

福嚴推廣教育班第 31 期（《初期大乘佛教》）

《初期大乘佛教之起源與開展》

〈第九章 大乘經之序曲〉

（pp. 533–590）

釋長慈（2016/5/31）

第一節 部派佛教所傳（pp. 533–552）

第一項 本生、甚希有法、譬喻、因緣、方廣（pp. 533–539）

一、總說大乘佛教聖典的演進（p. 533）

◎從佛法到大乘佛法，從聲聞三藏到大乘藏，在演進過程中，有些中介性質的聖典。這些聖典，

◎有的屬於部派佛教，卻流露出大乘的特徵；

◎有的屬於原始大乘。

※這些聖典，可說是大乘佛教的序曲。

二、部派佛教聖典中蘊含的大乘胚芽（pp. 533–538）

部派佛教的聖典，「九分教」或「十二分教」中，如「本生」（jātaka），「甚希有法」（adbhuta-dharma），「譬喻」（avadāna），「因緣」（nidāna），「方廣」（vaipulya），其中一部分，就是大乘的胎藏、萌芽。

（一）本生、甚希有法、譬喻、因緣——事跡的傳說（pp. 533–535）

1、本生（pp. 533–534）

「本生」：

（1）編入原始經律之本生

A、「經」中的本生

經中舉印度民族的先賢德業，而說「即是我也」。

B、「律」中的本生

◎律中從當前的事緣，說到過去生中早已如此，再歸結說：過去的某某，就是現在的某人。

◎律中所說的「本生」，通於佛及弟子，是或善或惡的¹。

※早期的「本生」，已編入原始的經律。

（2）部派所傳之本生

部派分化以後，「本生」不斷的發展，著重於釋尊的前生，傳出了更多的菩薩因行。

◎敘述的形式，採取律家的三段式（當前事緣，過去情形，歸結到現在）。如

◎銅鑠部（Tāmraśāṭīya）所傳，《小部》（10）《本生》，共 547 則；

◎吳康僧會譯出的《六度集經》；

◎西晉竺法護所譯的《生經》；

¹ [原書 p. 538 註 1]參閱印順導師著，《原始佛教聖典之集成》，pp. 559–561。

◎傳為支謙所譯，僧伽斯那（Samghasena）所集的《菩薩本緣經》等。

※這些「本生」，多數是部派時代所傳出的。

2、甚希有法（p. 534）

「甚希有法」：

（1）編入《阿含》的甚希有法：讚說三寶

編入《阿含經》的，是讚說三寶的希有勝德。

（2）部派所傳之甚稀有法：重於如來

在部派的發展中，重於如來的希有功德。如

◎《大智度論》說：「如佛現種種神力，眾生怪未曾有」²。

◎《大般涅槃經》舉如來初生，自行七步；獼猴奉蜜等³。

◎《長阿含經》的《遊行經》等，已著重表揚佛的神力希有。⁴

※釋尊誕生的奇蹟，是各部派所大同的，出於佛傳，約與涅槃時的神力希有等同時。

3、譬喻（p. 534）

「譬喻」：梵語阿波陀那，本為光輝的偉大行業。

（1）部派所傳

A、銅鑠部之《譬喻》

◎如銅鑠部所傳的《小部》（13）《譬喻》，全部分《佛譬喻》、《辟支佛譬喻》、《長老譬喻》、《長老尼譬喻》，都是聖者光輝的行為。

◎《佛譬喻》中說：「三十波羅蜜滿」⁵。

B、有部之「菩薩阿波陀那」

◎說一切有部（Sarvāstivāda）有「菩薩阿波陀那」，如《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 12 到 15，共 4 卷，佛說往昔生中，求無上正覺的廣大因行⁶。

◎文有二段：

◎先是長行，從頂生王（Māndhātṛ）起，到陶輪師止。

◎次是偈頌，與《小部》的《佛譬喻》相當⁷。

² [原書 p. 538 註 2]《大智度論》卷 33（大正 25，308a）。

³ [原書 p. 538 註 3]《大般涅槃經》卷 15（大正 12，452a）。

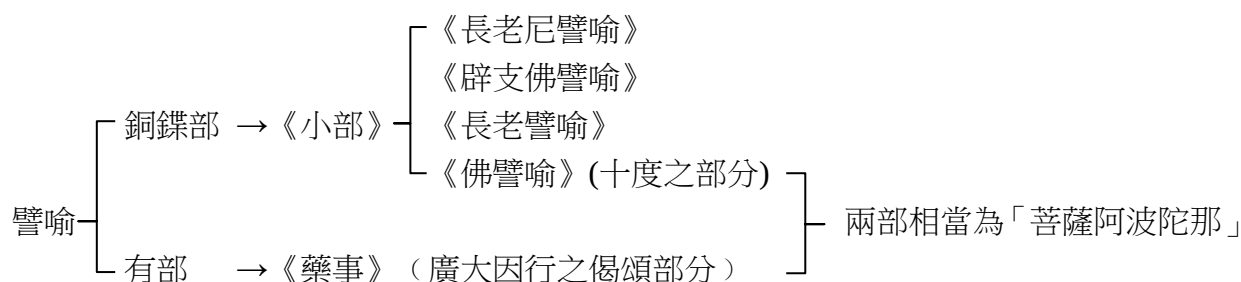
⁴ 編者以為或許指世尊般涅槃之現象，詳查《長阿含經》卷 4《遊行經》（大正 1，26）。

⁵ [原書 p. 538 註 4]《小部》《譬喻》（南傳 26，1）。

⁶ 印順導師著，《原始佛教聖典之集成》，pp. 604–605：「《藥事》這一部分，可分二大章：一、佛說往昔生中，求無上正覺的廣大因行。……二、佛與五百弟子到無熱池（Anavatapta），自說本起因緣。」

※「菩薩阿波陀那」：參見印順導師著，《原始佛教聖典之集成》，pp. 604–605。

⁷ [原書 p. 538 註 5]參閱印順導師著，《原始佛教聖典之集成》，pp. 604–605。



(2) 譬喻能起佛法通俗化的化世作用，有比喻的意味

在佛法通俗化中，引阿波陀那為例來證明，所以「譬喻」成為「與世間相似柔軟淺語」⁸，而帶有舉例的比喻意味。

4、因緣 (pp. 534-535)

「因緣」：

(1) 因緣的種類

是制戒的因緣，說法的因緣，本來也是不限於佛的。

(2) 佛的本生成為「因緣」最重要的部分

但制戒與說法，釋尊是根本，所以在部派佛教中，從釋尊的成佛、說法、制戒，向前敘述到佛的誕生、出家、修行，或更前的敘述佛的發心、修行、授記，成為「因緣」中最重要的部分。

5、小結 (p. 535)

(1) 皆屬事跡的傳說

「本生」、「甚希有法」、「譬喻」、「因緣」，都是事跡的傳說。

(2) 起初不限於佛，後在部派皆著重於佛

起初都不限於佛，而在部派佛教時代，都著重於佛。

(3) 皆可以相通

在流傳中，這四部的事跡，是可以相通的。

◎如佛的傳記是「因緣」，也稱為「譬喻」——「本起」⁹：如

◎後漢竺大力共康孟詳譯出的《修行本起經》；

◎支謙所譯的《佛說太子瑞應本起經》；

◎西晉聶道真所譯的《異出菩薩本起經》。

◎其中的希奇事，就是「甚希有法」。

◎如追敘過去，歸結到現在，就成為「本生」。

⁸ (1) [原書 p. 538 註 6] 《大智度論》卷 33 (大正 25, 307b)。

(2) 印順導師著，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，p. 358：

從阿波陀那的形式來說，《大智度論》表示了兩項意義：一、**文學的意味**，如說：「與世間相似柔軟淺語」。這是世間文藝化的，是通俗的，輕鬆的，富有文學趣味的作品；與嚴肅的說教，完全不同。二、是**以彼喻此**的，就是本末。

⁹ [原書 p. 538 註 7] 《長阿含經》(一)《大本經》，經文自說為「大因緣」。「本起」與「因緣」相通，隨各部派的取意而別。

〔4〕關於釋尊的事跡，是啟發與孕育大乘佛法的重要因素

關於釋尊這部分事跡，是悠久、廣大而希有的。從原始佛教到部派佛教所傳出來的，無疑是啟發大乘，孕育大乘佛法的重要因素。

〔二〕方廣——決了深密事理（pp. 535-538）

「方廣」：

1、方廣從記說出

「九分教」之一的「方廣」，從「記說」（vyākaraṇa）的發展而來。

2、略述記說

〔1〕記說的體裁

「記說」的體裁，是問答、分別；

〔2〕記說的内容

◎内容是「所證、所生」¹⁰，深秘而不顯了的事理。

◎佛法是解脫的宗教，在解脫宗教中，有太多的深秘而不顯了的事理，要有明顯決了的說明。「記說」就是「對於深秘隱密的事理，所作明顯決了（無疑）的說明」。

- ◎如佛與弟子證得的「記說」，
- ◎甚深法義（主要是緣起、寂滅）的「記說」，
- ◎三世業報的「記說」，
- ◎未來與過去佛的「記說」。

〔3〕記說的作用

這不是「世論」，不是學問、辯論，而是肯定的表達深秘的事理，使聽者當下斷疑，轉迷啟悟的。

〔4〕記說的感化力

充滿宗教感化力的「記說」，在信眾心目中，富有神秘感，如適應一般宗教的「諸天記說」，或說了而「一千世界震動」¹¹。

3、記說演變成方廣，以及被用於授記義

〔1〕記說文體的新增發展出「方廣」

在文體上，「記說」的問答與分別，還很簡略，等到文段長起來，成為廣問答與廣分別，就別立為「方廣」，

〔2〕記說漸轉為「授記」義

而「記說」漸被用於「眾生九道中受記，所謂三乘道、六趣道」¹²，更進而專重於菩薩的授記作佛了。

¹⁰ 印順導師著，《雜阿含經論會編（上）》，p. b25：「『記說』又著重於三乘聖者的『所證』，如預流與阿羅漢果的記說；以及佛弟子的『所生』，死了以後的未來生處。」

¹¹ （1）[原書 p. 538 註 8]參閱印順導師著，《原始佛教聖典之集成》，pp. 524-533）。

（2）印順導師著，《原始佛教聖典之集成》，pp. 532-533：

……而部分經典，末說「說此記說時」（表示是分教的「記說」），更表示了非常深廣的巨大影響，如說：……「一千世界震動」。這些，表示了稱為「記說」的，對信眾的影響力，是非常的巨大！

¹² [原書 p. 538 註 9]《大智度論》卷 33（大正 25，306c-307a）。

4、「廣問答」與「廣分別」之差異

廣問答與廣分別，體裁與風格略有不同，所以部派佛教中，傳出了「毘陀羅」(vedalla)，譯為「有明」與「毘佛略」(vaipulya)，譯為「方廣」——二類。

(1)「毘陀羅」——「廣問答」是法義的問答集

◎廣問答的「毘陀羅」，是法義的問答集，

◎性質是說明的、了解的，

◎學風與阿毘達磨(abhidharma)相近。

(2)「毘佛略」——「廣分別」是種種甚深法義的闡述

◎「毘佛略」是廣分別體，闡述種種甚深的法義，破斥、超越世間的種種妄執，歸結於甚深寂滅的智證。

5、「廣問答」與「廣分別」之共同點

(1)共歸寂滅

然廣問答體，在漢譯經中，也歸結於寂滅，如

◎《法樂比丘尼經》說：

「君欲問無窮事，然君問事，不能得窮我邊也。涅槃者，無對也」¹³。

◎《雜阿含經》也說：

「摩訶拘絺羅！汝何為逐！汝終不能究竟諸論，得其邊際。若聖弟子斷除無明而生明，何須更求」¹⁴！

(2)共入深廣無際、超越絕對之證境

廣問答也是廣分別那樣的，從分別到無分別，引向深廣無際，超越絕對的證境。（所以一般但立「方廣」一分）。

(3)小結

◎這是充滿宗教意味，富有感化力的，以智證寂滅為究極的聖典¹⁵。

◎這樣的聖典，初期的多被編入《長阿含經》與《中阿含經》。

6、部派佛教有稱為「方廣」的經典

(1)「雜藏」中的「方廣」與「九分教」中的「方廣」性質相同

A、法藏部

◎部派佛教所傳出的，如法藏部(Dharmaguptaka)的《四分律》卷54(大正22, 968b)說：

「如是生經，本經，善因緣經，方等經，未曾有經，譬喻經，優婆提舍經，句義經，法句經，波羅延經，雜難經，聖偈經：如是集為雜藏」。

◎「雜藏」，是「經藏」以外的。法藏部說「雜藏」中有「方等經」，也就是說，在《四阿含經》以外，別有「方等(即「方廣」)經」的存在。

¹³ [原書註 p. 538, 註 10]《中阿含經》卷58《法樂比丘尼經》(大正1, 790a)。

¹⁴ [原書註 p. 538, 註 11]《雜阿含經》卷14(大正2, 95b)。此經又編為《中阿含經》的《大拘絺羅經》，《中部》的《正見經》。

¹⁵ [原書註 p. 538, 註 12]參閱印順導師著，《原始佛教聖典之集成》，pp. 573–584。

B、雪山部

《毘尼母經》說：「從修妒路乃至優婆提舍，如是諸經與雜藏相應者，總為雜藏」¹⁶。

C、結

- ◎《毘尼母經》所說，與《四分律》相近，「雜藏」中也是別有「方廣」部類的。
- ◎《四阿含經》以外的「方廣」，雖不能確切的知道是什麼，但性質與「九分教」中的「方廣」相同，是可以確定的。

(2) 沒有編入《阿含經》的「方廣」

A、法藏部

- ◎《四分律》說：「有比丘誦六十種經，如梵動經」¹⁷。

B、有部

- ◎說一切有部與之相當的，《十誦律》舉「多識多知諸大經」十八種¹⁸；
- ◎《根有律》舉《幻網》等「大經」¹⁹。

C、結

這些都是被稱為「方廣」的，所以《四分律》所說「六十種經」²⁰，可能有些是沒有編入《阿含經》的「方廣」。

(3) 《增壹·序》的「方等大乘」，與《四分》《毘尼》所說相同

- ◎又《增壹阿含經》卷1「序」（大正2，550a-c）說：
「菩薩發意趣大乘，如來說此種種別，人尊說六度無極。……諸法甚深論空理，難明難了不可觀。……彼有牢信不狐疑，集此諸法為一分。……方等大乘義玄邃，及諸契經為雜藏」。
- ◎《增壹阿含經》「序」，在說明了結集三藏，經藏分為四部分以後，又作了如上的說明。
 - ◎「集此諸法為一分」——「雜藏」，就是菩薩發心，六度，甚深空義等；
 - ◎「方等大乘」就在這「雜藏」中。
- ◎經序所說，與《四分律》、《毘尼母經》所說相同。

(4) 結

總之，部派佛教中的某些部派，「雜藏」中是有「方等經」的。

7、部派中有以「方廣」為名的部派

- ◎《論事》17、18、23章中，提到說大空宗（Mahāsuññatāvāda）的方廣部（Vetulyaka），應該是屬於大眾部系的。

¹⁶ [原書註 p. 538，註 13]《毘尼母經》卷4（大正24，818a）。

¹⁷ [原書 p. 538 註 14]《四分律》卷37（大正22，833b）。

¹⁸ (1) [原書 p. 538 註 15]《十誦律》卷24（大正23，174b）。

(2) 印順導師著，《原始佛教聖典之集成》，p. 578：「《十誦律》的十八經，前七經屬《長阿含》，次五經屬《中阿含》，再次三經屬《雜阿含》，末後三經屬『雜藏』。」

¹⁹ [原書 p. 538 註 16]《根本說一切有部毘奈耶》卷7（大正23，662a）。

²⁰ 印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》，第9章〈大乘經之序曲〉，p. 560：「《六度六十行經》，應該是六十事的譯本。」

◎稱為「方廣」、「太空」，正與龍樹（Nāgārjuna）論所說：「佛法中方廣道人言：一切法不生不滅，空無所有，譬如兔角龜毛常無」²¹相合。

8、小結

◎部派佛教中，有（《阿含》以外的）稱為「方廣」的聖典，有以「方廣」為名的部派。

◎大乘經興起，多數稱為「方廣」（或譯「方等」）、「大方廣」（或譯「大方等」），與部派佛教的「方廣經」、「方廣部」，有不容懷疑的密切關係。

※大乘方廣經的傳布，主要是繼承這「決了深秘事理」的「方廣」而來。

²¹ [原書 p. 538 註 17] 《大智度論》卷 1（大正 25，61a-b）。

第二項 三藏以外的部派聖典 (pp. 539–546)

一、二大結集所集成之經律，是佛教界所公認的 (p. 539)

◎經二大結集所集成的部類，是佛教界公認的。

◎此後一再分化，成立種種部派。凡經一次分化，都各自對聖典作一番審定與改編。

◎經、律的彼此差別，代表了部派間的實質對立。

◎部派分立後，聖典還在不斷的傳誦、集出，但沒有編入固有的經、律中去，因為經、律已凝定而被（自部所）公認了。

二、沒有編入三藏之雜藏 (pp. 539–544)

（一）《入大乘論》所提及（某些部派）之雜藏 (pp. 539–541)

◎沒有編入「經」、「律」、「論」——三藏的，就屬於「雜藏」或「小部」。這類聖典，現在依據可以考見的，說到一部分。

◎如：《入大乘論》²²卷上（大正 32，36c）說：

「舍頭羅經、胎經、諫王、本生、辟支佛因緣，如是八萬四千法藏，尊者阿難從佛受持者，如是一切皆有非佛語過」！

《入大乘論》說到的這幾部，是聲聞學者（某些部派）所承認是佛說的，卻不屬於三藏。其中，

1、《舍頭羅經》

《舍頭（諫）羅經》：

（1）相關之譯本

（a）在漢譯大藏（《大正藏》「密教部」4）中，有吳支謙與竺律炎共譯的《摩登伽》3卷；

（b）西晉竺法護譯的《舍頭諫太子二十八宿經》（或名《虎耳意經》）1卷，是同一部類的別誦本。

（c）摩登伽女（Mātangā）以咒術惑亂阿難（Ānanda）的故事，《大毘婆沙論》也曾經說到²³。

（d）現有安世高譯的《佛說摩鄧女經》1卷，

（e）東晉失譯的《佛說摩登伽女解形中六事經》1卷（《大正藏》「經集部」1），就是摩登伽女惑亂阿難的因緣。

（2）集成此經之事緣

◎《舍頭羅經》（Śārdūlakarṇāvadāna），是在摩登伽女惑亂阿難的事緣上，說過去生事，闡述種族平等外，編入咒語、二十八宿²⁴、占卜星宿、時分長短等。

²² 印順導師著，《原始佛教聖典之集成》，p. 874：「《入大乘論》說：『僧祇中說：青眼如來等，為化菩薩故，在光音天，與諸聲聞眾，無量百千億那由他劫住』，這又是大眾部的另一部聖典。」

²³ [原書 p. 544 註 1] 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 18（大正 27，90b）。

²⁴ 【二十八宿】1.指我國古代天文學家把周天黃道(太陽和月亮所經天區)的恒星分成二十八個星座。《淮南子·天文訓》：“五星、八風，二十八宿。”高誘注：“二十八宿，東方：角、亢、

◎據《十誦律》說：「阿蘭若比丘……應善知道徑²⁵，善知日數，善知夜，善知夜分，善知星宿²⁶；讀誦星宿經」²⁷。近聚落住比丘，也要知道這些。

※《星宿經》是世俗的星宿曆數，比丘們為了實用而學習，終於集成《舍頭羅經》。

〔3〕推測所歸屬之部派

◎這可能是說一切有部（Sarvāstivāda）誦本；

◎或是同在北方的，法藏部（Dharmaguptaka）「咒藏」的一部。

2、《胎經》

《胎經》：在《大藏經》中，有2部：

（a）《佛為阿難說處胎經》，唐菩提流志（Bodhiruci）譯，編入《大寶積經》第13會。

（b）唐義淨所譯的《佛為難陀說出家人胎經》，2卷，編入《大寶積經》第14會。

◎這二部的主體相同，說明胎兒的生長過程，並「四種入胎」的差別。

◎義淨所譯的，與難陀（Nanda）「貪欲譬喻」相結合，並說難陀過去生中的因緣，與《根本說一切有部毘奈耶雜事》（卷11-12）所說相同。

3、《諫王》

《諫王》：《大藏經》有劉宋沮渠京聲所譯的《佛說諫王經》，1卷。

◎異譯本有

◎唐玄奘譯的《如來示教勝軍王經》；

◎趙宋施護譯的《佛說勝軍王所問經》（《大正藏》編入「經集部」1）。

4、《本生》

《本生》：即各部派所傳的「本生」談。

5、《辟支佛因緣》

《辟支佛因緣》：傳說的辟支佛因緣，出三藏以外而是佛所說的，藏經中（《大正藏》「本緣部」下）有

（a）傳說為支謙所譯的：《撰集百緣經》（第3卷）〈授辟支佛品第3〉；所說的辟支佛因緣，共10事。

（b）又有秦失譯的《辟支佛因緣論》2卷，都是「昔從先師相傳聞」²⁸，展轉傳說而來的。

〔二〕有部所載之雜藏（pp. 541-542）

說一切有部的論書中，發現有《集法經》、《筏第遮經》、《正法滅經》。

1、《集法經》

《集法經》，如《阿毘達磨顯宗論》卷1（大正29，778-c）說：

氐、房、心、尾、箕；**北方**：斗、牛、女、虛、危、室、壁；**西方**：奎、婁、胃、昂、畢、觜、參；**南方**：井、鬼、柳、星、張、翼、轸也。”（《漢語大詞典》卷1，p. 116）

²⁵ 【徑】〔jìng ㄐㄧㄥˋ ㄌㄩˋ ㄣˋ〕4.泛指從業行事的途徑。（《漢語大詞典》卷3，p. 976）

²⁶ 【宿】〔xiù ㄒㄩˋ ㄊㄠˋ ㄨˋ〕星宿，我國古代指某些星的集合體。如二十八宿中，箕宿由四顆星組成，尾宿由九顆星組成，等等。（《漢語大詞典》卷3，p. 1518）

²⁷ [原書 p. 545 註 2] 《十誦律》卷 57（大正 23，419c-420a）。

²⁸ [原書 p. 545 註 3] 《辟支佛因緣論》卷上（大正 32，473b）。

「又見集法契經中言：於我法中，當有異說。……諸如是等差別諍論，各述所執，數越多千。師弟相承，度百千眾，為諸道俗解說稱揚。我佛法中，於未來世，當有如是諍論不同。為利為名，惡說惡受，不證法實，顛倒顯示」。

◎這是部派紛爭極盛的時代，作為佛的預記而編入《集法經》中。

◎這是說一切有部的《集法經》；現存

⊙《結集三藏及雜藏傳》，《迦葉結經》（編入《大正藏》「史傳部」1）；

⊙《大智度論》所說的《集法經》²⁹，

※都屬於這一類，依原始五百結集的傳說，而更為增廣的編集。

2、《筏第遮經》

《筏第遮經》：是天神授與的³⁰。

3、《正法滅經》

◎《正法滅經》，

⊙《大正藏》「史傳部」，有失譯的《迦丁比丘說當來變經》——長行；

⊙西晉失譯的《佛使比丘迦旃延說法沒盡偈百二十章》——偈頌。

這兩部是同本異譯，敘述末世比丘的衰亂，導致拘睺彌的法滅，策勵比丘們精進修行。

這是佛使迦旃延（kātyāyanīputra）說的，「如佛所說」³¹。

※說一切有部的《正法滅經》，可能就是這一部。

◎藏經中還有失譯的《法滅盡經》1卷；竺法護所譯的《當來變經》1卷（《大正藏》編入「涅槃部」），也是同性質的經典，但這兩部已是大乘部類。

《法滅盡經》更說到：「首楞嚴（三昧）經、般舟三昧，先化滅去，十二部經尋後復滅」³²。

※這些，都由於末世（西元前後）的政治混亂，僧伽衰敝，憂慮法滅，而用來策勵比丘們精進的。「末法」思想，由此而增強起來。

（三）《瑜伽師地論》所引聲聞伽陀（p. 542）

《瑜伽師地論》中，抉擇聲聞的伽陀，有「勝義伽陀」、「意趣義伽陀」、「體義伽陀」³³三類³⁴。

◎「意趣義伽陀」51頌，是大梵天王請問而佛說的³⁵。這部伽陀集，不知道名稱，也沒有相同的譯本。

²⁹ [原書 p. 545 註 4]《大智度論》卷 2（大正 25，67a）。

³⁰ [原書 p. 545 註 5]《阿毘達磨順正理論》卷 15（大正 29，416a）。

³¹ [原書 p. 545 註 6]《迦丁比丘說當來變經》（大正 48，7a）。

³² [原書 p. 545 註 7]《法滅盡經》（大正 12，1119b）。

³³ （1）《瑜伽論記》卷 5（大正 42，416b3-6）：「單誦伽陀，是所思擇伽陀之義。此有三種。『勝義伽陀』者，明無我理。『意趣伽陀』者，釋伽陀意，如四意趣等。『體義伽陀』者，景云：謂明諸法體性差別；基云：謂明伽陀中體性義理。」

（2）印順導師著，《原始佛教聖典之集成》，pp. 508-509：「……思擇『伽陀』，從三方面去思擇：一、『勝義』，明空無我等深義。二、『意趣義』，明修行的宗趣。三、『體義』，依頌文而明法的體義。」

³⁴ [原書 p. 545 註 8]《瑜伽師地論》卷 16（大正 30，363a）。

³⁵ [原書 p. 545 註 9]《瑜伽師地論》卷 16（大正 30，365c-367a）。

◎「勝義伽陀」中，「染汙意恆時，諸惑俱生滅，若解脫諸惑，非先亦非後」頌³⁶，依《成唯識論》說，出於《解脫經》³⁷。這部《解脫經》，是不在三藏以內的。

※《瑜伽師地論》所引聲聞伽陀，是說一切有部，或持經者所誦的。

〔四〕銅鑠部所傳之小部 (pp. 543–544)

南傳銅鑠部 (Tāmasāṭṭiya) 所傳的巴利語 (Pāli) 聖典，一般看作原始佛教聖典，其實有些部類的集成，也是很遲的。如《小部》的《譬喻》，分四部，《佛譬喻》共 77 偈。

1、《佛譬喻》

〔1〕《佛譬喻》之架構

◎首先問譬喻多少，三十波羅蜜，歸依 (1–2 頌)。

◎次敘述

◎「諸佛國」土的莊嚴清淨 (3–17)。

◎佛與辟支佛、諸弟子，在佛國中受用法樂 (18–30)。

◎再舉佛土的莊嚴——花香、池蓮、鳥音、燈光、舞伎 (31–42)；

◎諸天來問生天的善業，修種種的天供養；

◎傾聽法音，得到果證 (43–68)。

◎十波羅蜜滿足，得無上的覺悟 (69–72)。

◎末了舉「諸佛教」，而歸結於三寶的不可思議 (73–77 頌)。

〔2〕最初之《佛譬喻》：以佛往昔的修行為主

從初問「佛譬喻有幾」，「三十波羅蜜滿」，及末後舉十波羅蜜來說，《佛譬喻》的初形，是以佛的往昔修行為主的，

〔3〕現存之《佛譬喻》：以清淨佛土的莊嚴為主

但現存的《佛譬喻》，卻成為清淨佛土的莊嚴。

2、《佛種姓》

《小部》的《佛種姓》，是釋迦佛往昔的史傳。

◎序分名〈寶珠經行處品〉：佛以寶珠化作空中的經行處，諸天雲集，五百比丘也來了。

◎寶珠經行處的化現，為了說明釋尊的廣大功德——「四阿僧祇」以來，決意志求佛道，修行十波羅蜜的場所。

3、《佛種姓》與《佛譬喻》之共同點

〔1〕佛土莊嚴

這與《佛譬喻》的佛土莊嚴，意趣相同。

〔2〕與大乘思想相呼應

A、《佛譬喻》如《華嚴經》的佛土莊嚴

《佛譬喻》的「諸佛土」，如《華嚴經》的佛土莊嚴；

B、《佛種姓》如《大集經》的空中「寶坊」

《佛種姓》的化作空中經行處，如《大集經》的空中化作「寶坊」一樣。

³⁶ [原書 p. 545 註 10]《瑜伽師地論》卷 16 (大正 30, 364a)。

³⁷ [原書 p. 545 註 11]《成唯識論》卷 5 (大正 31, 24c)。

4、依覺音所傳，可知《佛種姓》及《佛譬喻》乃後起之作

依覺音 (Buddhaghosa) 的《長部注》(Sumaṅgalavilāsinī) 說：長部師 (Dīghabhāṇaka) 所傳的《小部》，是沒有《譬喻》與《佛種姓》的³⁸。

※可見這二部是後起的，與大乘思想相呼應的作品。

(五) 大眾部的《舍利弗問經》

此外，如《舍利弗問經》，是大眾部 (Mahāsāṃghika) 的，說到了文殊師利 (Mañjuśrī)。

³⁹《入大乘論》說：

「僧祇中說：青眼如來等，為化菩薩故，在光音天，與諸聲聞眾，無量百千億那由他劫住」⁴⁰。

※這又是大眾部的另一聖典。

(六) 有部與正量部推重的《正法念處經》

◎元魏瞿曇般若流支 (Prajñāruci) 所譯的《正法念處經》，70 卷，是說一切有部與正量部 (Saṃmatīya) 所推重的。

◎經中的天鳥，都說法警覺天眾；「鵝王菩薩」、「鵝王善時菩薩」為諸天說法⁴¹，更類似大乘經說。

(七) 《法住經》

《法住經》，

◎《入大乘論》曾提到他的內容：「尊者賓頭盧，尊者羅侯羅，如是等十六人諸大聲聞」⁴²，住世而護持佛法。

◎唐玄奘譯的《大阿羅漢難提密多羅所說法住記》⁴³，是依據《法住經》的。依所說的內容，與錫蘭佛教，容認大乘的部派有關⁴⁴。

三、總結 (p. 544)

依上來 (二項) 所說，可見部派佛教中，出三藏以外的部類，而集出又遲一些的，著實不少。這些，

(一) 具大乘思潮雛形

◎或是大乘 (佛菩薩) 思想的孕育者，

◎或是與大乘思潮相契應的，

◎或已有了大乘的特徵。

³⁸ [原書 p. 545 註 12] Sumaṅgalavilāsinī (I. p. 15)。

³⁹ [原書 p. 545 註 13] 《舍利弗問經》(大正 24, 902c)。

⁴⁰ [原書 p. 545 註 14] 《入大乘論》卷下 (大正 32, 46a)。

⁴¹ [原書 p. 545 註 15] 《正法念處經》卷 46 (大正 17, 271a)。又卷 52 (大正 17, 306b)。

⁴² [原書 p. 545 註 16] 《入大乘論》卷上 (大正 32, 39b)。

⁴³ 《閱藏知津》卷 41 (嘉興藏 32, 165b3-6)：「《大阿羅漢難提密多羅所說法住記》(六紙半)(南甚北漆)唐大慈恩寺沙門釋玄奘譯。說十六大阿羅漢名，并眷屬數目住處，及明末法之中，於三寶所種善根者，三會得度。」

⁴⁴ [原書 p. 545 註 17] 本項，依印順導師著，《原始佛教聖典之集成》〈不斷傳出的部派佛教聖典〉，略為補充而成。

〔二〕具大乘通俗化及普及化之傾向

那些保持聲聞聖典形式的，也是融攝了當時的世俗學術，如

◎天文曆數（如《舍頭羅經》），

◎胎兒生育過程（如《處胎經》），

◎國王治道（如《諫王經》），

※與部分大乘經的通俗、普及的傾向相合。

〔三〕具大乘佛法興起之教界共同心聲

現在依據的資料，雖是不完整的，但傾向於大乘的機運，已隱約的顯露出來。這不是某一部派，而是佛教界的共同傾向，所以說：大乘佛法的興起，代表了那個時代佛教界的共同心聲。

第三項 聲聞藏、辟支佛藏、菩薩藏 (pp. 546–553)

一、「三乘」為部派佛教所一致公認 (p. 546)

- ◎「聲聞」(śrāvaka)，是「多聞聖弟子」，從佛聽聞聲教而修證的，所以稱為聲聞，與「弟子」的意義相近。佛與聲聞，是師與弟子的關係。
- ◎佛在成佛以前，經長期的修行，稱為「菩薩」(bodhisattva)，菩薩是立志求菩提的眾生。
- ◎在聲聞與菩薩間，有稱為「獨覺」的聖者。
- ※這三類行人，合稱為「三乘」，這是部派佛教所公認的。

二、大迦葉與辟支佛之關係 (pp. 546–548)

(一) 辟支佛之漢譯名稱

1、「獨覺」、「各佛」

Pratyeka-buddha，

- ◎音譯為辟支迦佛、辟支佛，
- ◎譯義為「獨覺」(或譯作「各佛」)，是各自獨悟的意思。

2、「緣覺」

或梵音小異，讀為 Pratītyaka-buddha，譯義為「緣覺」。

(二) 大迦葉之阿蘭若頭陀行是辟支佛所行

- ◎佛教有「獨覺」一類，與大迦葉(Mahākāśyapa)是不無關係的，如《雜阿含經》卷41(大正2, 301c)說：

「世尊告摩訶迦葉言：汝今已老，年耆根熟。冀掃衣重，我衣輕好。汝今可住僧中，著居士壞色輕衣！迦葉白佛言：世尊！我已長夜習阿練若，讚歎阿練若；(長夜習冀掃衣、乞食，讚歎)冀掃衣、乞食」⁴⁵。

迦葉年紀老大了，釋尊覺得不用著粗重的冀掃衣，住阿蘭若。勸他回到僧伽中來，輕好一些的居士施衣。但大迦葉拒絕了佛的好意，因為「長夜」以來，這樣的生活方式，已經習慣了，「云何可捨」！

- ◎此經，在《增壹阿含經》卷5(大正2, 570b)這樣說：

「世尊告曰：迦葉！汝今年高長大，志衰朽弊，汝今可捨乞食乃至諸頭陀行，亦可受諸長者請，并受衣裳。迦葉對曰：我今不從如來教，所以然者，若如來不成無上正真道者，我則成辟支佛。然彼辟支佛，盡行阿練若，……行頭陀。如今不敢捨本所習，更學餘行」。

※依經說，住阿蘭若等頭陀行，是辟支佛所行的。

(三) 釋尊的「僧伽生活」與大迦葉的「阿蘭若」生活

1、佛及初期的佛弟子，皆隨順印度當時之沙門生活，而共同住阿蘭若

上面曾說到，釋尊出家修行，以及初期的佛弟子，都是住阿蘭若，著冀掃衣，常乞食的。這是當時一般沙門的生活方式。

⁴⁵ [原書 p. 551 註 1] 《相應部》『迦葉相應』(南傳 13, 297)。

2、釋尊重視集體僧伽的中道生活

釋尊「依法攝僧」，重視僧伽的集體生活；採取不苦不樂的中道行，使更多的人能依法修證。所以釋尊勸大迦葉住到僧伽中來，不妨著居士施衣，正是釋尊建立僧伽的精意所在。

3、大迦葉不願意住在僧中，暗示與釋尊精神上的差距

大迦葉習慣了當時一般的沙門生活，獨住阿蘭若處，不願意住在僧中，暗示了大迦葉與釋尊在精神上的差距。

（四）大迦葉在佛弟子中的特殊角色

1、不同於一般弟子的世尊法子

大迦葉是相當自豪的，特別是發起主持了結集大會，成為（佛涅槃後的）佛教權威，所以有佛請迦葉坐，分迦葉半座，受佛糞掃衣，是世尊法子，成就六神通（有佛那樣的廣大勝妙功德）⁴⁶；在佛弟子中，迦葉是不同於一般弟子的。

2、具備辟支佛的特性

《增壹阿含經》稱大迦葉所行的，是「辟支佛所行」。除生活方式外，辟支佛的特性，大迦葉的確是具備的。

一、無師自悟：「若如來不成無上正真道者，我則成辟支佛」。因為釋尊出世成佛，所以才現弟子身，而其實是自己能覺證的。

二、不說法教化：佛勸大迦葉為大眾說法，迦葉不願意說：「今諸比丘難可為說法；若說法者，當有比丘不忍不喜」⁴⁷。

三、現神通：如《分別功德論》說：「夫辟支佛法，不說法教化，專以神足感動，三昧變現。大迦葉雖復羅漢取證，本識猶存」⁴⁸。

※大迦葉的風格，就是辟支佛的風格，這是《雜阿含經》所暗示，《增壹阿含經》與《分別功德論》所明說的。

（五）大迦葉與辟支佛——獨覺有關，在北方是被公認了的

1、《雜阿含經》的「記說」，一般分為佛與弟子兩類

《雜阿含經》的「記說」部分，

◎一般分為「如來記說」與「弟子記說」，

◎或「佛品」與「聲聞品」。

2、《瑜伽師地論》的「聲聞地」則把有關大迦葉的經文，別立為獨覺乘的相應教

而《瑜伽師地論》「聲聞地」，分為「聲聞乘相應語」、「獨覺乘相應語」、「如來乘相應語」⁴⁹。

※這是將「如來記說」中，有關摩訶迦葉的十一經，別立為獨覺乘的相應教⁵⁰。

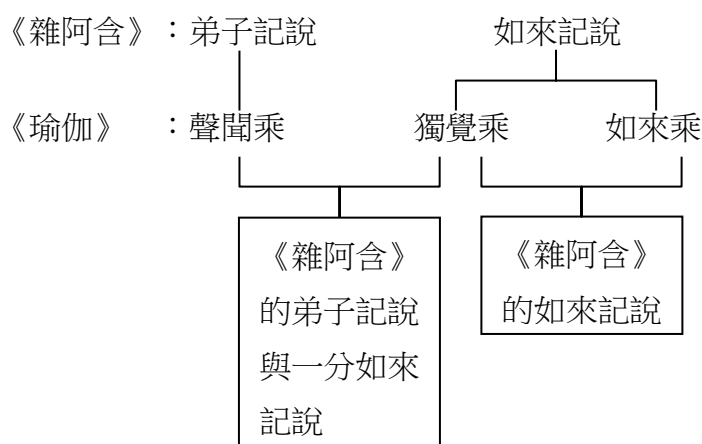
⁴⁶ [原書 p. 551 註 2]《雜阿含經》卷 41（大正 2，302b-303c）。《相應部》『迦葉相應』，缺佛請迦葉坐與分半座事（南傳 13，317-324）。

⁴⁷ [原書 p. 551 註 3]《雜阿含經》卷 41（大正 2，300c-301a）《相應部》『迦葉相應』（南傳 13，299-308）。

⁴⁸ [原書 p. 551 註 4]《分別功德論》卷上（大正 25，30c）。

⁴⁹ [原書 p. 551 註 5]《瑜伽師地論》卷 25（大正 30，418b）。

⁵⁰ [原書 p. 551 註 6]《大正藏》編號 1136-1144；905、906 經。《相應部》『迦葉相應』。



3、小結

大迦葉與辟支佛——獨覺有關，在北方是被公認了的。

三、辟支佛由來之說 (pp. 548–549)

「辟支佛」的名稱，在佛教中是不太遲的。

(一) 古仙人山乃辟支佛所居處

◎《中部》(116)《仙吞經》，與《增壹阿含經》〈力品〉第七經相當，說到：王舍城(Rājagṛha)五山中，惟有 Isigili——仙人山，名稱是從來不變的。山中常有五百辟支佛住；並說辟支佛的名字⁵¹。

◎《增壹阿含經》卷 32 (大正 2, 723b) 說偈：

「諸佛未出時，此處賢聖居；自悟辟支佛，恆居此山中。此名仙人山，辟支佛所居；仙人及羅漢，終無空缺時」。

◎仙人山，與波羅奈(Vārāṇasī)的仙人墮處(Rṣipātana)一樣，在釋尊成佛以前，就是隱遁仙人們的住處。

(二) 古代仙人即印度舊有的沙門古佛

※傳說的古代仙人，也就是印度舊有的沙門。

◎古佛、古勝者、古仙人，是印度一般所公認的，所以

◎耆那教(Jaina)立二十三勝者，佛教有七佛(南傳二十四佛，與耆那教更相近)；

◎十大仙人、五百仙人，也為佛教所傳說。

(三) 仙人生活與佛弟子的初期生活方式相近

傳說中的古仙人，就是住仙人山或仙人墮處(或譯「仙人住處」)的。仙人的生活方式，與釋尊弟子們的初期生活，沒有太多的差別。

(四) 大迦葉的風格漸被認為是辟支佛一流

◎釋尊重視律制的集體生活，僧伽中心的佛教發展起來，成為聲聞(出家)弟子的行儀。

⁵¹ [原書 p. 551 註 7]《中部》(116)《仙吞經》(南傳 11 下, 66–72)。《增壹阿含經》卷 32 (大正 2, 723a–c)。

◎僧伽中心的聲聞行，與大迦葉所代表的阿蘭若頭陀行，顯然的不同。大迦葉的風格，與無師自悟的古仙人相近，漸被認為辟支佛一流。

四、三乘皆有傳說的事跡 (p. 549)

聲聞、辟支佛、佛（菩薩）——三乘聖者，都有傳說的事跡。

（一）佛：一生的事跡載於「本生」與「譬喻」

佛的事跡，如誕生以來，及末後的「涅槃譬喻」；過去生中修行的事跡，就是「本生」與「譬喻」。

（二）聲聞：自說宿世本起因緣

聲聞弟子的宿世因緣，如

◎西晉竺法護所譯的《佛五百弟子自說本起經》（《大正藏》「本緣部」下）。佛弟子自說本起，共 29 人。這一譬喻集，與

◎《根有律藥事》所說：佛與五百弟子，在阿耨達池（Anavatapta）自說本起因緣相當；弟子自說的，共 35 人。

◎《僧祇律》也說到《阿耨達池經》⁵²。

※這是早期的《長老譬喻》；現存《小部》《譬喻》中的《長老譬喻》，共 547 人，是後來大大的補寫了。

（三）辟支佛：諸經所載

由於佛世不可能有辟支佛，辟支根性的大迦葉，也成為佛的聲聞弟子，所以佛世沒有辟支佛因緣。但過去世中辟支佛的因緣，傳出的也不少，如

◎傳說為支謙所譯的《撰集百緣經》，第三〈授記辟支佛品〉。

◎《增壹阿含經》也有愛念辟支佛、善目辟支佛等事緣⁵³。

◎大眾部所傳，《雜藏》中有「辟支佛、阿羅漢自說本行因緣」⁵⁴。

五、三乘法門之說 (pp. 549-551)

既有三乘聖者的事緣，也應有三乘法門。

（一）聲聞藏

聲聞弟子是聞佛聲教而修證的，所傳的教法，如《阿含經》，內容非常豐富。

（二）辟支佛藏

辟支佛呢？

1、大眾部

《僧祇律》說到《緣覺經》⁵⁵。

⁵² [原書 p. 551 註 8]《佛五百弟子自說本起經》（大正 4，190a-202a）。《摩訶僧祇律》卷 13（大正 22，337a）。

⁵³ [原書 p. 552 註 9]《增壹阿含經》卷 32（大正 2，727a-b、724a）。

⁵⁴ [原書 p. 552 註 10]《摩訶僧祇律》卷 32（大正 22，491c）。

⁵⁵ [原書 p. 552 註 11]《摩訶僧祇律》卷 13（大正 22，337a）。

2、銅鑠部

◎銅鑠部（Tāmraśāṭīya）所傳，《小部》《譬喻》中，有《辟支佛譬喻》，共 58 偈，是佛為阿難（Ānanda）說的。

◎然依體裁，這是不能稱為譬喻的。自 9 偈到 49 偈——41 偈，實與《經集》〈蛇品〉的《犀角經》大體相合，每偈都以「應如犀角獨遊行」為結。

3、說一切有部

說一切有部所傳，名為《麟（角喻）頌》⁵⁶。

4、說出世部

◎說出世部（Lokottaravāda）的《大事》，也有類似的 12 偈⁵⁷。

◎這裡雖有共傳的古偈在內，但起初是可通於佛及聲聞弟子的。如 11、12 偈，與《中阿含經》〈長壽王本起經〉，《中部》（128）〈隨煩惱經〉，《四分律》「拘睺彌犍度」偈相同⁵⁸，只是犀角與象的不同而已。

5、小結

在三乘的傳說中，取古傳的《犀角經》，附以說明辟支佛的偈頌，編為《辟支佛譬喻》。總之，辟支佛也有《緣覺經》與辟支佛偈了。

（三）菩薩藏

如來往昔修菩薩行，也應該有菩薩法門，這就是「菩薩藏」。

1、菩薩藏的成立

（1）法藏部

◎《四分律》立《雜藏》，《雜藏》中有《本生經》、《方等經》⁵⁹。

◎依真諦（Paramārtha）所傳，法藏（護）部（Dharmaguptaka）立五藏：「四、咒藏；五、菩薩本因即名菩薩藏」⁶⁰。

※這是將有關菩薩的本生等，從《雜藏》中分離出來，獨立為菩薩藏。

（2）大眾部

菩薩本生等，大眾部（Mahāsāṃghika）也是編入《雜藏》的。依《分別功德論》，也別立為「菩薩藏」了⁶¹。

2、菩薩的修行法門

但這是釋迦菩薩歷劫修行的事緣，以此為（後人可以修學的）菩薩法門，當然是不能滿足的。到底過去佛為菩薩說些什麼？有什麼菩薩法門流傳下來？於是

◎銅鑠部立《佛譬喻》，有清淨「諸佛國」說⁶²；

⁵⁶ [原書 p. 552 註 12]《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 126（大正 27，660a）。

⁵⁷ [原書 p. 552 註 13]水野弘元《經集》《犀角經》注（南傳 24，25）。

⁵⁸ [原書 p. 552 註 14]《中部》（128）《隨煩惱經》（南傳 11 下，195）。《銅鑠律》《小品》（南傳 3，907）。《四分律》卷 43（大正 22，882c）。《中阿含經》卷 17《長壽王本起經》（大正 1，525c）。

⁵⁹ [原書 p. 552 註 15]《四分律》卷 54（大正 22，968b）。

⁶⁰ [原書 p. 552 註 16]《三論玄義檢幽集》卷 6（大正 70，465b）。

⁶¹ [原書 p. 552 註 17]《分別功德論》卷 1（大正 25，32b）。

⁶² [原書 p. 552 註 18]《小部》《譬喻》（南傳 26，1-10）。

◎說出世部《大事》，有「十地」說⁶³；

◎法藏部等，有「百八法明門」說⁶⁴。

◎說一切有部（Sarvāstivāda）也傳說：「佛一時與慈氏菩薩論世俗諦，舍利子等諸大聲聞，莫能解了」⁶⁵。聲聞弟子可以不知不解，但不能說沒有。

3、小結

◎於是聲聞藏、辟支佛藏以外的菩薩藏，大大流傳起來。這不是少數人的事，是佛教界普遍的希求。

◎所以大乘經出現，雖有人反對，而不斷的傳出，數量竟是那麼龐大！這正是適應時機需要的最好說明。

※菩薩藏——大乘經的出現，對當時的佛教界來說，真是勢所必至，理所當然！

⁶³（1）[原書 p. 552 註 19]《大事》十地，如山田龍城《大乘佛教成立論序說》所引（268）。

（2）印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》，p. 137：

現存說出世部的《大事》，有明確的十地說，十地是：初、『難登地』（durārohā）；二、『結合地』（baddhamānā）；三、『華莊嚴地』（puṣpamaṇḍita）；四、『明輝地』（rucirā）；五、『應心地』（cittaviatara）；六、『妙相具足地』（rūpavatī）；七、『難勝地』（durjayā）；八、『生誕因緣地』（janmanideśa）；九、『王子位地』（yauvarājyā）；十、『灌頂地』（abhiṣeka）。

⁶⁴ [原書 p. 552 註 20]《佛本行集經》卷 6（大正 3，680b-682b）。《方廣大莊嚴經》卷 1（大正 3，554b-545a）。《普曜經》卷 1，誤作「八百」（大正 3，487a-c）。

⁶⁵ [原書 p. 552 註 21]《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 151（大正 27，772a）。