

福嚴推廣教育班第 36 期
《寶積經講記》¹

〈懸論〉
(pp.1~14)

釋圓悟 (2018.09.12)

一、大寶積經與寶積經²

(一)《大寶積經》的編集

1、編譯之年代

《大寶積經》，共一百二十卷，是唐代的菩提流志³，在武后神龍二年開譯，到先天二年編譯完成的。⁴

在中國佛教界，《寶積經》被稱為五大部之一，⁵有著崇高的地位。

2、編譯之歷程

這部《大寶積經》共有四十九會，也就是四十九部經的纂集。雖然是菩提流志奉詔翻譯，其實只能說是譯編。

因為四十九會當中，如古人翻譯得很精確，就不再新譯。如古譯文義艱澀或者脫

* 本講義主要依據開仁法師、圓波法師所編之《寶積經講義》，略作增補。

¹ 民國五十一年，講於慧日講堂

印順法師，《寶積經講記》，台北，正聞出版社，1992年2月修訂1版。

² 案：本講義之科判，如與書中完全一致者，為：**粗新細明體**（11號字），並加**網底**；如編者所加者，則是：**粗標楷體**（10號字）。

³ 參見：

(1) 唐·智昇撰《開元釋教錄》卷9(大正55, 570a3-4)。

(2) 宋·贊寧等撰《宋高僧傳》卷3(大正50, 720b3-c8)。

(3) 元·覺岸編《釋氏稽古略》卷3(大正49, 820a28-b2)：「南天竺國沙門達磨流支，此云法希。初高宗聞其風，開耀元年，因西域使者，詔敦請之，至是來長安。太后召見，為改其名菩提流志，此云覺愛。」

⁴ 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1164：「《大寶積經》，一二〇卷，是唐代（西元七〇六——七一三年）菩提流志（Bodhiruci）編譯所成的，分四九會。早在麟德元年（西元六五四），玄奘就想翻譯這部經，由於年老力衰而停譯。」

⁵ 參見：

(1) 印順法師，《以佛法研究佛法》，〈漢譯聖典在世界佛教中的地位〉，pp.265~266：

《般若》，《華嚴》，《大集》，《涅槃》——四大部（或加《寶積》為五大部），都是部帙龐大的。

(2) 唐·智昇撰《開元釋教錄》卷10(大正55, 582a4-591b3)。

(3) 明·智旭彙輯《閱藏知津》卷1-5(嘉興藏31, 772c8-784a11)：

一、大乘經五部：一、華嚴部，二、方等部，三、般若部，四、法華部，五、涅槃部。……

落，或者古人還沒有譯出的，這才加以 (p.2) 翻譯。所以現在的《大寶積經》，實是多數人翻譯的編集。

菩提流志新譯的，凡二十七會；⁶古師所譯的，共二十二會。論卷數，菩提流志新譯的，不過三分之一。

只因為到菩提流志手中，大部才編集完成，所以一般說是菩提流志所譯的。

3、「寶積」之名的來由

本經為什麼稱為寶積？有人以為：《寶積經》是一部叢書，所以寶積是多種經典——法寶總集的意思。

當然，《大寶積經》被作為多種經典的編集，在玄奘法師時代，早就如此了。據《慈恩傳》說：奘師去世那一年元旦，曾因寺僧的勸請，而試譯《大寶積經》。⁷

4、四十九會所集之經典，非有絕對的相關（一致）性

但真正說起來，現在所要講的〈普明菩薩會〉（《大寶積經》第四十三會，第一百十二卷），才是原始的《寶積經》。而現在的《大寶積經》只是附合「寶積」二字，將四十九部不同的經典，編集在一起而已。

所以現在的四十九會，性質互不相同；既沒有一貫的論題，也說不上前後的一定次第。《寶積經》四十九會，與《大般若經》十六會，《華嚴經》九會等，意義完全不同。

（二）略明古《寶積經》——〈普明菩薩會〉

現在要講的《大寶積經》的〈普明菩薩會〉，是古典的《寶積經》（其餘四 (p.3) 十八會，是合編而才稱為寶積的），這可以從兩點來說：

1、古代所引之經文，皆出自本經

一、古代所說的《寶積經》，都是指本經說的：

（1）《大乘寶雲經》

⁶ 另參見：

（1）唐·智昇撰《開元釋教錄》卷 9(大正 55, 570b16-25)：

於中二十六會，三十九卷，流志新譯，謂：^[1]三律儀會、^[2]無邊莊嚴會、^[5]無量壽如來會、^[6]不動如來會、^[7]被甲莊嚴會、^[10]文殊師利普門會、^[11]出現光明會、^[13]佛為阿難說處胎會、^[20]無盡伏藏會、^[21]授幻師跋陀羅記會、^[22]大神變會、^[24]優波離會、^[25]發勝志樂會、^[27]善順菩薩會、^[28]勤授長者會、^[29]優陀延王會、^[30]妙慧童女會、^[31]恒河上優婆夷會、^[34]功德寶花敷菩薩會、^[35]善德天子會、^[37]阿闍世王子會、^[40]淨信童女會、^[42]彌勒菩薩所問會、^[45]無盡慧菩薩會、^[48]勝鬘夫人會、^[49]廣博仙人會。

（2）南條文雄譯補，《大明三藏聖教目錄》，pp.9~20，英國，牛津大學，1883 年出版。

⁷ 參見：

（1）唐·[慧立本]彥棕箋《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 10(大正 50, 276c2-9)：

麟德元年春正月朔一日，翻經大德及玉華寺眾慇懃啟請翻《大寶積經》。法師見眾情專至，俛仰翻數行訖，便攝梵本停住，告眾曰：「此經部軸與《大般若》同，玄奘自量氣力不復辦此，死期已至，勢非賒遠。」

（2）唐·智昇撰《開元釋教錄》卷 8(大正 55, 560c13-16)。

(一)、本會內題「古大寶積經」。糝譯於《大乘寶雲經》中的，叫〈寶積品〉。⁸

〔2〕《大智度論》

(二)、龍樹《大智度論》(卷二八)，引《寶頂經》，明菩薩初發心勝於二乘，⁹就是此經，可知寶頂是寶積的異譯。

〔3〕《大寶積經論》

(三)、魏菩提流支(或勒那摩提)譯的《大寶積經論》四卷，傳為世親菩薩所造。¹⁰依西藏所譯，說是世親弟子安慧菩薩造的。

這部《大寶積經論》，就是本經——〈普明菩薩會〉的釋論。

2、古代大乘聖者皆重視本經

二、古代大乘聖者，是特別重視本經的：

〔1〕大乘空宗

(一)、中觀大乘(空宗)的龍樹菩薩，引用《寶頂經》，就是本經，這已在上面說過了。

又如《大智度論》所說：「聲聞空如毛孔空；菩薩空如太虛空」。¹¹及《中觀論》的：「大聖說空法，為離諸見故」¹²一偈，都是引用本經的。

⁸ 參見：

(1) 梁·曼陀羅仙共僧伽婆羅等譯《大乘寶雲經》卷7(大正16, 276b6-283b16)。

(2) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1165：

梁曼陀羅仙(Mandra)共僧伽婆羅(Samghavarman)所譯的《大乘寶雲經》〈寶積品〉第七(《大乘寶雲經》，卷第七，大正16, 276b)。《大乘寶雲經》的異譯本，都沒有這一品，可見這是後來被編入《大乘寶雲經》的。

(3) 印順法師，《華雨香雲》，p.202：

時菩提流支來中國，遂譯聖典，為武后所尊敬。其新譯之《寶雲經》，較之舊譯《寶雨經》，獨多天女受記作輪王事，蓋取《大雲經》說以糝合之。然《大雲經》之本義，實指南印度案達羅王朝。……

⁹ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷112〈普明菩薩會 43〉(大正11, 634c4-14)。

(2) 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷28(大正25, 266c28-267a15)。

(3) 印順法師，《寶積經講記》，pp.143~145。

¹⁰ 後魏·菩提流支譯《大寶積經論》(4卷)，No.1523，大正藏第26冊。

¹¹ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷112〈普明菩薩會 43〉(大正11, 634b23-26)：

迦葉！譬如小芥子孔所有虛空，一切聲聞有為智慧亦復如是。迦葉！譬如十方虛空無量無邊，菩薩有為智慧甚多為力無量亦復如是。

(2) 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷35〈習相應品 3〉(大正25, 322a8-11)。

(3) 印順法師，《寶積經講記》，pp.139~140。

¹² 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷112〈普明菩薩會 43〉(大正11, 634a15-16)：「一切諸見以空得脫，若起空見則不可除。」

(2) 龍樹造[青目釋]·鳩摩羅什譯《中論》卷2〈觀行品 13〉(大正30, 18c16-17)：「大聖說空法，為離諸見故，若復見有空，諸佛所不化。」

(2) 大乘有宗

(二)、瑜伽大乘（有宗）的彌勒菩薩，在《瑜伽論·攝決擇分》（卷七九、八〇）¹³，說菩薩正行十六事，就是本經的摩呬理迦¹⁴。安慧的《大寶積經論》，是依此敷衍而成的。¹⁵

又如《攝大乘論·所知相分》，所說 (p.4) 成就三十二法名為菩薩，¹⁶以及唯識學者所傳的十三種中道，¹⁷都是依據本經的。

特別是「寧起我見如須彌山，不起空見如芥子許」一語，為瑜伽大乘特別重視的金句。¹⁸

(3) 小結

這樣看來，印度大乘正統的空有二宗，一致重視本經——《寶積經》（〈普明菩薩

(3) 印順法師，《寶積經講記》，pp.119~122。

¹³ 參見：彌勒說·玄奘譯《瑜伽師地論》卷 79-80(大正 30, 738c28-747b25)：

復次，菩薩邪行應當了知；菩薩正行應當了知；菩薩正行勝利應當了知；菩薩於正行中安立法行、平等行、善行、法住行相應當了知；菩薩能生淨信譬喻應當了知；菩薩於正行中安立所學應當了知；於諸聲聞所學、菩薩所學，殊勝差別應當了知；於諸菩薩應所學中，善學菩薩所有世間、出世間智利益他事，應當了知；即於菩薩所教授中聲聞所學，應當了知；非善學沙門，應當了知；善學沙門，應當了知；住世俗律儀者，應當了知；住勝義律儀者，應當了知；於諸如來調伏方便，應當了知；於密意語，應當了知；於菩薩藏所教授中勝解勝利，應當了知。如是略舉菩薩藏中所有教授。……

¹⁴ 參見：

(1) 印順法師，《印度佛教思想史》，p.50：

摩呬理迦是「本母」的意思，通於法與律，這裏所說的，是「法」的本母。對於修多羅——契經，標舉（目）而一一解說，決了契經的宗要，名為摩呬理迦。……又如《瑜伽論》「攝決擇分」（卷 79-80），標舉菩薩的十六事，一一加以解說，是大乘《寶積經》的「本母」。這是「釋經論」，但決了宗要，與依文釋義的不同。

(2) 印順法師，《性空學探源》，〈學派之分流與昆曇〉，pp.102~104：

佛弟子們所造的一切論典，我在《印度之佛教》中，把它分為舍利弗昆曇與迦旃延毘勒兩系。……又，從一切有部分出的經部，不信昆曇為佛說，誦有自稱為佛說的摩呬理迦，這是解釋經（法）的。但不是逐句注釋，是對結集的經典，考察其大綱要義，明教意，通血脈，示宗要，性質與昆曇不同。……

¹⁵ 參見：印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1165。

¹⁶ 參見：

(1) 無著造·玄奘譯《攝大乘論本》卷 2(大正 31, 141c19-142b2)。

(2) 印順法師，《攝大乘論講記》，pp.299~303。

¹⁷ 參見：彌勒說·玄奘譯《瑜伽師地論》卷 80(大正 30, 742c17-743a3)。

¹⁸ 參見：

(1) 彌勒說·玄奘譯《瑜伽師地論》卷 36〈真實義品 4〉(大正 30, 488c10-11)：

世尊依彼密意說言：「寧如一類起我見者，不如一類惡取空者。」何以故？起我見者，唯於所知境界迷惑，不謗一切所知境界；不由此因墮諸惡趣；於他求法，求苦解脫，不為虛誑，不作稽留；於法、於諦亦能建立，於諸學處不生慢緩。惡取空者，亦於所知境界迷惑，亦謗一切所知境界；由此因故，墮諸惡趣。於他求法，求苦解脫，能為虛誑，亦作稽留；於法、於諦不能建立，於諸學處極生慢緩。如是損減實有事者，於佛所說法毘奈耶，甚為失壞。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，pp.119~122。

會))，可見本經的價值了。

二、古寶積經的翻譯

(一) 現存主要的譯本

本經現存的譯本，共有四譯：¹⁹

- 一、後漢支婁迦讖譯，《佛遺日摩尼寶經》，一卷。
- 二、晉失譯，《佛說摩訶衍寶嚴經》(一名〈大迦葉品〉)，一卷。
- 三、秦失譯，《普明菩薩會》(《古大寶積經》)，一卷——編入《大寶積經》第四十三會。
- 四、趙宋施護譯，《大迦葉問大寶積正法經》，五卷。

(二) 其他相關譯本

此外，一、宋沮渠京聲譯的《佛說迦葉禁戒經》²⁰，實為本經兼說聲聞道中正 (p.5) 說一段之別譯。

二、梁曼陀羅仙共僧伽婆羅譯的《大乘寶雲經》，第七卷名〈寶積品〉，實是本經被編入《寶雲經》的；《寶雲經》的其他譯本，並沒有此品。

(三) 傳譯之年代

現在所講的，是傳為秦失譯，本名《古大寶積經》而被編入大部，改名為〈普明菩薩會〉的。在十六國中，秦有三：

- 一、前秦，國主姓苻，也稱苻秦。
- 二、後秦，國主姓姚，也稱姚秦。
- 三、西秦，國主姓乞伏，也叫乞伏秦。

現本古人推斷為秦失譯，但不知是三秦的那一秦？不過據譯文來看，這是羅什來華²¹以前的譯品。

三、寶積的意義

(一) 釋經題——古代之譯名

本經的經題，古代的譯者，或從人立名，如〈大迦葉品〉，〈普明菩薩會〉。

或從法喻得名，如《大寶積經》、《寶頂經》、《摩訶衍寶嚴經》、《佛遺日摩尼寶經》。

或從人法喻得名，如《大迦葉問大寶積正法經》。

然據經文的「珍寶之積」、「寶積」、「寶嚴」來說，本經實應名「寶積」。古人或譯為

¹⁹ 參見：印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1165。

²⁰ 參見：印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1165：

宋沮渠京聲所譯的《迦葉禁戒經》，一卷，是從本經所說的聲聞正道，抽出別譯所成的。

²¹ 參見：印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.593：

鳩摩羅什 (Kumārajīva) 來華的時代 (西元四〇一——四一五頃)，中國佛教界知道了《般若經》有三部，如《大智度論》……

「寶頂 (p.6)」，或譯為「寶嚴」，梵文都是 Ratnakūṭa。

(二) 其他相關譯本

1、以寶喻諸佛所悟之清淨妙法

什麼叫寶積？寶是譬喻，凡希有的，珍貴的，有妙用的，叫做寶。寶所喻的是法寶；宋譯作「正法」，也就是妙法。

正法，是佛所證的，依此而覺悟成佛的。約圓滿說，「唯佛與佛，乃能究盡諸法實相」；²²如來的自證化他，是最清淨的妙法（喻如白蓮），如《法華經》所說。

2、大小乘聖者皆能分證妙法

但是，菩薩也能分證妙法；二乘聖者，也同樣的契證妙法，所以說：「須陀洹初得法身」等。²³正法雖是本來如此的，但從實踐而體悟來說，這是希有的，珍貴的，有妙用的。

因為唯有信解這，隨順這，通達這，才能轉迷啟悟，超凡入聖。才能了生死，才能度眾生，才能無邊福德莊嚴，才能究竟成佛。這是不共世間的正法珍寶。

3、一切聖者以無為法而有差別

本經與《金剛經》一樣，「一切賢聖，皆以無為法而有差別」，²⁴是依三乘共證的正法說。三乘聖者的體證正法，都不離無所得的中道。

所以古人說：「無所得小，無所得大」。²⁵

又說：「一切大乘經，同以無二顯道為宗。乃至小乘經意，亦不外此」。²⁶

(三) 依本經之宗趣，釋「經題」

²² 姚秦·鳩摩羅什譯《妙法蓮華經》卷1〈方便品 2〉(大正 09, 5c10-13)。

²³ 參見：

(1) 慧遠問·羅什答《鳩摩羅什法師大義》卷1(大正 45, 26b28-c4)：

法性者，有佛無佛，常住不壞，如虛空無作無盡。以是法，八聖道分、六波羅蜜等得名為法。乃至經文章句，亦名為法。如須陀洹得是法分，名為初得法身，乃至阿羅漢辟支佛，名後得法身。所以者何？羅漢、辟支佛得法身已，即不復生二界。

(2) 印順法師，《佛法概論》，pp.15~16。

²⁴ 姚秦·鳩摩羅什譯《金剛般若波羅蜜經》卷1(大正 8, 749b17-18)。

²⁵ 參見：

(1) 隋·吉藏撰《金剛般若疏》卷3(大正 33, 109b15-29)：

明大小乘雖有證得而實無所得，雖有所說實無所說。……答：此舉小況大，明小乘人尚悟無依無得無取無說，云何菩薩而不信無所得法耶？如《小品》引先尼為證，聽者聞諸法畢竟空不信受故，引先尼小乘人尚信法空，今大乘人無相法中豈不信空耶？

(2) 隋·吉藏撰《小品經義疏》卷8(卍新續藏 24, 294c12-14)：

道品未曾大小，在小乘有所得小心中名為小乘；在大乘無所得大人心中行，為佛道、為度眾生是大也。

(3) 印順法師，《中觀論頌講記》，p.42。

²⁶ 另參見：隋·吉藏撰《中觀論疏》卷10〈涅槃品 25〉(大正 42, 157b20-23)：

以一切大乘經顯道無二，故不須別而引；若別引，恐眾經意不同。假令是小乘經意，亦終同此說，如種種乘，宗歸一乘也。

1、本經主要意趣——依三德而行菩薩道

然本經的主要意趣，是宣說大乘行，著重在從加行位到通達位。²⁷大乘的核心（p.7），是大菩提願為本，大悲心為上首，空慧為方便的。如本經所明的菩薩道，略分三段：

- 一、修廣大正行，重於菩提願。
- 二、習甚深中觀，重於空慧。
- 三、作教化事業，重於大悲心。

綜貫這三德而修行，才成為菩薩正道。

2、釋「經題」：寶積、寶頂、寶嚴

依此來解釋經題，可約寶積、寶頂、寶嚴——三義來說。

(1) 寶積

一、正法的珍寶，是依三德而證正法。這是真實菩薩行，一定是廣集無邊福智功德珍寶的。如經中說到真實菩薩，就說有「四大藏」²⁸、「攝諸善根」²⁹、「無量福德莊嚴」³⁰。

為了說明「菩薩福德無量無邊」，用大地等十九種譬喻來顯示。³¹所以菩薩的正法珍寶，是寶積；這是經題的本義。

²⁷ 參見：

(1) 世親造·玄奘譯《唯識三十論頌》卷1(大正31, 61b4-23)：何謂五位？

- 一、資糧位，謂修大乘順解脫分，依識性、相能深信解。……
- 二、加行位，謂修大乘順決擇分，在加行位能漸伏除所取、能取。……
- 三、通達位，謂諸菩薩所住見道，在通達位如實通達。……
- 四、修習位，謂諸菩薩所住修道，修習位中如實見理，數數修習。……
- 五、究竟位，謂住無上正等菩提，出障圓明，能盡未來化有情類。……

(2) 護法等造·玄奘譯《成唯識論》卷9(大正31, 48b11-20)：

……云何漸次悟入唯識？謂諸菩薩於識相性資糧位中，能深信解。在加行位，能漸伏除所取、能取，引發真見。在通達位，如實通達。修習位中，如所見理，數數修習，伏斷餘障。至究竟位，出障圓明，能盡未來，化有情類，復令悟入唯識相性。

(3) 印順法師，《華雨集（一）》，〈辦法法性論講記〉，p.342。

²⁸ [失譯]《大寶積經》卷112〈普明菩薩會 43〉(大正11, 632c13-16)：

菩薩有四大藏。何謂為四？若有菩薩值遇諸佛。能聞六波羅蜜及其義解。以無礙心視說法者。樂遠離行，心無懈怠。迦葉！是為菩薩有四大藏。

²⁹ [失譯]《大寶積經》卷112〈普明菩薩會 43〉(大正11, 632c20-23)：

菩薩有四法，攝諸善根。何謂為四？在空閑處，離諂曲心。諸眾生中，行四攝法而不求報。為求法故，不惜身命。修諸善根，心無厭足。迦葉！是為菩薩四法，攝諸善根。

³⁰ [失譯]《大寶積經》卷112〈普明菩薩會 43〉(大正11, 632c23-27)：

菩薩有四無量福德莊嚴。何謂為四？以清淨心而行法施。於破戒人生大悲心。於諸眾生中，稱揚讚歎菩提之心。於諸下劣，修習忍辱。迦葉！是為菩薩有四無量福德莊嚴。

³¹ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷112〈普明菩薩會 43〉(大正11, 633a16-c1)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，pp.76~90。

〔2〕寶頂

二、極廣大的，才能極崇高。如塔婆³²一樣：塔基廣大，又一層層的疊積起來，才有高聳雲空的塔頂。

所以，由於正法珍寶的無邊積集，顯出了菩薩體證正法的高超。如經說菩薩是**真實佛子**，**紹隆佛種**；³³**初發心菩薩**，就已**勝出聲聞**，為人天所禮敬。³⁴

因為是寶積，所以成**寶頂**。積是積集，積集了就崇高。《維摩詰經》有香積世界，奘譯作香臺，臺也就是高的意思。³⁵

這與一般的好高騖遠，說心說悟，而不知平實的廣積功德，是怎樣的不同！

〔3〕寶嚴

三、這樣的正法，極廣大而又極崇高，顯出了正法的宏偉莊嚴，不同於小乘。如塔的廣大崇高，顯出 (p.8) 了宏偉而莊嚴一樣。所以又稱為**寶嚴**。

〔4〕小結

同一梵語，而古德三譯不同，意義還是一貫的，相顯相成的。梵語摩訶，譯為大而含有多與勝二義。

本經所說的正法珍寶，**寶積**是眾多義；**寶頂**是殊勝義；積而又頂的**寶嚴**，是大義。所以本經也叫《大寶積經》。

四、寶積經的宗要

〔一〕約大乘經義而說

1、總說大乘經兩大流

統觀所有的大乘經，可以略分兩大流：

一、專為菩薩說，廣明菩薩的大行與佛果的，如《華嚴經》等。

二、為菩薩及聲聞乘，大小兼暢而宗歸於大乘的。

2、別明

³² 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.51：

「塔」，是塔婆、窣堵波 (stūpa) 的略譯。塔的意義，如道宣《關中創立戒壇圖經》(大正 45, 809b) 說：「若依梵本，瘞*佛骨所，名曰塔婆。……依如唐言：方墳塚也。古者墓而不墳，墳謂加土於其上也。如律中，如來知地下有迦葉佛舍利，以土增之，斯即塔婆之相」。

*【瘞】(一、ㄣ)：埋物祭地。(《漢語大詞典(八)》，p.345)

³³ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷 112〈普明菩薩會 43〉(大正 11, 634b26-c14)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，pp.140~145。

³⁴ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷 112〈普明菩薩會 43〉(大正 11, c14-18)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，pp.145~147。

³⁵ 參見：

(1) 吳·支謙譯《佛說維摩詰經》卷 2〈香積佛品 10〉(大正 14, 532a-533a)。

(2) 唐·玄奘譯《說無垢稱經》卷 5〈香臺佛品 10〉(大正 14, 579a-581b)。

(1) 三乘同入一法性

這裡面，有些是從觀慧的修證來說，發明三乘同入一法性，大乘與小乘，都以無所得而入道。當然，也說到菩薩般若的方便善巧，不共二乘。

(2) 偏重菩薩之特勝

有些是從廣行來說，著重於菩薩的特勝；由於悲願殊勝，智證也殊勝，這便有貶抑訶斥二乘的教說。

(3) 攝二乘歸佛乘

有些是從菩提果德及因心來說，對二乘折攝兼施，而導歸佛乘的。

3、本經：正明菩薩道，兼說聲聞行

這些，雖然方便不同，各有特勝，但對於發菩提心，修菩薩行，趨無上菩提果的大乘宗要，是 (p.9) 沒有什麼差別的。

本經大體與《般若經》相近，說三乘都以無所得入道，所以是正明菩薩道，兼說聲聞行的教典。

(二) 約境、行、果來說——本經是詳行的

又一切大乘經，可以約境、行、果三義來分別。

1、詳於境

一、詳於境的，有事境與理境。

事境中，或詳於三乘共的心境；或詳於菩薩不共的心境，如說阿賴耶等。

理境說一切法無性故空，空故不生滅的勝義諦。

2、詳於行

二、詳於行的，

(1) 資糧行

或重於**資糧行**：菩薩發菩提心，廣集無邊福智資糧。廣大的資糧中，如十善等，分同世間正行，而實是菩薩的要行。

(2) 慧悟行

或重於**慧悟行**（從加行到見道位）：廣明般若的無所得行，如本經的如實**中道正觀**。³⁶

約無所得的悟入說，是分同二乘的。所以說「般若為母」³⁷，不但是佛母，也是二乘聖者的生母。

(3) 如實行

³⁶ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷 112〈普明菩薩會 43〉(大正 11, 633c1-634b12)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，pp.90~135。

³⁷ 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷 34〈1 序品〉(大正 25, 314a21-23)。

或重於如實行：這是悟後的大行，如《十地經》等所說，分同於佛陀的果德。

3、詳於果

三、詳於果的，特詳於如來的依正莊嚴，自利利他的德行圓滿。

4、小結

依此三義來分別，本經是詳行的，是重於資糧行及慧悟行的。

(三) 明本經特重戒與慧之理由

1、繼承佛陀之根本教學

菩薩的修行，六度、四攝等都是。依遍通三乘行來說，宗要是戒定慧——三 (p.10) 增上學。

在三學中，本經是特重於戒慧的。這也許是繼承佛陀根本教學的風格吧！

《雜阿含經》(卷二四)說：「當先淨其戒，直其見，具足三業，然後修四念處」。³⁸

2、戒如足，慧如目；缺一則不成菩薩行

佛法是不離世間的，要處世而做到自他和樂，非戒不可；戒行是基於慈悲的同情。佛法即世間而出世解脫，這非智慧的達妄契真不可。

這二者，戒如足，慧如目。從自證說，這才能前進而深入；從利他說，這才能悲智相成，廣度眾生。

3、偏重之失

假使不重戒慧而偏重禪定，不但有落入邪定、味定的可能；即使是正定，也會傾向於隱遁獨善。

4、著重戒慧，更契合菩薩道之精神

當然，大乘廣攝一切根機，也有獨善風格的「聲聞菩薩行」。但在利他為先的大乘法中，如本經的著重戒慧，才是更契當於菩薩道的精神。

(四) 詳明：戒學與慧學

1、戒學——律儀戒而深入到道共戒

(1) 身語的止惡：慈悲不忍損害他人

戒律，本於慈悲的同情，不忍損害他而來。律儀戒中的別解脫，重於身語的止惡。

但每一持戒的，都是可能違犯的，這一定要：「所犯眾罪，終不覆藏，向他發露，心無蓋纏」。能隨犯隨懺，才能保持自心的無憂無悔，戒行清淨。

(2) 淨除自心的煩惱：遠離憶想分別

不過僅是身語的止惡，是不夠的。戒——尸羅的義譯為清涼，也重於自心的淨除煩惱。

³⁸ 劉宋·求那跋陀羅譯《雜阿含·624經》卷24(大正2, 175a6-8)：

鬱低迦白佛：我今云何淨其初業，修習梵行？佛告鬱低迦：汝當先淨其戒，直其見，具足三業，然後修四念處。

釋尊的略教誡說：「諸惡莫作，眾善奉行，自淨其意，是諸佛教」。³⁹所以，意（p.11）地的種種煩惱，戲論分別，如不能遠離，不能算是真正的持戒清淨。

（3）本經重視道共戒——真空的戒行

A、執我執法的持戒，非清淨戒行

本經在兼說聲聞行時，四沙門中的形服沙門，威儀欺誑沙門，貪求名聞沙門，⁴⁰不消說是不夠清淨的。

四種持戒比丘中，說有我論的，我見不息的，怖畏一切法空的，見有所得的；⁴¹總之，只要是執我執法的，無論怎樣的持戒，都不能符合如來律行的本意。因為這樣的持戒者，雖好像清淨持戒，而終久——今生或後世要破壞戒法的。

B、聖智相應的戒行

所以本經從一般的律儀戒說起，而深意在道共戒，如說：「諸聖所持戒行，無漏不繫，不受三界，遠離一切諸依止法」。⁴²

這無漏相應的，聖智相應的戒行，本經在正明菩薩道中，也深切的說出：「無有持戒，亦無破戒。若無持戒無破戒者，是則無行亦無非行。若無有行無非行者，是則無心無心數法。若無有心心數法者，則無有業，亦無業報。若無有業無業報者，則無苦樂。若無苦樂，即是聖性」。⁴³

不但聖者以此為體性，也是聖者以此為因性的（共三乘說為聖性。專約大乘說，就是佛性）。

（4）小結

從慈悲不忍損他，到遠離憶想分別，深入真空的戒行，為本經的要義之一。（p.12）

2、慧學

（1）現證慧之修學

A、依定修觀而成就聖智

現證慧——聖智、淨智，是依定修觀而成就的。本經說：「不以戒（律儀戒）為

³⁹ 後秦·佛陀耶舍譯《四分僧戒本》卷1(大正22, 1030b1-3)：

一切惡莫作，當奉行諸善，自淨其志意，是則諸佛教——此是迦葉如來、無所著、等正覺，說是戒經。

⁴⁰ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷112〈普明菩薩會 43〉(大正11, 636b2-17)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，p.210~214。

⁴¹ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷112〈普明菩薩會 43〉(大正11, 636c17-28)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，p.224~228。

⁴² 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷112〈普明菩薩會 43〉(大正11, 637a5-6)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，p.231。

⁴³ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷112〈普明菩薩會 43〉(大正11, 635c9-13)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，pp.186~188。

最，亦不貴三昧；過此二事已，修習於智慧」。⁴⁴又說：「依戒得三昧，三昧能修慧；依因所修慧，逮得於淨智」。⁴⁵

戒、定、慧的三學相資，次第修發；修定與修慧不同，本經都說得明白。

B、慧學修證次第：聞→思→修→證

智慧（般若），不是泛泛的知識，而是通達我空法空——空寂法性的聖智。

這不但依戒、依定而修得；在慧學自身，也有修學次第，這就是依聞慧而起思慧，依思慧而進起修慧（與定相應的觀慧，叫修慧），依修慧才能得現證的聖智。

C、修慧是菩薩行之首要，由聞慧起修

所以本經重智慧，也就重於多聞，修行。如說：「菩薩有四法得大智慧。何謂為四？常尊重法，恭敬法師（這是自己樂意多聞）；隨所聞法，以清淨心廣為人說，不求一切名聞利養（這是樂意使他人多聞）；知從多聞生於智慧，勤求不懈，如救頭然（知多聞的功德而勤求）；聞經誦持，樂如說行，不隨言說」⁴⁶（這是由聞而思而修，不為文字所封蔽）。

本經說菩薩行，以「得大智慧」為第一要行；而說智慧從多聞生，明白的開示了慧學的進修次第。

(2) 觀慧之修學：正觀諸法空

A、正解：空即本性空寂

「依因所修慧，能得於淨智」：可見觀慧的修習，是極為重要的。本經廣明（p.13）如實的中道正觀，即一切（我）法性空觀。

空（無相無願無生滅等）是本性空，是中道，所以增減不得。⁴⁷

B、錯解空義

(A) 著空

有些人，取空著空，以為有空可得，這是增益了。這不但辜負了佛說空觀的本

⁴⁴ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷 112〈普明菩薩會 43〉(大正 11, 637b2-3)。

(2) 梁·曼陀羅仙共僧伽婆羅等譯《大乘寶雲經》卷 7〈寶積品 7〉(大正 16, 281c25-27)。

(3) 印順法師，《寶積經講記》，pp.235~236。

⁴⁵ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷 112〈普明菩薩會 43〉(大正 11, 637b9-10)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，p.236。

⁴⁶ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷 112〈普明菩薩會 43〉(大正 11, 631c25-632a1)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，pp.27~28。

⁴⁷ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷 112〈普明菩薩會 43〉(大正 11, 634a5-12)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，pp.112~119。

意，反而著空成病。⁴⁸如以藥除病，「藥不出，其病轉增」⁴⁹一樣。

龍樹依據經義，所以在《中觀論》上說：「大聖說空法，為離諸見故；若復見有空，諸佛所不化」。⁵⁰一切是本性空的；眾生著有，起種種見而流轉生死，而一切法空，還是本來如此。

由於「一切諸見，唯空能滅」，⁵¹所以說空；滅諸戲論妄執，即顯一切法本性空寂，並非別有空理，可住可得。

(B) 畏空

有些人著有成迷，怖畏法性空寂，不生不滅。佛說這些人，如怖畏虛空，而想逃避虛空一樣，這是減損了。

其實，空是一切法性，虛空那樣的遍於一切，有什麼可怖畏，有什麼可捨離的？想離空立有，真是「狂亂失心」了！⁵²

龍樹說：「五百部聞畢竟空，如刀傷心」，⁵³就是這一類人。

C、由世俗的觀慧，引發無漏聖智

能於一切法性空，不增不減的如實觀察，是引發真實聖智的方便。一切法本性空：以如幻性空的觀心，觀如幻性空的觀境；心境並冥。

經說如幻食幻的比喻，極為明白。⁵⁴觀心是分別伺察，聖智是無分別智，依分別觀

⁴⁸ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷 112〈普明菩薩會 43〉(大正 11, 634a12-16)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，pp.119~122。

⁴⁹ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷 112〈普明菩薩會 43〉(大正 11, 634a18)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，p.122。

⁵⁰ 參見：

(1) 龍樹造·鳩摩羅什譯《中論》卷 2〈觀行品 13〉(大正 30, 18c16-17)。

(2) 印順法師，《中觀論頌講記》，pp.236~237。

⁵¹ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷 112〈普明菩薩會 43〉(大正 11, 634a19)。

(2) 印順法師，《中觀論頌講記》，pp.121~123。

⁵² 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷 112〈普明菩薩會 43〉(大正 11, 634a22-23)。

(2) 印順法師，《中觀論頌講記》，pp.124~125。

⁵³ 參見：

(1) 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷 63(大正 25, 503c1-6)：

是聲聞人著聲聞法，佛法過五百歲後，各各分別有五部。從是已來，以求諸法決定相故，自執其法，不知佛為解脫故說法，而堅著語言故，聞說般若諸法畢竟空，如刀傷心，皆言：「決定之法，今云何言無？」

(2) 印順法師，《寶積經講記》，p.124、213。

(3) 印順法師，《成佛之道》(增注本)，p.376。

⁵⁴ 參見：

(1) [失譯]《大寶積經》卷 112〈普明菩薩會 43〉(大正 11, 634a26-28)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，pp.127~129。

怎 (p.14) 麼能引生無分別智呢？這如經上說：「真實觀故，生聖智慧；聖智生已，還燒實觀」。⁵⁵

要知道，如實觀慧，是觀一切法無自性空的。這雖是世俗的分別觀察，但是順於勝義的，觀自性不可得的。所以這樣的觀慧，能引發無分別聖智。⁵⁶

等到聖智現前，那如實空觀也就不起了。唯有理解這個道理，才知觀慧的必要，不致於落入一味息除分別的定窟。

〔五〕結說

本經以律儀戒而深入到道共戒；從聞慧、修慧而深入到現證慧。在法空性的現證中，戒智不二；也就是無漏戒定慧的具足。這可說是本經的宗要所在了。

⁵⁵ 參見：

- (1) [失譯]《大寶積經》卷 112〈普明菩薩會 43〉(大正 11, 634b1)。
- (2) 印順法師，《寶積經講記》，pp.129~130。

⁵⁶ 參見：

- (1) 印順法師，《寶積經講記》，p.130：要知分別的觀慧有二：
 - 一、**世俗觀慧**：如觀青瘀膿爛等，佛土的依正嚴淨等，這都以「有分別影像相」為境。
 - 二、**勝義觀**，也就是真實觀。觀一切法無自性空，不生不滅等。這雖是分別的，而能觀一切分別自性不可得，是以「無分別影像相」為境的。這樣的分別觀，是順於勝義的，是分別而能破分別的。經論中說有以「聲止聲」(如說大家不要講話)，「以楔出楔」等譬喻，來顯示無分別觀的勝用。等到引發無漏聖智，這樣分別為性的無分別觀，也就不起了。
- (2) 印順法師，《華雨集(一)》，〈辦法法性論講記〉，pp.306~307。