

廣大的易行道

《淨土學論集》p.241 ~ p.261（錄自《成佛之道》、《佛法是救世之光》、《華雨集（二）》多處）

釋貫藏 敬編 2013.10.28

目次¹

一 易行道的真義.....	1
【1/2】.....	2
(一) 怯弱下劣者，希求易行道.....	2
(二) 佛有勝方便，攝護於初心.....	2
(三) 於中殊勝者，往生極樂土，彌陀佛力持，不退於菩提.....	4
(四) 不捨現法樂，而向於菩提，藥師大悲願，東方現淨土.....	6
【2/2】.....	7
(一) 大乘多修習，念佛與念息.....	8
(二) 念佛由意念，真佛非像佛；觀相而持心，善識於方便.....	9
二 念佛易行道.....	10
(一) 《普賢行願品》「十大願王，導歸極樂」，敘述得最為完備.....	10
(二) 《大乘起信論》敘述得淺淺深深最有層次.....	11
(三) 總結：高深廣大的易行道.....	14
三 易行道支略說.....	14
(一) 一、「禮敬諸佛」，二、「稱讚如來」.....	16
(二) 三、「廣修供養」.....	17
(三) 四、「懺悔業障」.....	17
(四) 五、「隨喜功德」.....	17
(五) 六、「請轉法輪」，七、「請佛住世」.....	18
(六) 一〇、「普皆回向」.....	19
(七) 八、「常隨佛學」，九、「恒順眾生」：為符合華嚴經的「十」數而加.....	20
(八) 小結.....	20

——本文²——

一 易行道的真義

¹ 案：凡「加框」者，皆為編者所加。

² 案：1、凡「首行未空二格的段落」，在印順導師的原文中，皆屬「同一段落」。

2、印順導師原文，若為編者所略部分，以「…〔中略〕(或〔下略〕)…」表示。

3、文中「上標編號」，為編者所加。

4、梵巴字原則上不引出。

5、印順導師原文中，括號內的數字，如「(1.001)」，是表示原文本有的註腳。

【1/2】

（本文錄自《成佛之道·大乘不共法》，p.295～p.302）³

（一）怯弱下劣者，希求易行道

雖然一切眾生，畢竟成佛，但就現實的眾生性來說，根機是種種不一的。在發心向道的眾生中，⁽¹⁾有是適宜於菩薩行的，⁽²⁾有與菩薩法是格格不相入的，⁽³⁾也有想學菩薩而不敢修的。

⁽¹⁾適宜於菩薩行的根性，佛當然『為說無上道』了。

⁽²⁾與菩薩心行格格不相入的，是鄙劣怯弱的根性，如《法華經》的窮子喻：窮子回到故鄉，望到財富無量的長者，驚慌失措，嚇得逃走都來不及。對於這類根機，不得不為說方便法門——聲聞、緣覺乘法，漸漸的引攝化導他。

⁽³⁾想修菩薩行而不敢修的，知道羨慕佛果的究極圓滿，但對於菩薩的廣大心行，卻不敢擔當，精進修行。這也是怯弱眾生，缺乏自信，生怕退墮小乘，或沈淪苦海。

⁽¹⁾對於這類眾生，二乘方便是不適用的，佛只有用特別的方便來化導了。這類「怯弱下劣」的根性，想成佛而不願修學菩薩的大行難行，所以「希」望「求」一簡單「易行」而又迅速的方便「道」。

⁽²⁾但這是不順菩薩的菩提願行的；因為求成佛道，是決無不修菩薩大行的道理。這如龍樹菩薩《十住毘婆沙論·易行品》說：^(A)『問曰：是阿惟越致（不退轉）菩薩，……行諸難行，久乃可得，或墮聲聞、辟支佛地，若爾者，是大衰患！……若諸佛所說有易行道，疾得至阿惟越致地方便者，願為說之！^(B)（龍樹）答曰：如汝所說，是懦弱怯劣，無有大心，非是丈夫志幹之言也！何以故？若人發願欲求阿耨多羅三藐三菩提，未得阿惟越致，於其中間，應不惜身命，晝夜精進，如救頭燃』。

（二）佛有勝方便，攝護於初心

希求簡易迅速的方便道，雖缺乏大丈夫（大丈夫即菩薩，提婆菩薩有《大丈夫論》）的志行，但「佛有」無量善巧，別說殊「勝方便」，「攝護」怯劣的「初」發「心」學人，使他不致退失信心，趣入大乘，這就是易行道法門了。

這如龍樹在《十住毘婆沙論》裏，雖呵責了一番，仍攝受他說：『汝若必欲聞此方便，今當說之。佛法有無量門，如世間道有難有易：陸道步行則苦，水道乘船則樂。菩薩道亦如是：或有勤行精進（難行苦行），或有以信方便易行，疾至阿惟越致』。易行道，就是以信願而入佛法的一流。⁴

³ 印順導師《成佛之道·五乘共法》，p.123：

正念彌勒尊，求生彼淨土，法門最希有，近易普及故。見佛時間法，何憂於退墮？

⁴ (1) 印順導師《成佛之道》，p.300：

稱念阿彌陀佛，應該禮拜、讚歎、懺悔、勸請、隨喜、迴向。依淨土論的五門漸次成就來說，應從禮拜、讚歎，而進入止、觀、迴向，也就是漸成智慧、慈悲、方便。這所以能速得不退轉於無上菩提，與龍樹的論義一樣，『求阿惟越致地者，非但憶念、稱名、禮敬而已』。

易行道的真正意義是：

一、易行道不但是念一佛，而是念十方佛，及『阿彌陀等佛，及諸大菩薩，稱名一心念，亦得不退轉』。

二、易行道除稱佛菩薩名而外，『應憶念、禮拜，以偈稱讚』。

三、易行道不單是稱名、禮拜而已，如論說：『求阿惟越致地者，非但憶念、稱名、禮敬而已。復應於諸佛所，懺悔、勸請、隨喜、迴向』。所以，易行道就是修七支，及普賢的十大願王。

四、易行道為心性怯弱的初學說，重在攝護信心，⁽¹⁾龍樹論如此說，⁽²⁾馬鳴論也說：『眾生初學是法，欲求正信，其心怯弱……當知如來有勝方便，攝護信心』。⁵

(2) 印順導師《華雨集第二冊》，p.200：

對佛的稱名、憶念、禮拜，就是念佛。信佛念佛，以佛為理想，淨除一切業障，隨喜，勸請，迴向於佛道，是廣義的念佛法門，容易往生淨土，不退菩提心而決定成佛。

在流傳中，念佛是通俗化（及深化）的，除業障是重要的一項，…〔下略〕…

(3) 印順導師《淨土與禪》，p.97 ~ p.98：

一般的說：稱名念佛，只要心口相應，稱念六字洪名，念到身心清淨，一心不亂，便可往生淨土。如此推重念佛法門，還沒有充分顯出念佛法門的特勝。如念阿彌陀佛心得清淨，念其他的佛、菩薩、經典、咒語，一切都可以得心清淨，得心不亂，何必特別弘揚淨土法門？

所以⁽¹⁾除了信阿彌陀佛的慈悲願力而外，⁽²⁾更要信往生淨土的特殊德用，這就是：往生極樂淨土，在信阿彌陀佛的悲願攝引外，^(A)更要信「一心不亂」，為獲得彌陀願力攝引的條件，一心不亂，才能往生。^(B)如能往生，決定不退，在修學菩薩道的過程中，最為穩當。

(4) 印順導師《淨土與禪》，p.92：

念阿彌陀佛，是易行道，易行是不太勞苦的意思。《十住論》說：或步行而去，或乘舟而去。乘舟而去，身心不感勞苦，如易行道。但比步行而去，不一定先達目的地。

有些學者，為了讚揚淨土法門的易行，說什麼「橫出三界」，「徑路修行」。從激發念佛來說，不失為方便巧說；如依佛法實義，誤解易行道為容易了生死，容易成佛，那顯然是出於經論之外，全屬人情的曲說！

⁵ 印順導師《華雨集第五冊》，p.257 ~ p.259：

大乘法中，有念佛法門，是易行道，方便道。

⁽¹⁾龍樹菩薩『十住毘婆沙論』云：「汝言阿惟越致（不退轉）地，是法甚難，久乃可得。若有易行道，疾至阿惟越致地者，是乃怯弱下劣之言，非是大人志幹之說」。

⁽²⁾馬鳴菩薩『大乘起信論』云：「眾生初學是法，其心怯弱。以住於此娑婆世界，自畏不能常值諸佛，親近供養，懼謂信心難可成就，意欲退（大心）者，當知如來有勝方便，攝護信心。謂以專意念佛因緣，隨願得生他方佛土」。

⁽³⁾無著菩薩『攝大乘論』云：「別時意趣：謂如說言：若誦多寶如來名者，便於無上正等菩提已得決定（即不退）。又如說言：由唯發願，便得往生極樂世界」。

依印度大菩薩之開示，方便易行道，乃對初學者，根性怯弱者所設之方便，用以維護信心，免其退失大心。法門之用意在此，與一般中國人所說不同。

⁽¹⁾且念佛，得不退阿耨多羅三藐三菩提心，乃通於一切佛，如多寶佛，彌陀佛。「聞釋迦牟尼佛，稱其名號，善根成就，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提心」，出『觀音菩薩授記經』，非念佛但指阿彌陀佛也。⁽²⁾且念佛之念，乃繫心一境。或繫念佛功德，或繫念佛相好，或繫念佛名號，或繫念佛實相。如『大品經』云：「無所念，是名念佛」。念佛法門是易行道，然亦法門廣大。

中國之念佛者，捨一切佛而專念阿彌陀佛；捨功德，相好等而專稱名號，使廣大法門，狹而不廣，拘

五、易行道的攝護信心，

⁽¹⁾或是以信願，修念佛等行而往生淨土。到了淨土，漸次修學，決定不退轉於無上菩提，這如一般所說。

⁽²⁾或者是以易行道為方便，堅定信心，轉入難行道，如說：『^(A)菩薩以懺悔、勸請、隨喜、迴向故，福力轉增，心調柔軟。於諸佛無量功德清淨第一，凡夫所不信而能信受；及諸大菩薩清淨大行希有難事，亦能信受。……^(B)愍傷諸眾生，無此功德，……深生悲心。……以悲心故，為求隨意使得安樂，則名慈心。若菩薩如是，深隨慈悲心，斷所有貪惜，為施勤精進』。這就是從菩薩的易行方便道，引入菩薩的難行正常道了！⁶

（三）於中殊勝者，往生極樂土，彌陀佛力持，不退於菩提

以信願而趣入佛道，是樂行的，他力的法門。如大乘經論所說，法門也是很多的，但其「中殊勝」的，為中國佛教界所特重的，不能不說是稱念阿彌陀佛，「往生極樂」淨「土」了。極樂世界，在西方十萬億國土以外；阿彌陀佛，現在那邊說法教化。

佛佛道同，功德願力是不能說有優劣的，那到底彌陀淨土，有什麼殊勝呢？在佛佛道同的平等一法界中，確也不礙差別而顯出諸佛的特勝。在大乘經中，雖廣說十方淨土，稱揚種種易行道，而確是多稱揚讚歎彌陀淨土的。

阿彌陀佛所表顯的特色，是因中立二十四大願（或作四十八願），以無邊的悲智功德，現起極樂世界。肯定的宣說：不論什麼人，只要信賴彌陀願力，願生極樂世界，稱念阿彌陀佛，不問一日，二日，以及十念，做到了專誠虔敬，一心不亂，就能為「彌陀」的「佛力」所加「持」，死後往生極樂世界。⁷

而不通！吾人應依經論所說，勿信末世人師！

⁽¹⁾如自覺根性怯弱，尚不堪大心久行，則修易行方便道，如稱念阿彌陀佛等，藉此維護信心，自屬合理。⁽²⁾如謂末法修行，非此不可，非此一法門不可，則是偏見曲說，故與經論相違！

⁶ 印順導師《淨土與禪》，p.92：

龍樹說：菩薩發心有依大悲心修種種難行苦行；有依信精進心，樂集佛功德，往生淨土的。這二種，也即是初學的二門路：前者從悲心出發，修難行道；後者從信願出發，修易行道。

然易行道也就是難行的前方便，兩者並非格格不入。《十住毘婆沙論》說：⁽¹⁾易行道不但是念佛，包含念菩薩、供養、懺悔、隨喜等等，菩薩依此行門去修，⁽²⁾到信心增長的時候，即能擔當悲智的難行苦行。

對於初心怯劣的根性，一下子叫他發心修大悲大智，是受不了的，或即退心不學。故修學佛法，不妨先依易行道，漸次轉進增上，至信願具足，而後才修難行道。這麼說來，易行與難行二道，僅為相對的差別，並非絕對的隔離。

⁷ (1) 印順導師《淨土與禪》，p.116：

現在的生淨土，不是通力，而是願力。以一心不亂為主因，使心淨定，再由眾生的願與阿彌陀佛的願相攝相引，便得往生淨土。

(2) 印順導師《淨土與禪》，p.113 ~ p.114：

念佛決不在時間的長短，數量的多寡上計較，主要在達到一心不亂。依經說：念佛有時一日或者七日，一念乃至十念。所以，不論時間長短，如真能萬緣放下，唯一彌陀淨念，即使是短時相續，也就是一心不亂。…〔中略〕…

⁽¹⁾定心現前，是更深一層的。定有一定的條件，不是盤腿趺坐就算定。先要繫念於止，止成就後，才有定心現前。最低微的未到定，也有渾忘自己的身心境界，只是一片清淨光明。念佛得

^[1] 在極樂世界中，物資非常豐富，所以沒有所求不得苦。^[2] 與諸上善人在一處，精勤佛道，所以沒有怨憎聚會，恩愛別離的苦惱。^[3] 蓮花化生，在這生中，一定會悟得無生法忍，所以沒有老病死苦。⁸

往生極樂淨土的上品上生，當下就華開見佛，悟無生忍。其餘中品、下品根機，雖還沒有了生死，而可說生死已了，也就是必了無疑。雖還沒有得不退轉，但可說已得不退。總之，在極樂淨土修學的，不論時間多長，一定要了生死，「不退於」無上「菩提」的。

9

定，名念佛三昧，此時眼等五識不起，唯定中意識現前。^[2] 稱名，觀相，也可現見阿彌陀佛。^[3] 甚至未得淨念相續的，在睡夢中也可見阿彌陀佛，這是夢境，不一定可以往生。正定現見阿彌陀佛，可成為往生淨土的保證。

沒有信願的念佛，也可以得到觀佛成就，但不一定往生。（由佛轉教，發願即可生）雖然說佛是大悲普被，無時不在救度，問題卻在眾生的能不能接受佛恩。眾生能使心漸漸歸一，心地清淨，惑業等重大障礙物去除了，眾生的願，即與佛的願，可以相感相通，現見彌陀，往生淨土，這才顯出了慈悲願力的作用。

有一類眾生平時不知佛法，為非作歹，到了臨命終時，遇到善知識的啟發，深悔過去的罪惡，能在短時中，一心一意至誠懇切的念幾句阿彌陀佛，就可往生淨土。這因為一方面受到死的威脅，一方面受到墮落的怖畏，所以信願的熱忱特別深切，能在短時間內，一心不亂，而得往生。

⁸ 印順導師《淨土與禪》，p.84 ~ p.86：

佛出印度，佛說的淨土，也是適應當時印度人的可能信解而敘述的，真正的淨土，依我看，比經上說的，實在還應該要美滿莊嚴得多！淨土的情況，可分三點來說：

一、自然界的豐美：…〔中略〕…

二、人事界的勝樂：…〔中略〕…

三、身心的清淨：生極樂世界的，都是蓮花化生。由於自己的願力，佛菩薩的悲願，不須父母為緣，化生於蓮華中。

佛經所說的佛菩薩，每處蓮華座。蓮花為出於淤泥而清淨的，離了一切煩惱，得到身心清淨，成為聖者，所以以蓮花的出塵不染為喻。修念佛行而生淨土，所以也是化生於蓮花中的。

極樂淨土中，^[1] 身無老、病、死苦。一般的胎生、卵生、濕生，皆有老、病之苦，化生是沒有這些痛苦的。其他的化生，也有死苦。而極樂世界的眾生，在未得無生法忍前，決不會死亡的；得了無生忍，也不會再感死苦。^[2] 淨土中不但沒有身體的老、病、死苦，連心中的煩惱——貪、瞋、癡苦也沒有。初生淨土的眾生，煩惱習氣當然未曾斷除；但由於環境的特勝，雖有煩惱，而緣缺不生。淨土的黃金如糞土，物質所需可以自由取給，還生什麼貪心？諸上善人，共聚一處，和樂融洽，那裏會起瞋心？正信正行，當然不會起邪見等癡心。起煩惱的因緣不具足，當然不會有煩惱，所以身心都非常清淨。

由於自然界的豐美，眾生界的勝樂，身心界的清淨，所以名為極樂世界。這世界為阿彌陀佛無邊功德所莊嚴，為攝化眾生的方便而成立，發願求生淨土，就以此為目標。

⁹ 印順導師《淨土與禪》，p.117 ~ p.118：

今日有些弘揚淨土者，說到了生死，以為就是念佛，以念佛為了生死的代名詞，這是堵塞了佛法無邊法門。其實了生死，豈止念佛一門？而且，了生死與往生，應該是二回事，這中間還有一段距離。把往生看作了生死，在思想上有點混亂。…〔中略〕…

^[1] 往生淨土還沒有見真理，斷煩惱。煩惱既未斷，何得了生死呢？所以往生並不就是了生死，如說他了生死，那是說將來一定可以了，不是現在已經了了。^[2] 生到淨土，與諸上善人俱會一處，善緣具足，精進修學，展轉增上，得不退轉，決定可達了生死的目的，只是時間的遲早而已。所以說往生淨土能了生死，那是因中說果。

如人從十三層高樓跳下，在未落地前，說他跌死，那是說他落地後必定死。在空中時，事實上還沒有死，雖還未死，不妨作如此說，因為他死定了。…〔中略〕…

故往生與了生死，是截然二事，不能看作同一。這樣把往生與了生死的内容，分析清楚，即與一切教

所以，如覺得自己心性怯弱，菩薩道難行，恐怕會墮落二乘，或者隨業力而漂流，不能趣向佛道，那麼稱念阿彌陀佛，是最穩當的了！也就是最能攝護初心眾生，不致退失信心的妙方便了。¹⁰

稱念阿彌陀佛，應該禮拜、讚歎、懺悔、勸請、隨喜、迴向。依淨土論的五門漸次成就來說，應從禮拜、讚歎，而進入止、觀、迴向，¹¹也就是漸成智慧、慈悲、方便。¹²這所以能速得不退轉於無上菩提，與龍樹的論義一樣，『求阿惟越致地者，非但憶念、稱名、禮敬而已』。

（四）不捨現法樂，而向於菩提，藥師大悲願，東方現淨土¹³

理相應。若是過分高推——往生即了生死，則與無量教理而相違礙。以往生為了生死，對於教理無認識的，尚無所謂；若對佛法有素養的人，聽之反起疑惑，反於淨土而生障礙。

¹⁰ 印順導師《淨土與禪》，p.121 ~ p.122：

第三、雖有三根普被之說，而淨土念佛法門，主要在為了初心學人。有類眾生，覺得佛法太深廣，太難行，以一生的時間修學，教理上還是漫無頭緒，悟證既難，而菩薩的難行，更加不能做到。忽忽一生，死到頭來，也不知來生究竟如何！對這類心性怯劣的眾生，所以有易行道，勝方便的淨土法門。如《大乘起信論》說：「眾生初學是法……其心怯弱……娑婆世界……信心難可成就……如來有勝方便，攝護信心」。這些心志怯劣的眾生，不敢擔荷如來家業，雖學佛多年，還在愁眉苦臉中過活。有以為佛教沒有神教好，因信得救，何等簡捷了當！聽到三世輪迴，便自前途茫茫，覺得一切不能把握，信心發生動搖，容易退墮外道。

為攝護這類初心的眾生，所以說勝方便的淨土法門。這是念佛法門的所被的主要根機；一到淨土，即使下品下生也可慢慢向上修學，得到成佛的結果。這是淨土法門的妙用，妙在往生必能「不退轉於阿耨多羅三藐三菩提」。⁽¹⁾可說是佛法中的保險法門，保險不會走錯路子。⁽²⁾也可說是留學法門，娑婆世界難行苦行，成佛度生，有點不敢自信，生怕途中退失，前功盡棄，生淨土就好了。這如本國教育水準低落，設備，儀器，圖書都不充足，不及外國學校的好，所以有留學之必要。到外國學，各樣條件具足，學業容易成就；學成以後，回來貢獻祖國。這如淨土的修學一樣，修學到悟無生忍以後，然後倒駕慈航，回入娑婆世界，救度眾生。

¹¹ 印順導師《華雨集第一冊》〈往生淨土論講記〉，p.371 ~ p.373：

何等五念門？一者、禮拜門，二者、讚歎門，三者、作願門，四者、觀察門，五者、迴向門。

以上略舉五門之名。一者身業，二者口業，三、四、五者意業。作願門，可得定。觀察門，可得慧。迴向門，得大悲功德。五者由淺入深，如五者總持，必得往生。…〔中略〕…

…〔中略〕…

云何作願？心常作願：一心專念畢竟往生安樂國土，欲如實修行奢摩他故。

「作願」者，發願也。「心常作願」者，必須常常作願，「一心專念」，決定「往生」安養。如是作願者，因欲如實修行奢摩他故。

奢摩他，華言止。凡夫之心，散亂奔騰，止者、止心一境，勿令飛揚也。念與止者，念如繩，繫不令動，及心靜止，是為止，故又名住心。故修定實即修念。如能念念相繼，正念分明，即能得止。得止即為真實修行。

…〔下略〕…

¹² 印順導師《華雨集第一冊》〈往生淨土論講記〉，p.398)：

菩薩如是善知迴向成就，遠離三種菩提門相違法。何等三種？一者、依智慧門，不求自樂，遠離我心貪著自身故。二者、慈悲門，拔一切眾生苦，遠離無安眾生心故。三者、依方便門，憐愍一切眾生心，遠離供養恭敬自身心故。是名遠離三種菩提門相違法故。

至此，五念法門圓滿，以下乃總攝其要，以明必能隨願往生也。菩薩能如是巧方便迴向，即可遠離三種與菩提（大乘覺）相違之法。…〔下略〕…

¹³ 參見印順導師《淨土與禪》〈東方淨土發微〉。

在易行道的淨土中，釋迦佛^[1]宣說彌陀佛的極樂淨土以後，^[2]又說東方藥師佛的淨琉璃淨土，這是適應另一類根性的。

^[1]彌陀佛的極樂淨土法門，是厭棄現實人間的。韋提希夫人，深感世事的痛苦，不願再生此世界，所以佛為說極樂淨土。弘揚彌陀淨土法門的，也說：『不厭娑婆，不生極樂』。由於厭此人間，所以專重死後往生的。^[2]但有些適於易行道的根性，對於現實人間——如身體健康，家庭和樂，社會繁榮，國家富強，天下澄平，並沒有厭棄的心情。為了攝護這一類「不捨現法樂」的初心學人，使他也能「向於菩提」，所以釋迦佛又開示藥師佛的淨土了。

^{[1][A]}藥師淨土在東方，象徵生長；^[B]彌陀淨土在西方，象徵歸藏。^{[2][A]}中國佛教界，為了超薦死亡，就稱念彌陀佛；^[B]為了消災延壽，就稱念藥師佛，充分顯出了後世樂與現法樂的差別。¹⁴

經上說：「藥師」琉璃光王佛，在因地中，以「大悲願」，發十二大願，目的在：開發知識，促進事業；救治身體殘廢，貧病無依；大家獲得豐富的衣食康樂；不信邪外；不犯法受刑；男女平等；一切眾生成佛。以這樣的願行，在「東方」世界，「現」起與極樂世界一樣清淨，一樣莊嚴的淨琉璃「淨土」。以此淨土法門，攝護信心，使眾生能得^[1]人天增上益，^[2]往生淨土益，終於成就無上菩提。¹⁵

從前玉琳國師，見到了《藥師經》，稱歎為無上的方便。因為有厭離心的人太少了，與彌陀淨土不相應。有了藥師淨土法門，那些不捨現法樂的，沒有厭離心的多數人，也有往生淨土而成佛的可能。所以玉琳國師稱歎藥師淨土為：『人間亦有揚州鶴，但泛如來功德船』。

【2/2】

（本文錄自《成佛之道》，p.312～p.314）

¹⁴ 印順導師《淨土與禪》，p.32～p.33：

西方淨土，本是代表了——無量光無量壽的永恆與福樂的圓滿，這那裏是一般所想像的那樣！中國人特重西方淨土，也即是重佛德而忽略了菩薩的智證大行（阿閼佛國淨土）；又忽略了現實人間淨土（彌勒淨土）的信行；這已經是偏頗的發展了。等到與藥師淨土對論，彌陀淨土，也即被誤會作「等死」「逃生」，這那裏是阿彌陀佛淨土的真義！阿彌陀佛淨土的信行者，應恢復繼承阿彌陀佛的固有精神！

¹⁵ 印順導師《淨土與禪》，p.153～p.156：

^[1]約佛的真淨土說，一切佛土都是一樣的。^[2]如有什麼不同，那是適應教化的示現不同。那麼，東方淨土與西方極樂世界，有什麼差別呢？^[A]阿彌陀佛，在因中發願，主要是：凡願生我國土的，只要念我名號，決定往生。這著重在攝受眾生，使死了的眾生，有著光明的前途。^[B]琉璃光如來，因中發十二大願，都是針對現實人間的缺陷而使之淨化，積極地表現了理想世界的情況。這對於人間，富有啟發性，即人間應依此為理想而使其實現。十二大願是：

…〔中略〕…

淨土中，不但物質生活夠理想，而智慧、道德，又能不斷的向佛道而進修。這樣的淨土，比起中國人所說的大同世界，清淨莊嚴得多了！

佛在因中，立下這樣的大願。為了實現這樣的理想，廣行菩薩道，從自利利他中去完成。這不是往生淨土，而是建設淨土。這可說是最極理想的社會了！

（一）大乘多修習，念佛與念息

^{〔一〕}大乘以成佛為標的，所以念佛為大乘要門。^{〔1〕}如易行道的稱名念佛，若得一心不亂，也就是念佛三昧。^{〔2〕}不過念佛法門的重點，是念佛的身相與功德，舊稱觀相與觀想念佛。如依此而^{〔3〕}念佛由心起，^{〔4〕}念佛如實相，那就是實相念佛，趣入出世的勝義禪觀了。

淺一些，念佛有懺業障，集善根的功能；¹⁶深一些，就緣相成定，更進而趣入證悟。念佛法門，是由淺入深，貫徹一切。¹⁷所以在大乘五淨行中，早就有以念佛來替代界分別了。¹⁸

^{〔二〕}念佛，還念菩薩，如文殊，觀音，普賢等菩薩，並可依相攝心而修習。

¹⁶ 印順導師《華雨集第二冊》，p.200：

「念佛三品」，是晝夜六時，在十方佛前進修的。對佛的稱名、憶念、禮拜，就是念佛。信佛念佛，以佛為理想，淨除一切業障，隨喜，勸請，迴向於佛道，是廣義的念佛法門，容易往生淨土，不退菩提心而決定成佛。在流傳中，念佛是通俗化（及深化）的，除業障是重要的一項，…〔中略〕…

¹⁷ 印順導師《淨土與禪》，p.105 ~ p.109：

二、念佛：念佛，一般人但知口念，而不曉得除此以外，還有更具深義的念佛。如僅是口稱佛名，心不繫念，實是不能稱為念佛的。真正的念，要心心繫念佛境，分明不忘。

然佛所顯現的境界，^{〔一〕}在凡夫心境，不出名、相、分別的三類。

^{〔1〕}依名起念：這即是一般的稱名念佛，是依名句文身起念，如稱「南無阿彌陀佛」六字，即是名。而名內有義，依此名句繫念於佛——以「南無阿彌陀佛」作念境。這是依名起念，故稱名也是念佛。

…〔中略〕…

^{〔2〕}依相起念：這是觀想念佛，念阿彌陀佛或其他的佛都可以。或先觀佛像，把佛的相好莊嚴謹記在心，歷歷分明，然後靜坐繫念佛相。這種念佛觀，也可令心得定。…〔中略〕…而且，佛相非但色相，還有大慈大悲，十力，四無所畏，十八不共，五分法身，無量無邊的勝功德相，在這佛功德上繫念觀想，大乘為觀相所攝，小乘則名為觀法身。

^{〔3〕}依分別起念：依分別起念，而能了知此佛唯心所現，名唯心念佛。前二種依於名相起念，等到佛相現前，當下了解一切佛相，唯心變現，我不到佛那裏去，佛也不到我這裏來，自心念佛，自心即是佛。…〔中略〕…佛的相好莊嚴，功德法身，分分明明，歷歷可見，是唯（觀）心所現的。了解此唯心所現，如夢如幻，即是依（虛妄）分別而起念。

佛法以念佛法門，引人由淺入深，依名而觀想佛相，佛相現前，進而能了達皆是虛妄分別心之所現。

^{〔二〕}若更進一層，即到達念佛法身，悟入法性境界。唯識家說法有五種，名、相、分別而外，有正智、如如。無漏的智如，平等不二，是為佛的法身。依唯心觀進而體見一切平等不二法性，即是見佛。…〔中略〕…佛是平等空性，觀佛即契如性；智如相應，名為念佛。《金剛經》說：「離一切相，即見如來」，平常稱此為實相念佛。念佛而達此階段，實已斷除煩惱，證悟無生法忍了。

由稱名而依相，乃至了達一切法空性，一步一步由淺而深，由妄而真，統攝得定慧而並無矛盾。這樣的念佛，就近乎自力，與修定慧差不多，故念佛法門也是定慧交修的。

但依《般舟三昧經》說：如見佛現前，了得唯心所現，發願即得往生極樂世界。可見念佛方便，要求往生淨土，要有佛的悲願力。

在四類念佛中，以稱名念佛最為簡易；一般弘通的淨土法門，即著重於此——稱念南無阿彌陀佛，和信求阿彌陀佛的慈悲願力的攝受。

¹⁸ 印順導師《成佛之道·三乘共法章》，p.196 ~ p.197：

佛所開示的禪觀，如約眾生的煩惱特重不同，修習不同的對治，使心漸歸安定清淨來說，古師曾總集為『五停心』（玄奘譯為五種淨行），就是：^{〔1〕}以不淨觀治貪欲；^{〔2〕}慈悲觀治瞋恚；^{〔3〕}緣起觀治愚癡；^{〔4〕}界分別治我慢；^{〔5〕}持息念治尋思散亂。這是針對某一類的煩惱特別強，而施用的不同治法。

〔三〕進一步，**金剛，夜叉**，是佛菩薩的化現，所以也可依以修習。但這就成為**修天**了，因為佛再不是解脫相，慈和相，而化為**忿怒相，貪欲相**。到此，**佛與天幾乎合一**。不過大乘並非天乘，**修止並非修觀**。所以儘管也稱為念佛，但到底^{〔1〕}重定而流入天乘，^{〔2〕}還是化天乘行而入佛乘，那就要看有否依大乘的特質——三心相應而修了。¹⁹

〔二〕念佛由意念，真佛非像佛；觀相而持心，善識於方便

〔一〕繫「念佛」為所緣而修習時，應知這是「由意念」的。一般散心的稱名念佛，也還要重在意念，何況緣佛相而修止？在起初，審取佛的相好而修習，切勿因為佛相的不易現起，現起而不易堅定，就置佛像在前，望著佛像而修習。修止成定，是定中意識，不是屬於五識的。所以如眼識取色相而修，就是心『由外門轉』，這是怎麼也不會入定的。²⁰要知繫念所緣相，是向內攝心的，是由意識所安立的影像，所以止觀的所緣相，也叫做『影像』。凡是修止的，都是意識所安立的影像相而使他安住，不但念佛是這樣的。有些修止的，略得安定，前五識相續等流，沒有隨念及計度分別，就以為無分別定，極為可笑！

〔二〕還有，初學時從石刻的，或木雕的，紙繪的佛像，取相明了，然後再緣此攝心而修習。但在修時，應覺得所念的是「真佛」，並「非」木石等「佛像」。這才能修習成就時，佛現前住，放光說法等。如作為佛像而修，就失去這些功德了。

〔三〕總之，「觀」佛「相」為境「而持心」令住，應該知道的方便是很多的，所以說：「善識於方便」。^{〔1〕}例如初取佛相而修習時，不必過求細微，能略現佛相大體就得。等到佛相現前，漸漸堅定，如某部分特別明顯，就不妨緣此而修。如破竹，能破了初節，餘節就可迎刃而解。觀佛相等也一樣，如粗相安住明顯了，再觀細相；心力愈強，就是《華嚴經》等所說的佛相，也都有修習成就的可能。所以起初必須專一，切勿念此念彼，或急求明顯，急求細微，反而成為定障。

〔2〕又如佛相是意識現起的影像，隨心力而成，所以必須是因果相應的。如緣阿彌陀佛相而釋迦佛現前，緣佛相而菩薩相現，緣立佛而坐佛相現；修的與現起的不一致，都是不相應。切不可跟著現起的境相而住，應該仍依起初修習的所緣相而攝心。

¹⁹ 印順導師《學佛三要》，p.66：

佛法決非萬別千差，而是可以三句義來統攝的，統攝而會歸於一道的。不但一大乘如此，五乘與三乘也如此。所以今稱之為「學佛三要」，即學佛的三大心要，或統攝一切學佛法門的三大綱要。

什麼是三要？如《大般若經》說：「^{〔1〕}一切智智相應作意，^{〔2〕}大悲為上首，^{〔3〕}無所得為方便」。《大般若經》著重於廣明菩薩的學行。菩薩應該遍學一切法門，而一切法門（不外乎修福修慧），都要依此三句義來修學。一切依此而學；一切修學，也是為了圓滿成就此三德。所以，這實在是菩薩學行的肝心！古人說得好：「失之則八萬法藏冥若夜遊，得之則十二部經如對白日」。

²⁰ 印順導師《淨土與禪》，p.111：

音聲的輕重，要依實際情況的需要，而作交換調劑，念低念高都沒有問題。但專以口念，無論高念或低念，都不能得定。依佛法說，定中唯有意識，眼等前五識皆不起作用，口念聞聲，當然說不到定境。念佛的目的，是要達一心不亂，所以又要默念。默念，也稱金剛持，即將佛的名號放在心裏念，口不出聲，雖不作聲，自己也聽起來卻似很響，而且字字清晰，句句了然。這樣念，逐漸的心趣一境，外緣頓息，才能得定。

二 念佛易行道

（本節錄自《佛法是救世之光》〈廣大的易行道〉，p.235～p.237）

念佛與淨土，本為佛法的通遍法門，不論什麼宗，什麼乘，都有此方便。不過最普遍的，要算念阿彌陀佛與往生極樂淨土；弘揚最力的，要算淨土宗罷了。

（一）《普賢行願品》「十大願王，導歸極樂」，敘述得最為完備

這一法門，敘述得最完備的，沒有比得上《普賢行願品》。《普賢行願品》的「十大願王，導歸極樂」（十願，實是十項願行），對於易行道的念佛，敘述得最為完備。

念佛，是繫念於佛的法身、功德、相好、名號而攝心不亂。念佛，不但是口頭稱念，而包含了：一、禮拜佛；二、讚歎佛的一切功德（德依名立，所以口稱阿彌陀佛，即等於讚歎一切佛功德）²¹；三、於佛前廣修供養；四、於佛前真誠的懺悔；五、對於佛（因中菩薩等）的功德，生隨喜心；六、請佛轉法輪；七、請佛久住世間，濟度眾生；八、隨佛修學；九、學佛那樣的隨順眾生；十、一切功德，與一切眾生共同迴向佛道。這一切，都是念佛；²²都是內心的觀想（勝解），不待外緣，所以最為易行。

觀想於一切佛（即無量佛）前如此願行，即是常念遍念無量佛。以十方無量佛（即西方無量佛）為繫念境，所以修行成就，能普入法界，生極樂國。²³

²¹ 印順導師《淨土與禪》，p.80～p.81：

⁽¹⁾ 阿彌陀譯義為無量，此名表顯了一切佛的究竟果德，這是阿彌陀佛的本義。⁽²⁾ 十方三世一切佛，無量無邊，似乎漫無統緒，所以由阿彌陀代表一切佛，顯示一切佛的共同佛德。一切經的讚嘆阿彌陀佛，也等於讚嘆一切佛。

從泛稱的無量佛，成為一佛的特名，來表彰佛佛道同，在名字上，阿彌陀佛得到了優越的勝利，所以學佛者的信念，自然地集中到阿彌陀佛。

²² (1) 印順導師《學佛三要》，p.77～p.78：

念佛，⁽¹⁾是念佛功德（智德，斷德，恩德），念佛相好，念佛實相，念佛的清淨世界。⁽²⁾擴而充之，如禮佛，讚佛，供養佛，於佛前懺悔，隨喜佛的功德，勸請佛說法及住世，這都是廣義的念佛法門。

(2) 印順導師《華雨集第二冊》，p.137：

原則的說，易行道是廣義的念佛法門。⁽¹⁾對於佛，稱（佛）名是語業，禮拜是身業，憶念是意業；這是對佛敬信而起的清淨三業。⁽²⁾在佛前，修懺悔行，勸請行，隨喜行，以回向佛道作結。…〔下略〕…

²³ (1) 印順導師《淨土與禪》，p.21～p.22：

梵語 amita，譯為無量。阿彌陀佛——無量佛的含義，應有通有別。⁽¹⁾通，指一切佛，即無量無數的佛。⁽²⁾在佛法的弘傳中，無量佛的意義特殊化了，成為指方立向的，專指西方極樂世界的阿彌陀佛。

這通別二義，雖沒有明文可證，但確是顯然可見的。今舉二部經來證明：一、《觀無量壽佛經》，這是專明觀西方極樂世界的依正莊嚴的。第九觀，觀阿彌陀佛的色身相好。於觀想成就時，經上說：「見此事者，即見十方諸佛」。「作是觀者，名觀一切佛身」。意思是說，見阿彌陀佛，即是見十方一切諸佛。觀阿彌陀佛，即是觀十方一切諸佛。二、《般舟三昧經》，這也是專明阿彌陀佛的念佛三昧。本經一名《十方現在佛悉在前立定經》。修觀成時，經裏說：「現在諸佛悉在前立」。專觀阿彌陀佛，而見現在一切佛，這與《觀經》的「見此事者，即見十方諸佛」，完全一致。

(二) 《大乘起信論》敘述得淺淺深深最有層次

然而，敘述得淺淺深深最有層次的，又沒有比得上《大乘起信論》了。約修行次第，略有四級。

一、「初學」大乘而「其心怯弱」的：怕不能見佛，怕不免墮落。這是還沒有資格修學信心的鈍根。對於這，有特殊方便，要他「專意念佛」——阿彌陀佛；勸他迴向極樂世界。以佛力的攝受護持，使他不失信心，漸次成就（如能實相念佛，又當別論）。²⁴

由此可見，觀阿彌陀——無量佛，即是觀一切佛。雖然以阿彌陀佛為一佛的專名，但對於這一切佛的通義，也還保存不失。

阿彌陀，在一切佛中，首先得到名稱的優勢。這在大乘佛法的「一切即一，一即一切」的意義中，是容易理解的。阿彌陀佛的為人所特別讚歎弘傳，這是重要的理由。

(2) 印順導師《淨土與禪》，p.79 ~ p.81：

阿彌陀，平常都說是無量光或無量壽。其實，無量光是阿彌陀婆耶，無量壽是阿彌陀庾斯，這都是阿彌陀而又另加字義的。阿彌陀的根本義，譯為中國話，是無量，故阿彌陀佛即是無量佛。無量是究竟，圓滿、不可限量。如有限量就不能包含一切，無量才含攝得一切的功德。不但佛的光、壽無量，佛的智慧、願力、神通，什麼都是無量的。不過眾生特重光明與壽命，所以又順應眾生，特說光壽無量而已。

一切佛的功德莫不究竟，圓滿、無有限量，而阿彌陀佛卻以無量得名。以德立名，著重在一即一切，一切即一的圓滿果德。

《般舟三昧經》說：觀阿彌陀佛成就時，即見一切佛。《觀無量壽佛經》也說：觀阿彌陀佛成就，即見一切佛。觀佛，是以一佛身相功德為對象，心心觀察，等到觀行成就了，阿彌陀佛現前。觀阿彌陀佛，應該只見一佛現前；而經說以觀阿彌陀佛方便，即見一切佛。因為阿彌陀是無量，無量即是一切，故見無量佛，即見一切佛現在前。

佛法說佛佛道同，千佛萬佛皆同一佛，毫無差別，平等平等。聲聞乘中說：一切佛的法身、意樂、功德，一切平等。聲聞法尚且如此，何況大乘？一佛即是一切佛，一切佛即是一佛，故見一佛等於見一切佛。

⁽¹⁾ 阿彌陀譯義為無量，此名表顯了一切佛的究竟果德，這是阿彌陀佛的本義。⁽²⁾ 十方三世一切佛，無量無邊，似乎漫無統緒，所以由阿彌陀代表一切佛，顯示一切佛的共同佛德。一切經的讚嘆阿彌陀佛，也等於讚嘆一切佛。

從泛稱的無量佛，成為一佛的特名，來表彰佛佛道同，在名字上，阿彌陀佛得到了優越的勝利，所以學佛者的信念，自然地集中到阿彌陀佛。

²⁴ 印順導師《大乘起信論講記》，p.391 ~ p.394：

第二項 特勝方便行

復次，眾生初學是法，欲求正信，其心怯弱。以住於此娑婆世界，自畏不能常值諸佛，親承供養。懼謂信心難可成就，意欲退者，當知如來有勝方便，攝護信心。謂以專意念佛因緣，隨願得生他方佛土，常見於佛，永離惡道。如修多羅說：若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根回向願求生彼世界，即得往生。常見佛故，終無有退。若觀彼佛真如法身，常勤修習，畢竟得生，住正定故。

…〔中略〕…

…〔中略〕…為了怯弱憂慮的根性，佛才開念佛法門。本論所說的特殊方便，即「以專意念佛」為「因緣」，能「隨願得生他方佛土」，可以「常見於佛，永離惡道」。

專意念佛，即心心觀念於佛，一心不亂。大乘經說：念十方佛，見十方佛，也發願往生十方佛土。但念阿彌陀佛，生西方極樂世界，更為普遍。次引經證明，「如修多羅說：若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修」的一切「善根」，都發心「回向，願求生彼世界，即得往生」。

往生的因緣，一、專念；二、修善根；三、回向；四、發願往生。由於在淨土中，常「常見佛」，所以「終無有退」。此念佛法門，能引導怯弱的眾生，不因生死久修而退失菩提心，確是難得的方便。

二、一般初心菩薩，還在修習信心階段（十信位）：^[1]禮佛、懺悔、隨喜、迴向等念佛易行道，即是消惡障的方便。^[2]以易行道消除惡障，即能助成布施、持戒、忍辱、精進等難行方便，達到成就信心。²⁵

三、信心成就的菩薩（初住以上），^{[1][A]}修懺悔的能止方便；^{26[B]}修供養、禮拜、讚歎、隨喜、勸請的發起善根增長方便。^{27[2]}必須如此，^[A]才能助成大願平等，悲慧相應；^[B]

²⁵（1）印順導師《大乘起信論講記》，p.357～p.358：

貳 勤治罪障行

復次，若人雖修行信心，以從先世來多有重罪惡業障故，為邪魔諸鬼之所惱亂，或為世間事務種種牽纏，或為病苦所惱，有如是等眾多障礙，是故應當勇猛精勤，晝夜六時禮拜諸佛，誠心懺悔，勸請，隨喜，回向菩提，常不休廢，得免諸障，善根增長故。

…〔中略〕…如「禮拜諸佛，誠心」向佛「懺悔，勸請」佛說法與不入涅槃，「隨喜」功德，「回向菩提」。這樣精進勇猛的「常不休廢」，即「得免」除「諸障」，而「善根」可以「增長」起來。羅什所傳的禪經中，也說到如障重而修定不成就，應修這些助道行，以除障生善。信成就發心中，也曾說到這止惡生善的方便。

自己的力量薄，業障又重，不能進修難行難忍的大行，所以要修禮佛等助道行，以助成精進的正行。

如有利根慧熟，業障不深重，即可以直修六波羅密等難行道。

（2）印順導師《成佛之道》，p.298：

五、易行道的攝護信心，^[1]或是以信願，修念佛等行而往生淨土。到了淨土，漸次修學，決定不退轉於無上菩提，這如一般所說。^[2]或者是以易行道為方便，堅定信心，轉入難行道，如說：『^[A]菩薩以懺悔、勸請、隨喜、迴向故，福力轉增，心調柔軟。於諸佛無量功德清淨第一，凡夫所不信而能信受；及諸大菩薩清淨大行希有難事，亦能信受。……^[B]愍傷諸眾生，無此功德，……深生悲心。…以悲心故，為求隨意使得安樂，則名慈心。若菩薩如是，深隨慈悲心，斷所有貪惜，為施勤精進』。這就是從菩薩的易行方便道，引入菩薩的難行正常道了！

²⁶ 印順導師《大乘起信論講記》，p.314：

二者，能止方便，調慚愧悔過，能止一切惡法不令增長。以隨順法性離諸過故。

「二」、「能止方便」。止，是止惡；能不作一切惡法，名為能止。不能止惡，即使修集善法，也不清淨，果報得阿修羅、有財鬼等。這一方便，即是「慚愧悔過」。

^[1]能尊重自己的人格、真理和他人；能宗仰賢善，輕拒暴惡，名為慚愧。^[2]有慚愧心，即能於三寶前懺悔三業的過失，立意不更作惡行。這樣，「能止一切惡法，不令增長」。

所以能止惡不生，是「隨順法性」的「離諸過」失。真如法性，是離一切過失——不與染法相應的。所以隨順法性而修行，即會由慚愧悔過而助成菩提心。

²⁷ 印順導師《大乘起信論講記》，p.315～p.316：

三者，發起善根增長方便。調勤供養，禮拜三寶，讚歎，隨喜，勸請諸佛。以愛敬三寶淳厚心故，信得增長，乃能志求無上之道。又因佛法僧力所護故，能消業障，善根不退。以隨順法性離癡障故。

「三」、「發起善根增長方便」。上是止惡，此是行善。此二，即是普賢願行，如《華嚴·普賢行願品》說。^[1]上說的能止方便，是十願行中的懺悔業障；^[2]今說的增善方便，即攝得十願行中的六事。如十大願中的^[A]『三者廣修供養』，即本論的：「勤供養」。^[B]『一者禮敬諸佛』，即「禮拜三寶」。^[C]『二者稱讚如來』，即「讚歎」。^[D]『五者隨喜功德』，即「隨喜」。^[E]『六者請轉法輪，七者請佛住世』，即「勸請諸佛」。

這五者，為什麼能發起善根增長善根？^{[-][1]}一、供養、禮拜、讚歎、隨喜、勸請，是「愛敬」佛法僧「三寶」的信心的長養，「淳」淨而又深「厚」；常修習這些方便，「信」心「得增長」，這才「能」立「志」進「求無上」菩提。^[2]二、這是對於三寶的信敬，「因佛法僧力所護」持——加被，所以「能消除」業障，善根「即能增長」不退。禮拜、供養等，本不過宗教的儀式，但由於眾生的敬愛，三寶的恩威，相感相應，所以能助成眾生菩提心。^[-]修行這些方便，還是與正念真如相應的，因為這是「隨順法性」而「離」愚「癡障」的。法性真如，是離一切愚癡暗蔽的；佛與僧是正覺者，法是佛與僧所

才能信心增長，志求無上菩提。²⁸

四、到了現證法界的大地菩薩，還是修念佛行。但這是為了利益眾生，所以常在十方佛前，供養，請轉法輪等。文殊、普賢等去極樂國，應屬於此類，決非怕不見佛，怕退失信心，像初學的那樣。²⁹

證覺的。歸向於離癡暗的三寶光明藏，即與離癡暗的法性相隨順。

²⁸ 印順導師《大乘起信論講記》，p.316 ~ p.317：

四者，大願平等方便。所謂發願盡於未來，化度一切眾生使無有餘，皆令究竟無餘涅槃。以隨順法性無斷絕故。法性廣大，遍一切眾生，平等無二，不念彼此，究竟寂滅故。

「四」、「大願平等方便」。⁽¹⁾能止方便和發起善根增長方便，與三心中的深心——樂集一切諸善行相應。⁽²⁾行根本方便，與三心中的直心——正念真如法相當。⁽³⁾此大願平等方便，與三心中的大悲心——欲拔一切眾生苦相應。所以修此四方便，即能助成三心。

「發」平等大「願」：盡於未來，化度一切眾生，使無有「剩」餘，都「令」得「究竟」的「無餘涅槃」。這如《金剛般若經》說：『所有一切眾生之類，我皆令人無餘涅槃而滅度之』。發這化度眾生的大願，即能助長大悲心。

這含有三義：⁽¹⁾一、是盡未來際的發心。⁽²⁾二、是度盡一切眾生的。⁽³⁾三、是最究竟的，以入無餘涅槃為目的。

所以能發這樣的大願，⁽¹⁾一、因為「隨順法性無斷絕」而起願的：法性真如，是常常時，恆恆時的，所以菩薩即隨順真如法性的盡未來際而發心。⁽²⁾二、隨順「法性」的「廣大，遍一切眾生，平等無二，不念彼此」而發心：真如法性是廣大而遍一切眾生的，沒有彼此的差別可念的。所以隨順法性而發心，不念某些眾生我所應度，某些眾生我不應度，而是發心普度一切眾生。⁽³⁾三、隨順真如的「究竟寂滅」而發心：法性是究竟寂滅的，所以菩薩發願，使一切眾生都能入於究竟寂滅。

真如法性，具有⁽¹⁾無盡義，⁽²⁾廣大義，⁽³⁾究竟義。菩薩即隨順法性而發願度生。

²⁹ 印順導師《大乘起信論講記》，p.330 ~ p.335：

是菩薩於一念頃，能至十方無餘世界，供養諸佛，請轉法輪，唯為開導利益眾生，不依文字。或示超地速成正覺，以為怯弱眾生故。或說我於無量阿僧祇劫當成佛道，以為懈慢眾生故。能示如是無數方便，不可思議。而實菩薩種性根等，發心則等，所證亦等，無有超過之法。以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故，但隨眾生世界不同，所見所聞，根欲性異，故示所行亦有差別。

此說登地以上（實證真如菩薩）所有的功德妙用。…〔中略〕…這樣的供養、勸請，都「唯」是「為」了「開導利益眾生，不依文字」。

這二句話，向來為禪者所賞識。在本論中，可以作二種解釋：⁽¹⁾一、一般的說，教化眾生，要用言說，才能使眾生知善惡，信業果，而學佛入法。文字是名、句、文身，本是語言，其後始有寫錄的文字。菩薩教化眾生，不一定要用語言文字的，如化現花、香、音樂等，都可以使眾生得益。佛菩薩的三業大用，都可以教化眾生的，如身業的動作，口業的說法，意業的感召，加持。所以，不依文字，即可以解說作不一定要依語言文字。⁽¹⁾二、不依文字，也可以順著下文去解說。這是說：菩薩到十方世界去供養、勸請諸佛，目的在開導利益眾生。但菩薩的利益眾生，可以不定依向來所聽聞的教法。這即是說：不依佛向來所說的教法，而菩薩可以別有一番教化眾生的方便。的確，教化眾生應該契合時宜；拘泥的照著佛說過的文字去說，不免成為古人的糟粕，是不一定能使眾生獲益的。所以，菩薩不依佛所說過的文教，而「或示」現「超」越一切「地」而「速成正覺」。…〔中略〕…還有，菩薩「或說我於無量阿僧祇劫當成佛道」，…〔中略〕…像這些說法教化，都是隨機應變，不固定於（文字）教法的真義。菩薩「能示」現「如」此的「無數方便」，都不拘泥於文字。上面列舉的，只是二個極端的例子。在眾生的根機中，還有無量無邊的根機，需要無量無邊的方便去教化他們。…〔中略〕…

所經三大阿僧祇的劫數，舊有二說：⁽¹⁾一、約時間而說劫：必須經過一定的時間，才可以名三大阿僧祇劫滿。⁽²⁾二、約功德而說劫：如說修多少功德，名一大劫滿。這如讀書，分一年級二年級等的級次一樣。不肯用功的學生，經過幾年以後，也許還是一年級呢！

經三大劫，⁽¹⁾約功德說，必須滿足，決不能超過；⁽²⁾約時說，眾生間可以不同，可以有超越的。如說：釋迦菩薩精進，超越九劫而成佛。

（三）總結：高深廣大的易行道

這可見，念佛易行道，為菩薩道中徹始徹終的法門。法門循序漸深，只看根性如何。我所以依《智論》說：易行道與難行道，因初學者根性不同，可以有所偏重；而在完整的菩提道中，從來不曾矛盾，不可妄生取捨！³⁰

不讀《普賢行願品》，不知念佛易行道的內含廣大。不讀《大乘起信論》，不知念佛法門的淺深層次（與龍樹的《智論》、《十住毘婆沙論》相合）。所以我要向現代的念佛易行道者，推薦這經論的廣大義；免得斷章取義，自毀高深廣大的法門！

三 易行道支略說

（本節錄自《華雨集第二冊》，p.150～p.162）

「念佛」為主的易行道，是以信為方便的，作用是多方面的，名稱也就不一。如⁽¹⁾『思益梵天所問經』，名善知「方便」。³¹『離垢慧菩薩所問禮佛法經』，以「禮佛」為名，也就是禮佛與佛前的修行。⁽³⁾『金光明最勝王經』集為「滅業障品」，這正如智者大師的集為「五悔法」了。³²『佛說法集名數經』，稱為最上「供養」。³³『華嚴經』

³⁰ 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》，p.310：

原始佛教中，雖有此二流，而依「五根」來統一了信與慧；只是重信與重慧，少慧與增上慧的不同。將「信」引入佛法，攝受那些信行人，而終於要導入智慧的觀察分別忍，才符合佛法的正義。…〔下略〕…

³¹ 印順導師《華雨集第二冊》，p.142：

『思益梵天所問經』說：「有四法善知方便，何等四？一者、順眾生意；二者、於他功德起隨喜心；三者、悔過除罪；四者、勸請諸佛」（14.015）。這一通俗易行的方便，…〔下略〕…

³² (1) 印順導師《華雨集第二冊》，p.146～p.147：

唐義淨譯『金光明最勝王經』（五）「滅業障品」，以「四種對治業障」：於十方世界一切如來前，「說一切罪」（懺悔）；勸請（說法及久住世間）；隨喜；迴向。與「三品經」相合（14.027）。

(2) 印順導師《華雨集第二冊》，p.257：

在觀佛像達到「一室內滿中佛像」時，就要行懺悔、請佛、隨喜、迴向、發願，也就是天台家所說的「五悔法」。

(3) 印順導師《華雨集第四冊》，p.130～p.131：

這一法門，龍樹稱之為方便的「易行道」。⁽¹⁾憶念、禮敬、稱十方佛名（經中，每舉十方十佛，或三十五佛，五十三佛為代表），也稱諸菩薩的名號。然後懺悔，隨喜，勸請，迴向。⁽²⁾這樣修行，信願力增強，就能進修六度等菩薩大行（『十住毘婆沙論』卷五·六）。

⁽¹⁾天台智者大師立「五悔法」：懺悔，勸請，隨喜，迴向，發願，作為法華觀門的助行（『摩訶止觀』卷七下）；⁽²⁾「普賢行願品」依此而迴向彌陀淨土；⁽³⁾唐代所傳的秘密儀軌，也是以此為修行前方便的（與咒語相結合）。

以懺悔為要門的方便修行，促成「大乘佛法」相當的發達。如『大正藏』「經集部」（卷十四），從（四二六）『佛說千佛因緣經』，到（四五九）『文殊師利悔過經』，都有相同的意義：稱佛名號，可以懺除業障，往生淨土。

而稱念佛名等，還有種種現生功德，與『般若經』等所說讀誦經典相同，所以誦經也好，（念佛）禮懺也好，有共通的意義而被聯合起來。「經懺」的成為一詞，也許因此而來。

(4) 印順導師《淨土與禪》，p.66～p.67：

易行道，即多集佛功德的淨土行。依《彌勒菩薩所問經》說，即與普賢十大行願相同。但經

「普賢行願品」，名為**十大願**；^(B)『文殊師利發願經』，也是名為「發願」的。⁽⁶⁾『大寶積經』的『善臂菩薩會』：菩薩於三時中，掃塔（禮佛），勸請，懺悔，念善根[隨喜]，願得無上菩提[迴向]，都是「戒波羅蜜」所攝(15.001)。³⁴

易行道的內容，或多或少，到『普賢行願品』的十大願，雖多少超越了這一原則，³⁵但

論中，不一定為十事。**最重要的，是懺悔、隨喜、勸請。**一、笈法護譯的《佛說文殊悔過經》說：(一)、悔罪，(二)、發心，(三)、勸助。勸助中有隨順佛學、勸請說法、勸請住世、供養。行此等法，以懺悔為主。羅什譯的《思惟要略法》也說：「若宿罪因緣，(念佛)不見諸佛者，當一日一夜，六時懺、隨喜、勸請，漸自得見」。天台家因此而立**五悔法**。…〔下略〕…

³³ 印順導師《華雨集第二冊》，p.147：

趙宋施護譯『佛說法集名數經』，說「七種最上供養」，內容為：禮拜，供養，懺悔，隨喜，勸請，發願，迴向(14.028)。

³⁴ (1)《大寶積經》卷 93(CBETA, T11, p. 530b18-p. 531a3)：

是菩薩受持於三時中**掃灑遶塔戒**，為得具足一切佛法故。…〔中略〕…是菩薩受持於三時中**勸請一切諸佛一切說法戒**，為得十住兩法兩故。是菩薩受持於三時中**懺悔諸罪捨出諸惡穢污戒**，為得斷滅一切愛習氣故。是菩薩受持於三時中**和合一切善根戒**，為令一切波羅蜜滿足故。是菩薩受持於三時中念一切世間在在處處過去未來現在諸佛聲聞緣覺聖眾菩薩下至六趣眾生**所有善根願戒**，為得無上菩提資用故。是菩薩受持於三時中願求菩提戒，為得無上菩提正決定故。是菩薩於三時中受持一切善根無上道戒，為得畢定如來力無所畏故。…〔中略〕…

善臂！如是菩薩摩訶薩，**發起菩提心，念菩提心，修菩提道，希求菩提，願求菩提，是名無量無邊持戒善根**。何以故？如此持戒，一切善戒中最勝第一。受持是戒，欲令一切世間所有眾生發起無漏戒、發起無學戒，生無漏戒、生無學戒。

善臂！如是菩薩摩訶薩於此持戒，不以為難，以為喜樂，速疾具足**尸波羅蜜**。

(2) 印順導師《華雨集第二冊》，p.147 ~ p.148：

先後的開合、增減，總列而比對如下(14.029)：

	A	B	C	D	E	F	G	H	I
禮敬諸佛			1.	1.	1.	1.	1.	1.	1.
稱讚如來							2.	2.	
廣修供養				2.		6.	3.	3.	2.
懺悔業障	1.	3.	3.	3.	2.	2.	4.	4.	3.
隨喜功德	2.	2.	5.	4.	3.	3.	5.	5.	4.
請轉法輪					4.	4.	6.	6.	5.
請佛住世	3.	4.	4.	5.	5.	5.	7.	7.	6.
常隨佛學								8.	
恒順眾生		1.						9.	
普皆迴向	4.		6.	7.	6.		8.	10.	7.
發廣大願			7.	6.					
歸依三寶			2.						

印順導師《華雨集第二冊》，p.150：

註解~ 14.029a.『佛說舍利弗悔過經』；『金光明最勝王經』。b.『思益梵天所問經』。c.『離垢慧菩薩所問禮佛法經』。d.『佛說法集名數經』。e.『三曼陀跋陀羅菩薩經』。f.『佛說文殊悔過經』。g.『文殊師利發願經』。h.『大方廣佛華嚴經』。i.『菩提道次第廣論』。

³⁵ 印順導師《華雨集第二冊》，p.161 ~ p.162：

「大乘佛法」的易行道，主要是懺悔、隨喜、勸請——三品。⁽¹⁾這是在十方佛前進行的，所以從「禮佛」而分出：禮敬、讚歎、供養——三事。⁽²⁾修行終了，這一切功德，為一切眾生而回向於佛道。

不失為集易行道的大成。以下，一一的略加解說：

（一）一、「禮敬諸佛」，二、「稱讚如來」

一、「禮敬諸佛」，二、「稱讚如來」：⁽¹⁾佛在世時，弟子們見了佛，一定是虔誠敬禮。^{(2)(A)}印度古代，見了國王，每讚頌以表示敬意（如我國古時的相見賦詩，不過賦詩是相對的）。^(B)在『雜阿含經』（「祇夜」）中，鵬耆舍就已作偈讚佛了。大乘佛教盛行讚歎如來，如『佛一百八名讚』，『一百五十讚佛頌』等。西元七世紀，印度佛教的讚佛情形，如『南海寄歸內法傳』所說(15.002)。對於佛，因崇敬信念而有所表示，那是當然的。在大乘法中，禮佛是禮十方佛，通於身語意三業，如『普賢行願品』說：「我以清淨身語意，一切遍禮盡無餘」（15.003）。這就是『十住毘婆沙論』的「稱名、憶念、禮拜」。⁽¹⁾稱名是語業的禮敬，如說「南無佛」，「南無釋迦牟尼佛」，「南無阿彌陀佛」。⁽²⁾憶念是意業的禮敬。⁽³⁾禮拜是身業的禮敬，如合掌，稽首佛足，五體投地。傳說釋尊在因地，見燃燈佛時，五體投地，可說是最敬的身禮。

三業的禮敬，以內心的憶念為主，依內心敬念而表現於身業、語業。如內心沒有誠信憶念，那稱名如鸚鵡學語，禮拜要被禪者譏笑為如碓上下了。所以三業禮敬，主要是虔誠的「念佛」。稱佛名號，其實就是讚歎，如『佛一百八名讚』；世親所造的『無量壽佛優波提舍』（一般稱為『往生淨土論』），立「五念門」說：「云何讚歎？口業讚歎，稱彼如來名」（15.004）。³⁶這樣，禮佛就是念佛；本來「稱名、憶念、禮拜」就可以了，為了適應佛教界的讚佛偈，『普賢行願品』別立「稱讚如來」一門。

所以易行道的主體，到此為止。『華嚴經』「十迴向品」，二處說到：一、懺悔，禮敬，勸請，隨喜——「悉以迴向」；二、懺悔，隨喜，禮敬，勸請——迴向(15.020)。「離世間品」說：「四行是菩薩道：懺除罪障，隨喜福德，恭敬尊重，勸請如來」（15.021）。易行道的本義，就是這些。大乘行者，對佛禮敬、供養，堅定了清淨的大乘信心；懺悔，使內心沒有疑悔，不礙修行；隨喜佛菩薩等的功德，養成樂人為善的無私心，勸請能激發護持佛法的熱忱；並以一切功德，為眾生而迴向佛道（不為一切眾生，就會趣入涅槃）。易行道是以佛為中心的進修，能成就這樣的菩薩心行，也就能不退阿耨多羅三藐三菩提了！

八、「常隨佛學」，九、「恒順眾生」：為了符合『華嚴經』的體裁，滿足「十」數，『普賢行願品』長行，才加入此二願。

約意義說，這二者是菩薩道所應有的。⁽¹⁾在修學過程中，生生世世見佛聞法，是向上不退的最佳保證！到底應該怎樣修學？也只有學習諸佛那樣的（因中）修學，才能圓成佛道。⁽²⁾「恒順眾生」，是於眾生「隨順而轉」：尊重眾生，救助眾生，利益眾生。『思益梵天所問經』說：「菩薩有四法善知方便」，在隨喜、懺悔、勸請外，「順眾生意」，也確是方便之一(15.022)。

³⁶ 印順導師《華雨集第一冊》，p.370～p.372：

何等五念門？一者、禮拜門，二者、讚歎門，三者、作願門，四者、觀察門，五者、迴向門。

…〔中略〕…

云何讚歎？稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。

普通以口持名念佛，即屬讚歎門。何以故？如稚子呼母乎？非也。因佛名為萬德洪名，稱名即同「讚嘆」其功德。如阿彌陀婆耶，即無量光，表「如來光明智相」。顧名思義，為讚歎之真實義。因佛名無量，其功德亦無量，不可思議，故稱名即為以口業稱頌此佛功德。猶世人之崇拜某人物者，稱其名，必須先知此名所代表人物之偉大處，否則即談不上崇拜。如是稱名，即同讚歎。…〔下略〕…

禮佛、念佛，「大乘佛法」中法門眾多，當別為敘說。³⁷

（二）三、「廣修供養」

三、「廣修供養」：這是對於佛的供養。⁽¹⁾佛在世時，衣、食、住、藥等，一切是信眾恭敬供養的。⁽²⁾佛涅槃以後，佛舍利（遺體）建塔，漸漸莊嚴起來。對於佛塔，也就以：「華、香、瓔珞、伎樂、幢、幡、燈油」；「花鬘、燈明、幢、幡、傘、蓋供養」(15.005)。一般重視的，是財物的供養，出家眾又怎樣供養呢？⁽⁻⁾⁽¹⁾佛在世時，如阿難為佛侍者，為佛服務，就是供養。⁽²⁾最上的供養，是弟子依佛所說的，精進修行，得到究竟解脫的阿羅漢，能滿足佛為弟子說法的最大願望，就是對佛最上的供養。⁽⁻⁾⁽¹⁾重法的大乘經，也說到法供養，如『維摩詰所說經』說：^(A)「若善男子、善女人，受持、讀、誦、供養是經者，即為供養去來今佛」；^(B)「若聞如是等經，信解、受持、讀、誦，以方便力，為諸眾生分別、解說、顯示、分明，守護法故，是名法之供養」；^(C)「又於諸法如說修行，隨順十二因緣，離諸邪見，得無生忍，……是名最上法之供養」(15.006)。從信解受持，到得無生忍，如法供養，是通於淺深的。

^{(2)(A)}重信的易行道，『文殊悔過經』才提到財物的供養諸佛：「十方世界無所係屬」的無主物，「持以貢上諸世光耀佛天中天」(15.007)。『普賢行願品』說：「以諸最勝妙華鬘，伎樂、塗香及傘、蓋，如是最勝莊嚴具，我以供養諸如來。最勝衣服、最勝香，末香、燒香與燈、燭。……我以廣大勝解心，……普遍供養諸如來」(15.008)。這些都是財供養。一切是「最勝」的，「一一皆如妙高（須彌山）聚」的。這樣的廣大供養，是由於廣大的勝解心。勝解是假想觀，依定所起的假想觀（或以假想觀而得定），觀成廣大供品來供佛，這不是一般人所能的。『普賢行願品』所說，本是「大願」，發願能這樣供佛，如修行深了，能以勝解所成作廣大供養，那已不是易行道了。^(B)『大智度論』說：「供養者，若見若聞諸佛功德，心敬尊重，迎逆侍送，旋遶禮拜，曲躬合手（掌）而住。避坐安處，勸進飲食，華、香、珍寶等，種種稱讚持戒、禪定、智慧諸功德。有所說法，信受教誨。如是善身口意業，是為供養」(15.009)。依此可見，供養實只是禮敬的一部分，所以初期的「三品經」，是沒有說供養的。

（三）四、「懺悔業障」

四、「懺悔業障」：懺悔能達成佛弟子三業的清淨，在出家僧團中，是時常舉行的。人非大聖，不可能沒有過失，有過失就要知過能改，如有罪過而隱藏在內心，會影響內心，障礙聖道的進修，不得解脫。

「大乘佛法」的懺悔，是在十方一切佛前，懺悔無始以來的一切罪業。『普賢行願品』所說，還只是懺悔業障，但有的卻擴大為懺悔三障——煩惱障，業障，報障等。

在「大乘佛法」中，懺悔有了不尋常的意義，而懺悔的方法更多，這留在下面作專章來敘說。

（四）五、「隨喜功德」

³⁷ 參見《華雨集第二冊》〈中編第六章 念佛（及菩薩）三昧〉

五、「隨喜功德」：隨喜，是對於他人的所作所為，內心隨順歡喜，認可為行得好，合於自己的意思，所以「隨喜」是通於善惡的。

^[1]簡略的說，佛法是淺深不等的離惡行善，這是要自己身體力行的，但不只是自己行就夠了。任何一種離惡行善的善行，可分四類：一、「自行」，自己去做；二、「勸他行」，還要勸別人去做；三、「隨喜行」，知道別人做了，起認可歡喜心；四、「讚歎行」，讚歎這一善行，讚揚行此善行的人，以激勵大眾。大家都向於離惡行善，才是佛教的理想。^[2]善行如此，惡行也有「自行」、「勸他行」、「隨喜行」、「讚歎行」；如惡行而具足四行，那可是惡性深重了(15.010)。這裏，約隨喜功德說。

一切善行，不外乎一般人的天福德；聲聞與緣覺乘——有學、無學功德；菩薩發大心，廣修福慧，自利利他的功德；如來圓滿大菩提，現成佛、說法、入涅槃等最勝功德。^[1]對於這一切功德，都「心生歡喜」，如『普賢行願品』說：「十方一切諸眾生，二乘有學及無學，一切如來與菩薩，所有功德皆隨喜」(15.011)。^[2]『般若經』「隨喜品」也是這樣，不過與般若相應，無相無著（是難行道）而已。^[3]『法華經』「隨喜功德品」，聽聞隨喜而轉化他人。³⁸

「隨喜功德」，是一切大乘法門所重視的。『大智度論』說：「隨喜福德者，不勞身口業作諸功德，但以心方便，見他修福，隨而歡喜」。這不是說，不需要身語的實際善行，是說見他修福而心生隨喜，是有很大功德的。

依『智度論』說：隨喜功德之所以有大福德，^[1]一、確信福德因果，「得正見故，隨而歡喜」。^[2]二、「我應與一切眾生樂，而眾生能自行福德」，作福的一定能得安樂，那就與自己行善一樣。^[3]三、「眾生行善，與我相似，是我同伴，是故隨喜」(15.012)。^[A]眾生是自我中心的，雖明知行善是應該的，但從自我而起顛倒，每對他人的善行善事，福德慧德，會引起嫉妒，障礙或破壞，這是修菩薩行的大障。^[B]如能修隨喜行，時時隨喜一切功德，那一定能慈心普利，趣入菩提的大道。

隨喜是「禮佛三品」之一，^[1]是在佛前修的，佛菩薩的功德，當然是隨喜的主要內容，^[2]但如來化導眾生，不棄人、天、聲聞、緣覺功德，所以一切功德，都是發菩提心者所隨喜的。

（五）六、「請轉法輪」，七、「請佛住世」

六、「請轉法輪」，七、「請佛住世」：在「三品法門」中，這二者是合為「勸請品」的。這二者，出於各部派的共同傳說。

一、釋尊成佛以後，感到了佛法甚深，眾生不容易教化，曾有「我寧不說法，疾入於涅槃」的意境。梵天知道了，特來請佛說法，這才受請而大轉法輪(15.013)。佛法是不共

³⁸《妙法蓮華經》卷6〈18 隨喜功德品〉(CBETA, T09, no. 262, p. 46, b27-c4)：

爾時，佛告彌勒菩薩摩訶薩：「阿逸多！如來滅後，若比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，及餘智者若長若幼，聞是經隨喜已，從法會出，至於餘處，若在僧坊，若空閑地，若城邑、巷陌、聚落、田里，如其所聞，為父母、宗親、善友、知識，隨力演說。是諸人等，聞已隨喜，復行轉教；餘人聞已，亦隨喜轉教。…〔下略〕…」

世間的！世間的神教、哲學等學行，不是一無足取，而是對於徹悟人生的真義，實現人生的究竟歸宿，是無能為力的，惟有佛法才能達成這一目的。梵天是印度的最高神，自稱是宇宙、人類、萬物的創造者。梵天來懇請說法，表示了神教的無能為力，有待佛法的救濟。佛轉法輪，是世間出現了新的希望，如昏暗中的明燈一樣，那是多難得呀！

二、佛曾三次對阿難說：「佛四神足已多修習行，專念不忘，在意所欲，如來可止一劫有餘，為世除冥，多所饒益，天人獲安」。阿難聽了，當時沒有說什麼，釋尊這才答應了魔的請求，三月後入涅槃(15.014)。這表示了：雖然說佛涅槃後，「自依止，法依止」，如法修行，與佛在世一樣。實際上，佛涅槃後，雖然佛法在開展，教區在擴大，而佛法的真意義——究竟解脫的，卻大大的低落了。這所以有「正法」與「像法」（後來又有「末法」）的分別，不免想到了佛法從世間滅失的悲哀(15.015)。

這二項傳說，⁽¹⁾在部派佛教中，沒有引起什麼問題。^{(2)(A)}「初期大乘」興起，「勸請」成為「禮佛三品」之一。晝夜六時，對十方佛初成佛道的，「請轉法輪」；佛要入涅槃的，「請佛住世」。這是願望佛法的出現世間，佛法永遠存在於世間，為苦難眾生作依怙：這是真誠的護法心。^(B)西元前後，印度的政局，非常混亂；佛法在傳布中，不免要受到破壞、障礙。聖弟子面對當前的佛教，從內心激發護法的熱心；而將「請轉法輪」、「請佛住世」，作為禮佛要行，時時憶念，以激發佛弟子為法的熱忱！

〔六〕 一〇、「普皆回向」

一〇、「普皆回向」：回向是迴轉趣向；迴向功德，是將所有功德，轉向於某一目的。『普賢行願品』的回向，是：「所有禮讚、供養福，請佛住世、轉法輪，隨喜、懺悔諸善根，迴向眾生及佛道」(15.016)。依偈說，回向是將上來所說的「禮敬功德」、「讚歎功德」、「供養功德」、「懺悔功德」、「隨喜功德」、「勸請功德」：一切回向於眾生，與眾生同成佛道。依偈文，可見重佛、重信的易行道（「三品經」也如此），本沒有「恆順眾生」、與「常隨佛學」的。

回向眾生及佛道，如『舍利弗悔過經』說：「學道以來所得（一切）福德，皆集聚合會，以持好心施與[回向]天下十方人民、父母、蜎飛蠕動之類，皆令得其福；有餘少所，令某得之，令某等作佛道」(15.017)。異譯『菩薩藏經』說得更明白：「一切和合迴施與一切眾生，……一切和合迴向阿耨多羅三藐三菩提。以此善根，願令一切眾生亦得阿耨多羅三藐三菩提」(15.018)。菩薩修易行道所得的功德，回向眾生，就是將自己的功德，轉而布施給眾生，使眾生離苦得樂，發心修行成佛。

菩薩的功德，真能施與眾生，使眾生受福樂嗎？這裏面含有重大問題，也就是「自力」與「他力」。一般神教都是重「他力」的，佛法說善惡因果，修因證果，一向是「自力」的；「大乘佛法」的「回向功德」，不違反佛法的特質嗎？

『大智度論』卷六一（大正二五·四八七下——四八八上）說：

「共一切眾生者，⁽¹⁾是福德不可得與一切眾生，而果報可與。菩薩既得福德果報，^(A)衣服、飲食等世間樂具，以利益眾生。^(B)菩薩以福德清淨，（所有）身口，人所信受；為眾生說法，令得十善，……末後成佛。……是果報可與一切眾生，以

果中說因，故言福德與眾生共。^[2]若福德可以與人者，諸佛從初發心所集福德，盡可與人」！

^[1]經上說福德回向施與眾生，這是果中說因，是不了義說。菩薩的福德，是不能轉施與別人的。^[2]但菩薩發願化度眾生，所以依此福德善根，未來福慧具足，就能以財物、佛法施與眾生；使眾生得財物，能依法修行，成就佛道。

^[1]如自己的福德而可以迴施眾生，那是違反「自力」原則的。^[2]佛菩薩的功德無量，如可以迴施眾生，那世間應該沒有苦惱眾生，都是佛菩薩那樣，也不用佛菩薩來化度了！

^[1]『十住毘婆沙論』這樣說：「我所有福德，一切皆和合，為諸眾生故，正迴向佛道」(15.019)。菩薩發菩提心，求成佛道，主要是為了救度一切眾生。^[2]所以「迴向眾生及佛道」，是說「為諸眾生故」，以一切功德，迴向阿耨多羅三藐三菩提，並非以福德善根施與眾生。

『普賢菩薩行願讚』但說「悉皆迴向於菩提」，沒有說迴向眾生，也許是為了避免讀者的誤解吧！

「大乘佛法」的易行道，^[1]主要是懺悔、隨喜、勸請——三品。^[2]這是在十方佛前進行的，所以從「禮佛」而分出：禮敬、讚歎、供養——三事。^[3]修行終了，這一切功德，為一切眾生而回向於佛道。所以易行道的主體，到此為止。

『華嚴經』「十迴向品」，二處說到：一、懺悔，禮敬，勸請，隨喜——「悉以迴向」；二、懺悔，隨喜，禮敬，勸請——迴向(15.020)。「離世間品」說：「四行是菩薩道：懺除罪障，隨喜福德，恭敬尊重，勸請如來」(15.021)。易行道的本義，就是這些。

大乘行者，^[1]對佛禮敬、供養，堅定了清淨的大乘信心；^[2]懺悔，使內心沒有疑悔，不礙修行；^[3]隨喜佛菩薩等的功德，養成樂人為善的無私心，^[4]勸請能激發護持佛法的熱忱；^[5]並以一切功德，為眾生而迴向佛道（不為一切眾生，就會趣入涅槃）。

易行道是以佛為中心的進修，能成就這樣的菩薩心行，也就能不退阿耨多羅三藐三菩提了！

〔七〕 八、「常隨佛學」，九、「恒順眾生」：為符合華嚴經的「十」數而加

八、「常隨佛學」，九、「恒順眾生」：為了符合『華嚴經』的體裁，滿足「十」數，『普賢行願品』長行，才加入此二願。

約意義說，這二者是菩薩道所應有的。^[1]在修學過程中，生生世世見佛聞法，是向上不退的最佳保證！到底應該怎樣修學？也只有學習諸佛那樣的（因中）修學，才能圓成佛道。^[2]「恒順眾生」，是於眾生「隨順而轉」：尊重眾生，救助眾生，利益眾生。『思益梵天所問經』說：「菩薩有四法善知方便」，在隨喜、懺悔、勸請外，「順眾生意」，也確是方便之一(15.022)。

〔八〕 小結

上來的解說，是依易行道的十支，作一般的解說，並非專依『普賢行願品』說的。