

第二節 淨土的仰信 (pp. 491–503)

第一項 未來彌勒淨土 (pp. 491–494)

一、淨土信仰的引發 (p. 491)

十方現在的他方淨土，是大乘的重要部分。

(一) 多苦多難的世界

◎釋尊當時的印度，摩竭陀 (Magadha) 與跋耆 (Vrji)，摩竭陀與憍薩羅 (Kosalā)，都曾發生戰爭。釋迦族 (Śākya) 就在釋尊晚年，被憍薩羅所滅。

◎律中每說到當時的饑荒與疫病。

※這個世界，多苦多難，是並不理想的。

(二) 引發嚮往美好世界的理想

面對這個多苦多難的世界，而引發嚮往美好世界的理想，是應該的，也是一切人類所共有的。

(三) 淨土思想的原始意義

1、佛法的根本意趣

佛法的根本意趣，是「心惱故眾生惱，心淨故眾生淨」¹²⁸：重視自己理智與道德的完成。

2、大乘法

到了大乘法，進一步的說：「隨其心淨，則佛土淨」¹²⁹。在佛法普及聲中，佛弟子不只要要求眾生自身的清淨，更注意到環境的清淨。

3、淨土思想

淨土思想的原始意義，是充滿人間現實性的。

二、未來彌勒淨土 (pp. 491–492)

(一) 經論所述

未來彌勒佛——慈氏 (Maitreya) 時代的國土，如《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 178 (大正 27, 893c-894a) 說：

「於未來世人壽八萬歲時，此瞻部洲，其地寬廣，人民熾盛，安隱豐樂。村邑城廓，雞鳴相接。女人年五百歲，爾乃行嫁。彼時諸人，身雖勝妙，然有三患：一者，大小便利；二者，寒熱饑渴；三者，貪婬老病。有轉輪王，名曰餉佉，威伏四方，如法化世。……極大海際，地平如掌，無有丘坑，砂礫毒刺。人皆和睦，慈心相向。兵戈不用，以正自守。……時有佛出世，名曰慈氏，……如我今者十號具足。……為有情宣說正法，開示初善中善後善，文義巧妙，純一圓滿，清白梵行。為諸人天正開梵行，令廣修學」。

《論》文是引《中阿含經》《說本經》的¹³⁰。

¹²⁸ [原書 p. 494 註 1]《雜阿含經》卷 10(大正 2, 69c)。《相應部》「蘊相應」(南傳 14, 237)。

¹²⁹ [原書 p. 494 註 2]《維摩詰所說經》卷上(大正 14, 538c)。

¹³⁰ [原書 p. 494 註 3]《中阿含經》卷 13《說本經》(大正 1, 509c–510a)。參閱《長阿含經》卷 6《轉輪聖王修行經》(大正 1, 41c–42a)。《長部》(26)《轉輪聖王師子吼經》(南傳 8, 92–93)。

(二) 解說：理想的政治，與完善的宗教並行

- ◎輪王是以正法——五戒、十善的德化來化導人民，使世間過著長壽、繁榮、歡樂、和平的生活。
- ◎佛教一向推重輪王政治，在這樣的時代，又有佛出世，用出世的正法來化導人間。
- ※理想的政治，與完善的宗教並行，這是現實人間最理想不過的了！

三、釋尊與彌勒佛世的苦樂不同 (pp. 492-493)

釋尊與彌勒佛，同樣是佛而世間的苦樂不同，這是什麼原因呢？

(一) 法藏部的看法

1、《佛本行集經》所述

《佛本行集經》卷 1 (大正 3, 656b-c) 說：

- ◎「時彌勒菩薩，身作轉輪聖王。……見彼(善思)如來，具足三十二大人相，八十種好，及聲聞眾，佛刹莊嚴，壽命歲數(八萬歲)，即發道心，自口稱言：希有世尊！願我當來得作於佛，十號具足，還如今日善思如來！……願我當來為多眾生作諸利益，施與安樂，憐愍一切天人世間」。
- ◎「我(釋尊自稱)於彼(示誨幢)佛國土之中，作轉輪聖王，名曰牢弓，初發道心。……發廣大誓願：於當來得作佛時，有諸眾生。……無一法行，唯行貪欲瞋恚愚癡，具足十惡。唯造雜業，無一善事。願我於彼世界之中，當得阿耨多羅三藐三菩提！憐愍彼等諸眾生故，說法教化，作多利益，救護眾生，慈悲拔濟，令離諸苦，安置樂中。……諸佛如來有是苦行希有之事，為諸眾生」！

2、解說

(1) 釋尊重在「悲能拔苦」的精神

釋尊的生在穢惡時代，是出於悲憫眾生的願力，願意在穢土成佛，救護眾生脫離一切苦：這是重在「悲能拔苦」的精神。

(2) 彌勒重在慈的「施與安樂」

彌勒是立願生在「佛刹莊嚴、壽命無數」的世界，重在慈(彌勒，譯為「慈」)的「施與安樂」。

※至於成佛(智證)度眾生，是沒有不同的，這是法藏部(Dharmagupta)的見解。

(二) 說一切有部的看法

說一切有部(Sarvāstivāda)以為：「慈氏菩薩多自饒益，少饒益他；釋迦菩薩多饒益他，少自饒益」¹³¹。

◎釋尊與彌勒因行的對比，釋尊是更富於大悲為眾生的精神。

◎所以彌勒的最初發心，比釋迦早了四十餘劫¹³²，而成佛卻落在釋尊以後。這顯得大悲苦行的菩薩道，勝過了為「莊嚴佛刹、壽命無數」而發心修行。

¹³¹ [原書 p. 494 註 4]《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 177(大正 27, 890c)。

¹³² [原書 p. 494 註 5]《佛本行集經》卷 1(大正 3, 656b)。

（三）後代信願的淨土菩薩行，悲濟的穢土菩薩行——二大流

這一分別，就是後代集出的《彌勒菩薩所問（會）經》所說：「彌勒菩薩於過去世修菩薩行，常樂攝取佛國，莊嚴佛國。我（釋尊）於往昔修菩薩行，常樂攝取眾生，莊嚴眾生」¹³³：開示了信願的淨土菩薩行，悲濟的穢土菩薩行——二大流。

四、結說（pp. 493-494）

（一）彌勒的淨土

彌勒的淨土成佛，本為政治與宗教，世間正法與出世間正法的同時進行，為佛弟子所有的未來願望。中國佛教徒，於每年元旦（傳說為彌勒誕），舉行祝彌勒誕生的法會，雖已忘了原義，但還保有古老的傳統。

（二）釋尊的穢土

由於推究為什麼一在穢土成佛，一在淨土成佛，而充分表達了（原始的）釋尊大悲救世的精神。

（三）大乘的淨土

反而淨土成佛，是為了「莊嚴佛刹、壽命無數」，與一般宗教意識合流。所以，現實世間輪王政治的理想被忽視，才發展為大乘的淨土法門。

¹³³ [原書 p. 494 註 6]《大寶積經》卷 111《彌勒菩薩所問會》（大正 11，629c）。《彌勒菩薩所問本願經》（大正 12，188b）。

第二項 地上與天國的樂土 (pp. 494–503)

一、佛教原始的淨土思想，佛化的人間淨土的實現 (p. 494)

佛教原始的淨土思想，是政治和平，佛法昌明的綜合，是佛化的人間淨土的實現。結集於，《中阿含》及《長阿含經》（《長部》），可見實現人間淨土的崇高理想，從流傳到結集，是相當古老的。

二、發展而形成的大乘淨土，傾向於他方淨土 (pp. 494–501)

◎但發展而形成的大乘淨土，傾向於他方淨土，這是受到了一般的，神教意識的影響。不論中外，都有樂土的傳說。

◎古代樂土的傳說，可分為地上的與天上的，如基督教所傳的樂園與天國，佛教所傳的，也有這兩方面。

(一) 地上的樂土—拘盧 (pp. 494–497)

1、地理位置—德里以北

◎佛教所傳的地上樂土，名為鬱多羅拘盧 (Uttarakuru)。

◎拘盧是阿利安 (Ārya) 人的一族，所住地也就名為拘盧，在現今德里 (Dehli) 以北一帶。

2、歷史淵源—婆羅門教的中心

◎這裡曾發生過大戰，古戰場被稱為「福地」¹³⁴。鬱多羅是上，也就是北方，所以鬱多羅拘盧，是北拘盧，也是上拘盧。

◎拘盧是婆羅門教發揚成長的中心，印度人以此為中心，而嚮往北方的最上的拘盧，最福樂的地區。

3、傳說的事實—早在佛教以前

傳說中，鬱多羅拘盧是四大部洲之一，已成為神話地區。但傳說是事實背景的，依地理去考察，應該是印度北方的山地。阿利安族所住過的故鄉。原始的古樸平靜的山地生活，在懷念中成為理想的樂土。

4、北拘盧的傳說與嚮往

北拘盧的傳說與嚮往，相當的古老，早在佛教以前就有了。

(1)、北拘盧的傳說

「梵書」(Brāhmaṇa) 已經說到；到佛教，《長阿含經》的《樓炭經》、《起世經》、《起世因本經》、《立世阿毘曇論》、《正法念處經》，都有詳細的說明¹³⁵。

A、環境

《長阿含經》卷 18《世記經》(大正 1, 117c) 說：

¹³⁴ [原書 p. 501 註 1]《大唐西域記》卷 4 (大正 51, 890c–891a)。

¹³⁵ [原書 p. 501 註 2]《長阿含經》卷 18《世記經》(大正 1, 117c–119b)。《大樓炭經》卷 1 (大正 1, 279c–28a)。《起世經》卷 1–2(大正 1, 314a–317a)。《起世因本經》卷 1–2(大正 1, 69a–372b)。《立世阿毘曇論》卷 2(大正 32, 180b)。《正法念處經》卷 64(大正 17, 349b–c)。又卷 69–70(大正 17, 406a–413b)。

「鬱單曰天下，多有諸山。其彼山側，有諸園觀浴池，生眾雜花。樹木清涼，花果豐茂。無數眾鳥，相和而鳴。又其山中，多眾流水，其水洋順，無有卒暴，眾花覆上，汎汎徐流。夾岸兩邊，多眾樹木，枝條柔弱，花果繁熾。地生軟草，槃縈右旋，色如孔翠，香如婆師，軟若天衣。其地柔軟，以足踏地，地凹四寸，舉足還復。地平如掌，無有高下」。

北拘盧是多山地區，《正法念處經》說：北洲有十大山，人都住在山中¹³⁶。山嶺重疊，多山而又說「地平如掌」，可能是崇山中的高原。

B、階級制度

◎北洲人的膚色是同一的，表示平等而沒有階級。

◎印度的階級制——種姓（varṇa），就是「色」，種姓起初是從膚色的差別而來的。

C、政治組織、家庭關係

◎北洲沒有國王，也就沒有政治組織。

◎沒有家庭夫婦關係，男女間自由好合，兒女也不屬於父母。

D、食、住、衣、死

◎人喫的是樹果，自然稞米——野生的穀類。¹³⁷

◎沒有房屋，所以住在「密葉重布，水滴不下」的大樹下。¹³⁸

◎衣服是從樹上生的，大概是樹皮、草葉，掩蔽前後而已。¹³⁹

◎人都活一千歲，沒有夭折。死了也不會哭泣，也不用埋葬，自然有大鳥來啣去。這是美化了的，為鷹類啄食而消失的原始葬式（印度人稱為天葬）。

(2) 北拘盧的嚮往

A、美化了的原始生活，應該有事實因素

◎沒有階級，沒有政治，沒有家庭；衣、食、住、死，都是極原始的生活方式。這應該面對自然的災變，要與獸類鬥爭，為生活而艱苦的時代。

◎但這些都忘了，值得回憶而嚮往的，是那種自由平等的生活，沒有人禍——為人所逼害、欺凌、壓迫與屈辱的生活。

※多少美化了的原始生活，應該有事實因素在內的。

B、佛教的八難之一

佛教的傳說，自然的自由生活，加上氣候溫和，風雨適時，沒有獸類的侵擾。

◎而且，北洲中有園、觀、門、船、浴池。「七重磚疊，七重板砌，七重欄楯，七重鈴網，七重多羅行樹」，又都是七（或說「四」）寶所成的。

◎到處是音樂、鳥鳴、香氣。自然與莊嚴園林相結合，是佛教的傳說。

¹³⁶ [原書 p. 502 註 3] 《正法念處經》卷 68(大正 17, 406b)。

¹³⁷ 《長阿含經》卷 18：「其土常有自然粳米，不種自生，無有糠粃，如白花聚，猶初利天食，眾味具足。」(大正 1, 118a10-12)；《中阿含經》卷 11(大正 1, 495a14-15)

¹³⁸ 《起世經》卷 1(大正 1, 314b4-6)：「葉密重布，次第相接，如草覆屋，雨滴不漏，彼諸人等，樹下居住。」

¹³⁹ 《長阿含經》卷 18(大正 1, 118a19-21)：「復有衣樹，高七十里，花果繁茂，其果熟時，皮殼自裂，出種種衣。」；《中阿含經》卷 11(大正 1, 495a20-21)

※北洲是樂土，沒有我我所，沒有繫屬，死了生天。但這裡不可能有佛法，所以被稱為八難（沒有聽法的機會）之一。

C、文明的人禍越來越嚴重，而喚起原始生活的追慕

北拘盧洲的傳說，一般學者以為是阿利安人移住印度，對祖先鄉土的追慕¹⁴⁰。不過這也是一般人所有的觀念，如《舊約》的樂園生活，起初連遮蔽前後都還不會。中國也會想起「葛天氏之民，無懷氏之民」。¹⁴¹

※這都是人類進入文明，人與人爭的人禍！越來越嚴重，而喚起原始生活的追慕。

(二) 天國的樂土 (pp. 497-501)

淨土思想的又一來源，是天——天國、天堂，天是一般的共有的宗教信仰。

I、天是一般的共有的宗教信仰

(1) 佛教所說的天，是繼承印度神教

佛教所說的天，是繼承印度神教，而作進一步的發展。

A、繼承印度神教「天、魔、梵」

「天、魔、梵」，是舊有的神世界的層次。

- ◎天 (deva)，佛教是六欲天；
- ◎最高處是魔 (māra)；
- ◎超過魔的境界，就是梵 (brahmā)。

B、進一步的發展梵以上諸天

- ◎在「奧義書」(Upaniṣad)中，梵是究竟的、神秘的大實在，為一切的根元。梵的人格化，就是梵天。
- ◎佛教以為：梵天還在生死中，並依四禪次第，安立四禪十八天（或十七，或十六，或二十二）。以上，依唯心觀次第，成立四無色天。

(2)、「天、魔、梵」有政治組織形態；二禪以上則無

A、有政治組織形態

(A) 六欲天

- ◎天是高低不等的，欲界天的第一四大王天 (Caturmahārājakāyika)，第二忉利天 (Trāyastriṃśa)，是多神的；忉利天王釋提桓因 (帝釋 Śakradevānām indra)，是這個多神王國的大王。
- ◎六欲天都是有男有女的；到了梵天，就沒有女人。
- ◎天、魔、梵，都有政治組織形態，所以有天王、天子、天女等。

¹⁴⁰ [原書 p. 502 註 4]《望月佛教大辭典》(220a)。

¹⁴¹ 印順導師著，《華雨集》第五冊，pp. 253-254：「北俱盧洲式的，『跡近神話』，其實是古人對原始社會的懷念。文明愈進步，人類的問題越多，於是古人想起原始社會的淳樸。猶太人心目中的樂園，中國所傳葛天氏、無懷氏之民，都好在『不知不識，順帝之則』。蒙昧時代知識未開，私欲也不發達，飲食男女都任性而行，當然人與人間的問題也少些。其實是不可能沒有問題的。鳥類爭食；即使吃不完，狗也會為食而相爭；為了異性的追逐，公犬互咬，是常見的。雖說古代知識未開，總要比禽獸聰明得多，怎能沒有人與人間的困擾呢！不過比文明進步的，要安和得多。」

(B) 初禪的梵天

◎初禪分為大梵天(Mahābrahman、梵輔天(brahmapurohita)、梵眾天(brahmapāriṣadya)，也就是王、臣、人民——三類。

◎大梵天是「獨梵」，是唯一的，自稱宇宙人類的創造者，與基督教的一神相近。

B、二禪以上是獨往獨來¹⁴²

二禪以上，天是獨往獨來的，帶有遺世的獨善意味，反應了印度專修瑜伽的遁世的宗教。

2、微妙莊嚴的天國——忉利天

在這些天中，佛教形容其清淨莊嚴的，主要是忉利天。

(1) 有政治組織的天國

天國的微妙莊嚴，與北拘盧洲不同。北洲的傳說來源，是人類追慕原始的自然生活，而天國是反應了人間的政治組合。

A、反應了人間的政治組合

◎天神，對人類有賜福或降禍的主管意義，所以這些天神，也稱為「世主¹⁴³」。人類明裏受到王、臣，以及下層吏役的治理，暗中又受到高低不等的天神治理。

◎人間的政治形態，與天國的形態，有一定的對應性。多神王國的大王——帝釋與四天王天，正如中國古代的王與四岳¹⁴⁴一樣。大一統的專制帝王，「天無二日」，正與天上的大統治者唯一神相合。

B、不如北拘盧洲式的自然、平等

佛教推重北拘盧洲式的自然、平等與自由，對有政治組織意義的天國，並不欣賞。如《正法念處經》卷 69（大正 17，408a）說：

「鬱單越人，無有宮宅，無我所心，是故無畏。……命終之時，一切上生，是故無畏。四天王天則不如是」。

以忉利天為例，天國是不平等的。

- ◎衣服、飲食等非常精美，但彼此間有差別；
- ◎壽長，可能會夭折；
- ◎這裡有戰爭的恐怖；
- ◎有從屬關係，所以也就有佔有的意識。
- ◎對死亡，有怖畏，也有墮落的可能。

C、小結

在物質享受方面，天國勝過了北洲，而在天與天——人事關係上，卻遠不及北洲那種「無我我所，無有守護」的幸福。

(2) 七寶莊嚴，衣食自然

不過天國也有他的好處，

◎如七寶莊嚴，衣食自然，只是更精美，更能隨心所欲。

¹⁴² 印順導師著，《成佛之道》，p. 90：「二禪以上，都是離群獨居的；世界就是自己的宮殿，不像人間有一共同的器世界。」

¹⁴³ 世主：國君。（《漢語大詞典》（一），p. 495）

¹⁴⁴ 四嶽：亦作“四岳”。1.相傳為共工的後裔，因佐禹治水有功，賜姓姜，封於呂，並使為諸侯之長。（《漢語大詞典》（三），p. 600）

◎天國是化生的；所以死了沒有屍骸¹⁴⁵，也就比北洲更清淨了。

〔3〕光明無比

然天國的特勝，是光明無比，如《起世因本經》卷7（大正1，400a-b）說：

「人間螢火之明，則不如彼燈火之明。……月宮殿明，又不及日宮殿光明。其日宮殿照耀光明，又不及彼四天王天牆壁宮殿身瓔珞明。四天王天諸有光明，則又不及三十三天所有光明。……其魔身天比梵身天，則又不及。……若天世界，及諸魔、梵，沙門、婆羅門人等，世間所有光明，欲比如來阿羅訶三藐三佛陀光明，百千萬億恆河沙數不可為比」。

〔4〕自然與工藝之美

天國受到人間的影響，所以忉利天有高大的善見城（Sudarśananagara），善法堂（Sudharma-sabhā）。雖說這是毘首羯磨天（Viśvakarma）變化所造，到底表示了自然與工藝的綜合，這是後代淨土美的原則。

〔5〕智慧與道德的氣息

特別是善法堂，是帝釋與諸天集會，講道論理的地方¹⁴⁶。這裡有文明——智慧與道德的氣息，所以傳說的忉利天上，有歸依三寶的，帝釋還是得了初果的聖者，這是北拘盧洲所萬萬不及的！

〔6〕五欲殊勝

所以大乘經說到他方淨土，每說如忉利天上¹⁴⁷。不過這裡的物質享受太好了，所以即使聽到正法，也會迅速遺忘，絕大多數沈溺於五欲追求之中。

〔7〕小結

在這莊嚴光明的天國中，如沒有五欲的貪著，沒有戰爭，沒有不平等與怖畏，如加上佛菩薩經常說法，那就是佛教理想的淨土了。

3、天國的特殊清淨區——兜率天

天國有政治意味，如六欲天還有戰爭¹⁴⁸，所以天國的清淨莊嚴，不如北拘盧洲的自然與幸福。

〔1〕兜率天的殊勝

但天國仍為淨土思想的重要淵源，這不只是天國的清淨微妙，而是發現了天國的特殊清淨區，那是彌勒（Maitreya）的兜率天（Tuṣita）。兜率是欲界的第四天。

A、一生補處菩薩住處

釋尊成佛以前，在兜率天，從天降生人間成佛。未來成佛的彌勒，也住在兜率天，將來也從兜率天下降成佛。

B、現在的，欲界的，不遠的彌勒菩薩

彌勒成佛的人間淨土，是希望的，還在未來，而彌勒所住的兜率天，卻是現在的，又同屬於欲界，論地區也不算太遠。

C、有莊嚴的福樂，又有菩薩說法

¹⁴⁵ [原書 p. 502 註 5] 《正法念處經》卷 69(大正 17, 408a)。《起世經》卷 7(大正 1, 344b)。

¹⁴⁶ [原書 p. 502 註 6] 《立世阿毘曇論》卷 2(大正 32, 184a-185b)。

¹⁴⁷ [原書 p. 502 註 7] 《望月佛教大辭典》引述(3922a)。

¹⁴⁸ [原書 p. 502 註 8] 《起世經》卷 8(大正 1, 352b-353b)。

一生所繫的菩薩，生在兜率天，當然與一般的凡夫天不同。兜率天的彌勒菩薩住處，有清淨莊嚴的福樂，又有菩薩說法，真是兩全其美，成為佛弟子心目中仰望的地方。

(2) 兜率天彌勒菩薩的信仰

A、西元前二世紀，已有上生兜率的信仰

◎西元前 101—77 年在位的錫蘭王——度他伽摩尼 (Duṭṭhagāmaṇi)，在臨終時，發願生兜率天，見彌勒菩薩¹⁴⁹。西元前二世紀，已有上生兜率見彌勒的信仰，這是可以確定的。

B、兜率天信仰的普遍

◎《小品般若波羅蜜經》說：不離般若的菩薩，是從那裡生到人間來的？有的「人中命終，還生人中」；有從他方世界生到此間來的；也有「於兜率天上，聞彌勒菩薩說般若波羅蜜，問其中事，於彼命終，來生此間」¹⁵⁰。

◎特別說到兜率天，正因為兜率天有彌勒菩薩說法。彌勒在兜率天說法，是發願往生兜率天的主要原因。兜率天在一切天中，受到了特別的重視。

◎大乘經說到成佛時的國土清淨，有的就說與兜率天一樣¹⁵¹，這可見兜率天信仰的普遍。

C、部派佛教時代的兜率天信仰

推重兜率天，不是兜率天的一般，而是有彌勒菩薩說法的地區。

◎《佛本行集經》說：一生所繫的菩薩，在兜率天的高幢宮，為諸天說「一百八法明門」；《普曜經》也有此說¹⁵²。

◎後代所稱的彌勒內院，也就是兜率天上，一生所繫菩薩所住的清淨區。

※兜率天上彌勒淨土的信仰，是部派佛教時代就有了的。

D、大乘的兜率天信仰

◎在大乘的他方淨土興起後，仍留下上升兜率見彌勒的信仰，所以玄奘說：「西方道俗，並作彌勒業，為同欲界，其行易成」¹⁵³。

◎等到十方佛說興起，於是他方佛土，有北拘盧洲式的自然，天國式的清淨莊嚴，兜率天宮式的，（佛）菩薩說法，成為一般大乘行者所仰望的淨土。

4、大善見王都的莊嚴與淨土相似

《長阿含經》(2)《遊行經》，說到大善見王 (Mahāsudarśana) 的王都，非常莊嚴，與淨土相似。

(1) 有人以為：大善見王都是淨土思想的淵源

所以有的以為：大善見王都的莊嚴形相，是淨土思想的淵源。

(2) 導師以為：大善見王都是天國莊嚴的人間化

¹⁴⁹ [原書 p. 502 註 9]《大史》(南傳 60, 368)。《島史》(南傳 60, 132)。

¹⁵⁰ [原書 p. 502 註 10]《小品般若波羅蜜經》卷 5(大正 8, 560a)。

¹⁵¹ [原書 p. 502 註 11]《大寶積經》卷 12《密跡金剛力士會》(大正 11, 68b)。《佛說海龍王經》卷 2(大正 15, 140b)。《大方等大集經》卷 16「虛空藏菩薩品」(大正 13, 108b)。

¹⁵² [原書 p. 502 註 12]《佛本行集經》卷 6(大正 3, 680b-682b)。《普曜經》卷 1(大正 3, 487a-c)。《方廣大莊嚴經》卷 1(大正 3, 544a-545a)。

¹⁵³ [原書 p. 502 註 13]《諸經要集》卷 1(大正 54, 6c)。

大善見王都，又由三十三天來的妙匠天——毘首羯磨，造一座非常莊嚴的善法殿¹⁵⁴。大善見王的故事，南傳把他分離出來，成為獨立的《大善見王經》，編為《長部》的 17 經。

※我以為，這是天國莊嚴的人間化。

A、《吠陀》已經說到善見城

在《吠陀》（Veda）中，因陀羅（Indra）住在善見城（Sudarśana）；因陀羅就是佛教的帝釋。

B、《雜阿含經》已經說到善法堂

依佛教傳說，帝釋為三十三天主，中央大城，名為善見城，也有善法堂。

※善法堂，《雜阿含經》「八眾誦」，已經說到了¹⁵⁵。

C、《長阿含經》說到善見城、善法堂

三十三天、善見城、善法堂的莊嚴，如《長阿含經》（20）《世記經》等說¹⁵⁶。

(3)、小結

這可見善見城與善法堂的莊嚴，是印度神教的固有傳說，而為佛弟子化作人間故都的傳說。大善見與善法殿，不正是天國舊有的名稱嗎？所以，這只是天國莊嚴的變形。

¹⁵⁴ [原書 p. 502 註 14] 《長阿含經》卷 3 《遊行經》（大正 1，23a）。《長部》（17）《大善見王經》（南傳 7，178）。

¹⁵⁵ [原書 p. 502 註 15] 《雜阿含經》卷 40（大正 2，295c）。《增支部》「三集」（南傳 17，231）。

¹⁵⁶ [原書 p. 502 註 16] 《長阿含經》卷 20 《世記經》（大正 1，131a-132b）。《大樓炭經》卷 4（大正 1，294a-295c）。《起世經》卷 6（大正 1，341a-342b）。《起世因本經》卷 6-7（大正 1，396a-398b）。