**福嚴推廣教育班第34期**

**《如來藏之研究》**

**〈第二章 如來藏思想探源〉**

**（pp. 19–65）**

**釋長慈（2017/12/19）**

**第四節 佛子與佛種性（pp. 59–65）**

**一、從譬喻而發展起來的「佛子」與「佛種性」，對如來藏說，是有啟發作用**

如來藏（tathāgata-garbha）是胎藏的藏，與懷妊、誕生，也與種性（gotra）──血統有關。從譬喻[[1]](#footnote-1)而發展起來的「佛子」與「佛種性」，對如來藏說，是有啟發作用的。

**二、佛子**

**（一）聲聞乘之「佛子」**

**1、佛子，是阿羅漢（arhat）的通稱**

佛子，是阿羅漢（arhat）的通稱。佛讚五百阿羅漢說：「汝等為子，從我口生，從法化生，得法餘財」。[[2]](#footnote-2)

印度的婆羅門（Brahmā），自以為從梵天口生，從梵天化生，所以佛說：阿羅漢們是從聽聞佛口說法聲（所以名為聲聞）而生，從法──法性寂滅的證入而成的。

**2、佛子，表示了：有佛那樣的聖性，以及能繼承如來覺世的大業**

佛子，表示了有佛那樣的聖性，能繼承如來覺世的大業，所以名為佛子。經中或稱之「佛之愛子」。[[3]](#footnote-3)

 **（1）有佛那樣的聖性**

在《小品般若波羅蜜經》卷6，解說（大正8，562b）為：

「須菩提為隨佛生。隨何法生故名隨佛生？諸天子！隨如行故，須菩提隨如來生」。

須菩提（Subhūti）是著名的聖者，被稱為隨如來生。如來是從如（tathā）而來：須菩提是隨順真如而行的，所以名為隨如來（佛）生。

 **（2）能繼承如來覺世的大業**

阿羅漢，古代是稱為「佛子」，「勝者之子」，或「如來之子」的。在「佛子」中，有如來的長子，如《雜阿含經》（1212經）說：

「汝（舍利弗）今如是為我長子，鄰受灌頂而未灌頂，住於儀法[[4]](#footnote-4)，我所應轉法輪、汝亦隨轉」。[[5]](#footnote-5)

在佛經中，每以輪王（cakravarti-rāja）的正法化世，比喻如來的出世法化世。輪王的長子，有繼承輪王事業的義務（p. 61），也就用來比喻舍利弗（Śāriputra）的助佛揚化。由於舍利弗在佛涅槃以前就涅槃了，所以釋尊的荼毘大典，結集經律，由摩訶迦葉（Mahākāśyapa）出來領導，摩訶迦葉也就以輪王長子為喻，表示自己是如來長子了！[[6]](#footnote-6)

**（二）菩薩乘之「真實佛子」**

等到菩薩思想興盛起來，菩薩將來要繼位作佛，當然也是佛子。進一步，要簡別佛子，推尊菩薩為「如來真實佛子」，

**1、舉經**

如《大寶積經》卷112〈普明菩薩會〉（大正11，634b–c）說：

「迦葉！譬如剎利大王，有大夫人，與貧賤通，懷妊生子。於意云何？是王子不？不也！世尊！如是迦葉！我聲聞眾亦復如是，雖為同證，以法性生，不名如來真實佛子。迦葉！譬如剎利大王與使人通，懷妊生子，雖出下姓，得名王子。初發心菩薩亦復如是，雖未具足福德智慧，往來生死，隨其力勢利益眾生，是名如來真實佛子」。

「迦葉！譬如轉輪聖王而有千子，未有一人有聖王相，聖王於中不生子想。如來亦爾，雖有百千萬億聲聞眷屬圍遶，而無菩薩，如來於中不生子想。迦葉！譬如轉輪聖王有大夫人，懷妊七日，是子具有轉輪王相，諸天尊重，過餘諸子具身力者。所以者何？是胎王子，必紹尊位，繼聖王種。如是迦葉！初發心菩薩亦復如是，雖未具足諸菩薩根，如胎王子，諸天神王深心尊重，過於八解大阿羅漢。所以者何？如是菩薩名紹尊位，不斷佛種」。

**2、釋義**

《寶積經》的王子譬喻，說明了菩薩才是真實佛子。

**（1）第一喻：以血統──種性來分辨真假**

第一則喻，「王大夫人與貧賤通」，生（p. 62）下來的並不是王子，因為不是聖位的血統──種性（gotra）。聲聞聖者雖然與佛一樣的證入法性，但由於雜有貧賤（沒有悲願，獨善）的因素，不能說是真實的佛子。父家長時代，種性是依父親而定的，所以聖王與使女生子，反而是王子。這如還在凡夫位的菩薩，但有了如來──悲願的特性，也就是佛的真子了。

**（2）第二喻：以胎（藏）有轉輪王相為尊位**

第二喻，說到了胎（藏）有轉輪王相，與《如來藏經》九喻中的「貧賤醜陋女，懷轉輪聖王」喻，非常近似。但《寶積經》重在初發心菩薩，能「紹尊位，不斷佛種」。

**三、佛種性**

**（一）佛種性是佛種不斷，從菩薩發心，修行到成佛**

**1、阿含經的說法**

依《中阿含經》〈王品〉所說，輪王種性是代代相承的。輪王到了頭生白髮（老了），就退位而由王長子來繼承。

◎王子遵循王家的舊法，修行仁政，於是七寶[[7]](#footnote-7)出現，成為轉輪王。

◎如不修仁政，輪王種性就斷絕了。

輪王的世世相承，與如來出世，前佛後佛的佛佛相承一樣。

**2、大乘經的說法**

輪王是父子相承，前佛與後佛間，也是父子那樣的，所以菩薩發心（求成佛道），稱為佛子。如修行圓滿，就「位登補處」，如立為太子；再進一步，就成佛了。

在佛佛相承出世中，「佛種性」與「佛子」，聲聞聖者怎麼也是沒有分的，所以《寶積經》說：菩薩才是「如來真實佛子」。

輪王的種性相承，從胎兒的確定是輪王種性，經王子而登上輪王大位，是王子的一生經歷。而比喻中的佛種不斷，是從菩薩發心，修行到成佛，要經歷長時間的修證過程。

**（二）成立菩薩行位的先後歷程**

說明菩薩從發心到成佛的過程，就有以王子的一生經歷為喻，成立菩薩行位的先後歷程。

**1、出世部《大事》之十地**

如說出世部（Lokottaravāda）的（p. 63）《大事》，說到菩薩的十地，十地是：

一、難登（durāroha），二、結慢（baddhamānā），三、華莊嚴（puṣpamaṇḍitā），

四、明輝（rucirā），五、廣心（cittavistara），六、妙相具足（rūpavatī），

七、難勝（durjayā），八、誕生因緣（janmanideśa），九、王子（yauvarājyatā），

十、灌頂（abhiṣeka）。

《大事》十地的後三地──誕生因緣、王子、灌頂，正是以王子的誕生，立為王子，灌頂為輪王，比喻菩薩的修行成佛。第六妙相具足，似乎可以解說為胎內的根相等具足。這一十地說，與大乘的「十住」與「十地」，都有關係。[[8]](#footnote-8)

**2、大乘的十住**

**（1）《華嚴經》之十住說**

現在要指明的，以輪王的繼承為譬喻，以說明菩薩行位的，主要是大乘的十住說。十住的先後傳譯，譯名略有不同[[9]](#footnote-9)，今舉佛陀跋陀羅（Buddhabhadra）譯的六十卷本《華嚴經》，實叉難陀（Śikṣānanda）譯的八十卷本《華嚴經》，梵本Gaṇḍavyūha所說，對列如下：

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| 六十華嚴 | 八十華嚴 | Gaṇḍavyūha |
| 初發心 | 初發心 | prathamacittotpādika（發心） |
| 治地 | 新學 | ādikarmika（新學‧別作治地） |
| 修行 | 修行 | yogācāra（修行） |
| 生貴 | 生貴 | janmaja（生貴）（p. 64）  |
| 方便道 | 方便具足 | pūrvayogasaṃpanna（方便具足） |
| 成就直心 | 成就正心 | śuddhādhyāśaya（正心成就） |
| 不退 | 不退 | avivartya（不退） |
| 童真 | 童子 | kumārabhūta（童真） |
| 深忍 | 法王子 | yauvarājya（王子） |
| 灌頂 | 灌頂 | abhiṣeka（灌頂） |

十住行位的名目，充分表示了輪王登位過程的譬喻。

**生貴**，是出生（誕生）在貴勝家——生在佛家。

**方便具足**，如悉達多（Siddhārtha）太子的學書、學武、學一切技術。

**童真**，是沒有結婚以前。

立為太子，是**王子位**。

受灌頂而成為輪王，是**灌頂位**。

這五位，明顯的以王子的一生為比喻，所以初發心，不妨比擬為最初入胎。

**（2）《般若經》之十住說**

十住說，古代最為流行，《大品般若經》沒有名目的十地，內容與十住[[10]](#footnote-10)相合。[[11]](#footnote-11)

又如說：「欲生菩薩家，欲得鳩摩羅伽[童真]地，……當學般若波羅蜜」。[[12]](#footnote-12)

**（3）《華嚴經》〈入法界品〉亦採用十住說**

《華嚴經》的〈入法界品〉，也是採用十住說的。[[13]](#footnote-13)

**四、種性位有退與不退的二類**

**（一）《大方廣佛華嚴經》：一切菩薩從三世諸佛種性中生**

《大方廣佛華嚴經》（〈十住品〉）卷8（大正9，444c）說：

「菩薩種性，甚深廣大，與法界、虛空等，一切菩薩從三世諸佛種性中生」。

**（二）《舍利弗阿毘曇論》立「性人」**

從部派佛教以來，就有種性（gotra）一詞，或略譯為「性」。

如《舍利弗阿毘曇論》，（p. 65）〈人品〉中立「性人」。[[14]](#footnote-14)

**（三）《增壹阿含經》有「種性人」**

《增壹阿含經》立九種人、四向、四果以前，有「種性人」。[[15]](#footnote-15)

**（四）大乘十地，第二為「性地」**

大乘十地說先後成立的共十地，第二為「性地」。[[16]](#footnote-16)

**（五）一般以為，到了「性地」，就決定不退了**

從修行的階位，立「性人」、「性地」，雖還沒有證入聖位，但已成出世法器，能入聖位。到了性地，一般以為決定不退了。

**（六）但《異部宗輪論》說：大眾部等以為：「性地法皆可說有退」**

但《異部宗輪論》說：大眾部（Mahāsāṃghikāḥ）等以為：「性地法皆可說有退」。[[17]](#footnote-17)

**（七）小結：發心趣求佛道的，都是佛種性所攝，不過起初還是有可能會退失的**

如以世俗的種性來說，在入胎、誕生後，可能有夭折的；大乘所說的生在佛家，也有退與不退二類。[[18]](#footnote-18)所以發心趣求佛道的，都是佛種性所攝，不過起初還可能退失的。

**五、總結**

在佛種性中的菩薩，修行、成佛，以王子的一生為比喻。

◎種性，住胎，誕生等，都是引發如來藏說的助緣。

◎種性，是從發心修行進趣而說的；如來藏說是約本有說的，所以沒有發心以前，如來已具足在胎藏中了。

【附錄一】：

（印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》第十三章，第四節，pp. 1071–1099。福嚴講義2011—2012版本）

**4、「大事十地」**

四、「大事十地」：《大事》是說出世部的佛傳。[[19]](#footnote-19)

**（1）「大事十地」與「般若十地」、「華嚴十住」、「華嚴十地」有部分的共通處**

**A、舉日本學者的研究成果**

「大事十地」，與「般若十地」、「華嚴十住」、「華嚴十地」，都有部分的共通處，玆列舉其名目，如下[[20]](#footnote-20)：

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| **「大事十地」** | **「華嚴十住」** | **「華嚴十地」** |
| 1）durāroha（難登） | 1）prathamacittotpādika（發心） | 1）pramuditā（歡喜） |
| 2）baddhamānā（結慢） | 2）ādikarmika（新學‧別作治地） | 2）vimalā（離垢） |
| 3）puṣpamaṇḍitā（華莊嚴） | 3）yogācāra（修行） | 3）prabhākarī（發光） |
| 4）rucirā（明輝） | 4）janmaja（生貴） | 4）arciṣmatī（焰慧） |
| 5）cittavistarā（廣心） | 5）pūrvayogāsampanna（方便具足） | 5）sudurjayā（難勝） |
| 6）rūpavatī（妙相具足） | 6）śuddhādhyāśaya（正心成就） | 6）abhimukhī（現前） |
| 7）durjayā（難勝） | 7）avivartya（不退） | 7）dūraṃgamā（遠行） |
| 8）janmanideśa（生誕因緣） | 8）kumārabhūta（童真） | 8）acalā（不動） |
| 9）yauvarājyatā（王子位） | 9）yauvarājya（王子） | 9）sādhumatī（善慧） |
| 10）abhiṣeka（灌頂位） | 10）abhiṣeka（灌頂） | 10）dharmameghā（法雲） |

從《初期大乘佛教之研究》，敘述「大事十地」的概要[[21]](#footnote-21)，及日本學者對各種十地的比較中[[22]](#footnote-22)，了解「大事十地」的概略意義。

**B、日本學者和印順導師對於「大事十地」與華嚴「十住、十地」等之推論及會通**

**（A）概述「大事十地」與「華嚴十住」的對應**

《大事》[[23]](#footnote-23)

⊙初地「難登」，是初發心。

⊙第五地「廣心」，從佛出家，修相應行（yogācāra）[[24]](#footnote-24)，與十住的「修行住」，「般若」的「久學」相當。

⊙第八地「生誕因緣」，是具備了誕生成佛的因緣，與「生貴住」相近。

⊙第七地「難勝」，住不退轉，與十住的「不退住」相合。

⊙第九地「王子位」，第十地「灌頂位」，如釋尊的誕生人間，到菩提樹下成佛，在名義上，與十住的「王子住」，「灌頂住」相同。菩薩成佛，用王子的成輪王為譬喻，是當時盛行而各說一致的。

**（B）勘察《大事》第八地與「華嚴」第四住之相關性**

然《大事》的「生誕因緣」在八地，而「生貴住」是四住，有點不一致。

**a、舉《大智度論》有退和不退二種菩薩家**

《大智度論》說：「有二種菩薩家：有退轉家，不退轉家」[[25]](#footnote-25)。

⊙生菩薩家，或生在如來家，如王子的生在王家一樣。

⊙菩薩家有可退的，不可退的，那可以這樣說：「生貴住」約可退說，「生誕因緣」約不可退說。

**b、《摩訶般若經》在童真與法王子住之前的是菩薩不退家**

聯想到《般若經》的一段文字，如《摩訶般若波羅蜜經》卷1（大正8，219b）說：「欲生菩薩家，欲得鳩摩羅伽[童真]地，欲得不離諸佛者，當學般若波羅蜜」。

⊙「不離諸佛」，依《般若經》〈方便品〉，是法王子住[[26]](#footnote-26)。

⊙所以這三句的次第，是生菩薩「不退」家；童真；不離諸佛是「法王子住」。這可能與十住的「生貴住」不合，反而近於《大事》的「生誕因緣」，不過在「不退」與「王子」間，增列一「童真位」而已。

**（C）明《大事》第七地與「華嚴」第五地之所有關係**

**a、名稱一致**

「華嚴十地」的名稱，已脫去輪王譬喻的形跡。第五「難勝地」，與《大事》第七「難勝地」，名稱一致。

**b、內容部分相合**

◎《大事》說：難勝地菩薩，廣學對世間有益的技術、學術、語言，獲得金屬寶石等知識[[27]](#footnote-27)。

◎《華嚴》的第五「難勝地」也說：「此菩薩摩訶薩，為利益眾生故，世間技藝，靡不該習。所謂文字、算數、圖書、印璽，……又善方藥，療治諸病。……國城村邑，宮宅園苑，泉流陂池，草樹花藥，凡所布列，咸得其宜。金銀、摩尼，……悉知其處，出以示人。日月星宿，……身相休咎，咸善觀察」[[28]](#footnote-28)。

**c、小結**

「難勝」的名稱相同，內容也部分相合，可見這二者間所有的關係。

【附錄二】：

（印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》第十三章，第四節，pp. 1071–1099。福嚴講義2011—2012版本）

**三、導師對菩薩行位之抉擇**

**（一）部派的佛傳皆有十地說**

◎大眾部系的《大事》，說到了十地。

◎近於分別說系（Vibhājyavādināḥ）的佛傳：《修行本起經》，《太子瑞應本起經》，《過去現在因果經》，也說到了十地。[[29]](#footnote-29)

◎菩薩歷十地行位而成佛，十地是由部派佛教所傳出的嗎？

**（二）導師以「下品」及《大事》的修行階段，來論證十地成立之年代**

**1、「下品般若」的二位、三位及四位說**

「下品般若」，說「新學」、「久學」；「發心」、「不退轉」；三位；四位（二類），是從發心到灌頂的。有關菩薩修行的階段，是逐漸形成的。

**2、《大事》與《佛本行集經》的四性行說**

《大事》與法藏部（Dharmaguptāḥ）的《佛本行集經》，[[30]](#footnote-30)也說到菩薩「四性行」[[31]](#footnote-31)，除第一「自性行」（菩薩種性）外，是發心，修行，不退轉──三位，與「下品般若」相近。[[32]](#footnote-32)

**3、小結**

所以，我以為「下品般若」階段，還沒有十地說，十地是「中品般若」時代（西元50—150）流行的傳說。[[33]](#footnote-33)

**（三）「華嚴十地」說成立較晚，其內容與早期的修行階位大為不同**

◎《修行本起經》等，泛說「十地」，「中品般若」說沒有名目的十地（與十住相比，《般若經》已有發心，新學，應行，生貴……不退，童真，法王子，灌頂──八位名稱），應該早一些。

◎在另一學區，有「大事十地」、「華嚴十住」說的成立，然後是「華嚴十地」說。

◎別別的集出流通，在同一時代（略有先後），同一學風中，當然會有共通性；住與地也相互的通用。

⊙「大事十地」與「般若十地」，是從凡夫發心，向上修行成佛的過程；不離人間成佛的形式，與佛傳所說的相通。

⊙「華嚴十地」的成佛歷程，就大大不同了！

1. 印順導師《如來藏之研究》（p. 16）：

大乘佛教在發展中，如來與藏(界藏與胎藏)，是分別發展的；發展的方向也是極複雜的。超越的理想的如來，在菩薩因位，有誕生的譬喻，極可能由此而引發如來藏的教說。 [↑](#footnote-ref-1)
2. [原書p. 65註1]《雜阿含經》卷45（1212經）（大正2，330a）。《中阿含經》卷29（121經）〈請請經〉（大正1，610a）。 [↑](#footnote-ref-2)
3. （1）[原書p. 65註2]《相應部》「蘊相應」（南傳14，133）。《中阿含經》卷29（120經）〈說無常經〉（大正1，609c）。

（2）《相應部經典(第22卷—第34卷)》「蘊相應」卷22：

徧知五之蘊，七正法為境[3]，善士應讚歎，此佛之愛子。(南傳15，123a13–124a2 )

 [3]「七正法」，信、慚、愧、多真、發勤、在念、慧之七種（原註）。

（3）《中阿含經》卷29〈1 大品〉（120說無常經）(大正1，609c19–610a5)：

無著第一樂，斷欲無有愛，永捨離我慢，裂壞無明網。

　彼得不移動，心中無穢濁，不染著世間，梵行得無漏。

　了知於五陰，境界七善法，大雄遊行處，離一切恐怖。

　成就七覺寶，具學三種學，妙稱上朋友，佛最上真子。

　成就十支道，大龍極定心，是世中第一，彼則無有愛。

　眾事不移動，解脫當來有，斷生老病死，所作辦滅漏。

　興起無學智，得身最後邊，梵行第一具，彼心不由他。

　上下及諸方，彼無有喜樂，能為師子吼，世間無上覺。 [↑](#footnote-ref-3)
4. 儀法：禮儀法度。（《漢語大詞典》（一），p. 1706） [↑](#footnote-ref-4)
5. [原書p. 65註3]《雜阿含經》卷45（1212經）（大正2，330b）。《相應部》「婆耆沙長老相應」（南傳12，330）。《中阿含經》卷29（121經）〈請請經〉（大正1，610b）。《增支部》「五集」（南傳19，208）。 [↑](#footnote-ref-5)
6. [原書p. 65註4]《雜阿含經》卷41（1144經）（大正2，303c）。《相應部》「迦葉相應」（南傳13，323–324）。 [↑](#footnote-ref-6)
7. 《中阿含經》卷14〈1 王相應品〉(大正01，512a3–5)：

阿難！彼大天王成就七寶，為何謂耶？謂輪寶、象寶、馬寶、珠寶、女寶、居士寶、主兵臣寶，是謂為七。 [↑](#footnote-ref-7)
8. 參見【附錄一】。 [↑](#footnote-ref-8)
9. 參見【附錄二】。 [↑](#footnote-ref-9)
10. 這裡主要指《十住斷結經》之十地說，參見卷1–4（大正10，967a–994a）。 [↑](#footnote-ref-10)
11. （1）印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》( pp. 710–711 )：

「下品般若」的菩薩行位，還在「十住」的成立過程中。「中品般若」成立「十地」行法，是「十住」說，但沒有一一的敘列名字。到「上品般若」，以十地為極喜等十地，於是菩薩行位的般若古義，漸隱沒而不明了！

（2）《摩訶般若波羅蜜經》卷6〈20 發趣品〉：

菩薩摩訶薩住初地時行十事：一者、深心堅固、用無所得故。二者、於一切眾生中等心，眾生不可得故。三者、布施、施者、受者不可得故。四者、親近善知識，亦不自高。五者、求法，一切法不可得故。六者、常出家，家不可得故。七者、愛樂佛身，相好不可得故。八者、演出法教，諸法分別不可得故。九者、破憍慢，法生慧不可得故。十者、實語，諸語不可得故。菩薩摩訶薩如是初地中住，修治十事治地業。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住二地中常念八法。何等八？一者、戒清淨。二者、知恩報恩。三者、住忍辱力。四者、受歡喜。五者、不捨一切眾生。六者、入大悲心。七者、信師恭敬諮受。八者、勤求諸波羅蜜。須菩提！是名菩薩摩訶薩住二地中滿足八法。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住三地中行五法。何等五？一者、多學問，無厭足。二者、淨法施，亦不自高。三者、淨佛國土，亦不自高。四者、受世間無量懃苦，不以為厭。五者、住慚愧處。須菩提！是名菩薩摩訶薩住三地中應滿足五法。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住四地中應受行不捨十法。何等十？一者、不捨阿蘭若住處。二者、少欲。三者、知足。四者、不捨頭陀功德。五者、不捨戒。六者、穢惡諸欲。七者、厭世間心，順涅槃心。八者、捨一切所有。九者、心不沒。十者、不惜一切物。須菩提！是名菩薩摩訶薩住四地中不捨十法。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住五地中遠離十二法。何等十二？一者、遠離親白衣。二者、遠離比丘尼。三者、遠離慳惜他家。四者、遠離無益談說。五者、遠離瞋恚。六者、遠離自大。七者、遠離蔑人。八者、遠離十不善道。九者、遠離大慢。十者、遠離自用。十一者、遠離顛倒。十二者、遠離婬怒癡。須菩提！是為菩薩摩訶薩住五地中遠離十二事。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住六地中當具足六法。何等六？所謂六波羅蜜。復有六法所不應為。何等六？一者、不作聲聞、辟支佛意。二者、布施不應生憂心。三者、見有所索心不沒。四者、所有物布施。五者、布施之後心不悔。六者、不疑深法。須菩提！是名菩薩摩訶薩住六地中應滿具六法、遠離六法。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住七地中應遠離二十法所不應著。何等二十？一者、不著我。二者、不著眾生。三者、不著壽命。四者、不著眾數乃至知者見者。五者、不著斷見。六者、不著常見。七者、不應作相。八者、不應作因見。九者、不著名色。十者、不著五陰。十一者、不著十八界。十二者不著十二入。十三者、不著三界。十四者、不作著處。十五者、不作所期處。十六者、不作依處。十七者、不著依佛見。十八者、不著依法見。十九者、不著依僧見。二十者、不著依戒見。是二十法所不應著。復有二十法應具足滿。何等二十？一者、具足空。二者、無相證。三者、知無作。四者、三分清淨。五者、一切眾生中慈悲智具足。六者、不念一切眾生。七者、一切法等觀，是中亦不著。八者、知諸法實相，是事亦不念。九者、無生法忍。十者、無生智。十一者、說諸法一相。十二者、破分別相。十三者、轉憶想。十四者、轉見。十五者、轉煩惱。十六者、等定慧地。十七者、調意。十八者、心寂滅。十九者、無閡智。二十者、不染愛。須菩提！是名菩薩摩訶薩住七地中應具足二十法。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住八地中應具足五法。何等五？順入眾生心。遊戲諸神通。見諸佛國。如所見佛國，自莊嚴其國。如實觀佛身，自莊嚴佛身。是五法具足滿。復次，須菩提！菩薩摩訶薩住八地中復具足五法。何等五？知上下諸根。淨佛國土。入如幻三昧。常入三昧。隨眾生所應善根受身。須菩提！是為菩薩摩訶薩住八地中具足五法。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住九地中應具足十二法。何等十二？受無邊世界所度之分。菩薩得如所願。知諸天、龍、夜叉、揵闥婆語而為說法。處胎成就。家成就。所生成就。姓成就。眷屬成就。出生成就。出家成就。莊嚴佛樹成就。一切諸善功德成滿具足。須菩提！是名菩薩摩訶薩住九地中應具足十二法。

須菩提！十地菩薩當知如佛。(大正08，256c14–257c7) [↑](#footnote-ref-11)
12. （1）[原書p. 65註5]《摩訶般若波羅蜜經》卷1（大正8，219b）。

（2）《大智度論》卷29〈1 序品〉：

「欲得鳩摩羅伽地」者，或有菩薩從初發心斷婬欲，乃至阿耨多羅三藐三菩提，常行菩薩道，是名鳩摩羅伽地。

復次，或有菩薩作願：世世童男，出家行道，不受世間愛欲，是名為鳩摩羅伽地。

復次，又如王子名鳩摩羅伽，佛為法王，菩薩入法正位，乃至十地故悉名王子，皆任為佛。如文殊師利，十力、四無所畏等悉具佛事故，住鳩摩羅伽地，廣度眾生。

復次，又如童子過四歲以上，未滿二十，名為鳩摩羅伽。

若菩薩初生菩薩家者，如嬰兒；得無生法忍，乃至十住地，離諸惡事，名為鳩摩羅伽地。(大正25，275b18–29) [↑](#footnote-ref-12)
13. 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》( pp. 1075–1076 )：

十住，在《華嚴經》的各部分（品）中，是主要的菩薩行位。如〈入法界品〉中，海幢（Sāgaradhvaja）比丘為菩薩眾說法，有「坐菩提道場諸菩薩」、「灌頂位」、「王子位」、「童子位」、「不退位」、「成就正心位」、「方便具足位」、「生貴位」、「修行位」、「新學」、「初發心諸菩薩」、「信解諸菩薩」，共十二位。初發心以前，立信解菩薩，灌頂以後，立坐菩提道場菩薩，比十住說更完備，但到底是以十住說為主的。 [↑](#footnote-ref-13)
14. （1）[原書p. 65註6]《舍利弗阿毘曇論》卷8（大正28，584c–585a）。

（2）《舍利弗阿毘曇論》卷8〈非問分〉：

云何性人？若人次第住凡夫勝法，若法即滅，上正決定，是名性人。云何性人？若人成就性法。何等性法？若無常、苦、空、無我，思惟涅槃寂滅，不定心、未上正決定如實人；若受、想、思、觸思惟覺觀，見慧解脫無癡，順信悅喜心進，信欲不放逸，念意識界意界；若如實身戒、口戒，是名性法。若人此法成就，是名性人。(大正28，585a14–20) [↑](#footnote-ref-14)
15. （1）[原書p. 66註7]《增壹阿含經》卷40（7經）（大正2，767a）。

（2）《增壹阿含經》卷40〈44 九眾生居品〉（7經）：

今有九種之人，離於苦患。云何為九？所謂向阿羅漢、得阿羅漢、向阿那含、得阿那含、向斯陀含、得斯陀含、向須陀洹、得須陀洹、種性人為九。(大正02，767a19–22) [↑](#footnote-ref-15)
16. （1）[原書p. 66註8]《摩訶般若波羅蜜經》卷17（大正8，346b）。

（2）《摩訶般若波羅蜜經》卷17〈57 深奧品〉(大正08，346b4–15)：

佛言：「菩薩摩訶薩具足乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已作地、辟支佛地、菩薩地、佛地——具足是地，得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！菩薩摩訶薩學是十地已——非初心得阿耨多羅三藐三菩提，亦不離初心得阿耨多羅三藐三菩提；非後心得阿耨多羅三藐三菩提，亦非離後心得阿耨多羅三藐三菩提——而得阿耨多羅三藐三菩提。 [↑](#footnote-ref-16)
17. （1）[原書p. 66註9]《異部宗輪論》（大正49，15c）。

（2）窺基大師，唐朝《異部宗輪論疏述記》卷1：

「乃至性地法皆可說有退。」

述曰：「性地法」者，即世第一法，如《毗婆沙》第三卷說。此[大眾部]說：從發心乃至第一法皆說有退，以世第一法，多念相續故，便有退。非退初果時其亦隨退，今名為退，未至初果，住性地時便有退故。(卍新續藏53，581b22–c2) [↑](#footnote-ref-17)
18. （1）印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》( pp. 1082–1083 )：

《大智度論》說：「有二種菩薩家：有退轉家，不退轉家」。生菩薩家，或生在如來家，如王子的生在王家一樣。菩薩家有可退的，不可退的，那可以這樣說：「生貴住」約可退說，「生誕因緣」約不可退說。聯想到《般若經》的一段文字，如《摩訶般若波羅蜜經》卷1（大正8，219b）說：「欲生菩薩家，欲得鳩摩羅伽[童真]地，欲得不離諸佛者，當學般若波羅蜜」。「不離諸佛」，依《般若經》〈方便品〉，是法王子住。

（2）智者大師，隋朝《妙法蓮華經玄義》卷5：

十住，位不退。十行，行不退。十迴向，念不退。(大正33，740c16–17)

（3）吉藏大師，隋朝《維摩經義疏》卷1〈1 佛國品〉：

不退有三：一、位不退，謂不退為二乘，或云外凡七心，或云十住七心。二、行不退，所修眾行，不可傾動，位居七地以下。三、念不退，八地菩薩，念念法流，心心寂滅。(大正38，921c4–7) [↑](#footnote-ref-18)
19. 另參見：《初期大乘佛教之起源與開展》第三章，p. 138。 [↑](#footnote-ref-19)
20. [原書p. 1087註34]依平川彰《初期大乘佛教之研究》，而簡略些（413）。 [↑](#footnote-ref-20)
21. [原書p. 1087註35]平川彰《初期大乘佛教之研究》（187–189）。 [↑](#footnote-ref-21)
22. [原書p. 1087註36]平川彰《初期大乘佛教之研究》所述（359–363）。 [↑](#footnote-ref-22)
23. 編按：日本學者的看法，比較明確的是平川彰《初期大乘佛教之研究》（pp. 359–360）所說：

（1）水野弘元博士認為三位一致：（《大乘佛教之成立史的研究》pp. 276–277）

《大事》的第八地（生緣）與十住的第四生貴住相當。

《大事》的第九地（王子位）與十住的第九法王子住相當。

《大事》的第十地（灌頂位）與十住的第十灌頂住相當。

（2）山田龍城博士則認為有四對是對應的：（《大乘佛教成立論序說》p. 243）

一、第一第的難登與發意。

二、第二地的結慢與治地。

三、第七地的難勝與不退。

四、第十地的灌頂與補處。

※平川彰只是略提結論，沒有說明對應的理由。理由可能是導師所加。其他可能是導師的會通。（如《大事》第五地廣心） [↑](#footnote-ref-23)
24. 編按：導師說明第五地乃「修相應行（yogācāra）」，與《大事》內容較有出入，詳參平川彰《初期大乘佛教之研究》（p. 188）有關第五地的內容，大意為：第五地應遠離四法方能順登第六地：一、順佛出家卻跟瑜伽者交往，二、渴望獲得預流向捨棄的感受，三、不多修習止觀，四、執著於所緣及安住於所緣的心。 [↑](#footnote-ref-24)
25. [原書p. 1087註37]《大智度論》卷29（大正25，275b）。 [↑](#footnote-ref-25)
26. [原書p. 1087註38]《摩訶般若波羅蜜經》卷21（大正8，372b）。 [↑](#footnote-ref-26)
27. [原書p. 1087註39]平川彰《初期大乘佛教之研究》所述（189）。 [↑](#footnote-ref-27)
28. [原書p. 1087註40]《大方廣佛華嚴經》卷36（大正10，192b）。 [↑](#footnote-ref-28)
29. （1）[原書p. 1087註41]《修行本起經》卷上（大正3，463a）。《太子瑞應本起經》卷上（大正3，473b）。《過去現在因果經》卷1（大正3，623a）。

 （2）印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》第三章，第二節，第二項，(pp. 136–137)：

菩薩修行的階位，大乘立有種種行位。部派佛教中，也有「十地」說。如《修行本起經》說：「積德無限，累劫勤苦，通十地行，在一生補處」。《太子瑞應本起經》（可能屬化地部）說：「修道德，學佛意，通十地行，在一生補處」。《過去現在因果經》說：「功行滿足，位登十地，在一生補處」。這些不明部派的佛傳，都說到了十地。《佛本行集經》，在所說「一百八法明門」中，也說：「從一地至一地智」。十地說似乎為各部派所採用，雖然內容不一定相同。 [↑](#footnote-ref-29)
30. 參閱印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》第三章，第二節，第二項，pp. 133–134。 [↑](#footnote-ref-30)
31. [原書p. 1087註42]《大事》（平川彰《初期大乘佛教之研究》，p. 185所引）。《佛本行集經》卷1（大正3，656c）。 [↑](#footnote-ref-31)
32. 參閱印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》第十章，第三節，第二項，p. 658。 [↑](#footnote-ref-32)
33. 參閱印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》第十章，第六節，第一項，pp. 705–706、pp. 710–711。 [↑](#footnote-ref-33)