁽²⁶⁾ 是心難破，能善入佛法故；⁽²⁷⁾ 是心為住，一切樂具所住處故；⁽²⁸⁾ 是心莊嚴，福德資用故；⁽²⁹⁾ 是心選擇，智慧資用故；

⁽³⁰⁾ 是心淳厚，以布施為資用故；⁽³¹⁾ 是心大願，持戒資用故；⁽³²⁾ 是心難沮⁷⁰，忍辱資用故；⁽³³⁾ 是心難勝，精進資用故；⁽³⁴⁾ 是心寂滅，禪定資用故；⁽³⁵⁾ 是心無惱害，慧⁷¹資用故；

⁽³⁶⁾ 是心無瞋閼，慈心深故；⁽³⁷⁾ 是心根深，悲心厚故；⁽³⁸⁾ 是心悅樂，喜心厚故；⁽³⁹⁾ 是心苦樂不動，捨心厚故；

⁶⁷ 常=為【宋】【元】【明】【宮】。（大正 26，24d，n.10）

⁶⁸ 盡=量【宋】【元】【明】【宮】。（大正 26，24d，n.11）

⁶⁹ 炤（ㄓㄠ）明：明顯昭著。（《漢語大詞典》（七），p.57）

⁷⁰ 沮（ㄓㄨˇ）：1.終止，阻止。2.敗壞，毀壞。（《漢語大詞典》（五），p.1069）

⁷¹（智）+慧【宋】【元】【明】。（大正 26，25d，n.1）

(40) 是心護念，諸佛神力故；(41) 是心相續，三寶不斷故。

如是等無量功德莊嚴初必定心，如〈無盡意品〉⁷²中廣說。

⁷² (1) 參見《大方等大集經》卷27〈12 無盡意菩薩品〉(大正13, 187a28-b28)：

舍利弗言：「唯，善男子！願仁當說無盡法門。」

無盡意言：「唯，舍利弗！初發無上菩提心時已不可盡。所以者何？⁽¹⁾發菩提心，不離^{*}煩惱故；⁽²⁾發心相續，不捨餘乘故；⁽³⁾發心堅固，不參外論故；⁽⁴⁾發心不壞，魔不沮故；⁽⁵⁾發心恒順，善根增長故；⁽⁶⁾發心至常，有為法無常故；⁽⁷⁾發心不動，一切諸佛安慰護助故；⁽⁸⁾發心勝妙，離衰損故；⁽⁹⁾發心安止，不戲論故；⁽¹⁰⁾發心無喻，無相似故；

⁽¹¹⁾發心金剛，壞諸法故；⁽¹²⁾發心無盡，無量功德悉成就故；⁽¹³⁾發心平等，利眾生故；⁽¹⁴⁾發心普覆，無別異故；⁽¹⁵⁾發心鮮明，性常淨故；⁽¹⁶⁾發心無垢，智慧明了故；⁽¹⁷⁾發心善解，不離畢竟故；⁽¹⁸⁾發心廣快，慈如虛空故；⁽¹⁹⁾發心曠大，悉能容受諸眾生故；⁽²⁰⁾發心無礙，智慧通達故；

⁽²¹⁾發心遍至，大悲不斷故；⁽²²⁾發心不斷，善解立願故；⁽²³⁾發心為歸，諸佛所讚故；⁽²⁴⁾發心殊勝，二乘宗仰故；⁽²⁵⁾發心深遠，一切眾生所不知故；⁽²⁶⁾發心不敗，不破佛法故；⁽²⁷⁾發心安隱，善與眾生諸快樂故；⁽²⁸⁾發心莊嚴，一切功德悉成就故；⁽²⁹⁾發心善察，智慧成就故；

⁽³⁰⁾發心增長，隨意施與故；⁽³¹⁾發心如願，戒清淨故；⁽³²⁾發菩提心普及怨親，具忍辱故；⁽³³⁾發心難壞，具精進故；⁽³⁴⁾發心寂滅，具禪定故；⁽³⁵⁾發心無毀，具智慧故；

⁽³⁶⁾發心無願，增長大慈故；⁽³⁷⁾發菩提心住根堅牢，增長大悲故；⁽³⁸⁾發心和悅，增長大喜故；⁽³⁹⁾發心不動，增長大捨故；

⁽⁴⁰⁾發心任重，諸佛所受故；⁽⁴¹⁾發心不絕，三寶不斷故。

唯，舍利弗！菩薩如是為一切智發菩提心，豈可盡耶？」

舍利弗言：「唯，善男子！譬如虛空不可窮盡，為一切智發菩提心，不可得盡亦復如是。」

※離=雜【宋】【元】【宮】。(大正13, 187d, n.7)

(2) 參見《阿差末菩薩經》卷1(大正13, 586b28-587a22)：

舍利弗言：「願以不可盡法而解說之。」

阿差末言：「本發意時亦不可盡。所以者何？悉遍諸欲、婬、怒、癡醉而無所縛。所以者何？不與羅漢及緣覺乘而俱同塵故。

發心已來堅固其志不可轉移。所以者何？不為邪業之所迷誤，一切眾魔不能壞意。有是心者，其諸功德悉為成辦，遊于無常而獨總攬眾之元首。所以者何？有計常者則生死業，所以特尊解道有常名曰為尊，出無常故。

從發心來其心坦然無所縛著。所以者何？不離諸佛功德業故。所修事業無能得短，所以然者，一切眾惡悉盡索故，其心永安不可動故。其心無侶，所以然者，希有逮故。心如金剛，所以然者，皆知一切諸法之故。所不可盡，芭裏諸法道慧之故。

(2) 別釋

A、釋「是心不雜一切煩惱」(第1心相)

是心不雜一切煩惱者，見諦、思惟所斷二百九十四煩惱，⁷³不與心和

從發心來強若金剛，等眾生故。其心質直而無諛諂，故號曰正而無偏頗。
從發心來常懷鮮明，所以然者，本清淨故。以去眾垢悉消諸冥，其慧顯曜
窈隱皆明。

從發心來沐浴眾穢，所以然者，其信甚固，無所捨故。

發心甚大，無有邊崖，所以然者，心若虛空。

發心曠然，所以然者，含受眾生當因度故。

發心無盡，所以然者，其慧玄曠無所罣礙。

從初發心無所不入，所以然者，大慈無極亦無盡故。

其發心行無能斷者，所以然者，功德願故。

發心甚安極可愛敬，所以然者，為諸眾生所喜樂故。

發心特尊與眾超異，所以然者，一切外學、聲聞、緣覺之所奉故。

其所發心無能知意，所以然者，非諸凡俗之所及逮，猶如農夫不能達知聖
王之事。

發種類心，所以然者，各各從其本種之業皆獲其果，一切諸法常存在故。

從初發心以為道本，所以然者，由是所致得大安故。

發心已來而自莊嚴，所以然者，成功勳故。

發心已來與眾殊別，所以然者，達聖慧故。

發心已來甚為微妙，所以然者，用廣布施普及眾生。

發心已來建立至願，所以然者，具足戒禁。

其發心已來而無等侶，所以然者，無所不忍。

其發心來無能抑制，所以然者，用精進行無懈廢故。

其發心來無所慕樂，所以然者，寂度無極致定意故。

其發心來無所歸趣，因其曉了智度無極。

其發心來永無所住，所以然者，用無極慈故。

其發心來根株堅強，所以然者，用行悲哀故。

其發心來常懷悅豫，所以然者，於諸眾生懷等心故。

其發心來雖遇苦樂不以為動，所以然者，護一切故。

其發心來為諸如來所見將養，所以然者，用順十方諸佛教故。

其發心來欲度一切五趣眾難，所以然者，興隆導化故。

其發心來不捨三寶無所違廢，所以然者，將順佛戒成聖眾故。」

阿差末菩薩復謂舍利弗言：「一切智心寧可盡乎？」

舍利弗報言：「不也。猶如虛空不可窮盡，其一切智心不可盡極亦復若斯。」

⁷³ (1) 《十住毘婆沙論》卷16〈31護戒品〉(大正26, 108b28-c6)：

煩惱、煩惱垢者，使所攝名為煩惱，纏所攝名為垢。

使所攝煩惱者，⁽¹⁾貪、⁽²⁾瞋、⁽³⁾慢、⁽⁴⁾無明、⁽⁵⁾身見、⁽⁶⁾邊見、⁽⁷⁾見取、
⁽⁸⁾戒取、⁽⁹⁾邪見、⁽¹⁰⁾疑——是十根本，隨三界見諦、思惟所斷分別故，名
九十八使。

合故，名為不雜。

B、釋「是心相續不貪異乘」(第 2 心相)

是心相續不貪異乘者，從初心相續來，不貪聲聞、辟支佛乘，但為阿耨多羅三藐三菩提故，名為相續，不貪異乘。

C、例餘

如是等四十句論，應如是知。

(3) 釋疑：諸行無常，云何說「是心為常，能集善根」(第 5 心相)

問曰：汝說是心常！一切有為法皆無常，如《法印經》中說：「行者觀世間空，無有常而不變壞。」⁷⁴是事何得不相違耶？

答曰：汝於是義不得正理，故作此難！是中不說心為常。此中雖口說常，常義名必定；初心生，必能常集諸善根，不休、不息，故名為常。

(四) 釋第四頌後半：「則生如來家，無有諸過咎」

1、釋「生如來家」

(1) 總說如來家是佛家

生如來家者，如來家則是佛家。

(2) 別釋「如來」

A、依所證法說

(A) 至真實中故名為如來

如來者，「如」名為實，「來」名為至；至真實中故，名為如來。

何等為⁷⁵真實？所謂涅槃不虛誑故，是名如實。如經中說：「佛告比

非使所攝者，不信、無慚、無愧、諂曲、戲、侮、堅執、懈怠、退沒、睡、眠、佞、戾、慳、嫉、憍、不忍、食不知足；亦以三界見諦、思惟所斷分別故，有一百九十六纏垢。

(2) 案：九十八使加一百九十六纏垢，合為二百九十四煩惱。

⁷⁴ (1) 《雜阿含經》卷 3 (80 經) (大正 2, 20b7-11)：

佛告比丘：「若比丘於空閑處樹下坐，善觀色無常、磨滅、離欲之法。如是觀察受、想、行、識，無常、磨滅、離欲之法。觀察彼陰無常、磨滅、不堅固、變易法，心樂、清淨、解脫，是名為空。」

(2) [宋] 施護譯，《佛說法印經》(大正 2, 500c6-9)：

若有修行者，當往林間，或居樹下，諸寂靜處，如實觀察——色是苦、是空、是無常，當生厭離，住平等見。如是觀察，受、想、行、識是苦、是空、是無常。

⁷⁵ (為) — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 25d, n.2)

丘：『第一聖諦無有虛誑，涅槃是也。』⁷⁶

(B) 通達諸法實相故名如來

「如」名不壞相，所謂諸法實相是。「來」名智慧到實相中。通達其義故，名為如來。

(C) 至三解脫門故名如來

復次，空、無相、無作名為如；諸佛來至三解脫門，亦令眾生到此門故，名為如來。

(D) 以一切種見四諦故名如來

復次，如名四諦；以一切種見四諦，故名為如來。

(E) 依六波羅蜜來至佛地故名如來

復次，如名六波羅蜜，所謂布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧；以是六法來至佛地故，名為如來。

(F) 依四功德處來至佛地故名如來

復次，諦、捨、滅、慧四功德處，名為如來⁷⁷；以是四法來至佛地故，名為如來。

(G) 一切佛法來至諸佛故名如來

復次，一切佛法名為如；是如⁷⁸來至諸佛故，名為如來。

(H) 依菩薩十地來至無上菩提故名如來

復次，一切菩薩地：⁽¹⁾喜、⁽²⁾淨、⁽³⁾明、⁽⁴⁾炎、⁽⁵⁾難勝、⁽⁶⁾現前、⁽⁷⁾深

⁷⁶ (1) 《中阿含經》卷 8 (31 經)《分別聖諦經》(大正 1, 469a8-11)：

彼知是愛滅、苦滅聖諦。諸賢！過去時是愛滅、苦滅聖諦。未來、現在時是愛滅、苦滅聖諦，真諦不虛，不離於如，亦非顛倒，真諦審實。

(2) 《十住毘婆沙論》卷 12 (24 讚偈品) (大正 26, 84c26-28)：

第一真妙諦，涅槃實為最，餘者皆虛妄，世尊德具足。

(3) 天親菩薩造，〔元魏〕毘目智仙譯，《轉法輪經憂波提舍》(大正 26, 357a29-b6)：

以何義故名如來者？彼義今說。如實而來故名如來。何法名如？涅槃名如。眾生與法彼二不如。如世尊說：「諸比丘！第一聖諦不虛妄法名為涅槃。」知故名來。異聲論界、知字論界，如世人說，此人來生。此明何義？此明智慧具足。來義如是。涅槃名如，知解名來，正覺涅槃故名如來。

⁷⁷ (來) — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 25d, n.3)

⁷⁸ 是如 = 以是 【宋】【元】【明】。(大正 26, 25d, n.4)

遠、⁽⁸⁾不動、⁽⁹⁾善慧、⁽¹⁰⁾法雲名為如；諸菩薩以是十地，來至阿耨多羅三藐三菩提故，名為如來。

(I) 以如實八聖道分來至無上菩提故名如來

又以如實八聖道分來故，名為如來。

(J) 權、智二足來至佛故名如來

復次，權、智二足來至佛故，名為如來。如去不還故，名為如來。

B、約能證者說

如來者，所謂十方三世諸佛是。

(3) 別釋「如來家」

A、菩薩行如來道必成如來，名為生如來家

是諸佛家名為如來家。

今是菩薩行如來道，相續不斷故，名為生如來家。

又是菩薩必成如來故，名為生如來家。譬如生轉輪聖王家，有轉輪聖王相，是人必作轉輪聖王；是菩薩亦如是，生如來家，發是心故，必成如來，是名生如來家。

B、諸如來從何法生

(A) 四功德處

如來家者，有人言：是四功德處，所謂諦、捨、滅、慧；諸如來從此中生，故名為如來家。⁷⁹

(B) 方便為父，般若為母

有人言：般若波羅蜜及方便，是如來家。

如《助道經》中說：「智度無極母，善權方便父，生故名為父，養育故名母。」⁸⁰

一切世間以父母為家，是二似父母故，名之為家。

(C) 善法為父，智慧為母

有人言：善、慧名諸佛家，從是二法出生諸佛，是二則是一切善法之

⁷⁹ 《十住毘婆沙論》卷 2 〈4 淨地品〉(大正 26, 29c14-16)：

又聲聞人言：諦、捨、滅、慧處名諸佛家。何以故？從是四事出生諸佛故。

⁸⁰ 龍樹本，比丘自在釋，〔隋〕達磨笈多譯，《菩提資糧論》卷 3(大正 32, 529a10-11)：

智度以為母，方便為父者，以生及持故，說菩薩父母。

根本。

如《經》中說：「是二法俱行能成正法。」⁸¹善是父，慧是母，是二和合，名為諸佛家。

如說：「菩薩善法父，智慧以為母；一切諸如來，皆從是二生。」⁸²

(D) 般舟三昧為父，大悲為母

有人言：般舟三昧及大悲，名諸佛家。從此二法生諸如來，此中般舟三昧為父，大悲為母。

(E) 般舟三昧為父，無生法忍為母

復次，般舟三昧是父，無生法忍是母。⁸³

如《助菩提》中說：「般舟三昧父，大悲無生母；一切諸如來，從是二法生。」⁸⁴

-
- ⁸¹ (1) 參見《大智度論》卷 14〈1 序品〉(大正 25, 164b4-5)：
福德、智慧二事具足故，得如所願；譬如人有目、有足，隨意能到。
- (2) 《大智度論》卷 35〈3 習相應品〉(大正 25, 320a2-16)：
有二因緣故，菩薩智慧勝聲聞、辟支佛：一者、以空知一切法空，亦不見是空；空以不空等一不異。二者、以此智慧，為欲度脫一切眾生令得涅槃。聲聞、辟支佛智慧但觀諸法空，不能觀世間、涅槃為一。譬如人出獄，有但穿牆而出自脫身者；有破獄壞鎖，既自脫身，兼濟眾人者。
復次，菩薩智慧入二法中故勝：一者、大悲，二者、般若波羅蜜。
復有二法：一者、般舟三昧，二者、方便。
復有二法：一者、常住禪定，二者、能通達法性。
復有二法：一者、能代一切眾生受苦，二者、自捨一切樂。
復有二法：一者、慈心，無怨無恚；二者、乃至諸佛功德，心亦不著。
如是等種種功德莊嚴智慧故勝聲聞、辟支佛。
- ⁸² (1) 《佛說維摩詰經》卷 2〈8 如來種品〉(大正 14, 530a1-3)：
母智度無極，父為權方便，菩薩由是生，得佛一切見。
- (2) [姚秦]鳩摩羅什譯，《維摩詰所說經》卷 2〈8 佛道品〉(大正 14, 549c2-4)：
智度菩薩母，方便以為父，一切眾導師，無不由是生。
- (3) [唐]玄奘譯，《說無垢稱經》卷 4〈8 菩提分品〉(大正 14, 576a14-16)：
慧度菩薩母，善方便為父，世間真導師，無不由此生。
- (4) 龍樹本，比丘自在釋，[隋]達磨笈多譯，《菩提資糧論》卷 1 (大正 32, 519a24-25)：
般若波羅蜜，菩薩仁者母，善方便為父，慈悲以為女。
- ⁸³ 《大智度論》卷 34〈1 序品〉(大正 25, 314a21-23)：
般若波羅蜜是諸佛母，父母之中母功最重，是故佛以般若為母，般舟三昧為父。
- ⁸⁴ 龍樹本，比丘自在釋，[隋]達磨笈多譯，《菩提資糧論》卷 3 (大正 32, 529a1-2)：

2、釋「無有諸過咎」

家無過咎者，家清淨故。

清淨者，六波羅蜜，四功德處，方便、般若波羅蜜，善、慧，般舟三昧、大悲，諸忍，是諸法清淨無有過故，名家清淨。

是菩薩以此諸法為家故，無有過咎，轉⁸⁵於過咎。

(五) 釋第五頌：「即轉世間道，入出世上道，是以得初地，此地名歡喜」

1、總釋頌義

轉於世間道，入出世上道者，

世間道名，即是凡夫所行道。

轉名休息。凡夫道者，不能究竟至涅槃，常往來生死，是名凡夫道。

出世間者，因是道，得出三界，故名出世間⁸⁶道。

上者，妙故名為上。

入者，正行道故名為入。

以是心入初地，名歡喜地。

2、別釋「初地何故名為歡喜」

問曰：初地何故名為歡喜？

答曰：

(1) 舉偈頌答

如得於初果，究竟至涅槃；菩薩得是地，心常多歡喜。

自然得增長，諸佛如來種，是故如此人，得名賢善者。

(2) 釋偈頌義

如⁸⁷得初果者，如人得須陀洹道⁸⁸，善閉三惡道門；見法、入法、得法、住堅牢法，不可傾動，究竟至涅槃。

斷見諦所斷法故，心大歡喜——設使⁸⁹睡眠懶惰，不至二十九有。⁹⁰如

諸佛現前住，牢固三摩提，此為菩薩父，大悲忍為母。

⁸⁵ 轉：6.離去，離開。9.避。(《漢語大字典》(五)，p.3552)

⁸⁶ (1) (出) + 世間【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 25d, n.5)

(2) 案：《大正藏》原作「世間道」，今依【宋】本等作「出世間道」。

⁸⁷ (如) - 【宮】。(大正 26, 25d, n.6)

⁸⁸ (道) - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 26, 25d, n.7)

⁸⁹ 設使：1.假如。2.縱令，即使。(《漢語大詞典》(十一)，p.83)

以一毛為百分，以一分毛分取大海水，若二、三滌⁹¹；苦已滅者，如大海水，餘未滅者，如二、三滌，心大歡喜。

菩薩如是得初地已，名生如來家。一切天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽，天王、梵王，沙門、婆羅門，一切聲聞、辟支佛等，所共供養恭敬。何以故？是家無有過咎故，轉世間道，入出世間道。但樂敬佛，得四功德處，得六波羅蜜果報滋味，不斷諸佛種故，心大歡喜。

是菩薩所有餘苦如二、三水滌，雖百千億劫得阿耨多羅三藐三菩提，於無始生死苦如二、三水滌；所可滅苦，如大海水——是故此地名為歡喜。

⁹⁰ (1) [唐]玄奘譯，《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 46 (大正 27, 240b22-28)：

極七返有者，謂唯受七有。

問：應言十四有，或二十八有。

若此唯依本有說者，應言十四有，天上人中各七有故。

若依本有、中有說者，則二十八有，天人各有十四有故，謂七本有及七中有。何故但說極七有耶？

答：如七葉樹不過七，故說極七有。謂天與人，本有、中有各有七故。

(2) 有：梵語 bhava，巴利語同。即存在、生存之義。……

另關於「有」之種類，可分為下列數種：

(一) 三有，指三界，亦即指欲有、色有、無色有。

(二) 七有，指地獄有、餓鬼有、傍生有、天有、人有、業有、中有。

(三) 二十五有，包括：(1) 地獄、惡鬼、畜生、阿修羅等四惡趣。(2) 東勝身洲、南瞻部洲、西牛貨洲、北俱盧洲等四洲。(3) 四天王天、夜摩天、忉利天、兜率天、化樂天、他化自在天等六欲天。(4) 初禪天、大梵天、第二禪天、第三禪天、第四禪天、無想天、五淨居天等色界諸天。(5) 空無邊處天、識無邊處天、無所有處天、非想非非想處天等無色界諸天。

(四) 二十九有，即將上述二十五有中之五淨居天，細分為無煩天、無熱天、善見天、善現天、色究竟天等五天，總合為二十九有。

此外，初果之聖者，尚須於人界、天界間往返七次（各受生七次），合之則為十四生，而每一生復分為生有、中有，故共為「二十八有」，此二十八有又稱二十八生，為初果聖者受生之極度，故更無第二十九有可言。準此，若言「二十九有」者，則多表示事物之絕無者，猶如謂「六陰」、「十三人」、「十九界」等。（《佛光大辭典》（三），pp.2426.3-2427.3）

⁹¹ 滌＝滴【宋】【元】【明】【宮】下同。（大正 26, 25d, n.9）