**甲三 流通分**

**乙一 問答修學**

**丙一 普明問**

**丁一 舉經**

**爾時，會中有普明菩薩白佛言：「世尊！菩薩欲學是寶積經者，當云何住？當云何學」？**（p.270）

**丁二 比對各譯本之「流通分」與「經名」**

**戊一 本經**

**己一 流通分有二科**

流通分有**問答修學**，**時眾奉行**二科。

**己二 以普明菩薩為經名，並不恰當**

由普明菩薩發起，所以本經又稱普明菩薩會。普明菩薩的問答，是重要的！

但在全經中，只是流通部分；所以以普明菩薩為經名，不大恰當。

**戊二 諸譯本**

本經異譯，

**己一 非常簡單**

《遺日摩尼寶經》，流通分非常簡單，沒有本經流通部分。

**己二 由須菩提啟問，佛說十種清淨**

《摩訶衍寶嚴經》，與世親菩薩造論所依的《寶積經》本，也與本經不同。

流通分由須菩提起問，如來宣說持經功德及身口意各十種清淨。[[1]](#footnote-1)

**己三 綜合之流通分**

唯趙宋譯的《大迦葉問大寶積正法經》，流通部分，是綜合了《寶嚴經》（世親所依經本）及本經，也說是普明菩薩問的。[[2]](#footnote-2)

**戊三 小結**

這可見本經的流通分，梵本多有不同。

因此，以普明菩薩為經名，越覺得不妥當了！

**丁三 釋經文大意**

**戊一 總問：應如何住、修學寶積法門**

在那「**時**」，法「**會中有**」名為「**普明**（以慧光普照得名）**菩薩**」的，出來啟「**白佛**」說：「**世尊**」！如「**菩薩欲學是寶積經**」――如來上面所說的寶積法門，應「**當**」怎樣的安「**住**」？應「**當**」怎樣的修「**學**」？

普明菩薩所提出的，**住**，是心住於正法，與正法相應而不動。**學**，是種種修行。

《金剛經》以住、行、降伏其心――三句來啟問；[[3]](#footnote-3)本經以住、學來啟問。

**戊二 佛回覆：顯示大乘學者之特質**

據如來的（p.271）開示來說，如來是綜合的答覆：應這樣的住心而修學。

這是菩薩的修學法，所以在這流通分中，清楚地顯出了大乘學者的面目。

這所以在本經中，雖屬流通，也是非常的重要。

**丙二 如來答**

**丁一 不住相學**

**戊一 舉經**

**佛言：「菩薩學是經，所說皆無定相而不可取，亦不可著。隨是行者，有大利益。**

**※ 佛答：有四種修學之法**

如來開示修學的方法有四，

**戊二 釋義**

一、不住相學：

**己一 不取不著而學**

「**佛**」說：「**菩薩學是**」寶積「**經**」，應該是這樣的。對如來上面「**所說**」的一切，能信解「**皆無定相**」，如幻如化「**而不可取**」的；不可取，也就「**不可著**」。

**取**是持取，**著**是堅持不捨。但這不是說，可取而不要取，可著而不要著，是說本沒有可取可著的。

**己二 如夢非真**

如夢中的忽貪忽瞋，覺得不應起貪瞋，因為並沒有可貪可瞋的真實存在。

**己三 自他兩利，福慧具足**

如菩薩能「**隨**」順這不取不著相而修「**行**」，那就「**有大利益**」。

不但（p.272）能得己利，而且自他兩利，福慧具足。

**丁二 大精進學**

**戊一 舉經**

**普明！譬如有乘坏船，欲渡恆河，以何精進乘此船渡」？**[[4]](#footnote-4)**答言：「世尊！以大精進乃可得渡。所以者何？恐中壞故」。佛告：「普明！菩薩亦爾，欲修佛法，當勤精進，倍復過是。所以者何？是身無常，無有決定，壞敗之相，不得久住，終歸磨滅；未得法利，恐中壞故。**

**戊二 釋義**

二、大精進學：

**己一 舉喻明**

**庚一 佛問**

佛告「**普明：譬如有**」的「**乘**」了一艘「**坏**[[5]](#footnote-5)**船**」――雖已造成船形，但還沒製造完密。

乘這樣的船，想「**渡**」過極寬闊而水流又急的「**恆河**」，你想，這應「**以何**」等的「**精進**」努力，來「**乘此船**」而橫「**渡**」呢？

**庚二 普明菩薩答**

普明菩薩「**答**」道：這是要「**以**」極「**大精進**」，才「**可**」能「**得渡**」。

為什麼呢？因為船質太差，河面太闊，「**恐**」怕船到「**中**」流，來不及渡河，船就「**壞**」了啦！

**己二 合法**

**庚一 大精進勤學寶積法門**

「**佛告普明**」菩薩說：菩薩也應該這樣的「**修**」學「**佛法**」――如上所說的寶積法門。

應「**當勤**」勉「**精進**」，比起乘坏船（p.273）渡恆河，要加「**倍**」的超「**過**」渡河的精進才行。

**庚二 釋：需大精進之理**

為什麼菩薩應有更大的精進？

**辛一 色身無常敗壞**

大寶積法門，如恆河那樣的廣大，本不是一下就能學成了的。而菩薩的身體，也許比坏船更不如呢！

佛說：「**是身無常**」，在息息生滅中，「**無有**」「**定**」相可得。

身體不斷的變化，什麼時候死，全沒有一定。所以身體的「**壞敗**」――變異「**相**」，是必然如此的；怎麼也「**不得久住，終歸磨滅**」。

**辛二 應早得法利**

人生必有一死，只是遲早而已。所以在修學寶積法門時，「**未得法利**」――信解通達悟入正法的利益；有誰能保證，到幾歲一定能悟入呢！

這個身體是必壞的，卻又不知什麼時候要壞。如不趁早努力修學，忽而因病死了，要修也來不及了，豈非可惜！所以死稱死魔，為障道的一大因緣。

那麼，如修學而未得法益，不應該特別精進以求悟入嗎？因為正像船到中流，「**恐**」怕這身體在修學「**中**」間忽然「**壞**」了。

**庚三 別明：成就大乘信心之法門**

這是現身急於求得法利的精進；古代中國禪師，很有這種精神。

有的怕現身不能成辦，所以佛開淨土――彌陀淨土，藥師淨土，彌勒淨土等法門，（p.274）以確保來生的見佛聞法，成就大乘信心的不退。[[6]](#footnote-6)

也有深信因果，雖說死了可惜，而到底善根深植，所學不虛，未來一定能以此而得入，所以只是盡力修學去。

**丁三 為眾生學**

**戊一 舉經**

**我在大流，為渡眾生斷於四流故，當習法船；乘此法船，往來生死度脫眾生。云何菩薩所習法船？謂平等心，一切眾生為船因緣；習無量福，以為牢厚清淨戒板；行施及果以為莊嚴；淨心佛道為諸材木；一切福德以為具足堅固繫縛；忍辱柔軟憶念為釘；諸菩提分堅強精進，最上妙善法林中出；不可思議無量禪定，福德業成善寂調心，以為師匠；畢竟不壞大悲所攝，以四攝法廣度致遠；以智慧力防諸怨賊；善方便力，種種合集四大梵行以為端嚴；四正念處為金樓觀；四正勤行、四如意足以為疾風；五根善察，離諸曲惡；五力強浮；七覺覺悟，能破魔賊；入八真正道，隨意到岸，離外道濟；止為調御；觀為利益；不著二邊，有因緣法以為安隱。大乘廣博無盡辯才，廣布名聞，能濟十方一切眾生，而自唱言：**（p.275）**來上法船，從安隱道，至於涅槃，度身見岸，至佛道岸，離一切見。如是普明！菩薩摩訶薩應當修習如是法船，以是法船，無量百千萬億阿僧祇劫，在生死中度脫漂沒長流眾生」。**

**戊二 釋義**

三、為眾生學：

**己一 菩薩為眾生遍學一切法**

**庚一 菩薩風格：從利他中完成自利**

菩薩的修學佛法，是為了眾生。要利益眾生，就必須自己修治悟入。所以菩薩是為了利他而自利，從利他中完成自利。[[7]](#footnote-7)

如專為了自己這樣那樣，就不是菩薩風格，而是聲聞了。

**庚二 度眾生即是斷眾生之煩惱**

如來開示這一重要的學習法說：

**辛一 以暴流喻煩惱**

菩薩應這樣的想：「**我在**」生死「**大流**」中，為了要「**渡**」脫生死「**眾生**」，使他們「**斷於四流**」――欲流、有流、見流、無明流。[[8]](#footnote-8)

眾生為煩惱而漂流生死，如在瀑流的漂蕩、洄漩中，不能自脫一樣。所以度脫生死河中的眾生，主要為斷眾生的煩惱；煩惱如瀑流一樣，所以叫四瀑流。[[9]](#footnote-9)

**辛二 以法船喻一切佛法**

要渡生死瀑流中的眾生，應「**當**」修「**習**」佛法；而這一切佛法，如能在河流中往來的船隻一樣，所以譬喻為「**法船**」。

學習佛法而有所成就，如有了法船一樣，可以「**乘此法船，往來生死**」河流。自己依法船而不致陷溺，也就能在生死河（p.276）中「**度脫眾生**」。

**庚三 小結**

這樣的佛法船，自度度他，是菩薩所應勵力修學的。那到底什麼是「**菩薩所習**」學的「**法船**」呢？這當然是一切佛法。

以法為船，所以就以種種佛法功德，來比喻船隻所有的一切。

**己二 舉喻詳述**

先舉一一的譬喻：

**庚一 以佛比喻法船的一切，而救度眾生離瀑流**

**辛一 平等心喻**

（一）、修「**平等心**」，救護「**一切眾生**」。這一切眾生，「**為**」成就法船的「**因緣**」。因緣不具足，造船不能成就。

佛法依眾生而起，沒有眾生，也就沒有佛法。所以於一切眾生的平等心，為法船的因緣。

**辛二 清淨戒行喻**

（二）、修「**習無量福**」德，主要是清淨戒行。有了清淨戒，那就人間天上，不會墮落。否則自己淪墜惡道，還想救眾生嗎？

這無量福德，「**為牢**」固堅「**厚**」的――「**清淨戒**」行，如船「**板**」一樣，牢固堅厚，不會沈沒。

**辛三 布施及施果喻**

（三）、修「**行**」布「**施及**」布施的「**果**」報，在人天中，受種種的富樂自在。

就「**以**」此「**為**」法船的「**莊嚴**」，莊嚴即精美的裝飾，富麗堂皇。

**辛四 淨心佛道喻**

（四）、「**淨心佛道**」――於佛菩提而生清淨信心（菩提心），「**為**」成就法船的「**諸材木**」。

這是造作大船的主材，如房屋有棟樑一樣。

**辛五 一切福德喻**

（五）、除上布施、持戒、淨信以（p.277）外，廣修其他的「**一切福德**」。這一切福德，「**以為**」法船所有的，「**具足**」而「**堅固**」的「**繫縛**」。

什麼是繫縛？如船隻要有足夠而堅固的纜索，才可以牢繫上岸。

**辛六 忍辱喻**

（六）、修「**忍辱**」、心性「**柔軟**」，不失正「**憶念**」。

這樣的柔忍而攝受眾生，正念而不忘佛道，「**為**」法船的「**釘**」子，緊密的結合而不致破散。

**辛七 諸菩提分喻**

（七）、「**諸菩提分**」，是成就菩提的因素；這都從「**堅強精進**」中修習成就。

這些菩提分法，如造成法船的一切材木；從精進中來，所以是從「**最上妙善**」的「**法林中出**」來。

**辛八 無量禪定喻**

（八）、修「**不可思議**」的「**無量禪定**」：無量是四無量，禪是四禪，定是四無色定，合為十二門禪。[[10]](#footnote-10)

以「**福德業**」所「**成**」就的這些極「**善**」靜「**寂**」，極善「**調**」伏的定「**心**」，「**以為**」造成法船的工「**師匠**」人。

工師的審慎精製，如以定心而成就一切功德。

**辛九 四攝法喻**

（九）、法船是盡未來際的廣度眾生，這是由於「**畢竟不壞**」――不變異的「**大悲**」心「**所攝**」受。

依大悲心，而以布施、愛語、利行、同事――「**四攝法**」來攝導眾生。

悲心是這樣的深徹堅固，四攝是這樣的方便攝受，所以法船能「**廣**（p.278）**度**」眾生，「**致遠**」――到達極遠的目的地。廣度是化眾生；致遠是成佛道。

**辛十 智慧力喻**

（十）、在法船的往來生死中，「**以智慧力**」覺照一切，這才能「**防**」護「**諸怨賊**」，不為魔外煩惱所壞。

**辛十一 四大梵行喻**

（十一）、從智慧所起的「**善方便力**」，能「**種種合集四大梵行**」。

四梵行是：**慈**無量，令一切眾生得樂；**悲**無量，令一切眾生脫苦；**喜**無量，見眾生的得福樂而隨喜；**捨**無量，於一切眾生住平等捨。

這方便所起的梵行，「**以為**」法船的大莊「**嚴**」。

**辛十二 四念處喻**

（十二）、「**四正念處**」：身念處、受念處、心念處、法念處，「**為**」法船上的「**金樓觀**」。

什麼是金樓觀？在船的上層高處，建一金屬的樓臺，以便瞭望海中的一切。

四念處觀一切法不淨、苦、無常、無我，如金樓觀一樣。

**辛十三 四正勤、如意足喻**

（十三）、「**四正勤行**、**四如意足**」，是精進力，定通力，能推進大乘法船，往來生死海，救度眾生，所以如推動船帆的「**疾風**」一樣。

**辛十四 五根喻**

（十四）、「**五根**」，是信、進、念、定、慧，以慧根為主。所以能「**善**」巧觀「**察**」法船所行的航道，遠「**離諸**」險「**曲**」的「**惡**」道，而平安的前進。

**辛十五 五力喻**

（十五）、「**五力**」呢，那是「**強**」大的「**浮**」力，（p.279）能載重而不致沈沒。

**辛十六 七覺分喻**

（十六）、「**七覺**」分能「**覺悟**」大眾的昏迷，所以「**能破魔賊**」。

如船在海中，能隨時覺察，就不會為海盜等侵襲。

**辛十七 八正道喻**

（十七）、八正道，如八條正確的航線。

法船進「**入八真正道**」，就能「**隨意到**」達涅槃彼「岸」，安穩的上岸遊樂，不會誤入歧途，所以能「**離外道濟**」。

**濟**是津濟，也就是渡頭、碼頭。外道渡頭，即外道教化到達的地方。

**辛十八 止觀喻**

（十八）、止與觀，為修行的主要法門。

在大乘法船中，以修「**止為調御**」，即駕駛者。一心一意的駕駛，如制心一處的止。

又以修「**觀為**」真實「**利益**」，因為唯有正觀，才能得真實的自利利他。

**辛十九 不著二邊喻**

（十九）、這樣的法船，運眾生從此（岸）到彼（岸），又從彼還來此岸，「**不著**」於生死涅槃的「**二邊**」，無盡的利濟眾生。

**辛二十 為眾生作安穩喻**

（二十）、「**有**」無量法門的「**因緣法**」，圓滿究竟，所以能「**為**」眾生作「**安隱**」，能得安樂。

**辛二十一 小結**

上來二十句，以佛法喻船的一切；以船喻佛法的救度眾生。

**庚二 菩薩以正法引導眾生登法船，依法得解脫**

**辛一 菩薩：法船的主導者**

菩薩應修學佛法，從生死海中度脫眾生，如船一樣。而修學法門得成就的人――菩薩，就如船主一樣。

上面說明了法船，以下要說法船的主導者。（p.280）

**辛二 菩薩無盡辯才而能感召眾生一同修學**

菩薩怎樣的宣傳號召，引導眾生來同登法船呢？

「**大乘**」菩薩具備了「**廣博**」的「**無盡辯才**」，這對於折伏外道，化導愚蒙，是非常重要的。

經說四無礙解：法無礙解，義無礙解，詞無礙解，樂說無礙解。[[11]](#footnote-11)有了這四無礙解，才能說法的辯才無盡。

這樣的大菩薩，真的無人不知。菩薩有了這樣的功德，所以德聲「**廣布**，**名聞**」十方，也就因此「**能濟**」度「**十方一切眾生**」。

**辛三 眾生登船依法修學而能離我見**

菩薩以此法船度眾生時，「**自**」己宣「**唱**」佛法說：「**來**」！大家來登「**上**」這佛「**法**」的大「**船**」！大家如登上這法船，就是歸依三寶，依法修學。

這樣，生死苦海中的眾生，就能「**從安隱**」（與穩同）的正「**道**」，一直前進，而「**至於涅槃**」。

這就是「**度**」脫「**身見**」――我見的此「**岸**」，而「**至佛道**」的彼「**岸**」。

**辛四 別明：生死根源――我見**

要知道不脫生死，只是我見繫縛。有了我見，就是世間，就是生死，就是此岸。

一切法空無我，是破除我見而入佛道的正道。所以要到佛彼岸，必須「**離**」我見為本的「**一切見**」。

有我見，就有常見斷見，一見異見，有見無見……六十二種見趣[[12]](#footnote-12)，如滋蔓叢生，不易清除。唯有截除（p.281）我見根本，一切枝末的見趣，才從此永盡。

斷我見，離一切見的佛道，就是一切法空無我、無相、無願、不生不滅、不取不捨的正法。

**辛五 小結**

菩薩以法船度眾生，主要是宣揚正法，以正法來號召攝受眾生，救脫眾生於生死大海。

**庚三 菩薩盡未來際廣度眾生**

為眾生學的法船普度，已如上廣說。

末了，結告「**普明**」菩薩：「**菩薩摩訶薩**，**應當修習**」這樣的「**法船**，**以是法船**」，在「**無量百千萬億阿僧祇**（無量數）**劫**」中，一直「**在生死中**，**度脫漂沒**」於「**長流**」的「**眾生**」。

眾生在生死流中，頭出頭沒，如不遇佛法，永無了日，所以說**長流**。

所說的無量百千萬億阿僧祇劫，舉一極長的時間來說，其實菩薩的廣度眾生，是盡未來際，無窮無盡。

菩薩應這樣的度眾生，就不能不為了眾生而修習這樣的法門。

**丁四 速疾道學**

**戊一 舉經**

**又告普明：「復有法行，能令菩薩疾得成佛。謂諸所行真實不虛，厚習善法。深心清淨，不捨精進。樂欲近明，修習一切諸善根故。常正憶念，樂善法故。**（p.282）**多聞無厭，具足慧故。破壞憍慢，增益智故。除滅戲論，具福德故。樂住獨處，身心離故。不處憒鬧，離惡人故。深求於法，依第一義故。求於智慧，通達實相故。求於真諦，得不壞法故。求於空法，所行正故。求於遠離，得寂滅故。如是普明！是為菩薩疾成佛道」。**

**戊二 釋義**

四、速疾道學：

**己一 所修皆與法性相應，疾成佛道**

**庚一 佛弟子普遍的要求：易成就之法**

佛「**又告普明**」：此外，還「**有**」隨法順法的「**法行**，**能令菩薩疾得成佛**」。

法門是這樣的廣大甚深，身命又如此的危脆難保！如未得法利而就死了，被可憐為「如入寶山空手回」。

所以怎樣的容易成佛，迅速成佛，為佛弟子的普遍要求。佛也就在這開示修學時，明白地提出了這一修學法。

**庚二 舉喻**

古人比喻：如船在港汊[[13]](#footnote-13)河渠中，一天不過行幾十里，拉縴[[14]](#footnote-14)，搖槳，還是那麼艱苦！

如一旦船到大海，那時風帆飽滿，被形容為「瞬息千里」。

**庚三 悟入法性，才能易疾成就**

修行也是這樣：專在事相上修行，修行又難，功德又少。如能與法相應，心心流入法性大海，那就捷疾無比。

《金剛經》說：釋迦在然燈佛處，悟入無生法忍，比之以前的久劫修行，是不能相比的。[[15]](#footnote-15)

悟入法性，才能易疾成佛。

**庚四 別明：四悉檀――度化眾生之善巧方便**

**辛一 第一義悉檀**

雖（p.283）然如來適應眾生根性，說些易行易成法門，唯與法相應的法行，才是**第一義**悉檀。

**辛二 世界悉檀**

如說極樂世界種種莊嚴，為易行道。這是說極樂世界修行容易穩當，決定能不退轉菩提心，並非說容易成佛。

生了淨土，還得修行，一直到得無生忍，才能通入法性大海，一帆風順！

還有些說欲樂為方便，容易成佛，那無非**世界**悉檀，以欲鉤牽，使人樂於修學而已。

**辛三 對治悉檀**

又有些經文，為了懈怠眾生，聽說三大阿僧祇劫修行，就心怯引退。

所以說三生、一生，即可成佛。那是**對治**悉檀。

**辛四 為人悉檀**

有的不知佛法人人可修，人人可成，懷疑自己。

於是佛說一切眾生有如來藏性，眾生即佛；指心本淨性為成佛因，以啟發向上向善的菩提心，那是**為人**悉檀。[[16]](#footnote-16)

**庚五 小結**

然約究竟義說，唯般若與法相應，才能入法性海，疾成佛道。[[17]](#footnote-17)

**己二 詳明：十四法疾易成就佛道**

**庚一 總標**

佛說疾易成佛的修學，有十四句，分三：三根本，六要行，五求真實。

**庚二 詳釋**

**辛一 三根本**

三根本是直心、深心、菩提心，與《維摩詰經》所說的一樣。[[18]](#footnote-18)

**壬一 直心**

（一）、「**所行真實不虛**」，是直心。

從現相說，真實不虛是心性質直，沒有諂曲。約實質說，那（p.284）是般若與真如相應；是正觀諸法空性（《起信論》以正念真如為直心[[19]](#footnote-19)）。

正觀實相，法性本空，並非落空成病，而是以般若無所得為方便，所以能「厚集善法」，如《般若經》說，厚集是無邊積集的意思。

**壬二 深心**

（二）、深心：菩薩的大悲心，「**深**」徹骨髓。

悲與般若相應（名為無緣大悲），悲「**心清淨**」。雖法性空不可得，而以悲願力，「**不捨精進**」，利益眾生。

**壬三 菩提心**

（三）、菩提心：菩薩「**樂欲**」――志願愛樂「**近明**」。

明是菩提的覺明；**近明**是向於菩提，臨近菩提，這是願菩提心。以菩提心為本，「**修習一切諸善根**」。

**壬四 小結**

這直心、深心、菩提心，即大乘三要：菩提願、大悲心、真空見。

大乘法必備這三心，有三心才直向佛道。如離卻三心，一切修行，都不名為大乘法了。[[20]](#footnote-20)

**辛二 六要行**

六要行是：

**壬一 常正憶念**

（一）、菩薩心恆「**常正憶念**」，如念佛、念法、念僧，念無常、無我，念法性本空、本淨等。

菩薩「**樂**」於「**善法**」，所以一心正念，常時現前。

**壬二 多聞無厭**

（二）、「**多聞**」佛法而「**無厭**」足心。

因法義甚深，廣大無邊，所以聽法無厭，才能「**具足**」智「**慧**」。

**壬三 破壞憍慢**

（三）、菩薩應「**破壞**」自心的「**憍慢**」，（p.285）謙卑和順，這才不致得少為足，能「**增益智**」慧。

**壬四 除滅戲論**

（四）、「**除滅**」一切愛見「**戲論**」[[21]](#footnote-21)，心在正道，所以能積集「**具**」足一切「**福德**」。否則大好時光，盡從戲論閑話中過去了。

**壬五 身心遠離，樂獨住**

（五）、「**樂住獨處**」，這是「**身心**」遠「**離**」取相，遠離煩惱，所以無往而不寂靜。

**壬六 不處憒鬧**

（六）、「**不處憒鬧**」的地方。

為什麼喧囂吵鬧？只是有了不清淨不如法的人。如遠「**離惡人**」，那諸上善人共會一處，即使人天雲集，也一樣的安靜呢！

**壬七 小結**

以上六行，仍著重為出家菩薩說。

**辛三 五求真實：智證空性，而體實相、寂滅**

五求真實：本著三心而行六行，以及六度等法門，而心心念念，唯求真實。

**壬一 依第一義，深求諸法**

（一）、「**深求於法**」，「**依第一義**」而求，所求的是勝義法。

如求世俗法，事相法，既非真實，也就不易成佛。

**壬二 求智慧而通達實相**

（二）、「**求於智慧**」：這不是世俗偏邪智慧，而是「**通達實相**」的如實智，即般若。

**壬三 求真諦而不壞法**

（三）、「**求於真諦**」：求那非虛妄，不倒亂的，這就是「**得不壞法**」。

不壞法即法性常住，不變不異；得常法性，即一得永得，不再失壞了。

**壬四 正觀而入空法**

（四）、「**求於空法**」：這由於「**所行**」中「**正**」，正觀正念而能悟入。

**壬五 求遠離而證寂滅**

（五）、「**求於遠離**」：這是真遠離，不起一切戲論（p.286），離煩惱，息生死，證「**得**」涅槃「**寂滅**」。

**壬六 小結**

這五求，只是求於智證空性，體實相而究竟寂滅。

**庚三 結說**

「**如是**」的依三根本心，修六要行，求五真實，「**普明**」！這就是「**菩薩**」速「**疾成佛**」的唯一要「**道**」了！

**乙二 時眾奉行**

**丙一 舉經**

**說是經時，普明菩薩、大迦葉等，諸天、阿修羅及世間人，皆大歡喜，頂戴奉行。**

**丙二 釋義**

寶積法門的修行法，也已為普明菩薩說了。從始至終，法門圓滿，即以時眾奉行為總結。結集者敘述說：如來「**說是**」寶積「**經時**」，始終圓滿。

大乘行者，如「**普明菩薩**」等。聲聞行者，如「**大迦葉等**」。還有人天大眾，如「**諸天**、**阿修羅**，**及世間人**」。凡在法會中見佛聞法的，莫不「**皆大歡喜**」。

對於這寶積法門，看作最可尊貴的，「**頂戴**」高舉，信「**奉**」而願意實「**行**」。當時大眾能頂戴奉行，自然能傳持不絕，流通末世了！

1. 參見：[失譯]《佛說摩訶衍寶嚴經》卷1(大正12，200b8-b25)：

是人當得十種身清淨。云何為十？一者死時歡喜無厭，二者眼目不亂，三者手不擾亂，四者心不擾亂，五者身不煩擾，六者不失大小不淨，七者心不污穢，八者心不錯亂，九者手不摸空，十者隨其坐命終。是謂十種身清淨也。

復次，迦葉！當得十種口清淨。云何為十？一者善音，二者軟音，三者樂音，四者愛音，五者柔和音，六者無礙音，七者敬音，八者受音，九者天所受音，十者佛所受音。是謂十種口清淨也。

復次，迦葉！當得十種意清淨。云何為十？一者無恚不怒他人，二者無恨不語，三者不求短，四者無結縛，五者無顛倒想，六者心無懈怠，七者戒不放逸，八者意樂布施歡喜受，九者離貢高慢，十者得三昧定獲一切佛法。是為十種意清淨也。 [↑](#footnote-ref-1)
2. 參見：

（1）宋．施護譯《佛說大迦葉問大寶積正法經》卷5(大正12，215c7-11)：

爾時會中有菩薩摩訶薩名曰普光，即從座起合掌向佛而白佛言：世尊！此大寶積正法，令諸菩薩應云何學？應云何住？佛告善男子：所說正法，真實戒行，汝等受持，應如是住，於此正法得大善利。

（2）梁．曼陀羅仙共僧伽婆羅譯《大乘寶雲經》卷7(大正16，282c18-22)：

爾時會中有菩薩摩訶薩名曰普明，在大眾中合掌恭敬而白佛言：世尊！菩薩欲學是寶雲經，當云何學？佛言：善男子！汝當勤心學此經典。何以故？諸佛如來說此寶雲微妙經典，但為實行有善根者大利益故。 [↑](#footnote-ref-2)
3. 參見：

（1）後秦．鳩摩羅什譯《金剛般若波羅蜜經》卷1(大正08，748c24-749a16)：

時長老須菩提，在大眾中，即從座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬而白佛言：「希有世尊！如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩！世尊！善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，應云何住？云何降伏其心？」……

（2）元魏．菩提流支譯《金剛般若波羅蜜經》卷1(大正08，752c20-25)：

爾時，慧命須菩提，在大眾中，即從座起，偏袒右肩，右膝著地，向佛合掌，恭敬而立，白佛言：「希有！世尊！如來、應供、正遍知，善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩。世尊！云何菩薩大乘中，發阿耨多羅三藐三菩提心？應云何住？云何修行？云何降伏其心？」

（3）無著造．達磨笈多譯《金剛般若論》卷1(大正25，768a28-b8)：

經言：「應云何住」者，謂欲願故；「應修行」者，謂相應三摩鉢帝故；「應降伏心」者，謂折伏散亂故。於中，欲者，正求也；願者，為所求故作心思念也。

相應三摩鉢帝者，無分別三摩提也。折伏散亂者，若彼三摩鉢帝心散，制令還住也。

第一者顯示攝道，第二者顯示成就道，第三者顯示不失道。

（4）印順法師，《般若經講記》，pp.30～31：

什公所譯，唯有此二問。此二──住與降伏，於菩提心行上轉；全經宗要，不過如此住於實相而離於戲論而已。諸異譯，於住及降伏間，更有「云何修行」一問。考無著論，此三問遍通於一切，即於發心──發起行相，及修行──行所住處，都有這願求的住，無分別相應的行，折伏散亂的降伏，與本譯意趣相近。世親釋論，將此三問別配三段文，隔別不融，與本譯即難於和會。 [↑](#footnote-ref-3)
4. 參見：

（1）宋．施護譯《佛說大迦葉問大寶積正法經》卷5(大正12，215c11-13)：

善男子！譬如有人乘彼土船欲過深廣大河。善男子！於意云何？彼人乘此土船，作何方便速得到於彼岸？

（2）梁．曼陀羅仙共僧伽婆羅譯《大乘寶雲經》卷7〈寶積品 7〉(大正16，282c22-25)：

善男子！譬如有人乘土坏船欲渡大河。善男子！於意云何？以何精進乘是坏船？是人得渡如是大河？ [↑](#footnote-ref-4)
5. 坏（ㄆㄧ）：2.同“ 坯 ”。（《漢語大詞典（二）》，p.1038）

坏（ㄆㄟ）：通“ 胚1 ”。（《漢語大詞典（二）》，p.1038）

坯（ㄆㄧ）：3.泛指半製成品。（《漢語大詞典（二）》，p.1072）

胚：3.比喻器物的坯料。（《漢語大詞典（六）》，p.1222） [↑](#footnote-ref-5)
6. 參見：

（1）印順法師，《大乘起信論講記》，pp.394～395：

念佛法門，能接引怯弱眾生，使他不退學大乘心。往生淨土，也有等級，如三輩九品等。往生淨土雖由於常常見佛聞法，不會再退。但初往生時，有的還同於凡夫；有的還同於二乘。「若」因中念佛時，能「觀」念「彼佛真如法身，常勤修習」，這不但臨命終時，「畢竟得生」淨土，而且「住正定」聚，入種性位，信心成就，當下即不退阿耨多羅三藐三菩提了。

（2）印順法師，《華雨集（二）》，〈中編 「大乘佛法」〉，p.276：

念佛能消罪業，生生世世見佛聞法，得不退轉，是一切念佛法門所共同的。往生西方淨土，也不外乎這一意義。 [↑](#footnote-ref-6)
7. 參見：

（1）印順法師，《學佛三要》，〈自利與利他〉，pp.141～154。

（2）印順法師，《佛法概論》，〈菩薩眾的德行〉，p.252：

大悲是菩薩行的動機，是世間增上的情感。為了救濟一切，非以無所得為方便，一切智智為目標不可。「菩薩但從大悲生，不從餘善生」。「未能自度先度他，菩薩於此初發心」。這是菩薩行的心髓，以慈悲為本，從利他中完成自利――其實是自利與利他的互相促進，進展到自利利他的究竟圓成。 [↑](#footnote-ref-7)
8. 參見：

（1）劉宋．求那跋陀羅譯《雜阿含．490經》卷18(大正02，127a3-6)：

閻浮車問舍利弗：「所謂流者，云何為流？」

舍利弗言：「流者，謂欲流、有流、見流、無明流。」

復問：「舍利弗！有道有向，修習多修習，斷此流耶？」

舍利弗言：「有。謂八正道――正見乃至正定。」

（2）東晉．瞿曇僧伽提婆譯《增壹阿含經》卷23〈增上品 31〉(大正02，670a12-13)。

（3）世友造．求那跋陀羅共菩提耶舍譯《眾事分阿毘曇論》卷4(大正26，645b8)。 [↑](#footnote-ref-8)
9. 參見：

（1）舍利子說．玄奘譯《阿毘達磨集異門足論》卷8〈四法品 5〉(大正26，399b29-c8)：

四瀑流者，一、欲瀑流；二、有瀑流；三、見瀑流；四、無明瀑流。

云何**欲**瀑流？答：除欲界繫諸見無明，諸餘欲界繫、結、縛、隨眠、隨煩惱纏，是名欲瀑流。

云何**有**瀑流？答：除色、無色界繫諸見無明，諸餘色、無色界繫、結、縛、隨眠、隨煩惱纏，是名有瀑流。

云何**見**瀑流？答：謂五見：一、有身見；二、邊執見；三、邪見；四、見取；五、戒禁取。如是五見，名見瀑流。

云何**無明**瀑流？答：三界無智，是名無明瀑流。

（2）五百大阿羅漢等造．玄奘譯《大毘婆沙論》卷48(大正27，247a17-b3)。

（3）世友造．求那跋陀羅共菩提耶舍譯《眾事分阿毘曇論》卷5(大正26，651b22-28)。

（4）彌勒說．玄奘譯《瑜伽師地論》卷89(大正30，803b12-19)：

復次，欲貪、瞋等欲界所繫煩惱行者，欲界所繫上品煩惱未斷、未知，名欲暴流。有、見、無明三種暴流，如其所應，當知亦爾。謂於欲界未得離欲，除諸外道，名欲暴流。已得離欲，名有暴流。若諸外道，從多論門，當知有餘二種暴流，謂：諸惡見略攝為一，名見暴流；惡見因緣略攝為一，說名第四無明暴流。 [↑](#footnote-ref-9)
10. 參見：

（1）東晉．瞿曇僧伽提婆譯《中阿含經》卷60〈例品 4〉(大正01，802b4-c16)。

（2）後漢．安世高譯《十支居士八城人經》卷1(大正01，916b15-c21)。

（3）印順法師，《空之探究》，pp.12～13：

說到定，經中的名目不一。在佛功德「十力」的說明中，列舉了四類：

一、禪（jhāna），譯義為靜慮，舊譯作思惟修。

二、解脫（vimokkha），舊譯為背捨。

三、三摩地——三昧（samādhi），譯義為等持，定。

四、三摩鉢底（samāpatti），譯義為等至，舊譯作正受。

四類中，禪是從初禪到四禪的專稱。四禪也是等至，如加上四無色處（arūpāyatana），合名八等至。再加滅盡定（nirodha-samāpatti），名為九次第（定）等至。這九定，是有向上增進次第的。

又如四禪，四無量（appamāṇa），四無色定，都是等至，合名十二甘露門（amata-dvāra）。……

（4）印順法師，《華雨集（四）》，〈佛法中特別愛好的數目〉，pp.227～228。 [↑](#footnote-ref-10)
11. 參見：

（1）龍樹造．鳩摩羅什譯《大智度論》卷25〈序品1〉(大正25，246a22-b13)：

四無礙智者：義無礙智、法無礙智、辭無礙智、樂說無礙智。**義無礙智**者，用名字、言語所說事，各各諸法相。所謂堅相，此中地堅相是義，地名字是法……**法無礙智**者，知是義名字，堅相名為地，如是等一切名字分別中無滯，是名為法無礙智。所以者何？離名字，義不可得；知義必由於名，以是故次義有法。……是名字及義，云何令眾生得解？當以言辭分別莊嚴，能令人解，通達無滯，是名**辭無礙智**。說有道理，開演無盡，亦於諸禪定中得自在無滯，是名**樂說無礙智**。

（2）世友造．玄奘譯《阿毘達磨品類足論》卷7〈辯攝等品6〉(大正26，719a7-12)。

（3）另參見《大毘婆沙論》卷180(大正27，904a8-23)；《俱舍論》卷27(大正29，142a22-28)；《順正理論》卷76(大正29，751a2-b8)；《顯宗論》卷37(大正29，959a15-c22)。 [↑](#footnote-ref-11)
12. 參見：

（1）後秦．佛陀耶舍共竺佛念譯《長阿含．梵動經》卷14(大正01，89c19-94a3)。

（2）彌勒說．玄奘譯《瑜伽師地論》卷87(大正30，785c14-24)。

（3）印順法師，《雜阿含經論會編（上）》p.91：

諸外道薩迦耶見以為根本，有六十二諸惡見趣：謂四**常見**論，四**一分常見**論，二**無因**論，三**有邊無邊想**論，四**不死矯亂**論：如是**十八**諸惡見趣，是計**前際說我**論者。

又有十六**有見想**論，八**無想**論，八**非有想非無想**論，七**斷見**論，五**現法涅槃**論：此**四十四**諸惡見趣，是計**後際說我**論者。

如是**計度後際**論者，略攝有五：一、有想論，二、無想論，三、非有想非無想論，四、斷見論，五、現法涅槃論。如是五種，復略為三：一、常見論，二、斷見論，三、現法涅槃論。

（4）印順法師，《原始佛教聖典之集成》p.744：

 ┌─ 我及世間 常（四見）

　　　　　　 ├─ 我及世間一分常 一分無常（四見）

 **過去**十八見 ┼─ 我及世間 有邊無邊（四見）

 　　　　　　├─ 詭辯論（四見）

　　　　　　 └─ 無因論（二見）

　　　　　　　 ┌ 死後有想（十六見）

　　　　　　　 ├ 死後無想（八見）

 **未來**四十四見 ┼ 死後非有想非無想（八見）

　　　　　　　 ├ 死後斷滅（七見）

　 　　　　　　└ **現法**涅槃（五見） [↑](#footnote-ref-12)
13. 港汊（ㄔㄚˋ）：河汊，分支的小河。（《漢語大詞典（五）》，p.1444） [↑](#footnote-ref-13)
14. 拉縴（ㄑ一ㄢˋ）：1.用繩子在岸上拉船前進。（《漢語大詞典（六）》，p.496） [↑](#footnote-ref-14)
15. 參見：

（1）後秦．鳩摩羅什譯《金剛般若波羅蜜經》卷1(大正08，751a16-b3)：

「須菩提！於意云何？如來於然燈佛所，有法得阿耨多羅三藐三菩提不？」

「不也，世尊！如我解佛所說義，佛於然燈佛所，無有法得阿耨多羅三藐三菩提。」佛言：「如是，如是！須菩提！實無有法如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者，然燈佛則不與我受記：『汝於來世，當得作佛，號釋迦牟尼。』以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提，是故然燈佛與我受記，作是言：『汝於來世，當得作佛，號釋迦牟尼。』何以故？如來者，即諸法如義。……」

（2）印順法師，《般若經講記》，pp.107～109。

（3）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.585～586：

在大眾部，分別說系中，然燈佛授記，對於釋尊的歷劫修行，是一關鍵性大事。因為確認然燈佛授記時，菩薩「得無生法忍」，然後「菩薩為欲饒益有情，願生惡趣、隨意能往」；大菩薩的神通示現，普度眾生，都有了理論的根據。 [↑](#footnote-ref-15)
16. 參見：

（1）龍樹造．鳩摩羅什譯《大智度論》卷1〈序品 1〉(大正25，59b17-22)：

復次，佛欲說第一義悉檀相故，說是《般若波羅蜜經》。有四種悉檀：一者、世界悉檀，二者、各各為人悉檀，三者、對治悉檀，四者、第一義悉檀。四悉檀中，一切十二部經，八萬四千法藏，皆是實，無相違背。

（2）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.250：

「悉檀」，梵語siddhānta，譯義為成就，宗，理。四種悉檀，是四種宗旨，四種理趣。四悉檀可以「總攝一切十二部經（有的部派，作九分教），八萬四千法藏。」

（3）印順法師，《佛在人間》，〈依機設教來說明人間佛教〉，pp.29～31：

一、世間悉檀，以引起樂欲為宗。如對初學而缺乏興味的，佛必先使他生歡喜心。隨順眾生的不同願欲，給他說不同的法。……大乘的「先以欲鉤牽，後令入佛智」，也只是這樣的巧方便。

二、為人悉檀，以生善為宗。如不肯布施的，就將布施的功德說給他聽。為說持戒，為說忍辱等功德，總之，應機說法，以使他的善根滋盛為目的。……

三、對治悉檀，以制止人類的惡行為宗旨。如貪欲重的，教他修不淨觀；瞋恚重的，教他修慈悲觀；愚癡重的，教他修因緣觀；散亂多的，教他修數息觀；我執重的，教他修界分別觀。……

四、第一義悉檀，這以顯了真義為宗，這是佛陀自證的諸法實相。不信解這甚深的真義，而修行趣證，是決不能了脫生死，圓成佛道的。所以佛依第一義悉檀說，是究竟的了義說，這才是佛法的心髓。 [↑](#footnote-ref-16)
17. 另參見：印順法師，《成佛之道》（增注本），pp.398～399：

發心修學大乘菩提道的，最「初」應發願菩提心，「修菩提心」而使他成就。能常念上求佛道，下化眾生，真的造次顛沛不離，不再退失。在行菩提心的修學中，就是受菩薩戒，修「習」奉「行十善業」。這是大乘常道，以人乘行入大乘，悲增上菩薩的風格。依經說：初學時，名十信菩薩，也叫十善菩薩。……如一直進修不退，那麼經十千劫，就能「成就」菩提「心不退」，不再退轉而「入於大乘道」的初階――發心住。修習信心，要以十善，六度等來使他成就。……

但信心修習成就，也不太容易。為了維護初學而心性怯弱者的信心，佛說易行道方便，不妨往生淨土，等忍力成就，再修成熟眾生的廣大難行。或勸修天色身，成持明仙人再說。

有的受不了生死道長，眾生性多，佛德難思，而忘失菩提心的，佛就為說化城，讓他作有限修行，小小休息，再來迴入大乘。這些，都是在初學大乘，而沒有成就以前，別出的善巧方便。 [↑](#footnote-ref-17)
18. 參見姚秦．鳩摩羅什譯《維摩詰所說經》卷1〈佛國品 1〉(大正14，538a29-b4)：

寶積！當知！直心是菩薩淨土，菩薩成佛時，不諂眾生來生其國；深心是菩薩淨土，菩薩成佛時，具足功德眾生來生其國；菩提心是菩薩淨土，菩薩成佛時，大乘眾生來生其國。 [↑](#footnote-ref-18)
19. 參見：

（1）馬鳴造．真諦譯《大乘起信論》卷1(大正32，580c6-9)：

復次，信成就發心者，發何等心？略說有三種。云何為三？一者、**直心**，正念真如法故。二者、**深心**，樂集一切諸善行故。三者、**大悲心**，欲拔一切眾生苦故。

（2）印順法師，《大乘起信論講記》，pp.307～309：

……直心，是般若正見（依《維摩詰經》，直心是賢直心，無諂曲心），也即是遠離二邊，捨諸戲論的中觀。所以說：「正念真如法」。一切法的本性是真如心。正念，是與無分別心相應的念；明念不忘，無分別心依念而明徹，所以名為正念。若不能正念真如，墮於虛妄倒亂的心行，即不能成就菩提心。…… [↑](#footnote-ref-19)
20. 參見：

（1）印順法師，《學佛三要》，〈學佛三要〉，pp.65～81。

（2）印順法師，《華雨集（一）》，〈大樹緊那羅王所問經偈頌講記〉，pp.29～31：

要成就菩提心，必須具足三個條件，這在《大乘起信論》裏也是談到的。想要發信心成就──大乘信心，亦即是菩提心，必須具備：一、直心，二、深心，三、菩提心（大悲心）。……

第一，「志意無諂偽」：這是說必須要沒有諂曲心，諂曲即不是直心。我們常說「直心是道場」，所以「質直心」是菩提願中的首要條件。……

第二，「所修行無詐」：詐，是虛偽，專做表面文章。不論是什麼修行，或念佛，或持戒，或禪坐，都不只是形式，為了給別人看的，而要至誠懇切地，實實在在地去做。在心底有著深切的真誠愛好，不徒在表面形式上下功夫，這就是深心的意思。

第三，大悲心：菩薩救度眾生的種種痛苦；最根本解決眾生痛苦的方法，……菩薩的悲心，是要使眾生安住於無餘涅槃，這就是百分之百地使眾生離苦。但是當環境因緣不具足，菩薩只能做八十分、七十分甚至只有三十分地使眾生離苦，這也是好的而應該去做。因為菩薩的教化救度，必須視眾生的根性而定，屬於大乘根性者，則教之以大乘法；屬於小乘根性者，則教之以小乘法；根性既不屬大乘又不屬小乘者，則以人天法門來救度他，因為這至少是要比眼睜睜地任他苦痛、墮落要來得好些。

結上所說，志意無諂偽，是直心；所修行無詐，是深心；住眾生涅槃，是悲心。此三心具足，菩提願才能成就。大乘起信論在最後談到成就大乘信心，主要也就是成就這三心，而所修所行，仍不外乎布施、持戒、忍辱、精進、禪定種種。菩薩在這些行中修學，若到達了信心成就，菩提心也就能夠不再退轉了。 [↑](#footnote-ref-20)
21. 參見：

（1）龍樹造[青目釋]．鳩摩羅什譯《中論》卷3〈18 觀法品〉(大正30，24c2-9)。

（2）印順法師，《中觀論頌講記》，pp.324～325：

戲論雖多，主要的有兩種：愛戲論，是財物、色欲的貪戀；見戲論，是思想的固執。通達了無實自性，這一切就都不起了！

（3）印順法師，《華雨集（二）》，〈上編 「佛法」〉，p.27：

當時的印度，傳統的婆羅門以外，還有東方新興的沙門團――六師。行為上，有樂欲行與自苦行的二邊，釋尊離此二邊說中道。在思想上，更是異說紛紜：執一、執異，執常、執斷，執有、執無……，都是偏蔽而不符正理的。如論究世間，在時間上，是常住還是無常？在空間上，是有邊還是無邊？這些異說，說得玄妙高深，而對現實世間生死苦迫的解脫來說，都是毫無意義的戲論（prapañca）。

釋尊否定這些二邊的見解，提出了正確的見解，就是因緣說。因緣即緣起，被稱為「處於中道而說法」，在佛法流傳中，緣起說也就稱為中道。

（4）萬金川，《龍樹的語言概念》，正觀出版社，1995年，p.144：

1.正如梵文語義所指示的，它指一種「語言的過度擴張」。

2.共通於梵巴文獻的，它指認識上「主觀因素」的進入。

3.共通於梵巴文獻的，它指對「真實」（tattva）的諸種言說與理論。

4.如巴利語源及其用例所指明的，它也有就前列三者而稱其為「障礙」的意思。 [↑](#footnote-ref-21)