

# 佛陀的聖弟子（上）

釋開仁 · 2010/11/26

## 壹、總述聖弟子之特質

### （一）比丘

如是我聞：

一時，佛住王舍城迦蘭陀竹園。爾時、世尊告諸比丘：「眾生常與界俱，與界和合。云何與界俱？謂眾生不善心時與不善界俱，善心時與善界俱；鄙心時與鄙界俱，勝心時與勝界俱。

時尊者憍陳如，與眾多比丘，於近處經行，一切皆是上座多聞大德，出家已久，具修梵行。

復有尊者大迦葉，與眾多比丘，於近處經行，一切皆是少欲知足，頭陀苦行，不畜遺餘。

尊者舍利弗，與眾多比丘，於近處經行，一切皆是大智辯才。

時尊者大目犍連，與眾多比丘，於近處經行，一切皆是神通大力。

時阿那律陀，與眾多比丘，於近處經行，一切皆是天眼明徹。

時尊者二十億耳，與眾多比丘，於近處經行，一切皆是勇猛精進，專勤修行者。<sup>1</sup>

時尊者陀驪，與眾多比丘，於近處經行，一切皆是能為大眾修供具者。<sup>2</sup>

<sup>1</sup>《分別功德論》卷4：

「二十億耳比丘，所以稱苦行第一者，昔占波國有大長者，生一子端正姝妙，足下生毛長四寸，未曾躡地。所以足下生毛者，昔迦葉佛時為大長者，財寶無極為眾僧起精舍講堂訖，以白[疊\*毛]布地令眾僧蹈上，由是因緣故得足下生毛。

所以字二十億耳者，生時自然耳中生寶珠，價直二十億，即以為稱。時瓶沙王聞其奇異，欲與相見故命令來，計道里十五日行乘車而來，將欲下車輒布[疊\*毛]在地然後行上。既到王所，王命令坐，勞問訖，聞能彈琴即命使彈之。相娛樂訖，共至佛所。時佛與大眾廣說妙法，見佛歡喜頭面禮足，佛命令坐，聞法欣悅即求出家，佛然其出家之志，即為沙門。勇猛精進經行不懈，肌肉細軟足下傷破，經行之處血流成泥，積行遂久漏猶未除，疲懈心生欲還白衣；我家錢財自恣，廣為福德且免三惡。佛知其念，忽然於前從地踊出，問比丘曰：汝本彈琴時，急緩眾絃得成妙曲不？答曰：不成。若眾絃盡緩復得成不？答曰：不成。若不緩不急絃柱相應得成妙音不？答曰：得成。佛言：行亦如是，不急不緩處其中適，和調得所乃可成道耳。思惟佛語心豁開解，便成羅漢，以是因緣故稱苦行第一也。」(CBETA, T25, no. 1507, p. 41, b26-c20)

<sup>2</sup>《四分律》卷3：

「爾時，佛在羅閱祇耆闍崛山中。時尊者沓婆摩羅子得阿羅漢，在靜處思惟心自念言：此身不牢固，我今當以何方便求牢固法耶？復作是念：我今宜可以力供養，分僧臥具、差次受請飯食耶？時沓婆摩羅子晡時從靜處起，整衣服往至世尊所，頭面禮足在一面坐，白世尊言：我向在靜處心作是念：是身不牢固以何方便求牢固法，我今寧可以力供養分僧臥具及差次受請飯食耶？世尊告諸比丘：差沓婆摩羅子分僧臥具及差次受請飯食。……。

時尊者優波離，與眾多比丘，於近處經行，一切皆是通達律行。  
時尊者富樓那，與眾多比丘，於近處經行，皆是辯才善說法者。  
時尊者迦旃延，與眾多比丘，於近處經行，一切皆能分別諸經，善說法相。  
時尊者阿難，與眾多比丘，於近處經行，一切皆是多聞總持。  
時尊者羅睺羅，與眾多比丘，於近處經行，一切皆是善持律行。  
時提婆達多，與眾多比丘，於近處經行，一切皆是習眾惡行。  
是名比丘常與界俱，與界和合。是故諸比丘！當善分別種種諸界」。<sup>3</sup>

我聲聞中第一比丘，威容端正，行步庠序，所謂馬師比丘<sup>4</sup>是。<sup>5</sup>  
我聲聞中第一比丘，…能廣說法，分別義理，所謂滿願子比丘是。  
天體端正，與世殊異，所謂難陀比丘是。諸根寂靜，心不變易，亦是難陀比丘。<sup>6</sup>  
我聲聞中第一比丘，…恒樂空定，分別空義，所謂須菩提比丘是。志在空寂，微妙德業，亦是須菩提比丘。…。<sup>7</sup>  
我聲聞中第一比丘，…最後取證得漏盡通，所謂須拔比丘是。…。<sup>8</sup>

---

時羅閱祇有客比丘來，沓婆摩羅子即隨次第，所應得臥具分與。時有一長老比丘，向暮上者闍崛山，時尊者沓婆摩羅子手出火光與分臥具，語言：此是房、此是繩床、是木床、是大小蓐、是臥枕、是地敷、是唾壺、是盛小便器、此是大便處、此是淨地、此是不淨地。時世尊讚言：我弟子中分僧臥具者，沓婆摩羅子最為第一。」(CBETA, T22, no. 1428, p. 587, a25-c1)

<sup>3</sup> 《雜阿含·447經》卷16 (CBETA, T02, no. 99, p. 115, a24-b23)

<sup>4</sup> 《分別功德論》卷4 (CBETA, T25, no. 1507, p. 41, a25-b11)：

「馬師比丘者，從佛受學方經七日便備威儀，將入毘舍離乞食，於城門外遇優波提舍——遙見馬師威儀庠序，法服整齊，中心欣悅。問曰：君是何等人？曰：吾是沙門。曰：君為自知、為有師宗耶？曰：有師。師名為誰？云何說法？答曰：吾師名釋迦文，天中之天，三界極尊，其所教誨以空無為主，息心達本故號沙門。優波提舍聞此妙語即達道迹。提舍同學本有要誓：先得甘露者當相告示。即辭馬師至拘律陀所，拘律陀見來顏色異常，疑獲甘露，尋問得甘露耶？曰：得也。甘露云何？甘露者，達諸法空無也。拘律尋思復得道迹。

馬師所以威儀第一者，以宿五百世為獼猴，今得為人性猶躁擾，出家七日即改本轍，學雖初淺善宣尊教，使前覩者悅顏達教，以威儀感悟故稱第一。」

<sup>5</sup> 《增壹阿含·2經》卷3〈4弟子品〉(CBETA, T02, no. 125, p. 557, b4-15)

<sup>6</sup> 《增壹阿含·5經》卷3〈4弟子品〉(CBETA, T02, no. 125, p. 557, c16-p. 558, a4)

(1) 《分別功德論》卷5：「所以稱難陀比丘端正第一者，諸比丘各各有相：身子有七，目連有五，阿難有二十，獨難陀有三十相；難陀金色，阿難銀色。衣服光耀金鏤履屐，執琉璃鉢入城乞食，其有見者無不欣悅，自捨如來，餘諸弟子無能及者，故稱端政第一。

亦云諸根寂靜者，佛將諸弟子至毘舍離柰女精舍，時難陀在外經行，柰女聞佛來心中欣悅，欲設微供即行請佛，於外見難陀經行，愛樂情深接足為禮以手摩足，雖覩美姿寂無情想，形相感便失不淨；甘味潤體，體滿則盈，不淨之溢豈由心哉。柰女不達疑有欲想，佛知其意告柰女曰：勿生疑心，難陀却後七日當得羅漢。以是言之，知心不變易也。」(CBETA, T25, no. 1507, p. 47, a20-b4)

(2) 《根本說一切有部毘奈耶》卷11：「尊者難陀…是佛親弟，捨俗出家。若不出家，為力輪王。於大師眾弟子之中，善護諸根，能防外境最為第一。」(CBETA, T23, no. 1442, p. 682, c22-25)

<sup>7</sup> 《增壹阿含·8經》卷3〈4弟子品〉(CBETA, T02, no. 125, p. 558, b7-19)

<sup>8</sup> 《增壹阿含·10經》卷3〈4弟子品〉(CBETA, T02, no. 125, p. 558, c7-16)

## (二) 比丘尼

我聲聞中第一比丘尼，久出家學，國王所敬，所謂大愛道瞿曇彌比丘尼是。  
智慧聰明，所謂識摩比丘尼是。  
神足第一，感致諸神，所謂優鉢華色比丘尼是。  
行頭陀法，十一限礙，所謂機梨舍瞿曇彌比丘尼是。  
天眼第一，所照無礙，所謂奢拘梨比丘尼是。  
坐禪入定，意不散，所謂奢摩比丘尼是。  
分別義趣，廣演道教，所謂波頭蘭闍那比丘尼是。  
奉持律教，無所加犯，所謂波羅遮那比丘尼是。  
得信解脫，不復退還，所謂迦旃延比丘尼是。  
得四辯才，不懷怯弱，所謂最勝比丘尼是。<sup>9</sup>

## (三) 優婆塞<sup>10</sup>

我弟子中，初聞法藥，成賢聖證，三果商客是。  
第一智慧，質多長者是。  
神德第一，所謂犍提阿藍是。  
降伏外道，所謂掘多長者是。  
能說深法，所謂優波掘長者是。  
恒坐禪思，呵侈阿羅婆是。  
降伏魔宮，所謂勇健長者是。  
福德盛滿，闍利長者是。  
大檀越主，所謂須達長者是。  
門族成就，泯兔長者是。<sup>11</sup>  
心恒悲念一切之類，所謂摩訶納釋種是。<sup>12</sup>

## (四) 優婆夷<sup>13</sup>

我弟子中第一優婆斯，初受道證，所謂難陀難陀婆羅優婆斯是。  
智慧第一，久壽多羅優婆斯是。

<sup>9</sup> 《增壹阿含·1經》卷3〈5比丘尼品〉(CBETA, T02, no. 125, p. 558, c21-p. 559, a7)

<sup>10</sup> 優婆塞 (upāsaka)，即在家學佛的男眾。

<sup>11</sup> 《增壹阿含·1經》卷3〈6清信士品〉(CBETA, T02, no. 125, p. 559, c9-16)

<sup>12</sup> 《增壹阿含·4經》卷3〈6清信士品〉(CBETA, T02, no. 125, p. 560, a17-18)

<sup>13</sup> 優婆夷 (upāsikā)，即在家學佛的女眾。

恒喜坐禪，須毘耶女優婆斯是。

慧根了了，毘浮優婆斯是。

堪能說法，鶯竭闍優婆斯是。

善演經義，跋陀娑羅須焰摩優婆斯是。

降伏外道，婆修陀優婆斯是。

音響清徹，無優優婆斯是。

能種種論，婆羅陀優婆斯是。

勇猛精進，所謂須頭優婆斯是。<sup>14</sup>

---

<sup>14</sup> 《增壹阿含·1經》卷3〈7 清信女品〉(CBETA, T02, no. 125, p. 560, a29-b8)

## 貳、聖弟子的事跡

### (一) 舍利弗<sup>15</sup>

【釋名】：śāriputra, sāriputta

吉藏·《法華義疏》卷1〈1序品〉：

舍利弗者，具足應云：「舍利弗羅」。「舍利」言身，「弗羅」言子，略於羅字但言弗也。名舍利弗有二因緣：

一、從過去誓願立名。釋迦過去作瓦師，值釋迦佛發願，願未來作佛名釋迦，弟子名舍利弗，故從本願立名也。

二者、從母立名。以母眼似舍利鳥眼故，名母為舍利；其母於眾女人中聰明第一，以世人貴重其母故，呼為舍利子，此世人為作名也。

古經名「鷲鷲子」，鷲鷲子猶取鳥名也；或言舍利鳥似於鷲鷲也。

父名提舍，逐父為名，故名「優婆提舍 (Upatissa)」。「優婆」者逐也，「提舍」者星名也。

又經云：佛初見二人來，令改提舍之名，可復本字，為舍利弗，以過去本願名舍利弗，故令改今世之名也。<sup>16</sup>

### 一、雙賢弟子聞緣起偈而得法眼淨，歸佛出家修習梵行

《彌沙塞部和醯五分律》卷16：

爾時，世尊在羅閱祇 (Rājagaha) 竹園精舍 (Veḷuvana)。

彼有一邑名那羅陀，有故梵志名曰沙然 (Sañjaya)，受學弟子二百五十，門徒之中

<sup>15</sup> (1) 《根本說一切有部毘奈耶》卷11：「尊者舍利子…是貴族婆羅門子，捨俗出家，年始十六，帝釋聲明，經心悟解，諸外論者，並皆摧伏。如世尊說：『一切世間智，唯除於如來，不及身子智，十六分之一。一切人天智，皆如舍利子，不及如來智，十六分之一。』於大師眾弟子之中有大智慧，具足辯才最為第一。」(CBETA, T23, no. 1442, p. 682, b25-c5)

(2) 《薩婆多毘尼毘婆沙》卷4：「佛弟子中多病，無過舍利弗。常患風冷又病熱血。…舍利弗有大功德智慧，何以有如是病耶？又言：舍利弗前世業緣故，以過去世惱亂父母及以師僧，是故有病。又云：舍利弗智慧利根，深染法味，常修智慧及論議法；又樂禪定，勸作眾事，精勤三業，無時暫懈，臥起不時，故有此病。又云：此是後邊身，先世罪業一切受盡，然後泥洹，故多病也。」(CBETA, T23, no. 1440, p. 528, c18-p. 529, a1)

(3) 《翻譯名義集》卷1：「舍利弗，《大論》云：有婆羅論義師，名婆陀羅王(云云)，婦生一女，眼似舍利鳥眼，即名此女為舍利(云云)；眾人以其舍利所生，皆共名之，為舍利弗。弗秦言子也。《涅槃》云：如舍利弗母名舍利，因母立字，故名舍利弗。又翻身子，《文句》云：此女好形身，身之所生，故言身子。亦云鷲子，母眼明淨如鷲(比由)鷲(來故)眼。」(CBETA, T54, no. 2131, p. 1063, a25-b2)

<sup>16</sup> (CBETA, T34, no. 1721, p. 459, b23-c7)

有二高足：一名優波提舍<sup>17</sup> (Upatisa)，二名拘律陀<sup>18</sup> (Kolita)。

爾時，頡鞞 (Assaji) 著衣持鉢，入城乞食，顏色和悅，諸根寂定，衣服齊整，視地而行。時，優波提舍出遊，遙見頡鞞威儀庠序，歎未曾有，待至便問：『何所法像衣服反常，寧有師宗，可得聞乎？』

頡鞞對曰：『瞿曇沙門是我大師，我等所尊從而受學。』

優波提舍言：『汝等大師說何等法？』

頡鞞言：『我年幼稚學日初淺，豈能宣師廣大之義，今當為汝略說其要。我師所說：法從緣生，亦從緣滅，一切諸法，空無有主。』<sup>19</sup>

優波提舍聞已，心悟意解，得法眼淨；便還所住，為拘律陀說所聞法，拘律陀聞，亦離塵垢，得法眼淨，即問言：『如來遊化，今在何住？』

答言：『今在迦蘭陀竹園。』

拘律陀言：『如來是我等師，便可共往禮敬問訊。』

優波提舍言：『二百五十弟子，師臨終時，囑吾等成就，豈可不告而獨去乎？』二人即往弟子所語言：『我等欲從瞿曇沙門淨修梵行，汝等各各隨意所樂。』時，二百五十弟子皆悉樂從，二人便將弟子俱詣竹園。

世尊遙見告諸比丘：『彼來二人：一名優波提舍，二名拘律陀。此二人者，當於我弟子中為最上首，智慧無量、神足第一。』須臾來到，佛為漸次說法——布施、持戒、生天之論，訶欲不淨，讚歎出離，即於坐上，漏盡意解。

皆前白佛：『願得出家，淨修梵行。』

<sup>17</sup> 《一切經音義》卷 10：「秋露子（梵言舍利弗，舊言舍梨子，或言奢利富多囉。此譯云鴿鴿子，從母為名，母眼似鴿鴿，或如秋露鳥眼，因以名焉，舊云身子者謬也，身者舍梨，與此奢利，聲有長短，故有斯誤。或言優波提舍者，從父名之也。」(CBETA, T54, no. 2128, p. 364, b4-5)

<sup>18</sup> 《翻梵語》卷 2：「摩訶目伽連（字劬律陀，亦云捷連，譯曰大姓，論曰吾占師之子若拘律陀。」(CBETA, T54, no. 2130, p. 993, b18)

<sup>19</sup> (1) 《根本說一切有部毘奈耶出家事》卷 2(大正 23, 1027c6-7)：「諸法從緣起，如來說是因，彼法因緣盡，是大沙門說。」  
(2) 《四分律》卷 33(大正 22, 798c21-23)：「如來說因緣生法，亦說因緣滅法，若法所因生，如來說是因，若法所因滅，大沙門亦說此義，此是我師說。」  
(3) Vinaya I, 39 《律》第 1 冊，39 頁(PTS)：“ye dhammā hetuppabhavā, tesaṃ hetuṃ tathāgato āha; tesaṃ yo nirodho, evaṃvādī mahāsamaṇo”ti. (從因所生的諸法，它們的因，如來已說；它們的滅〔，如來也已說〕。大沙門有如是的教說。)  
(4) Sp V 975 《善見律》第 5 冊，975 頁：「從因所生的諸法：從因所生，即是五蘊；藉此顯示「苦諦」。它們的因，如來已說：它們的因即是「集諦」。這顯示，如來也說了那〔集諦〕。它們的滅：意思是，上述二諦的不生、滅，如來也說了。藉此顯示「滅諦」。於此，雖然道諦未具體地被顯示，但已依方法被顯示（\*即推論可知）。的確，說「滅」時，也就說了趨彼〔滅〕之道。或者，在「它們的滅」〔這一句〕中，顯示了它們的「滅」，以及「滅方便」這二諦。」  
(5) 《大智度論》卷 11 (大正 25, 136c2-5)：「阿說示比丘說此偈言：諸法因緣生，是法說因緣，是法因緣盡，大師如是說。」卷 18 (大正 25, 192b17-23)：「如佛於四諦中，或說一諦，或二、或三。如馬星比丘為舍利弗說偈：『諸法從緣生，是法緣及盡，我師大聖王，是義如是說。』此偈但說三諦，當知道諦已在中，不相離故；譬如一人犯事，舉家受罪。如是等，名為隨相門。」

佛言：『善來比丘！於我法中，修行梵行，得盡苦源，即名出家受具足戒。』<sup>20</sup>

## 二、佛讚二尊者，猶如梵行者之生母與養母

《中阿含·31分別聖諦經》卷7〈3舍梨子相應品〉：

（一）舍梨子以正見為導御，目乾連令立於最上真際

舍梨子比丘聰慧、速慧、捷慧、利慧、廣慧、深慧、出要慧、明達慧、辯才慧，<sup>21</sup>舍梨子比丘成就實慧。所以者何？謂我略說此四聖諦，舍梨子比丘則能為他廣教、廣觀、分別、發露、開仰、施設、顯現、趣向。舍梨子比丘廣教、廣示此四聖諦，分別、發露、開仰、施設、顯現、趣向時，令無量人而得於觀。

舍梨子比丘能以正見為導御也；目乾連比丘能令立於最上真際，謂究竟漏盡。

◎舍梨子比丘生諸梵行，猶如生母；

◎目連比丘長養諸梵行，猶如養母。<sup>22</sup>

是以諸梵行者，應奉事供養恭敬禮拜舍梨子、目乾連比丘。所以者何？舍梨子、目乾連比丘為諸梵行者求義及饒益，求安隱快樂。<sup>23</sup>

（二）舍利弗與人成四諦，目犍連與人成第一義

汝等比丘！當親近舍利弗、目犍連比丘，承事供養。所以然者？舍利弗比丘——眾生之父母；以生已長養令大者——目犍連比丘。所以然者？舍利弗比丘與人說法要，成四諦；目犍連比丘與人說法要，成第一義，成無漏行。<sup>24</sup>

## 三、舍利弗受具足始經半月，聞佛與長爪之論議而得漏盡

《雜阿含·969經》卷34：

如是我聞：

<sup>20</sup> (CBETA, T22, no. 1421, p. 110, b7-c6)。

<sup>21</sup> 《瑜伽師地論》卷83：「言捷慧者：速疾了知故。言速慧者：慧無滯礙故。言利慧者：盡其所有、如其所有，皆善了知故。言出慧者：於出離法、世間離欲，能善了知故。甚深慧者：於甚深空相應緣起，隨順諸法能了知故。又於一切甚深義句，皆能如實善通達故。此中如來慧能制立，聲聞等慧，於所制立能隨覺了。其廣慧者：謂即此慧，無量無邊所行境故。」(CBETA, T30, no. 1579, p. 761, a18-28)

<sup>22</sup> 印順法師《說一切有部為主的論書與論師之研究》(p.56-57)：「舍利弗與目犍連，起初都是刪闍耶(Sañjaya)的弟子，同時於佛法中出家，同負助佛揚化的重任，又幾乎同時入滅。法誼與友誼的深切，再沒有人能及的了。舍利弗為「大智慧者」，大目犍連為「大神通者」，為佛的「雙賢弟子」。大智慧與大神通——大智與大行，表徵了佛教的兩大聖德（圓滿了的就是佛，稱為「明行圓滿」）。…在《中阿含經》中，舍利弗被稱譽為猶如生母，目犍連如養母：「舍利子比丘，能以正見為導御也。目犍連比丘，能令立於最上真際，謂究竟漏盡。」

<sup>23</sup> (CBETA, T01, no. 26, p. 467, b10-23)

<sup>24</sup> 《增壹阿含·1經》卷19〈27等趣四諦品〉(CBETA, T02, no. 125, p. 643, b8-13)

一時，佛住王舍城迦蘭陀竹園。時有長爪<sup>25</sup>外道出家，來詣佛所，與世尊面相問訊，慰勞已，退坐一面。白佛言：「瞿曇！我一切見不忍<sup>26</sup>」。

佛告火種：「汝言一切見不忍者，此見亦不忍耶？」

長爪外道言：「向言一切見不忍者，此見亦不忍」。<sup>27</sup>

佛告火種：「如是知、如是見，此見則已斷、已捨、已離，餘見更不相續，不起、不生。……聖弟子當觀無常，觀生滅，觀離欲，觀滅盡，觀捨。……於何離繫？離於貪欲，瞋恚，愚癡，離於生老病死、憂悲惱苦，我說斯等名為離苦」。

當於爾時，尊者舍利弗受具足，始經半月。時尊者舍利弗，住於佛後，執扇扇佛。時尊者舍利弗作是念：世尊歎說於彼彼法斷欲，離欲，欲滅盡，欲捨。爾時、尊者舍利弗即於彼彼法，觀察無常，觀生滅，觀離欲，觀滅盡，觀捨，不起諸漏，心得解脫。<sup>28</sup>

<sup>25</sup> (1)《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 98(大正 27, 509b21-28)：

問：何故名為長爪梵志？

答：由彼梵志，身爪俱長，而且說為長爪梵志。

問：彼復何緣留此長爪？

答：彼貪習業，無容剪故。

有作是說：「彼恒山居，爪髮雖長無人剪剃。」

復有說者：「彼在家時樂習絃管，後雖出家猶愛長爪，故不剪之。」

有餘師說：「彼在外道法中出家。外道法中有留爪者，故說彼為長爪梵志。」

(2)《大智度論》卷 1〈1 序品〉(大正 25, 61b24-c6)：

舍利弗舅摩訶俱絺羅，與姊舍利論議不如。俱絺羅思惟念言：「非姊力也，必懷智人，寄言母口。未生乃爾，及生長大，當如之何？」思惟已，生憍慢心，為廣論議故，出家作梵志；入南天竺國，始讀經書。諸人問言：「汝志何求？學習何經？」長爪答言：「十八種大經，盡欲讀之。」諸人語言：「盡汝壽命，猶不能知一，何況能盡？」長爪自念：「昔作憍慢，為姊所勝，今此諸人復見輕辱。」為是二事故，自作誓言：「我不剪爪，要讀十八種經書盡。」人見爪長，因號為長爪梵志。

<sup>26</sup> 印順法師《以佛法研究佛法》(p.82-83)：「《雜阿含》(卷 34) 969 經，傳說當時的人，有『我一切忍(肯定的)，我一切不忍(否定的)，我於一切一忍、一不忍(總合的)』的三見。佛弟子摩訶拘絺羅，起初即是『我一切不忍』的懷疑論者。…」

<sup>27</sup> 《大智度論》卷 1〈1 序品〉(大正 25, 61c17-62a22)：

爾時，舍利弗初受戒半月，佛邊侍立，以扇扇佛。長爪梵志見佛，問訊訖，一面坐。作是念：「一切論可破，一切語可壞，一切執可轉，是中何者是諸法實相？何者是第一義？何者性？何者相？不顛倒？如是思惟，譬如大海水中，欲盡其涯底，求之既久，不得一法實可以入心者。彼以何論議道而得我姊子？」作是思惟已，而語佛言：「瞿曇！我一切法不受。」

佛問長爪：「汝一切法不受，是見受不？」佛所質義：「汝已飲邪見毒，今出是毒氣，言：『一切法不受，是見汝受不？』」

爾時，長爪梵志如好馬見鞭影即覺，便著正道；長爪梵志亦如是，得佛語鞭影入心，即棄捐貢高，慚愧低頭。如是思惟：「佛置我著二處負門中：

(一) 若我說是見我受，是負處門鹿，故多人知，云何自言一切法不受？今受是見。此是現前妄語，是鹿負處門，多人所知。

(二) 第二負處門細，我欲受之，以不多人知故。」

作是念已，答佛言：「瞿曇！一切法不受，是見亦不受。」

佛語梵志：「汝不受一切法，是見亦不受，則無所受，與眾人無異，何用自高而生憍慢？」

如是，長爪梵志不能得答，自知墮負處，即於佛一切智中起恭敬，生信心。

<sup>28</sup> 《增壹阿含·9 經》卷 18〈26 四意斷品〉：「尊者舍利弗告諸比丘：「我初受戒時，以經半月，得四辯才而作證，義理具足。」(CBETA, T02, no. 125, p. 639, a24-26)

爾時、長爪外道出家，遠塵、離垢，得法眼淨。長爪外道出家，見法，得法，覺法，入法，度諸疑、惑，不由他度，入正法律，得無所畏。即從坐起，整衣服，為佛作禮，合掌白佛：「願得於正法律出家、受具足，於佛法中修諸梵行」！

佛告長爪外道出家：「汝得於正法律出家、受具足，成比丘分」。即得善來比丘出家。彼思惟所以，善男子剃除鬚髮，著袈裟衣，正信非家，出家學道，乃至心善解脫，得阿羅漢。<sup>29</sup>

#### 四、世尊與阿難同讚舍利弗尊者的智慧

《雜阿含·1306經》卷49：

如是我聞：一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。時有須深天子，與五百眷屬，容色絕妙，於後夜時，來詣佛所，稽首佛足，退坐一面。其身光明，遍照祇樹給孤獨園。

爾時、世尊告尊者阿難：「汝阿難於尊者舍利弗善說法，心喜樂不」？

阿難白佛：「如是，世尊！何等人不愚、不癡、有智慧，於尊者舍利弗善說法中，心不欣樂！所以者何？彼尊者舍利弗，持戒、多聞，少欲、知足，精勤、遠離，正念堅住，智慧正受。捷疾智慧，利智慧，出離智慧，決定智慧，大智慧，廣智慧，深智慧，無等智慧，智寶成就。<sup>30</sup>善能教化，示教、照喜，亦常讚歎示教、照喜，常為四眾說法不倦」。

佛告阿難：「如是，如是！如汝所說。阿難！為何等人不愚、不癡、有智慧、聞尊者舍利弗善說諸法而不歡喜？所以者何？舍利弗比丘持戒、多聞，少欲、知足，精勤、正念，智慧正受。超智，捷智，利智，出智、決定智，大智，廣智，深智，無等智，智寶成就。善能教化，示教、照喜，亦常讚歎示教、照喜，常為四眾說法不倦」。

「世尊！如是，如是」。向尊者阿難，如是，如是稱歎舍利弗所說，如是、如是須深天子眷屬，內心歡喜，身光增明，清淨照耀。爾時、須深天子內懷歡喜，發身淨光照

<sup>29</sup> (CBETA, T02, no. 99, p. 249, a29-p. 250, a11)

<sup>30</sup> 《雜阿含經·1212經》卷45(大正2, 330b1-6)；《雜阿含·1306經》卷49(大正2, 358c25-27)；《瑜伽師地論》卷83(大正30, 761a-b)對照：

《雜·1212經》	《雜·1306經》	《瑜伽論》
	超智	
1.捷疾智慧	1.捷智	「捷慧」者：速疾了知故。
2.明利智慧	2.利智	「利慧」者：盡其所有、如其所有，皆善了知故。
3.出要智慧	3.出智	「出慧」者：於出離法、世間離欲，能善了知故。
4.厭離智慧	4.決定智	「決擇慧」者：於出世間諸離欲法，能了知故。
5.大智慧	5.大智	「大慧」者：謂即此慧，長時串習故。
6.廣智慧	6.廣智	「廣大慧」者：謂軟、中、上品，增進差別。
7.深智慧	7.深智	「甚深慧」者：於甚深空相應緣起，隨順諸法能了知故。
8.無比智慧	8.無等智	「無等慧」者：其餘諸慧無與等故。
9.智寶成就	9.智寶成就	「慧寶」者：於諸根中，慧最勝故。如末尼珠，顯發輪王毘琉璃寶令光淨故。與彼相應，故名慧寶，皆得成就。

耀已，而說偈言：「舍利弗多聞，明智平等慧，持戒善調伏，得不起涅槃<sup>31</sup>，持此後邊身，降伏於魔軍」。

時彼須深天子及五百眷屬，聞佛所說，歡喜隨喜，稽首佛足，即沒不現。<sup>32</sup>

## 五、舍利弗是真佛子，能轉佛所轉之法輪

《中阿含·121 請請經》卷 29〈1 小品〉：

彼時，世尊告曰：「舍利子！我不嫌汝身、口、意行。所以者何？舍利子！汝有聰慧、大慧、速慧、捷慧、利慧、廣慧、深慧、出要慧、明達慧。<sup>33</sup>舍利子！汝成就實慧。

舍利子！猶轉輪王而有太子，不越教已，則便受拜父王所傳，而能復傳。如是，舍利子！我所轉法輪，汝復能轉。舍利子！是故我不嫌汝身、口、意行。<sup>34</sup>

## 六、二正士共論生死之根源

《雜阿含·250 經》卷 9：

如是我聞：一時，佛住王舍城迦蘭陀竹園。

時尊者舍利弗，尊者摩訶拘絺羅，俱在耆闍崛山。尊者摩訶拘絺羅晡時從禪覺，詣尊者舍利弗所，共相問訊已，退坐一面。語舍利弗言：「欲有所問，寧有閑暇見答與<sup>35</sup>不？」

尊者舍利弗語摩訶拘絺羅：「隨仁所問，知者當答。」

尊者摩訶拘絺羅問尊者舍利弗言：「云何尊者舍利弗！眼繫色耶？色繫眼耶？耳、聲，鼻、香，舌、味，身、觸，意、法；意繫法耶？法繫意耶？」

尊者舍利弗答尊者摩訶拘絺羅言：「非眼繫色，非色繫眼，乃至非意繫法，非法繫意。尊者摩訶拘絺羅！於其中間，若彼欲貪，是其繫也。」

尊者摩訶拘絺羅！譬如二牛，一黑、一白，共一軛<sup>36</sup>鞅<sup>37</sup>縛繫。人問言：為黑牛繫白牛？為白牛繫黑牛？為等問不？」

答言：「不也！尊者舍利弗！非黑牛繫白牛，亦非白牛繫黑牛，然於中間若軛，若

<sup>31</sup> 「得不起涅槃」，《別譯雜阿含》作「得無生寂滅」。

《雜含》：「舍利弗多聞，明智平等慧，持戒善調伏，得不起涅槃，持此後邊身，降伏於魔軍。」

《別譯》：「舍利弗多聞，威稱為大智，持戒善調順，世尊所讚歎，得無生寂滅，破魔住後身。」

(CBETA, T02, no. 100, p. 477, b17-22)

<sup>32</sup> (CBETA, T02, no. 99, p. 358, c9-p. 359, a9)

<sup>33</sup> 《瑜伽師地論》卷 83(大正 30, 761a13-26)。

<sup>34</sup> (CBETA, T01, no. 26, p. 610, b4-10)

<sup>35</sup> 印順法師《雜阿含經會編(上)》，p.301 原註 2：「與」，原作「已」，今改。

<sup>36</sup> 軛〔ㄉㄛˋ〕：亦作「梘」。亦作「軛」。1、牛馬拉物件時駕在脖子上的器具。朱熹 集注：「軛，車轅前衡也。」2、謂用軛駕在牛馬頸上。(《漢語大詞典(九)》p.1226)

<sup>37</sup> 鞅〔ㄉㄞˋ〕：套在牛馬頸上的皮帶。一說在馬腹上。《左傳·僖公二十八年》：“晉車七百乘，鞅、鞞、鞅、鞞。”杜預注：“在腹曰鞅。”陸德明釋文：“鞅，《說文》云：‘頸皮也。’”(《漢語大詞典(十二)》p.190)

繫鞅者，是彼繫縛。」<sup>38</sup>

如是尊者摩訶拘絺羅！非眼繫色，非色繫眼，乃至非意繫法，非法繫意；中間欲貪，是其繫也。<sup>39</sup>

尊者摩訶拘絺羅！若眼繫色，若色繫眼，乃至若意繫法，若法繫意，世尊不教人建立梵行，得盡苦邊。以非眼繫色，非色繫眼，乃至非意繫法，非法繫意故，世尊教人建立梵行，得盡苦邊。

尊者摩訶拘絺羅！世尊眼見色若好、若惡，不起欲貪；其餘眾生，眼若見色若好、若惡，則起欲貪。是故世尊說當斷欲貪，則心解脫。乃至意、法，亦復如是。

時二正士展轉隨喜，各還本處。<sup>40</sup>

## 七、舍利弗爲長者廣釋佛說身雖有患當使心無患之義

《增壹阿含經》卷6〈13 利養品〉：

（一）世尊說：雖身有病令心無病

聞如是：

一時，佛在拔祇(Bhagga)國尸牧摩羅山鬼林鹿園中。

爾時，那憂羅公(Nakulapitā)<sup>41</sup>長者往至世尊所，頭面禮足，在一面坐。須臾，退坐白世尊曰：「我今年朽，加復抱病，多諸憂惱，唯願世尊隨時<sup>42</sup>教訓，使眾生類長夜獲安隱！」

<sup>38</sup> 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷46(大正27, 237c10-20)：

問：何故名結(Samyojana)？結是何義？

答：繫縛義是結義；合苦義是結義；雜毒義是結義。

此中，繫縛義是結義者：謂結即是繫。云何知然？如契經說：「尊者(舊譯：摩訶拘絺羅)執大藏，往尊者舍利子所，問言：大德，為眼結色，色結眼耶？乃至意法為問亦爾？舍利子言：眼不結色，色不結眼，此中欲貪說名能結，乃至意法亦復如是。如黑白牛同一鞅繫，若有問言，為黑繫白？白繫黑耶？應正答言：「黑不繫白，白不繫黑。」此中有鞅說名能繫。」由此故知，結即是繫。

<sup>39</sup> 印順法師《佛法概論》(p.81-p.82)：「舍利弗爲摩訶拘絺羅說：「非黑牛繫白牛，亦非白牛繫黑牛，然於中間，若軛若繫鞅者，是彼繫縛。如是……非眼繫色，非色繫眼，乃至非意繫法，非法繫意，中間欲貪，是其繫也」(雜含卷九·二五〇經)。這說明了自己——六處與環境間的繫縛，即由於愛；「欲貪」即愛的內容之一。愛爲繫縛的根本，也即現生、未來一切苦迫不自在的主因。如五蘊爲身心苦聚，經說「五蘊熾盛苦」，此熾然大苦的五蘊，不但是五蘊，而是「五取蘊」。所以身心本非繫縛，本不因生死而成爲苦迫，問題即在於愛。愛的含義極深，如膠漆一樣粘連而不易擺脫的。雖以對象種種不同，而有種種形態的愛染，但主要爲對於自己——身心自體的染著。愛又不僅爲粘縛，而且是熱烈的，迫切的，緊張的，所以稱爲「渴愛」、「欲愛」等。從染愛自體說，即生存意欲的根源；有此，所以稱爲有情。有情愛或情識，是這樣的情愛。由此而緊緊的把握、追求，即名爲取。這樣的「有取識」，約執取名色自體而說爲生死本，即等於愛爲繫縛的說明。」

<sup>40</sup> (CBETA, T02, no. 99, p. 60, a22-b21)

<sup>41</sup> 《佛說阿羅漢具德經》卷1：「爾時，世尊復告諸苾芻曰：「汝等諦聽！我今稱說…具足能行清淨戒法，那酷羅父烏波薩哥是，住於婆儼數。」(CBETA, T02, no. 126, p. 833, c26-p. 834, a1)

<sup>42</sup> 隨時：順應時勢；切合時宜。(《漢語大詞典(十一)》p.1102)。

爾時，世尊告長者曰：「如汝所言，身多畏痛，何可恃怙？但以薄皮而覆其上。長者當知：其有依憑此身者，正可須臾之樂；此是愚心，非智慧者所貴。是故，長者！雖心<sup>43</sup>有病，令心無病。如是，長者！當作是學！」

爾時，長者聞說斯言，從座起，禮世尊足，便退而去。

**(二) 長者問舍利弗：身有患心無患之義**

爾時，長者復作是念：我今可往至尊者舍利弗所問斯義。舍利弗去彼不遠，在樹下坐。是時，那優羅公往至舍利弗所，頭面禮足，在一面坐。

是時，舍利弗問長者：「顏貌和悅<sup>44</sup>，諸根寂靜，必有所因。長者！故當從佛聞法耶？」

時，長者白舍利弗言：「云何，尊者舍利弗！顏貌焉得不和悅乎？所以然者，向者世尊以甘露之法，溉灌胸懷。」

舍利弗言：「云何，長者！以甘露之法，溉灌胸懷？」

長者報言：「於是，舍利弗！我至世尊所，頭面禮足，在一面坐。爾時，我白世尊曰：『年朽長大，恆抱疾病，多諸苦痛，不可稱計，唯願世尊分別此身，普使眾生，獲此安隱！』爾時，世尊便告我言：『如是，長者！此身多諸衰苦，但以薄皮而覆其上。長者當知：其有恃怙此身者，正可有斯須之樂，不知長夜受苦無量。是故，長者！此身雖有患，當使心無患。如是，長者！當作是學！』世尊以此甘露之法，而見溉灌。」

舍利弗言：「云何，長者！更不重問如來此義乎？云何身有患心無患？云何身有病心無病？」

長者白舍利弗言：「實無此辯重問世尊，身有患心有患，身有患心無患。尊者舍利弗必有此辯，願具分別！」

**(三) 舍利弗釋身有患心有患，身有患心無患之別**

舍利弗言：「諦聽！諦聽！善思念之，吾當與汝廣演其義。」

對曰：「如是，舍利弗！從彼受教。」

**1、凡夫身有患心有患**

舍利弗告長者曰：「於是，長者！凡夫之人不見聖人，不受聖教，不順其訓。亦不見善知識，不與善知識從事<sup>45</sup>。彼計色為我，色是我所，我是色所<sup>46</sup>，色中有我，我中有色；彼色、我色合會一處。彼色、我色以集一處，色便敗壞，遷移不停，於中復起愁憂苦惱。痛、想、行、識皆觀我有識，識中有我，我中有識，彼識、我識合會一處。彼識、我識以會一處，識便敗壞，遷移不停，於中復起愁憂苦惱。如是，長者！身亦有患，心亦有患。」

**2、賢聖身有患心無患**

<sup>43</sup> 心=身【宋】【元】【明】【聖】(大正2, 573d, n.7)。

<sup>44</sup> 和悅：和樂喜悅(《漢語大詞典(三)》p.263)。

<sup>45</sup> 從事：追隨，奉事。(《漢語大詞典(三)》，p.1001)

<sup>46</sup> 印順法師《性空學探源》(p.39-p.40)：「無我，或分爲「無我」、「無我所」二句。《雜阿含》中也常把它分爲三句，如說色：「色是我，異我，相在」。反面否定辭則說：「色不是我，不異我，不相在」。這初句是說無即蘊我，第二句說無離蘊我，第三句也是無離蘊我，不過妄計者以爲雖非蘊而又不離於蘊的。如說色蘊，若執我的量大，那就色在我中；如執我的量小，那就在色中(若我與蘊同量，沒有大小，則必是即蘊我了)。」

長者問舍利弗曰：「云何身有患心無患耶？」

舍利弗言：「於是，長者！賢聖弟子承事聖賢，修行禁法，與善知識從事，親近善知識。彼亦不觀我有色；不見色中有我，我中有色；不見色是我所，我是色所。彼色遷轉不住，彼色以移易，不生愁憂、苦惱、憂色之患；亦復不見痛、想、行、識。不見識中有我，我中有識；亦不見識我所，亦不見我所識。彼識、我識以會一處，識便敗壞，於中不起愁憂、苦惱。如是，長者！是為身有患而心無患<sup>47</sup>。是故，長者！當作是習，遺身去心，亦無染著。長者！當作是學！」

爾時，那憂羅公聞舍利弗所說，歡喜奉行！<sup>48</sup>

## 八、比丘因奉辭舍利弗而得饒益

《雜阿含·108經》卷5：

如是我聞：一時，佛住釋氏天現聚落。

爾時、有西方眾多比丘，欲還西方安居。詣世尊所，稽首佛足，退坐一面。爾時、世尊為其說法，示教、照喜。種種示教、照喜已，時西方眾多比丘從座起，合掌白佛言：「世尊！我西方眾多比丘，欲還西方安居，今請奉辭」！

佛告西方諸比丘：「汝辭舍利弗未」？

答言：「未辭」。

佛告西方諸比丘：「舍利弗淳修梵行，汝當奉辭，能令汝等以義，長夜安樂」。時西方諸比丘，辭退欲去。

時尊者舍利弗，去佛不遠，坐一堅固樹下。西方諸比丘，往詣尊者舍利弗所，稽首禮足，退坐一面。白尊者舍利弗言：「我等欲還西方安居，故來奉辭」。

舍利弗言：「汝等辭世尊未」？

答言：「已辭」。

舍利弗言：「汝等還西方，處處異國，種種異眾，必當問汝。汝等今於世尊所，聞善說法，當善受、善持、善觀、善入，足能為彼具足宣說，不毀佛耶？不令彼眾難問詰責、墮負處耶」？

<sup>47</sup> 印順法師《佛法概論》(p.262-263)：「人類苦迫無限，而歸納起來，不外乎兩種：

一、從身而來的「身苦」，即有關於生理的，如饑寒等。

二、從心而來的「心苦」，如外物得失的憂惱，生離死別的感傷，尤其是老死到來，感到自己的幻滅，罪惡的悔嫌，繫戀家族財產而起的痛苦。

這二者雖有相互影響，但一是重於生理的，一是重於心理的。身苦是一般共感的，心苦即因人而不同。舍利弗為那拘羅長者說：「身苦患，心不苦患」(雜含卷五·一〇七經)，即揭示了佛法修行而得解脫的要義。佛弟子的定慧熏修，只是到達心地明淨，真慧洞徹，即使老死到來那樣的痛苦(其他的苦可知)，也不會引起繫戀的心苦。慧解脫的，身體的痛苦與常人一樣。定力深的，身苦可以減輕，或者毫無痛苦。心苦是從自體愛所起的我我所見中引發來的情緒，聖者得無我慧，即能離愛欲而心得自在解脫。從自心淨化的解脫說，這是出世法最根本的，唯一的重要問題。」

<sup>48</sup> (CBETA, T02, no. 125, p. 573, a1-b29)

彼諸比丘白舍利弗：「我等為聞法故來詣尊者，唯願尊者具為我說，哀愍故」！

尊者舍利弗告諸比丘：「閻浮提人聰明利根，若剎利、若婆羅門、若長者、若沙門，必當問汝：『汝彼大師云何說法？以何教教？』」

汝當答言：『大師唯說調伏欲貪，以此教教。』

當復問汝：『於何法中調伏欲貪？』

當復答言：『大師唯說於彼色陰調伏欲貪，於受、想、行、識陰調伏欲貪，我大師如是說法』。……<sup>49</sup>

## 九、舍利弗大德大力，能忍受優波伽吒鬼以手打其頭，而無憂苦

《雜阿含·1330 經》卷 50：

如是我聞：

一時，佛住王舍城迦蘭陀竹園。是時尊者舍利弗，尊者大目犍連，住耆闍崛山中。時尊者舍利弗，新剃鬚髮。

時有伽吒及優波伽吒鬼，優波伽吒鬼見尊者舍利弗新剃鬚髮，語伽吒鬼言：「我今當往打彼沙門頭」。

伽吒鬼言：「汝優波伽吒莫作是語！此沙門大德，大力，汝莫長夜得大不饒益苦」。如是再三說，時優波伽吒鬼再三不隨伽吒鬼語。即以手打尊者舍利弗頭，打已尋自喚言：「燒我，伽吒！煮我，伽吒」！再三喚已，陷入地中，墮阿毘地獄。

尊者大目犍連聞尊者舍利弗，為鬼所打聲已，即往詣尊者舍利弗所，問尊者舍利弗言：「云何尊者！苦痛可忍不」？

尊者舍利弗答言：「尊者大目犍連！雖復苦痛，意能堪忍，不至大苦」。

尊者大目犍連語尊者舍利弗言：「奇哉！尊者舍利弗，真為大德大力。此鬼若以手打耆闍崛山者，能令碎如糠會，況復打人而不苦痛」？

爾時、尊者舍利弗語尊者大目犍連：「我實不大苦痛」。

時尊者舍利弗、大目犍連，共相慰勞。時世尊以天耳聞其語聲，聞已，即說偈言：「其心如剛石，堅住不傾動，染著心已離，瞋者不反報，若如此修心，何有苦痛處」！佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。<sup>50</sup>

## 十、舍利弗探視長者病情，亦為其說深法

《雜阿含·1032 經》卷 37：

如是我聞：

一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。爾時、尊者舍利弗，聞給孤獨長者身遭苦患。聞

<sup>49</sup> (CBETA, T02, no. 99, p. 33, b28-c26)

<sup>50</sup> (CBETA, T02, no. 99, p. 367, b5-29)

已，語尊者阿難：「知不？給孤獨長者身遭苦患，當共往看」。尊者阿難默然而許。

時尊者舍利弗，與尊者阿難，共詣給孤獨長者舍。長者遙見尊者舍利弗，扶床欲起。乃至說三種受，如又摩修多羅廣說，身諸苦患，轉增無損。

尊者舍利弗告長者言：「當如是學：不著眼，不依眼界生貪欲識；不著耳、鼻、舌、身、意亦不著，不依（耳、鼻、舌、身）、意界生貪欲識。不著色，不依色界生貪欲識；不著聲、香、味、觸、法，不依（聲、香、味、觸）、法界生貪欲識。不著於地界，不依地界生貪欲識；不著於水、火、風、空、識界，不依（水、火、風、空）、識界生貪欲識。不著色陰，不依色陰生貪欲識；不著受、想、行、識陰，不依（受、想、行）、識陰生貪欲識」。時給孤獨長者悲歎流淚。

尊者阿難告長者言：「汝今怯劣耶」？

長者白阿難：「不怯劣也。我自顧念，奉佛以來二十餘年，未聞尊者舍利弗說深妙法，如今所聞」。

尊者舍利弗告長者言：「我亦久來，未嘗為諸長者說如是法」。

長者白尊者舍利弗：「有居家白衣，有勝信、勝念、勝樂，不聞深法而生退沒。善哉尊者舍利弗！當為居家白衣，說深妙法，以哀愍故！尊者舍利弗！今於此食」。

尊者舍利弗等，默然受請。即設種種淨美飲食，恭敬供養。食已，復為長者種種說法，示教、照喜。示教、照喜已，即從坐起而去。<sup>51</sup>

---

<sup>51</sup> (CBETA, T02, no. 99, p. 269, c8-p. 270, a6)。另參：《中阿含·28 教化病經》卷6〈3 舍梨子相應品〉(CBETA, T01, no. 26, p. 458c-461b)

## (二) 目犍連<sup>52</sup>

【釋名】：maudgalyāyana，moggallāna

吉藏·《法華義疏》卷1〈1 序品〉：

目連者，姓大目連也。是其母姓，此云讚誦，亦云萊菔根，字俱律陀；父母無兒禱俱律陀樹神因生是子，故以樹為名也。真諦三藏云：應言「勿伽羅」，「勿伽」者，此言胡豆，即綠色豆；「羅」此云受，合而為言應言「受胡豆」，蓋是其姓。上古有仙人名勿伽羅，不食一切物，唯食此豆故名受胡豆，其是仙人種故，以為名也。<sup>53</sup>

### 一、舍利弗讚目犍連有大神通力，能和世尊遙隔而共語

《雜阿含·503 經》卷18：

如是我聞：

一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。爾時、尊者舍利弗，尊者大目犍連，尊者阿難，在王舍城迦蘭陀竹園，於一房共住。

時尊者舍利弗，於後夜時，告尊者目犍連：「奇哉！尊者目犍連！汝於今夜住寂滅正受<sup>54</sup>，（尊者目犍連聞尊者舍利弗語，尊者目犍連言）<sup>55</sup>我都不聞汝喘息之聲」。

尊者目犍連言：「此非寂滅正受，羸正受住耳。尊者舍利弗！我於今夜，與世尊共語」。

尊者舍利弗言：「目犍連！世尊住舍衛國祇樹給孤獨園，去此極遠，云何共語？汝今在竹園，云何共語？汝以神通力至世尊所，為是世尊神通力來至汝所」？

尊者目犍連語尊者舍利弗：「我不以神通力詣世尊所，世尊不以神通力來至我所，然我於舍衛國王舍城中聞。世尊及我俱得天眼、天耳故，我能問世尊，所謂慇懃精進，云何名為慇懃精進？世尊答我言：『目犍連！若此比丘，晝則經行、若坐，以不障礙法自淨其心；初夜若坐、經行，以不障礙法自淨其心；於中夜時，出房外洗足，還入房右

<sup>52</sup> (1) 《根本說一切有部毘奈耶》卷11：「尊者大目乾連…是輔國大臣婆羅門子，捨貴勝位而為出家有大神力，能以足指動帝釋宮。於大師眾弟子之中，有大威德，具大神通最為第一。」(CBETA, T23, no. 1442, p. 682, c6-9)

(2) 《翻譯名義集》卷1：「大目犍(巨焉)連。什曰：目連——婆羅門姓也，名拘律陀。拘利陀——樹名，禱樹神得子，因以為名。

《垂裕記》問：《大經》云：目犍連即姓也，因姓立名目連，何故名拘律陀耶？

答：本自有名，但時人多召其姓故——《大經》云耳。

《淨名疏》云：《文珠問經》翻萊(音羅)菔(蒲北)根，父母好食以標子名。

真諦三藏云：「勿伽羅」此翻胡豆，綠色豆也；上古僊人，好食於此，仍以為姓。

正云：摩訶沒特伽羅，新翻采菽氏，菽亦豆也。西域記云：沒特伽羅，舊曰目犍連。訛略也。」(CBETA, T54, no. 2131, p. 1063, b3-12)

<sup>53</sup> (CBETA, T34, no. 1721, p. 459, c7-14)

<sup>54</sup> 寂滅正受(santavihāra)，或名寂靜住。

<sup>55</sup> 按：此為贅文，應刪。

脅而臥，足足相累，係念明相，正念、正知，作起思惟；於後夜時，徐覺、徐起，若坐亦經行，以不障礙法自淨其心；目捷連！是名比丘慇懃精進』。」

尊者舍利弗語尊者目捷連言：「汝大目捷連，真為大神通力，大功德力，安坐而坐。我亦大力，得與汝俱。目捷連！譬如大山，有人持一小石，投之大山，色味悉同。我亦如是，得與尊者大力、大德，同座而坐。譬如世間鮮淨好物，人皆頂戴，如是尊者目捷連！大德、大力，諸梵行者皆應頂戴。諸有得遇尊者目捷連，交遊往來，恭敬供養者，大得善利。我今亦得與尊者大目捷連交遊往來，亦得善利」。

時尊者大目捷連語尊者舍利弗：「我今得與大智、大德尊者舍利弗同座而坐，如以小石投之大山，得同其色。我亦如是，得與尊者大智舍利弗同座而坐，為第二伴」。時二正士共論議已，各從座起而去。<sup>56</sup>

## 二、世尊在忉利天為母說法，四眾弟子請求目捷連往請世尊還閻浮提

《雜阿含·506經》卷19：

如是我聞：

一時，佛住三十三天驄色虛軟石上，去波梨耶多羅拘毘陀羅香樹不遠，夏安居，為母及三十三天說法。爾時、尊者大目捷連在舍衛國祇樹給孤獨園安居。時諸四眾，詣尊者大目捷連所，稽首禮足，退坐一面。白尊者大目捷連：「知世尊夏安居處不」？

尊者大目捷連答言：「我聞世尊在三十三天驄色虛軟石上，去波梨耶多羅拘毘陀羅香樹不遠夏安居，為母及三十三天說法」。時諸四眾聞尊者大目捷連所說，歡喜隨喜，各從座起，作禮而去。

時諸四眾過三月安居已，復詣尊者大目捷連所，稽首禮足，退坐一面。時尊者大目捷連，為諸四眾種種說法，示教照喜，示教照喜已，默然而住。時諸四眾從座而起，稽首作禮，白尊者大目捷連：「尊者大目捷連！當知我等不見世尊已久，眾甚虛渴，欲見世尊。尊者大目捷連！若不憚勞<sup>57</sup>者，願為我等往詣三十三天！普為我等問訊世尊：少病、少惱，起居輕利，安樂住不？又白世尊：閻浮提四眾，願見世尊，而無神力昇三十三天禮敬世尊，三十三天自有神力來下人中。唯願世尊還閻浮提，以哀愍故」！時尊者大目捷連，默然而許。時諸四眾知尊者大目捷連默然許已，各從座起，作禮而去。

爾時、尊者大目捷連知四眾去已，即入三昧，如其正受，如大力士屈申臂頃，從舍衛國沒，於三十三天驄色虛軟石上，去波梨耶多羅拘毘陀羅香樹不遠而現。爾時、世尊與三十三天眾，無量眷屬圍繞說法。時尊者大目捷連，遙見世尊，踊躍歡喜，作是念：今日世尊，諸天大眾圍繞說法，與閻浮提眾會不異。

爾時、世尊知尊者大目捷連心之所念，語尊者大目捷連言：「大目捷連！非為自力，我欲為諸天說法，彼即來集；欲令其去，彼即還去，彼隨心來、隨心去也」。

爾時、尊者大目捷連，稽首佛足，退坐一面，白世尊言：「種種諸天大眾雲集，彼

<sup>56</sup> (CBETA, T02, no. 99, p. 132, c8-p. 133, a15)

<sup>57</sup> 憚勞：怕苦怕累。(《漢語大詞典(七)》，p.737)

天眾中，有曾從佛世尊聞所說法，得不壞淨，身壞命終來生於此」？

佛告尊者大目犍連：「如是，如是！此中種種諸天來雲集者，有從宿命聞法，得佛不壞淨，法、僧不壞淨，聖戒成就，身壞命終，來生於此」。

時天帝釋見世尊與尊者大目犍連，歎說諸天眾，共語已，語尊者大目犍連：「如是，如是！尊者大目犍連！此中種種眾會，皆是宿命曾聞正法，得於佛不壞淨，法、僧不壞淨，聖戒成就，身壞命終，來生於此」。

時有異比丘，見世尊與尊者大目犍連，及天帝釋語言，善相述可已，語尊者大目犍連：「如是，如是！尊者大目犍連！是中種種諸天來會此者，皆是宿命曾聞正法，得於佛不壞淨、法、僧不壞淨，聖戒成就，身壞命終而來生此」。

時有一天子，從座起，整衣服，偏袒右肩，合掌白佛：「世尊！我亦成就於佛不壞淨故來生此」。復有一天子言：「我得法不壞淨」。有言：「得僧不壞淨」。有言：「聖戒成就故來生此」。如是諸天無量千數，於世尊前各自記說，得須陀洹法，悉於佛前即沒不現。

時尊者大目犍連，知諸天眾去。不久，從座起，整衣服，偏袒右肩，白佛言：「世尊！閻浮提四眾稽首敬禮世尊足，問訊世尊：少病、少惱，起居輕利，安樂住不？四眾思慕，願見世尊！又白世尊：我等人間無有神力昇三十三天，禮覲世尊，然彼諸天有大德力，悉能來下至閻浮提。唯願世尊還閻浮提，愍四眾故」。

佛告目犍連：「汝可還彼，語閻浮提人，卻後七日，世尊當從三十三天，還閻浮提僧迦舍城，於外門外優曇鉢樹下」。

尊者大目犍連受世尊教，即入三昧，譬如力士屈申臂頃，從三十三天沒，至閻浮提，告諸四眾：「諸人當知！世尊卻後七日，從三十三天還閻浮提，僧迦舍城，於外門外優曇鉢樹下」。如期七日，世尊從三十三天下閻浮提、僧迦舍城優曇鉢樹下。

天、龍、鬼神，乃至梵天，悉從來下，即於此時，名此會名天下處。<sup>58</sup>

### 三、佛為目犍連說除睡眠之法，及修行證道之事

《中阿含·83 長老上尊睡眠經》卷 20〈2 長壽王品〉：<sup>59</sup>

#### （一）佛為說除睡眠之法

我聞如是：一時，佛遊婆耆瘦，在鼉山怖林鹿野園中。

爾時，尊者大目犍連遊摩竭國，在善知識村中。於是，尊者大目犍連獨安靜處宴坐思惟而便睡眠，世尊遙知尊者大目犍連獨安靜處宴坐思惟而便睡眠。世尊知己，即入如

<sup>58</sup> (CBETA, T02, no. 99, p. 134, a7-c23)

<sup>59</sup> (1) 異譯本：《佛說離睡眠經》卷 1(CBETA, T01, no. 47, p. 837, a19-b7)。《增支部》(A. 7. 58. Pacala 睡眠)，其只有八句分別，內容也稍有不同，請酌參：班迪達禪師(Sayadaw U Pandita)著·溫宗堃等人中譯《佛陀的勇士們》[台北：MBSC 佛陀原始正法中心出版，2009 年 5 月]，p.265-p.266，以及班迪達禪師著·馬來西亞峇株吧禪修中心(Sayalay Khemanandi)中譯《就在今生》[2006 年 5 月]，p.86-p.89，對此經的註解，然其所詮的對治善巧，以馬哈希系統觀腹部上下為方便。另參：帕奧禪師《正念之道》，p.249。

(2) 另請參考《四分律》卷 35(CBETA, T22, no. 1428, p. 817, b9-22)。

其像定，以如其像定，猶若力士屈伸臂頃，從婆耆瘦鼉山怖林鹿野園中忽沒不現，往摩竭國善知識村尊者大目犍連前。於是，世尊從定而寤，告曰：「大目犍連！汝著睡眠，大目犍連！汝著睡眠。」

尊者大目犍連白世尊曰：「唯然，世尊！」

佛復告曰：「

大目犍連！如所相著睡眠，汝莫修彼相！亦莫廣布！如是睡眠便可得滅。

若汝睡眠故不滅者，大目犍連！當隨本所聞法，隨而受持廣布誦習，如是睡眠便可得滅。

若汝睡眠故不滅者，大目犍連！當隨本所聞法，隨而受持為他廣說，如是睡眠便可得滅。

若汝睡眠故不滅者，大目犍連！當隨本所聞法，隨而受持、心念、心思，如是睡眠便可得滅。

若汝睡眠故不滅者，大目犍連！當以兩手捫摸<sup>60</sup>於耳，如是睡眠便可得滅。

若汝睡眠故不滅者，大目犍連！當以冷水澡洗面目及灑身體，如是睡眠便可得滅。

若汝睡眠故不滅者，大目犍連！當從室出，外觀四方，瞻視星宿，如是睡眠便可得滅。

若汝睡眠故不滅者，大目犍連！當從室出，而至屋頭，露地經行，守護諸根，心安在內，於後前想，如是睡眠便可得滅。

若汝睡眠故不滅者，大目犍連！當捨經行道，至經行道頭，敷尼師檀，結跏趺坐，如是睡眠便可得滅。

若汝睡眠故不滅者，大目犍連！當還入室，四疊優多羅僧以敷床上，罽僧伽梨作枕，右脇而臥，足足相累，心作明想，立正念正智，常欲起想。

### 〔二〕佛為說障定之法

大目犍連！莫計床樂眠臥安快！莫貪財利！莫著名譽！所以者何？我說一切法不可與會，亦說與會。

大目犍連！我說何法不可與會？大目犍連！若道俗法共合會者，我說此法不可與會。大目犍連！若道俗法共合會者，便多有所說。若多有所說者，則便有調。若有調者，便心不息。大目犍連！若心不息者，便心離定。大目犍連！是故我說不可與會。

大目犍連！我說何法可與共會？大目犍連！彼無事處，我說此法可與共會。山林樹下空安靜處，高巖石室寂無音聲，遠離，無惡，無有人民，隨順宴坐。大目犍連！我說此法可與共會。

大目犍連！汝若入村行乞食者，當以厭利，厭供養、恭敬。汝若於利、供養、恭敬心作厭已，便入村乞食。

大目犍連！莫以高大意入村乞食！所以者何？諸長者家有如是事，比丘來乞食，令長者不作意。比丘便作是念：誰壞我長者家？所以者何？我入長者家，長者不作意。因是生憂，因憂生調，因調生心不息，因心不息，心便離定。

大目犍連！汝說法時莫以諍說！若諍說者，便多有所說；因多說故，則便生調；因生調故，便心不息；因心不息故，便心離定。

大目犍連！汝說法時莫強，說法如師子。大目犍連！汝說法時，下意說法，捨力、減力、破壞於力，當以不強，說法如師子。大目犍連！當學如是！」

<sup>60</sup> 捫摸：觸摸。（《漢語大詞典(六)》，p.724）

(三) 佛爲說因覺觀無常等能得至究竟

爾時，尊者大目犍連即從座起，偏袒著衣，叉手向佛，白曰：「世尊！云何比丘得至究竟？究竟白淨、究竟梵行、究竟梵行訖？」

世尊告曰：「大目犍連！比丘若覺樂、覺苦、覺不苦不樂者，彼此覺觀無常、觀興衰、觀斷、觀無欲、觀滅、觀捨；彼此覺觀無常、觀興衰、觀斷、觀無欲、觀滅、觀捨已，不受此世；因不受世已，便不疲勞；因不疲勞已，便般涅槃；生已盡，梵行已立，所作已辦，不更受有，知如真。大目犍連！如是比丘得至究竟，究竟白淨、究竟梵行、究竟梵行訖。」

佛說如是，尊者大目犍連聞佛所說，歡喜奉行！<sup>61</sup>

#### 四、目犍連因佛之教導而得證於聖默然

《雜阿含·501經》卷18：

如是我聞：一時，佛住王舍城迦蘭陀竹園。

爾時、尊者大目犍連，在王舍城耆闍崛山中。爾時、尊者大目犍連告諸比丘：「一時，世尊住王舍城迦蘭陀竹園，我於此耆闍崛山中住。我獨一靜處，作如是念：云何為聖默然？復作是念：若有比丘息有覺、有觀，內淨一心，無覺、無觀三昧生喜樂，第二禪具足住，是名聖默然。復作是念：我今亦當聖默然，息有覺、有觀，內淨一心，無覺、無觀三昧生喜樂，具足住、多住。多住已，復有覺、有觀心起。」

爾時、世尊知我心念，於竹園精舍沒，於耆闍崛山中現於我前。語我言：目犍連！汝當聖默然，<sup>62</sup>莫生放逸！我聞世尊說已，即復離有覺、有觀，內淨一心，無覺、無觀三昧生喜樂，第二禪具足住。如是再三，佛亦再三教我：汝當聖默然，莫放逸！我即復息有覺、有觀，內淨一心，無覺、無觀三昧生喜樂，第二禪具足住。」<sup>63</sup>

若正說佛子從佛口生，從法化生，得佛法分者，則我身是也。所以者何？我是佛子，

<sup>61</sup> (CBETA, T01, no. 26, p. 559, b27-p. 560, b13)

<sup>62</sup> (1) 《長阿含·1大本經》卷1：「世尊告諸比丘：善哉，善哉！汝等以平等信，出家修道，諸所應行，凡有二業：一曰賢聖講法，二曰賢聖默然。」(CBETA, T01, no. 1, p. 1, b25-28)

(2) 《增壹阿含·1經》卷34〈40七日品〉：「世尊告曰：善哉，比丘！汝等出家正應法論，亦復不捨賢聖默然。所以然者？若比丘集聚一處，當施行二事。云何為二？一者、當共法論，二者、當賢聖默然。汝等論此二事，終獲安隱，不失時宜。汝等向者，作何等如法之義。」(CBETA, T02, no. 125, p. 735, b29-c5)

(3) sannipatitānaṃ vo, bhikkhave, dvayaṃ karaṇīyaṃ- dhammī vā kathā, ariyo vā tuṇhībhāvo. [溫宗堃譯：諸比丘！當你們聚會一處時，應做兩件事：法談或聖默然]——《中部》(MN I 61)、《自說經》(Ud 11)、《相應部》(SN II 273)。

<sup>63</sup> (1) 《成實論》卷12〈165初禪品〉：「佛但說二禪為聖默然，不說初禪？…答曰：以近覺觀故不說默然。」(CBETA, T32, no. 1646, p. 341, a21-23)

(2) 《大智度論》卷77〈61夢中不證品〉：「佛勸弟子，若和合共住，常行二事：一者、賢聖默然；二者、說法。賢聖默然者，是般若心。說法者，說般若波羅蜜。是人從般若心出，說般若波羅蜜；說般若波羅蜜已，還入般若中，不令餘心、餘語得入，晝夜常行；是不休不息，如是得先所說功德。」(CBETA, T25, no. 1509, p. 601, a24-b1)

從佛口生，從法化生，得佛法分，以少方便得禪、解脫、三昧、正受。<sup>64</sup>譬如轉輪聖王長太子，雖未灌頂，已得王法，不勤方便，能得五欲功德。我亦如是，為佛之子，不勤方便，得禪、解脫、三昧、正受。於一日中，世尊以神通力，三至我所，三教授我，以大人處所建立於我。

尊者大目犍連說此經已，諸比丘聞其所說，歡喜奉行。<sup>65</sup>

《尊婆須蜜菩薩所集論》卷4：

又世尊言：「諸比丘集聚來會有二因緣：若當論經深義，若當賢聖默然，口不出言。云何論經深義？云何賢聖默然口不出言？」

或作是說：於欲不著，觀欲惡露不淨，是謂論經深義；於第二禪賢聖默然思惟。尊者大目犍連亦作是說，於是比丘思惟第二禪，是謂賢聖默然。

或作是說：<sup>66</sup>十二因緣，是謂論經深義；思惟十二因緣，是謂賢聖默然。

或作是說：契經偈決廣布，是深經義；心專一不亂而聽法，是謂賢聖默然。

或作是說：棄一切惡行，是深經義；念棄一切行而思惟之，是謂賢聖默然。

或作是說：空、無想願分別廣布，是深經義；思惟空、無想願，是謂賢聖默然。

或作是說：分別四賢聖諦，是深經義；善思惟四賢聖諦，是賢聖默然。

或作是說：法論者，合集人民布現等法；賢聖默然者，思惟不淨觀、法起則起，法滅則滅。

或作是說：說法聲遠聞，是謂法論。思惟內事，是謂賢聖默然。

復次，集聚來會。亦是其事，當說諸法；已說當善聽之，於彼法論親近賢聖。譬如戒輪、定輪、智慧輪、解脫輪、解脫智慧見智慧輪，乃至十二因緣輪。聞此輪已，持諷誦讀，意不染著不厭，心不亂善思惟，是謂賢聖默然。

如所說尊者大目犍連賢聖默然，此是其義。<sup>67</sup>

<sup>64</sup> (1) 《雜阿含·684經》卷26：「復次、如來、應、等正覺，禪、解脫、三昧、正受，染惡、清淨處淨如實知，是名如來（十力之）第三力。」(CBETA, T02, no. 99, p. 186, c22-24)

(2) 印順法師《空之探究》(p.12-13)：「說到定，經中的名目不一。在佛功德「十力」的說明中，列舉了四類：

一、禪(jhāna)，譯義為靜慮，舊譯作思惟修。

二、解脫(vimokkha)，舊譯為背捨。

三、三摩地——三昧(samādhi)，譯義為等持，定。

四、三摩鉢底(samāpatti)，譯義為等至，舊譯作正受。

四類中，禪是從初禪到四禪的專稱。四禪也是等至，如加上四無色處(arūpāyatana)，合名八等至。再加滅盡定(nirodha-samāpatti)，名為九次第（定）等至。這九定，是有向上增進次第的。又如四禪，四無量(appamāṇa)，四無色定，都是等至，合名十二甘露門(amata-dvāra)。三摩地，是空等三三摩地，有尋有伺等三三摩地。三摩地，也是一般定法的通稱。解脫，是八解脫。這四種名義不同，都含有多種層次或不同類的定法。此外，如三摩呬多(samāhita)譯義為等引；心一境性(citta-ekaggatā)；心(citta)；住(vihāra)，也都是定的一名（都沒有組成一類一類的）。」

<sup>65</sup> (CBETA, T02, no. 99, p. 132, a13-b10)

<sup>66</sup> 原本無「說」字，今依【宋】【元】【明】【宮】本改。

<sup>67</sup> (CBETA, T28, no. 1549, p. 745, c12-p. 746, a6)

## 五、舍利弗所入三昧目連雖不能知，但目連仍是聲聞神足第一

《增壹阿含·2經》卷29〈37 六重品〉：

〔一〕因龍王未見舍利弗，而請佛救人延請

聞如是：一時，佛在阿耨達泉與大比丘眾五百人俱。斯是羅漢，三達、六通神足自在，心無所畏；唯除一比丘，阿難是也。

爾時，世尊坐金蓮華，七寶為莖，及五百比丘各各坐寶蓮華。爾時，阿耨達龍王至世尊所，頭面禮足，在一面住。

爾時，龍王遍觀聖眾已，白世尊曰：「我今觀此眾中，空缺不具，無尊者舍利弗，惟願世尊遣一比丘喚舍利弗使來！」

爾時，舍利弗在祇洹精舍，補納<sup>68</sup>故衣。爾時，世尊告目連曰：「汝至舍利弗所，語舍利弗云：『阿耨達龍王欲得相見。』」

目連報曰：「如是，世尊！」

〔二〕二尊者比試神力，目連盡其神力亦無法移動舍利弗之竭支帶

是時，尊者大目連如人屈伸臂頃，往至祇洹精舍舍利弗所，語舍利弗言：「如來有教云：『阿耨達龍王欲得相見。』」

舍利弗報曰：「汝竝<sup>69</sup>在前，吾後當往。」

目連報曰：「一切聖眾及阿耨達龍王遲<sup>70</sup>想尊顏，欲得相見，唯願時赴，勿輕時節！」

舍利弗報曰：「汝先至彼，吾後當往。」

是時，目連復重語曰：「云何，舍利弗！神足之中能勝吾乎？然今先遣使在前耶？若舍利弗不時起者，吾當捉臂將詣彼泉。」

是時，舍利弗便作是念曰：「目連方便試弄吾耳！」

爾時，尊者舍利弗躬解竭支<sup>71</sup>帶，語目連曰：「設汝神足第一者，今舉此帶使離於地，然後捉吾臂將詣阿耨達泉。」

是時，目連作是念：「今舍利弗復輕弄我，將欲相試乎？今解帶在地云：『能舉者然後捉吾臂將詣泉所』。」是時，目連復作是想：「此必有因，事不可若爾」。即時，伸手而取帶舉，然不能使帶移動如毫釐許。是時，目連盡其力勢移此帶，不能使動。是時，舍利弗取此帶繫著閻浮樹枝。是時，尊者目連盡其神力，欲舉此帶，終不能移。當舉此帶時，此閻浮地大振動。

爾時，舍利弗便作是念：「目連比丘尚能使此閻浮地動，何況此帶？我今當持此帶

<sup>68</sup> 補納：縫補。《漢語大詞典（九）》，p.87)

<sup>69</sup> 竝：並的古字。《漢語大詞典（八）》，p.380)

<sup>70</sup> 遲：久。《漢語大詞典（十）》，p.1232)

<sup>71</sup> (1)《彌沙塞部和醯五分律》卷20(大正22, 138b12-17):「有諸比丘不著僧祇支入聚落，露現胸臆，諸女人見笑弄。諸比丘以是白佛，佛言：不應爾。入聚落應著僧祇支。犯者突古羅。有諸比丘著僧祇支風吹落地。以是白佛，佛言：應著帶。」

(2) 竭支(samkacchika)，又名覆肩衣。

繫著二天下。」爾時，目連亦復舉之；繫著三天下、四天下，亦能舉之，如舉輕衣。是時，舍利弗復作是念：「目連比丘堪任舉四天下，而不足言，我今持此帶，繫著須彌山腹。」是時，目連復能動此須彌山及四天王宮，三十三天宮皆悉動搖。是時，舍利弗復以此帶繫千世界。是時，目連亦能使動。時，舍利弗復以此帶繫二千世界、三千世界，亦復能動。是時，天地大動，唯有如來坐阿耨達泉而不移動，猶如力士弄於樹葉而無疑難。

〔三〕佛說舍利弗智慧無量心得自在，所入三昧，目連不能知

是時，阿耨達龍王白世尊言：「今此天地何故振動？」

爾時，世尊具與龍王說此本緣。龍王白佛：「此二人神力何者最勝？」

世尊告曰：「舍利弗比丘神力最大。」

龍王白佛言：「世尊前記言：『目連比丘神足第一，無過是者。』」

世尊告曰：「龍王當知：有四神足。云何為四？自在三昧神力、精進三昧神力、心三昧神力、試三昧神力。是謂，龍王！有此四神足之力。若有比丘、比丘尼有此四神力者，親近修行而不放捨者，此則神力第一。」

阿耨達龍王白佛：「目連比丘不得此四神足乎？」

世尊告曰：「目連比丘亦得此四神足之力，親近修行，初不放捨。然目連比丘欲住壽至劫，亦復能辦。然舍利弗所入三昧，目連比丘不知名字。」

是時，尊者舍利弗復作是念：「三千大千剎土，目連皆能移轉，蠕虫死者不可稱計，然我躬自聞——如來座者不可移動。我今可以此帶繫著如來座所。」是時，目連復以神足而舉此帶，然不能動。時，目連生此念：「非我於神足退乎？今舉此帶而不能動。我今往詣世尊所，而問此義。」

爾時，目連捨此帶已，即以神足至世尊所。遙見舍利弗在如來前坐，見已，目連復作是念：「世尊弟子神足第一，無出我者，然我不如舍利弗乎？」爾時，目連白佛言：「我將不於神足退乎？所以然者？我先發祇洹精舍，然後舍利弗發，今舍利弗比丘先在如來前坐。」

佛言：「汝不於神足有退，但舍利弗所入神足三昧之法，汝所不解。所以然者？舍利弗比丘智慧無有量，心得自在，不如舍利弗從心也；舍利弗心神足得自在。若舍利弗比丘心所念法，即得自在。」大目連即時默然。

是時，阿耨達龍王歡喜踊躍，不能自勝：「今舍利弗比丘極有神力，不可思議，所入三昧，目連比丘而不知名字。」爾時，世尊與阿耨達龍王說微妙之法，勸令歡喜，即於彼說戒。

〔四〕諸比丘輕慢目連，佛敕目連現神力以伏之

清旦，將諸比丘僧，還詣舍衛國祇樹給孤獨園。爾時，諸比丘自相謂言：「世尊口自記：『我聲聞中神足第一者，目連比丘是也。』然今日不如舍利弗。」

爾時，諸比丘起輕慢想於目連所。是時，世尊便作是念：「此諸比丘生輕慢之想向目連，受罪難計。告目連曰：『現汝神力使此眾見，無令大眾起懈怠想。』」

目連對曰：「如是，世尊！」

是時，目連禮世尊足，即於如來前沒不現，往詣東方七恒河沙佛土。有佛名奇光如

來、至真、等正覺，出現彼土。是時，目連以凡常之服往詣彼土，在鉢盂緣上行。又彼土人民，形體極大。是時，諸比丘見目連已，自相謂言：「汝等觀此虫，正似沙門。」是時，諸比丘復持示彼佛：「唯然，世尊！今有一虫，正似沙門。」

爾時，奇光如來告諸比丘曰：「西方去此七恒河沙，彼土世界，佛名釋迦文如來、至真、等正覺，出現於世，是彼弟子，神足第一。」爾時，彼佛告目連曰：「此諸比丘起輕慢意，現汝神足，使大眾見之。」

目連對曰：「如是，世尊！」是時，目連聞佛教已，以鉢盂絡盛彼五百比丘至梵天上。是時，目連以左脚登須彌山，以右脚著梵天上。

爾時，便說此偈：

「常當念勤加，修行於佛法；降伏魔眾怨，如鈎調於象。

若能於此法，能行不放逸；當盡苦原際，無復有眾惱。」

是時，目連以此音響，遍滿祇洹精舍。諸比丘聞已，往白世尊：「目連為任何處而說此偈？」

世尊告曰：「此目連比丘去此佛土七恒河沙，正在東方，以繩絡盛彼五百比丘，左脚登須彌山，右脚著梵天上，而說此偈。」

爾時，諸比丘歎未曾有：「甚奇！甚特！目連比丘有大神足，我等起於懈慢於目連所，唯願世尊使目連比丘將此五百比丘來至此間！」

是時，世尊遙現道力，使目連知意。

是時，目連將五百比丘來至舍衛城祇樹給孤獨園。爾時，世尊與數千萬眾而為說法。時，大目連將五百比丘至世尊所。然釋迦文佛弟子仰觀彼比丘。是時，東方世界比丘禮世尊足，在一面坐。爾時，世尊告彼比丘：「汝等比丘為從何來？是誰弟子？道路為經幾時？」

彼五百比丘白釋迦文佛：「我等世界今在東方，佛名奇光如來，是彼弟子。然我等今日亦復不知為從何來？為經幾日？」

世尊告曰：「汝等知佛世界乎？」

諸比丘對曰：「不也，世尊！」

「汝等今日欲詣彼土乎？」

諸比丘對曰：「唯然，世尊！欲還詣彼土。」……

爾時，世尊告目連曰：「汝今還將此比丘詣彼佛土。」

目連報曰：「如是，世尊！」是時，目連復以絡盛五百比丘，遶佛三匝，便退而去，如屈伸臂頃，以至彼佛土。是時，目連捨此比丘已，禮彼佛足已，還來詣此忍界。是時，彼土比丘聞此六界已，諸塵垢盡，得法眼淨。

爾時，世尊告諸比丘：「我弟子中第一聲聞神足難及，所謂大目乾連比丘是也。」

爾時，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行！<sup>72</sup>

<sup>72</sup> (CBETA, T02, no. 125, p. 708, c28-p. 710, c4)

## 【舉足輕重之雙賢弟子】

### 一、雙賢弟子相繼入滅

《增壹阿含·9經》卷18-19〈26 四意斷品〉：

聞如是：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。……

爾時，世尊告舍利弗：「今千二百五十弟子，為汝等在此夏坐。然舍利弗、目捷連比丘當取滅度。云何舍利弗，堪任與諸比丘說妙法乎？我今脊痛，欲小止息。」

舍利弗對曰：「如是，世尊！」……

（一）目連為外道打殺，以神足回精舍辭舍利弗，將入涅槃

是時，尊者大目捷連到時，著衣持鉢，欲入羅閱城乞食。是時，執杖梵志遙見目連來，各各相詣謂曰：「此是沙門瞿曇弟子中，無有出此人上。我等盡共圍已，而取打殺。」是時，彼梵志便共圍捉，各以瓦石打殺而便捨去，身體無處不遍，骨肉爛盡，酷痛苦惱，不可稱計。」

是時，大目捷連而作是念：「此諸梵志圍我取打，骨肉爛盡，捨我而去，我今身體無處不痛，極患疼痛，又無氣力可還至園，我今可以神足還至精舍。」是時，目連即以神足還至精舍，到舍利弗所，在一面坐。

是時，尊者大目捷連語舍利弗言：「此執杖梵志圍我取打，骨肉爛盡，身體疼痛，實不可堪，我今欲取般涅槃，故來辭汝。」……

時舍利弗言：「世尊弟子之中，神足第一，有大威力，何故不以神足而避乎？」

目連報言：「我本所造行極為深重，要索受報，終不可避，非是空中而受此報。然我今日身極患疼痛，故來辭汝，取般涅槃。」

舍利弗言：「諸有比丘、比丘尼修四神足，多廣演其義，若彼人意中欲住劫、過劫，乃至不滅度，何以不住而滅度乎？」

目連報言：「如是，舍利弗！如來言：『若比丘、比丘尼修四神足，欲住壽經劫者，亦可得耳！』但如來住劫住者，我亦住耳，但今日世尊不久當取般涅槃，眾生之類壽命極短，又我不忍見世尊取般涅槃。然我身體極為疼痛，欲取般涅槃。」

（二）舍利弗不忍目連與佛先已涅槃，而願世尊聽已先取滅度

爾時，舍利弗語目連言：「汝今小停<sup>73</sup>，我當先取滅度。」是時，目連默然不對。

是時，舍利弗往至世尊所，頭面禮足，在一面坐。時，舍利弗白世尊言：「我今欲取滅度，唯願聽許！」

是時，世尊默然不對。時舍利弗再三白世尊言：「我今正是時，欲取般涅槃。」

是時，世尊告舍利弗：「汝今何故不住一劫，乃過一劫。」

舍利弗白世尊言：「我躬從世尊聞，躬自承受，眾生之類受命<sup>74</sup>極短，極壽不過百歲，

<sup>73</sup> 小停：暫時停留；暫時停止。（《漢語大詞典（二）》，p.1585）

<sup>74</sup> 受命=壽命【宋】【元】【明】。（大正2，639d，n.29）

以眾生命短，故如來壽亦短，若當如來住壽一劫者，我當亦住壽一劫。」

世尊告曰：「如舍利弗言：『以眾生命短。故如來壽亦短。』然復此事亦不可論。所以然者？過去久遠阿僧祇劫，有佛名善念誓願如來、至真、等正覺，出現於世。當於爾時，人壽八萬歲，無有中夭者。彼善念誓願如來當成佛時，即其日便化作無量佛，立<sup>75</sup>無量眾生在三乘行，有在不退轉地住者；復立無量眾生在四姓家；復立無量眾生在四天王宮、艷天、兜術天、化自在天、他化自在天、梵迦夷天<sup>76</sup>；欲天、色天、無色天，亦於其日，於無餘涅槃界而般涅槃。而今舍利弗言：『以眾生壽短，故如來壽命亦短。』云何？舍利弗！而作是說：『如來當住一劫，至一劫，我亦當住一劫，至一劫。』然復眾生，不能知如來壽命長短。

舍利弗！當知如來有四不可思議事，非小乘所能知。云何為四？[1]世不可思議；[2]眾生不可思議；[3]龍不可思議；[4]佛土境界不可思議。是謂，舍利弗！有四不可思議。」

舍利弗言：「如是，世尊有四不可思議——世界、眾生、龍宮、佛土實不可思議。然長夜恒有此念：『釋迦文佛終不住一劫』。又復諸天來至我所，而語我言：『釋迦文佛不久在世，年向<sup>77</sup>八十。』然今世尊不久當取涅槃，我今不堪見世尊取般涅槃。

又我躬從如來聞此語：『諸過去、當來、今現在，諸佛上足弟子先取般涅槃，然後佛取般涅槃；又最後弟子亦先取般涅槃，然後世尊不久當取滅度。』唯願世尊聽取滅度！」

世尊告曰：「今正是時。」

舍利弗即住如來前坐，正身正意，繫念在前，而入初禪；從初禪起，……師子奮迅三昧。……

爾時，諸比丘咸共墮淚：「今舍利弗滅度，何速乃爾！」

爾時，尊者舍利弗告諸比丘：「止！止！諸賢！慎莫愁憂。變易之法，欲使不變易者，此事不然。須彌山王尚有無常之變，況復芥子之體，舍利弗比丘而免此患乎？如來金剛之身，不久亦當取般涅槃，何況我身？然汝等各修其法行，得盡苦際。」

是時，尊者舍利弗往詣精舍。到已，收攝衣鉢，出於竹園，往詣本生住處。是時，尊者舍利弗漸漸乞食至摩瘦國。爾時，尊者舍利弗遊於摩瘦本生之處，身遇疾病，極為苦痛。時，唯有均頭沙彌供養，目下<sup>78</sup>除去不淨，供給清淨。……

是時，尊者舍利弗即以其夜而般涅槃。是時，此地六變震動，有大音聲，雨諸天華，作倡伎樂，諸天側塞虛空，神妙諸天亦散拘牟頭華，或以栴檀雜碎之香而散其上。時，舍利弗已取滅度，諸天皆在空中，悲號啼哭，不能自勝。虛空之中，欲天、色天、無色天，悉共墮淚，亦如春月細雨和暢。

爾時，亦復如是：「今尊者舍利弗取般涅槃，何其速哉！」

（三）均頭持舍利弗之舍利及衣至世尊所，阿難聞之悵然傷心，佛為其開示無常之法

是時，釋提桓因集一切眾香，而耶維<sup>79</sup>尊者舍利弗身，種種供養已，而收舍利及衣

<sup>75</sup> 立：成就。（《漢語大詞典（八）》，p.371）

<sup>76</sup> 《一切經音義》卷9（大正54，358a1）：「梵迦夷天（此言淨身天也、梵淨也，即初禪梵天也）。」

<sup>77</sup> 向：面臨；將近。（《漢語大詞典（三）》，p.136）

<sup>78</sup> 目下：跟前；身邊。（《漢語大詞典（七）》，p.1122）

<sup>79</sup> 耶維：梵語的音譯。也譯作「茶毗、闍維、耶旬」等，意為焚燒或火葬。（《漢語大詞典（八）》，p.654）

鉢，而付<sup>80</sup>均頭<sup>81</sup>沙彌，又告之曰：「此是汝師舍利及衣鉢，往奉世尊。到已，以此因緣，具白世尊，若有所說者，便奉行之。」

是時，均頭報言：「如是，拘翼！」

是時，均頭沙彌捉衣、持鉢及舍利，往至阿難所。白阿難曰：「我師已取滅度，今持舍利、衣鉢，來用上世尊。」

時阿難見已，即墮淚而作是語：「汝亦來共至世尊所，以此因緣，共白世尊，若世尊有所說，我等常奉行之。」

均頭報言：「如是，尊者！」

是時，阿難將均頭沙彌至世尊所，頭面禮足，白世尊曰：「此均頭沙彌來至我所，白我言：『我師已滅度，今持衣鉢來奉上如來。』我今日心意煩惱，志性迷惑，莫知東西，聞尊者舍利弗取般涅槃，悵然傷心！」……。

世尊告曰：「止！止！阿難！莫懷愁憂，不常之物，欲使恒在者，此事不然。夫生有死，云何，阿難！過去諸佛盡非滅度乎？譬如燈炷，油盡即滅。……。」

爾時，世尊便說此偈：「一切行無常，生者當有死；不生不復滅，此滅最第一。」

世尊告阿難曰：「汝今授<sup>82</sup>舍利弗舍利來！」

阿難對曰：「如是，世尊！」是時，阿難即授舍利在世尊手。

爾時，世尊手執舍利已，告諸比丘：「今此是舍利弗比丘舍利，智慧聰明高才之智，若干種智，智不可窮，智無涯底；智有速疾之智，有輕便之智，有利機之智，有甚深之智，有審諦之智。少欲知足，樂閑靜之處，有猛勇意，所為不亂，無怯弱心，能有所忍，除去惡法，體性柔和，不好鬪訟，恒修精進，行三昧，習智慧，念解脫，修行解脫所知見身。

比丘當知：『猶如大樹而無其枝，然今日比丘僧，如來是大樹，舍利弗比丘而取滅度，似樹無枝』。若舍利弗所遊之方，彼方便遇大幸云：『舍利弗在彼方止。』所以然者？舍利弗比丘能與外道異學共議論，無不降伏者。」

（四）目連知舍利弗已滅度亦三請佛允其入滅

是時，大目犍連聞舍利弗滅度，即以神足，至世尊所，頭面禮足，在一面住。爾時，大目犍連白世尊曰：「舍利弗比丘今已滅度，我今辭世尊，欲取滅度。」

爾時，世尊默然不對。

如是再三白世尊曰：「我欲取滅度。」爾時，世尊亦復默然不報。

爾時，目連以見世尊默然不報，即禮世尊足，便退而去。還詣精舍，收攝衣鉢，出羅閱城，自往本生處。爾時，有眾多比丘從尊者目連後。是時，眾多比丘共目連到摩瘦村，在彼遊化，身抱重患。

是時，目連躬自露地敷座而坐，而入初禪；……入滅盡定；……從滅盡定起，還入……、初禪……復從初禪起，……入第四禪；從第四禪起，尋時<sup>83</sup>取滅度。爾時，大目犍連已取滅度。

<sup>80</sup> 付：給與；交給。托付。（《漢語大詞典（一）》，p.1127）

<sup>81</sup> 均頭(Mahācunda)，舍利弗之侍者，七歲證阿羅漢果。

<sup>82</sup> 授：給予；交付。（《漢語大詞典（六）》，p.692）

<sup>83</sup> 尋時：片刻，不久。（《漢語大詞典（二）》，p.1288）

是時，此地極大震動，諸天各各相告來下，省覲<sup>84</sup>大目犍連，持用供養尊德，或以種種香華來供養者，諸天在空中作倡伎樂，彈琴、歌舞用供養尊者目犍連上。

爾時，尊者大目犍連已取滅度。是時，那羅陀村中一由旬內，諸天側<sup>85</sup>滿其中。爾時，復有眾多比丘持種種香華，散尊者目犍連尸上。

**（五）佛慨僧團損失智慧、神足二大弟子**

爾時，世尊從羅閱城漸漸乞食，將五百比丘，人中遊化，往詣那羅陀村，五百比丘俱。爾時，舍利弗、目連取滅度未久。爾時，世尊在露地而坐，默然觀諸比丘已，告諸比丘：「我今觀此眾人中，大有損減。所以然者？今此眾中無有舍利弗、目犍連比丘。若舍利弗、目犍連所遊之方，彼方便為不空。聞舍利弗、目犍連今在此一方。所以然者？舍利弗、目犍連比丘堪任降此外道。」

爾時，世尊告諸比丘：「諸佛所造甚奇！甚特！有此二——智慧、神足弟子取般涅槃，然如來無有愁憂。正使過去恒沙如來，亦復有此智慧、神足弟子；正使當來諸佛出世，亦當有此智慧、神足弟子。……。」<sup>86</sup>

## 二、雙賢弟子先佛入滅，如大寶山，大巖先崩

《雜阿含·639經》卷24：

如是我聞：一時，佛住摩偷羅國跋陀羅河側傘蓋菴羅樹林中。

尊者舍利弗、目犍連涅槃未久。爾時、世尊月十五日布薩時，於大眾前敷座而坐。

爾時、世尊觀察眾會已，告諸比丘：「我觀大眾，見已虛空，以舍利弗、大目犍連般涅槃故。我聲聞唯此二人，善能說法，教誡教授，辯說滿足。

有二種財，錢財及法財。錢財者，從世人求；法財者，從舍利弗、大目犍連求。如來已離施財及法財，汝等莫以舍利弗、目犍連涅槃故，愁憂苦惱。譬如大樹，根、莖、枝、葉、華、果茂盛，大枝先折；亦如寶山，大巖先崩。如是如來大眾之中，舍利弗、目犍連二大聲聞先般涅槃。

是故比丘！汝等勿生愁憂苦惱！何有生法、起法、作法，（有）為法、壞敗之法而不磨滅！欲令不壞，無有是處。我先已說：『一切可愛之物，皆歸離散；我今不久，亦當過去。』

是故汝等當知自洲以自依，法洲以法依，不異洲、不異依。謂內身身觀念住，精勤方便，正智、正念，調伏世間貪憂；如是外身；內外身；受；心；法法觀念住，精勤方便，正智、正念，調伏世間貪憂，是名自洲以自依，法洲以法依，不異洲不異依」。<sup>87</sup>

<sup>84</sup> 省覲：探望父母或其他尊長。（《漢語大詞典（七）》，p.1169）

<sup>85</sup> 側：通「惻」。悲傷。（《漢語大詞典（一）》，p.1540）

<sup>86</sup> (CBETA, T02, no. 125, p. 639, a12-p. 642, a19)。另請參考《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷18(CBETA, T24, no. 1451, p. 287, b7- p. 288, a13)

<sup>87</sup> (CBETA, T02, no. 99, p. 177, a15-b7)

### 三、論書討論雙賢弟子先佛般涅槃之理由

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 191：<sup>88</sup>

※舍利弗、目連雙賢先佛般涅槃之理由：第一、無斷業

**【發智論】何故雙賢弟子先般涅槃然後佛[般涅槃]耶？**

答：彼二尊者先長夜中造作增長感無斷業，勿空無果異熟故。

由二因緣，彼二尊者求如是處發起此業：一、以見為先故，二、以聞為先故。  
「見為先」者，彼二尊者過去曾見先三藐三佛陀雙賢弟子先般涅槃然後彼佛。  
「聞為先」者，彼二尊者過去曾聞先三藐三佛陀雙賢弟子先般涅槃然後彼佛。  
既見、聞已，而便引起隨順彼因，諸我所行若戒、若禁、苦行、梵行一切迴向，願我未來得作如斯善士行類，恒與大師現受法樂而無間斷。  
若佛先般涅槃然後雙賢弟子者，則彼所造作增長感無斷業，應空無果異熟。

問：一切造作增長感無斷業無如佛者，若雙賢弟子先般涅槃則佛感無斷業便空無果異熟，豈雙賢弟子感無斷業於佛為勝耶？

答：弟子於師有二種受用勝：一、財受用，二、法受用。

師於弟子有一種受用勝，謂財非法。

然造作增長感無斷業，但為法故，非為財故，是以無前過失。

問：雙賢弟子中，「般若勝」者復先涅槃，非神通勝者。「神通勝」者，於彼既失法受用義，云何非感無斷業空無果異熟耶？

答：「般若勝」者，無如世尊，彼雖涅槃，以世尊在故，於法受用非空無果。

※舍利弗、目連雙賢先佛般涅槃之理由：第二、由法爾故

**【發智論】復次，由法爾故，雙賢弟子先佛般涅槃。**

何謂法爾？謂法應如是不可改易、不可徵詰，是法爾義。

此顯一切諸佛雙賢弟子法，應先佛而般涅槃，此理無異。

- 1 有說：「與轉輪王相似法故。如轉輪王欲往彼未至方域，必令前軍勇將先導而往。如是十力法轉輪王欲往未至無餘依涅槃界，亦令如前軍勇將雙賢弟子先導而往。」
- 2 有說：「欲令所化有情入佛法故。謂有所化有情雖近佛而住盡眾同分，不欲來詣佛所受行佛法。若見雙賢弟子般涅槃時，便於生死厭怖，來詣佛所受行佛法。」
- 3 有說：「為解所化有情愁憂心故。謂若佛先般涅槃，則無有能解所化有情愁憂心者。若雙賢弟子先般涅槃，則有如來能於兩四月中，依彼及自說無常教，解彼愁憂，令修勝行。」

<sup>88</sup> 此典故可參《有部毘奈耶雜事》卷 18(大正 24, 287-290)。

- 4 有說：**「欲令所化有情於佛當般涅槃預繫念住故。謂由雙賢弟子先般涅槃，所化有情便作是念：佛亦不久當般涅槃，以雙賢弟子已涅槃故。如天欲雷必先掣電，若不以電為先而震雷者，則令怯弱有情聞之驚懼或復致死。是故天欲雷時，愍有情故先流電耀。彼既知己虛心待之，雖聞吒雷則無驚駭。如是若佛先般涅槃者，則令一類於佛慕戀渴仰有情驚怛悶絕。若雙賢弟子先涅槃者，則令彼類預起如來般涅槃想，至佛涅槃則無悶絕。故有頌言：『恒作無常想，變壞則無憂，如睹電為先，聞雷不驚怖。』」
- 5 有說：**「為息謗故。謂有外道恒謗佛言：沙門喬答摩攝受鄔波底沙及俱履多故，夜從諮受晝為他說。若彼二人般涅槃已，世尊說法不異先時，則諸外道誹謗皆息。」
- 6 有說：**「為顯世尊不久住世必當般涅槃故。如世界將欲壞時，蘇迷盧山數為難陀、鄔波難陀，二大龍王纏繞捨去，諸天見已即知世界不久當壞。如是尊者舍利子、大目犍連先般涅槃，世便知佛不久滅度。」
- ※由如是等種種因緣故，雙賢弟子先般涅槃，然後佛滅。<sup>89</sup>

---

<sup>89</sup> (CBETA, T27, no. 1545, p. 954, a24-c27)