

佛陀的一生（上）

釋開仁·2010/10/1

壹、記別當來成佛

一、《增壹阿含·3經》卷11〈20 善知識品〉：

（一）知佛出世甚難得遇，求花供養而不得

時，彼〔*鉢摩大國國王名曰光明〕國王請定光如來¹及比丘眾衣食供養。時，彼國王告令城內：『其有人民有香華，盡不得賣，若有賣者當重罰之，吾自出買，不須轉賣。』復勅人民：『掃灑令淨，勿使有土沙穢惡；懸繒²幡蓋³，香汁塗地，作倡妓樂，不可稱計。』

爾時，彼梵志見已，便問行道入曰：『今是何日？掃灑道路，除治⁴不淨，懸繒幡蓋，不可稱計，將非國主太子有所娉娶？』

彼行道入報曰：『梵志不知耶？鉢摩大國王今請定光如來、至真、等正覺，衣食供養，故平治道路，懸繒幡蓋耳！』

然梵志祕記⁵亦有此語：『如來出世，甚難得遇，時⁶時乃出，實不可見，猶如優曇鉢華⁷，時時乃出。』此亦如是，如來出現於世，甚不可值。

又梵志書亦有語：『有二人出世甚難得值。云何二人？如來及轉輪聖王。』此二人出現甚難得值。爾時，彼復作是念：『我今可急速報佛恩？今且以此五百兩金奉上定光如來。』復作是念：『書記所載，如來不受金銀珍寶；我可持此五百兩金，用買華香，散如來上。』

是時，梵志即入城內求買華香。爾時，城中行人報曰：『梵志不知耶？國王有教令，其有香華賣者，當重罰之。』時，彼超術梵志便作是念：『是我薄祐⁸，求華不獲，將知如何？』便還出城，在門外立。

¹ 定光（Dīpaṃkara）如來，又作錠光如來、然燈如來、普光如來、燈光如來。

² 繒〔ㄖㄨㄥˊ〕：古代絲織品的總稱。或同「罽」。（《漢語大詞典（九）》，p.1022）

罽〔ㄖㄨㄥˊ〕：用木棍或竹竿做支架的方形魚網，形似仰傘。（《漢語大詞典（八）》，p.1045）

³ 幡〔ㄈㄢˊ〕蓋：幡幢華蓋之類。（《漢語大詞典（三）》，p.759）

⁴ 除治：整治，整修。（《漢語大詞典（十一）》，p.985）

⁵ 祕記：占驗術數、預言未來的書籍。如讖緯之類。（《漢語大詞典（七）》，p.900）

讖〔ㄘㄢˋ〕緯：漢代流行的神學迷信。“讖”是巫師或方士製作的一種隱語或預言，作為吉凶的符驗或徵兆。“緯”指方士化的儒生編集起來附會儒家經典的各種著作。（《漢語大詞典（十一）》，p.466）

⁶ 時：通“是”。此；這。（《漢語大詞典（五）》，p.691）

⁷ 《一切經音義》卷27（大正54，485a1）：「優曇鉢華（鄔曇鉢羅(Udumbara)，瑞應花也）。」

⁸ 薄祐：缺少神明的佑助。猶不幸。（《漢語大詞典（九）》，p.572）

（二）與彼女人，共作誓願而得五枚華

爾時，有婆羅門女名曰善味，持水瓶行取水，手執五枚華。梵志見已，語彼女人曰：『大妹！我今須華，願妹見賣與我。』

梵志女曰：『我何時是汝妹？為識我父母不？』

時，超術梵志復生此念：此女人性行⁹寬博¹⁰，意在戲笑。即復語言：『賢女！我當與價，是非見惠此華。』

梵志女曰：『豈不聞大王有嚴教¹¹，不得賣華乎？』

梵志曰：『賢女！此事無苦¹²，王不奈¹³汝何！我今急須此五枚華，我得此華，汝得貴價。』

梵志女曰：『汝急須華，欲作何等？』

梵志報曰：『我今見有良地，欲種此華。』

梵志女曰：『此華以¹⁴離其根，終不可生，云何方言我欲種之？』

梵志報曰：『如我今日所見良田，種死灰尚生，何況此華？』

梵志女曰：『何者是良田，種死灰乃生乎？』

梵志報曰：『賢女！有定光佛、如來、至真、等正覺，出現於世。』

梵志女曰：『定光如來為何等類？』

梵志即報彼女曰：『定光如來者，有如是之德，有如是之戒，成諸功德。』

梵志女曰：『設有功德者，欲求何等福？』

梵志報曰：『願我後生當如定光如來、至真、等正覺，禁戒、功德亦當如是。』

梵志女曰：『設汝許我世世作夫婦，我便與汝華。』

梵志曰：『我今所行，意不著欲。』

梵志女曰：『如我今身不求為汝作妻，使我將來世與汝作妻。』

超術梵志曰：『菩薩所行，無有愛惜，設與我作妻者，必壞我心。』

梵志女曰：『我終不壞汝施意，正使持我身施與人者，終不壞施心。』是時，便持五百金錢，用買五枚華，與彼女人，共作誓願，各自別去。

（三）至心供養而得授記成佛

是時，定光如來、至真、等正覺，時到著衣持鉢，與比丘僧前後圍繞，入鉢摩大國。時，超術梵志遙見定光如來顏貌端政，見莫不歡，諸根寂靜，行不錯亂，有三十二相、八十種好。猶如澄水無有穢濁，光明徹照，無所罣礙。亦如寶山，出諸山上。見已，便發歡喜心，於如來所持此五莖華，至定光如來所。到已，在一面住。

時，超術梵志白定光佛言：『願見採受，設世尊今不授決者，便當於此處斷其命根，

⁹ 性行：本性與行為。（《漢語大詞典（七）》，p.476）

¹⁰ 寬博：謂心胸開闊，能容人。（《漢語大詞典（三）》，p.1579）

¹¹ 嚴教：教誨。嚴，尊上之詞。（《漢語大詞典（三）》，p.542）

¹² 無苦：不要擔心受怕，沒關係。（《漢語大詞典（七）》，p.97）

¹³ 不奈：無奈。（《漢語大詞典（一）》，p.394）

¹⁴ 以=已【宋】【元】【明】（大正2，598d，n.13）。

不願此生。』

爾時，世尊告曰：『梵志！不可以此五莖華授無上等正覺。』

梵志白言：『願世尊與我說菩薩所行法。』

定光佛告曰：『菩薩所行，無所愛惜。』...

爾時，定光如來默然不語。時，彼梵志手執五莖華，右膝著地，散定光如來，並作是說：『持是福祐，使將來世當如定光如來、至真、等正覺，而無有異！』即自散髮在于淤泥：『若如來授我決者，便當以足蹈我髮上過。』

比丘當知：爾時，定光如來觀察梵志心中所念，便告梵志曰：『汝將來世，當作釋迦文佛、如來、至真、等正覺。』¹⁵

二、《雜阿含·1226經》卷46：

(一) 波斯匿王疑佛所證，佛為說四不可輕之事

如是我聞：一時，佛在拘薩羅人間遊行，至舍衛國祇樹給孤獨園。

時波斯匿王，聞世尊拘薩羅人間遊行，至舍衛國祇樹給孤獨園。聞已，往詣佛所，稽首佛足，退坐一面。白佛言：「世尊！我聞世尊自記說成阿耨多羅三藐三菩提，諸人傳者，得非虛妄過長說耶？為如說說，如法說，隨順法說耶？非是他人損同法者，於其問答生厭薄處耶？」

佛告大王：「彼如是說，是真諦說，非為虛妄。如說說，如法說，隨順法說，非是他人損同法者，於其問答生厭薄處。所以者何？大王！我今實得阿耨多羅三藐三菩提故」。

波斯匿王白佛言：「雖復世尊作如是說，我猶故不信。所以者何？此間有諸宿重沙門、婆羅門，所謂富蘭那迦葉，末迦利瞿舍梨子，刪闍耶毘羅胝子，阿耆多枳舍欽婆羅，迦羅拘陀迦梅延，尼乾陀若提子；彼等不自說言得阿耨多羅三藐三菩提，何得世尊幼小年少，出家未久，而便自證得阿耨多羅三藐三菩提」？

佛告大王：「有四種雖小而不可輕。何等為四？[1]剎利王子年少幼小而不可輕，[2]龍子年少幼小而不可輕，[3]小火雖微而不可輕，[4]比丘幼小而不可輕」。

(二) 廣明四不可輕之理

爾時、世尊即說偈言：「

[1]剎利形相具，貴族發名稱，雖復年幼稚，智者所不輕。此必居王位，顧念生怨害，是故難可輕，應生大恭敬。善求自護者，自護如護命，以平等自護，而等護於命。

[2]聚落及空處，見彼幼龍者，莫以小蛇故，而生輕慢想。雜色小龍形，亦應令安樂，輕蛇無士女，悉為毒所害。是故自護者，當如護己命，以斯善護己，而等護於彼。

[3]猛火之所食，雖小食無限，小燭亦能燒，足薪則彌廣，從微漸進燒，盡聚落、域邑。是故自護者，當如護己命，以斯善護己，而等護於彼。盛火之所焚，百卉蕩燒盡，滅已不盈縮，戒火還復生。

¹⁵ (CBETA, T02, no. 125, p. 598, b17-p. 599, c2)

[4]若輕毀比丘，受持淨戒火，燒身及子孫，眾災流百世，如燒多羅樹，無有生長期。是故當自護，如自護己命，以斯善自護，而等護於彼。

※剎利形相具，幼龍及小火，比丘具淨戒，不應起輕想。是故當自護，如自護己命，以斯善自護，而等護於彼」。¹⁶

佛說此經已，波斯匿王聞佛所說，歡喜隨喜，作禮而去。¹⁷

貳、諸佛皆出人間¹⁸

一、《增壹阿含·3經》卷26〈34等見品〉：

(一) 人間於天則是善處

爾時，有一比丘白世尊言：「三十三天云何得生善處？云何快得善利？云何安處善業？」

世尊告曰：「人間於天則是善處。

得善處、得善利者，生正見家，與善知識從事，於如來法中得信根，是謂名為快得善利。

彼云何名為安處善業？於如來法中而得信根，剃除鬚髮，以信堅固，出家學道；彼以學道，戒性具足，諸根不缺，飯食知足，恒念經行，得三達明，是謂名為安處善業。」

爾時，世尊便說此偈：人為天善處，良友為善利；出家為善業，有漏盡無漏。¹⁹

¹⁶ 《大智度論》卷22〈1序品〉：「汝不聞佛說：『四事雖小而不可輕？太子雖小，當為國王，是不可輕；蛇子雖小，毒能殺人，亦不可輕；小火雖微，能燒山野，又不可輕也；沙彌雖小，得聖神通，最不可輕！』」(CBETA, T25, no. 1509, p. 224, c9-13)

¹⁷ (CBETA, T02, no. 99, p. 334, c13-p. 335, b8)

¹⁸ 印順法師為溫金柯〈印順法師對大乘起源的思考〉一文，作出回應，其中有討論到「天上成佛」的課題，今明示印順法師重視「佛世尊皆出人間，非由天而得也。」如其於《永光集》(p.196-p.197)所說：「佛的真身是現在家相」：這與文殊現在家相一樣，毘盧遮那佛像，都是在家相的。然在《華嚴經》中，「佛在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺」(大正10, 1b)，與釋迦成佛相同，只是表徵的境地崇高些。〈如來名號品〉(大正10, 58c)說：「或名一切義成(悉達多)，……或名釋迦牟尼，或名第七仙，或名毘盧遮那，或名瞿曇氏，或名大沙門」；釋迦與毘盧遮那，還是一而二、二而一的，沒有嚴格的區別。但在〈十地品〉(大正10, 208b)，說「菩薩住此(法雲)地，多作摩醯首羅天王」。摩醯首羅天，是印度教的大自在天，與佛教的色究竟天相當。〈十地品〉只說「多作」，到《楞伽經》就說：「色界究竟天，離欲得菩提」了(大正16, 638a)！這也是大乘佛法由人而天(是在家相)的演化歷程。天上成佛的是真身，釋迦佛是化身，成為大乘佛教界的共信。」

¹⁹ 相關的說明，如：《出曜經》卷23〈27泥洹品〉：「

趣善之法少，趣惡之法多，如實知此者，速求於泥洹。

人在世間修善者少，雖復行善願不從意，設當眾行具足，是時諸天唯人為善處。人以天為福堂。猶如《雜契經》所說：佛告比丘：諸天自知五瑞應至皆共雲集，語彼天子曰：『汝從此沒願生善處，至彼善處快得善利，以得善利安處無為。』爾時比丘前白佛言：云何世尊！諸天

(二) 佛世尊皆出人間，非由天而得也

比丘當知：三十三天著於五欲，彼以人間為善趣；於如來得出家，為善利而得三達。所以然者？佛世尊皆出人間，非由天而得也。²⁰

二、《阿毘達磨大毘婆沙論》卷178：

問：何不即於睹史多天成正等覺而必來人間耶？

答：隨諸佛法故。謂過殑伽沙數諸佛世尊皆於人中而取正覺故。

復次，天趣身非阿耨多羅三藐三菩提所依止故。

復次，唯人智見猛利，能得阿耨多羅三藐三菩提故。

復次，諸天耽著妙欲，於入正性離生、得果、離染等事非增上故。

復次，人趣根性猛利，多分能受如來正法，天趣不爾。

復次，最後有菩薩必受胎生，天趣唯化生故。

復次，有二事處，佛出世間：一、有厭心；二、有猛利智。當知此二唯人趣有。

復次，人、天並是法器，為欲俱攝，故來人間。若在地上，則人無由往；又不

可令天上成佛[後而]來人間化人，[有情]當疑佛是幻所作[而]不受法故。

是以菩薩人間成佛。²¹

三、《長阿含·1 大本經》卷1：

毗婆尸佛父名槃頭，剎利王種，母名槃頭婆提，王所治城名曰槃頭婆提。…

尸棄佛父名，曰明相，剎利王種，母名光曜，王所治城名曰光相。…

毗舍婆佛父名善燈，剎利王種，母名稱戒，王所治城名曰無喻。…

拘樓孫佛父名祀得，婆羅門種，母名善枝，王名安和，隨王名故城名安和。…

拘那含佛父名大德，婆羅門種，母名善勝，是時王名清淨，隨王名故城名清淨。…

迦葉佛父名曰梵德，婆羅門種，母名曰財主，時王名汲毗，王所治城名波羅[木奈]。…

我父名淨飯，剎利王種，母名大清淨妙，王所治城名迦毗羅衛。…

此是諸佛因緣、名號、種族、所出生處，何有智者聞此因緣而不歡喜，起愛樂心？

22

善處？快得善利？安處無為？此三句義，何者是也？佛告比丘：道根具足，於正法中，剃除鬚髮，著三法衣，不樂家屬，出家學道，是謂比丘諸天之善處。云何安處無為？佛告比丘：得四聖諦思惟分別，是謂比丘諸天安處無為。在世行道修善者少，趣善之徒少也。……

有因生善處，有緣生惡趣，有緣般泥洹，如斯皆有緣。

有因生善處者，云何為緣？所謂緣者——施、戒、聞、慧、思惟，清信士威儀，出家威儀，大道人威儀，捨善行跡，是謂因緣趣道之基。是故說曰：有因生善處也。」(CBETA, T04, no. 212, p. 732, c9-p. 733, a10)

²⁰ (CBETA, T02, no. 125, p. 693, c19-p. 694, a5)

²¹ (CBETA, T27, no. 1545, p. 893, a18-b3)

²² (CBETA, T01, no. 1, p. 3, b7-c10)

參、從天而下至人間誕生²³

一、《中阿含·32 未曾有法經》卷8〈4 未曾有法品〉：

(一) 知入母胎²⁴

我聞世尊在兜瑟哆天，於彼命終，知入母胎，是時震動一切天地，以大妙光普照世間，乃至幽隱諸闇冥處無有障蔽。謂此日月有大如意足，有大威德，有大福祐，有大威神，光所不照者，彼盡蒙耀。彼眾生者因此妙光各各生知：有奇特眾生生！有奇特眾生生！...²⁵

(二) 知住母胎

我聞世尊知住母胎，依倚右脇；...

我聞世尊舒²⁶體住母胎；...

我聞世尊覆藏住母胎，不為血所汙，亦不為精²⁷及諸不淨所汙；...

²³ 《大智度論》卷4 詳細敘述大乘與阿毘曇菩薩觀之差異：（列舉部分問題）

一、阿毘曇之菩薩觀：〔《大毘婆沙論》卷176～177，大正27，886c～894c〕

- 1、菩薩生兜率天上（大正25，89b-c）
- 2、菩薩下生人間前作四種觀察（大正25，89c）
- 3、菩薩末後身從天上下生人間（大正25，89c-90a）
- 4、菩薩正慧入母胎（大正25，90a）
- 5、菩薩出胎及三十二相具足（大正25，90a-91b）
- 6、出家修行成就無上正等覺（大正25，91b-c）

二、評論說一切有部之菩薩觀而顯大乘菩薩觀之殊勝：

- 1、評「三阿僧祇劫滿方名為菩薩」之過失（大正25，91c-92a）
- 2、評「以三十二相而名為菩薩」之種種過失（大正25，92a）
- 3、評「何時知作佛等」非三藏中說（大正25，92a）
- 4、關於菩薩知「當作佛之時間」（大正25，92a-b）
- 5、評迦旃延尼弟子輩關於「佛出世之時期」的主張（大正25，93a）。

²⁴ 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷60：「問：彼何故作此執？答：彼依契經故作此執，謂契經說：『菩薩正知入母胎，正知住母胎，正知出母胎。』故彼言：『既有正知，入母胎者，正知即在不染汚心故，不染汚心亦令有相續。』為遮彼意，顯唯染汚心能令有相續，故作斯論。問：云何通彼所引契經？答：依無倒想說正知言。謂諸有情多起倒想而入母胎；男入胎時於母起愛、於父起恚，女入胎時於父起愛、於母起恚，謂彼與己有順違故；後有菩薩入母胎時心無顛倒，於父父想，於母母想，雖俱親愛而無異心，有親愛故心有染汚，無倒想故名為正知，故彼契經不違我義。」（CBETA, T27, no. 1545, p. 308, c27-p. 309, a10）

〔※相關：卷70，363c；卷171，863c；卷178，893a〕

²⁵ 另參：《長阿含經》卷1（CBETA, T01, no. 1, p. 3, c15-20）

²⁶ 舒〔尸乂〕：伸；伸展；展開。（《漢語大詞典（八）》，p.1085）

²⁷ 精：精液。

精液：猶津液。（《漢語大詞典（九）》，p.215）

(三) 知出母胎

我聞世尊知出母胎，是時震動一切天地，以大妙光普照世間，乃至幽隱諸闇冥處無有障蔽。謂此日月有大如意足，有大威德，有大福祐，有大威神，光所不照者，彼盡蒙耀。彼眾生者因此妙光各各生知：有奇特眾生！有奇特眾生！...²⁸

我聞世尊舒體出母胎；...

我聞世尊覆藏出母胎，不為血所汙，亦不為精及諸不淨所汙；...

(四) 初生之時

我聞世尊初生之時，有四天子²⁹手執極細衣，住於母前，令母歡喜，歎此童子甚奇！甚特！有大如意足，有大威德，有大福祐，有大威神；...³⁰

我聞世尊初生之時，即行七步，不恐不怖，亦不畏懼，觀察諸方；...³¹

我聞世尊初生之時，則於母前而生大池，其水滿岸，令母於此得用清淨；...

我聞世尊初生之時，上虛空中雨水注下，一冷一暖，灌世尊身；...³²

我聞世尊初生之時，諸天於上鼓天妓樂，天青蓮華、紅蓮華、赤蓮華、白蓮華、天文陀羅花及細末栴檀香散世尊上。³³

二、《佛本行集經》卷7：

1、〈5 俯降王宮品〉

爾時，護明菩薩大士，於夜下生，當欲降神入於摩耶夫人胎時，時彼摩耶當其夜白淨飯王言：「大王當知！我從今夜，欲受八禁清淨齋戒，所謂不殺生、不偷盜、不婬逸、不妄語、不兩舌、不惡口、不無義語。又願不貪、不瞋恚、不愚癡，不生邪見，我當正

津液：1.中醫對人體內液體的總稱，包括血液、唾液、淚液、汗液等。通常專指唾液。

2.水滴；液汁。（《漢語大詞典（五）》，p.1189）

溫宗堃：《中部·123經》有段類似的敘述，英譯本982頁，有一段世尊出母胎時，未被「水、體液、血」所污染。詳參：MN III 122-123：nikkhamati amakkhito udena [uddena (sī. syā. kam. pī)] amakkhito semhena amakkhito ruhirena amakkhito kenaci asucinā.

²⁸ (1)《長阿含經》卷1(CBETA, T01, no. 1, p. 4, b14-16)：「菩薩當其生時，從右脇出專念不亂。時，菩薩母手攀樹枝，不坐不臥。」

(2)《長阿含經》卷2(CBETA, T01, no. 1, p. 16, a26-29)：「菩薩二足尊，百福相已具；始入母胎時，地則為大動。十月處母胎，如龍臥茵蓐；初從右脇生，時地則大動。」

(3)《增壹阿含經》卷15〈24 高幢品〉(CBETA, T02, no. 125, p. 623, a20-21)：「如來初生時，天地普大動；誓願悉成辦，今日號悉達。」

²⁹ 四天子：一、東方持國天，為乾闥婆之主神。二、南方增長天，為鳩槃荼之主神。三、西方廣目天，為那伽之主神。四、北方多聞天，為夜叉之主神。

³⁰ 另參：《長阿含經》卷1(CBETA, T01, no. 1, p. 3, c25-p. 4, a2)：「菩薩在母胎時，專念不亂，有四天子，執戈矛侍護其人，人與非人不得侵燒，此是常法。」

³¹ 另參：《長阿含經》卷1(CBETA, T01, no. 1, p. 4, b28-c3)：「菩薩當其生時，從右脇出，專念不亂。從右脇出，墮地行七步，無人扶侍，遍觀四方，舉手而言：『天上天下唯我為尊，要度眾生老病死。』此是常法。」

³² 另參：《長阿含經》卷1(CBETA, T01, no. 1, p. 4, c12-14)：「菩薩當其生時，從右脇出，專念不亂，二泉湧出一溫一冷，以供澡浴，此是常法。」

³³ (CBETA, T01, no. 26, p. 470, a13-c16)

見。諸如是等禁戒齋法，我當受持。我今繫念，恒常懃行，於諸眾生，當起慈心。」

時淨飯王，即報摩耶大夫人言：「如夫人心所愛樂者，隨意而行，我今亦捨國王之位，隨汝所行。」³⁴

菩薩正念，從兜率下，託淨飯王第一大妃摩耶夫人右脇住已。是時大妃，於睡眠中，夢見有一六牙白象，其頭朱色，七支拄地，以金裝牙，乘空而下，入於右脇。³⁵

2、〈6 樹下誕生品〉：

爾時，菩薩聖母摩耶，懷孕菩薩，將滿十月，垂欲生時，時彼摩耶大夫人父——善覺長者，即遣使人，詣迦毘羅淨飯王所（摩訶僧祇師云摩耶夫人父名善覺），奏大王言：「如我所知，我女摩耶王大夫人，懷藏聖胎，威德既大。若彼產出，我女命短，不久必終。我意欲迎我女摩耶，還來我家，安止住於嵐毘尼中，共相娛樂，盡父子情。唯願大王，莫生留難，乞垂哀遣，放來我家。於此生產，平安訖已，即奉送還。」

時淨飯王，聞善覺使作是言已，即勅有司，其迦毘羅城及提婆陀訶兩間之中，平治道路，除却一切荊棘沙礫糞穢土埽，香湯灑地，持於種種雜妙花香，散於其地。³⁶

菩薩初從右脇出已，正心憶念，時菩薩母身體安常，不傷不損，無瘡無痛。菩薩母身，如本不異。³⁷

肆、幼時即具三十二相，及得禪定，與三殿

一、生時即具三十二相

《長阿含·1 大本經》卷1：

時，諸相師受命而觀，即前披衣，見有具相，占曰：『有此相者，當趣二處，必然無疑。若在家者，當為轉輪聖王，王四天下，四兵具足，以正法治，無有偏枉，恩及天下，七寶³⁸自至，千子勇健，能伏外敵，兵杖不用，天下太平。若出家學道，當成正覺，十號具足³⁹。』

時，諸相師即白王言：『王所生子，有三十二相，當趣二處，必然無疑。在家當為轉輪聖王；若其出家，當成正覺，十號具足。』⁴⁰

³⁴ (CBETA, T03, no. 190, p. 682, c14-24)

³⁵ (CBETA, T03, no. 190, p. 683, b11-14)

³⁶ (CBETA, T03, no. 190, p. 685, b24-c7)

³⁷ (CBETA, T03, no. 190, p. 686, c13-15)

³⁸ 七寶：輪寶、象寶、馬寶、珠寶、女寶、居士寶、主兵寶。

³⁹ 佛具足十種功德，故諸佛有十種通號，但一般皆列舉十一種：(1)如來、(2)應供、(3)正遍知、(4)明行足、(5)善逝、(6)世間解、(7)無上士、(8)調御丈夫、(9)天人師、(10)佛、(11)世尊。

⁴⁰ (CBETA, T01, no. 1, p. 4, c21-p. 5, a1)。

二、歷經四年遍學一切論書并種種技能

《佛本行集經》卷12〈12 遊戲觀矚品〉：

爾時，太子生長王宮。孩童之時，遊戲未學，年滿八歲，出閤詣師，入於學堂。從毘奢蜜及忍天所二大尊邊，受讀諸書，并一切論，兵戎雜術。經歷四年，至十二時，種種技能，遍皆涉獵。既通達已，隨順世間，悅目適心，縱情放蕩，馳逐聲色。⁴¹

三、在父家時即有三殿

《中阿含·117 柔軟經》卷29〈1 小品〉：

我在父王悅頭檀⁴²家時，為我造作種種宮殿：春殿、夏殿，及以冬殿，為我好遊戲故。⁴³

四、三宮六萬婇女侍御太子

《佛本行集經》卷14〈14 常飾納妃品〉：

時淨飯王，為其太子立三等宮，以擬安置於太子故。

第一宮內，所有婇女，當於初夜，侍衛太子。

第二宮內，其諸婇女，於夜半時，供承太子。

第三宮內，諸婇女輩，於後夜時，侍奉太子。

其第一宮，耶輸陀羅最為上首，二萬婇女，圍繞侍立。

第二宮中，摩奴陀羅(隋言意持)而為上首。諸師復言，此意持妃，唯聞其名，不見現在及往緣事。

第三宮內，即瞿多彌而為上首。

如是次第，侍御太子，諸婇女等，合有六萬。⁴⁴

五、子嗣羅睺羅

《佛本行集經》卷55〈56 羅睺羅因緣品〉：

其羅睺羅，如來出家六年已後，始出母胎。如來還其父家之日，其羅睺羅，年始六歲。……其羅睺羅，真我之子，但是往昔業緣所逼，在胎六年。⁴⁵

六、初得禪定

《中阿含·32 未曾有法經》卷8〈4 未曾有法品〉：

我聞世尊一時在父白淨王家，晝監田作，坐閭浮樹下，離欲、離惡不善之法，有覺有觀，離生喜樂，得初禪成就遊。⁴⁶

⁴¹ (CBETA, T03, no. 190, p. 705, b22-27)

⁴² 悅頭檀：Uddhodana 淨飯〔釋尊の父，釋迦族の國王〕。(《パーリ語佛教辭典》，p.262)

⁴³ (CBETA, T01, no. 26, p. 607, c7-9)

⁴⁴ (CBETA, T03, no. 190, p. 715, b23-c3)

⁴⁵ (CBETA, T03, no. 190, p. 906, b26- c25)

⁴⁶ (CBETA, T01, no. 26, p. 470, c16-19)

伍、捨家學道乃至六年苦行

一、《中阿含·117 柔軟經》卷29〈1 大品〉：

我聞如是：一時，佛遊舍衛國，在勝林給孤獨園。

（一）佛述未出家前所過的種種富華生活

爾時，世尊告諸比丘：「自我昔日出家學道，為從優遊、從容閑樂、極柔軟來。我在父王悅頭檀家時，為我造作種種宮殿，春殿、夏殿及以冬殿。

為我好遊戲故，去殿不遠，復造種種若干華池，青蓮華池、紅蓮華池、赤蓮華池、白蓮華池。於彼池中殖種種水華，青蓮華、紅蓮華、赤蓮華、白蓮華，常水常華，使人守護，不通一切。

為我好遊戲故，於其池岸殖種種陸華，修摩那華、婆師華、瞻蔔華、修捷提華、摩頭捷提華、阿提牟多華、波羅頭華。

為我好遊戲故，而使四人沐浴於我；沐浴我已，赤旃檀香用塗我身；香塗身已，著新衣，上下、內外表裏皆新；晝夜常以繖⁴⁷蓋覆我——莫令太子夜為露所沾，晝為日所炙。

如常他家麤[麤-夫+廣]⁴⁸、麥飯、豆羹、薑菜，為第一食，如是我父悅頭檀家最下使人，粳糧⁴⁹饒饌為第一食。

復次，若有野田禽獸，最美禽獸：提帝邏惹吒、劫賓闍邏⁵⁰、奚米何犁泥奢施羅米，如是野田禽獸，最美禽獸，常為我設如是之食。

我憶昔時父悅頭檀家，於夏四月昇正殿上，無有男子，唯有女妓而自娛樂初不來下。欲出至園觀之時，三十名騎，簡選上乘⁵¹，鹵簿⁵²前後，侍從導引，況復其餘？我有是如意足，此最柔軟。

（二）釋尊昔時得初禪，能自省察不離病、老、死法

1、愚夫見他人老病死，不能觀自亦有；釋尊能觀自亦有，而不生貢高

⁴⁷ 繖(ㄌㄢˇ)：同“傘”。(《漢語大字典(五)》，p.3451)

⁴⁸ [麤-夫+廣]=[麤-夫+黃]【知】。(大正1，607d，n.20)

[麤-夫+廣]：[麤-夫+廣]麥，大麥的一種。芒長，成熟時自然脫粒，粒外有皮。(《漢語大字典(七)》，p.4607)

⁴⁹ 粳：稻之不黏者。今指一種介於粳稻和糯稻之間的晚稻品種，米粒短而粗，米質黏性較強，脹性小。(《漢語大詞典(九)》，p.214)

糧：同“糧”。“糧”的簡化字。(《漢語大詞典(九)》，p.215)

粳糧：泛指米糧。(《漢語大詞典(九)》，p.214)

⁵⁰ 《翻梵語》卷9：「伽賓闍邏(應云劫賓闍邏，譯曰鳥鳩)。」(CBETA, T54, no. 2130, p. 1048, b7)

⁵¹ 上乘：古代以四馬共駕一車為上乘。上等馬。(《漢語大詞典(一)》，p.283)

⁵² 鹵簿：古代帝王出行時侍從的儀仗隊。出行之目的不同儀式亦各別。(《漢語大詞典(十二)》，p.1028)

我復憶昔時看田作人止息田上，往詣閭浮樹下，結跏趺坐，離欲、離惡不善之法，有覺、有觀，離生喜、樂，得初禪成就遊。

我作是念：『不多聞愚癡凡夫自有病法，不離於病，見他人病，憎惡薄賤，不愛不喜，不自觀己。』我復作是念：『我自有病法，不離於病，若我見他病而憎惡薄賤，不愛不喜者，我不宜然⁵³，我亦有是法故。』如是觀已，因不病起貢高者，即便自減。

我復作是念：『不多聞愚癡凡夫自有老法，不離於老，見他人老，憎惡薄賤，不愛不喜，不自觀己。』我復作是念：『我自有老法，不離於老，若我見他老而憎惡薄賤，不愛不喜者，我不宜然，我亦有是法故。』如是觀已，若因壽起貢高者，即便自減。

2、凡夫因喜愛不病、少壯、壽命，而生愚癡不行梵行

不多聞愚癡凡夫為不病貢高豪貴放逸，因欲生癡，不行梵行；

不多聞愚癡凡夫為少壯貢高豪貴放逸，因欲生癡，不行梵行；

不多聞愚癡凡夫為壽貢高豪貴放逸，因欲生癡，不行梵行。」

（三）世尊說偈頌

於是，世尊即說頌曰：

「病法老法，及死亡法，如法自有，凡夫見惡。

若我憎惡，不度此法，我不宜然，亦有是法。

彼如是行，知法離生，無病少壯，為壽貢高，斷諸貢高，見無欲安。

彼如是覺，無怖於欲，得無有想，行淨梵行。」

佛說如是，彼諸比丘聞佛所說，歡喜奉行！⁵⁴

二、《增壹阿含·8經》卷12〈22 三供養品〉：

聞如是：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。

爾時，世尊告諸比丘：「有三法甚可敬愛，世人所貪。云何為三？

所謂少壯，甚可愛敬，世人所貪；

無病，甚可愛敬，世人所貪；

壽命，甚可愛敬，世人所貪。

是謂，比丘！有此三法，甚可愛敬，世人所貪。

復次，比丘！雖有此三法，甚可愛敬，世人所貪。然更有三法，不可愛敬，世人所不貪。云何為三？雖有少壯，然必當老，不可愛敬，世人所不貪。

比丘！當知：雖有無病，然必當病，不可愛敬，世人所不貪。

比丘！當知：雖有壽命，然必當死，不可愛敬，世人所不貪。

是故，諸比丘！設有少壯，當求不老，至涅槃界；

雖有無病，當求方便，使不有病；

雖有壽命，當求方便，使不命終。

⁵³ 宜然：應該這樣。（《漢語大詞典（三）》p.1375）

⁵⁴ (CBETA, T01, no. 26, p. 607, c5-p. 608, a29)

如是，諸比丘！當作是學！」

爾時，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。⁵⁵

三、《中阿含·204 羅摩經》卷 56〈3 晡利多品〉：

〔一〕年二十九捨家學道

我時年少童子，清淨青髮，盛年年二十九，爾時極多樂戲，莊飾遊行。我於爾時，父母啼哭，諸親不樂。我剃除鬚髮，著袈裟衣，至信、捨家、無家、學道，護身命清淨，護口、意命清淨。

〔二〕於阿羅羅處學得無所有處定

我成就此戒身已，欲求無病無上安隱涅槃，無老、無死、無愁憂感、無穢汙無上安隱涅槃故，更往阿羅羅伽羅摩所，問曰：『阿羅羅！我欲於汝法行梵行，為可爾不？』

阿羅羅答我曰：『賢者！我無不可，汝欲行便行。』

我復問曰：『阿羅羅！云何汝此法自知自覺自作證耶？』

阿羅羅答我曰：『賢者！我度一切識處，得無所有處成就遊，是故我法自知自覺自作證。』

我復作是念：『不但阿羅羅獨有此信，我亦有此信；不但阿羅羅獨有此精進，我亦有此精進；不但阿羅羅獨有此慧，我亦有此慧。阿羅羅於此法自知自覺自作證，我欲證此法故，便獨住遠離、空安靜處，心無放逸，修行精勤。』我獨住遠離、空安靜處，心無放逸，修行精勤已，不久得證彼法。證彼法已，復往詣阿羅羅伽羅摩所，問曰：『阿羅羅！此法自知自覺自作證，謂度一切無量識處，得無所有處成就遊耶？』

阿羅羅伽羅摩答我曰：『賢者！我是法自知自覺自作證，謂度無量識處，得無所有處成就遊。』阿羅羅伽羅摩復語我曰：『賢者！是為如我此法作證，汝亦然；如汝此法作證，我亦然。賢者！汝來共領此眾。』

是為阿羅羅伽羅摩師處，我與同等，最上恭敬、最上供養、最上歡喜。

〔三〕隨鬱陀羅學得非有想非無想處定

我復作是念：『此法不趣智，不趣覺，不趣涅槃，我今寧可捨此法，更求無病無上安隱涅槃，求無老、無死、無愁憂感、無穢汙無上安隱涅槃。』我即捨此法，便求無病無上安隱涅槃，求無老、無死、無愁憂感、無穢汙無上安隱涅槃已，往詣鬱陀羅摩子所，問曰：『鬱陀羅！我欲於汝法中學，為可爾不？』

鬱陀羅摩子答我曰：『賢者！我無不可，汝欲學便學。』

我復問曰：『鬱陀羅！汝父羅摩自知自覺自作證何等法耶？』

鬱陀羅摩子答我曰：『賢者！度一切無所有處，得非有想非無想處成就遊。賢者！我父羅摩自知自覺自作證，謂此法也。』

我復作是念：『不但羅摩獨有此信，我亦有此信；不但羅摩獨有此精進，我亦有此

⁵⁵(CBETA, T02, no. 125, p. 608, b16-c2)

精進；不但羅摩獨有此慧，我亦有此慧。羅摩自知自覺自作證此法，我何故不得自知自覺自作證此法耶？』我欲證此法故，便獨住遠離、空安靜處，心無放逸，修行精勤。我獨住遠離、空安靜處，心無放逸，修行精勤已，不久得證彼法。證彼法已，復往鬱陀羅羅摩子所，問曰：『鬱陀羅！汝父羅摩，是法自知自覺自作證，謂度一切無所有處，得非有想非無想處成就遊耶？』

鬱陀羅羅摩子答我曰：『賢者！我父羅摩，是法自知自覺自作證，謂度一切無所有處，得非有想非無想處成就遊。』鬱陀羅復語我曰：『如我父羅摩此法作證，汝亦然；如汝此法作證，我父亦然。賢者！汝來共領此眾。』

鬱陀羅羅摩子同師處，我亦如師，最上恭敬、最上供養、最上歡喜。

（四）復往苦行林中六年苦行

我復作是念：『此法不趣智，不趣覺，不趣涅槃，我今寧可捨此法，更求無病無上安隱涅槃，求無老、無死、無愁憂戚、無穢汙無上安隱涅槃。』我即捨此法，便求無病無上安隱涅槃，求無老、無死、無愁憂戚、無穢汙無上安隱涅槃已，往象頂山南，鬱鞞羅梵志村，名曰斯那。⁵⁶

四、《四分律》卷31：

※前往兩位禪定老師之前，曾與摩竭王會晤

時菩薩強違父母，輒自剃鬚髮、著袈裟，捨家入非家。爾時菩薩漸漸遊行，從摩竭國界往至羅閱城，於彼止宿。明日清旦，著袈裟持鉢，入羅閱城乞食…。

時摩竭王，在高樓上，諸臣前後圍遶。王遙見菩薩入城乞食，屈申俯仰，行步庠序，視前直進，不左右顧眄。見已，即向諸大臣，以偈讚曰：「汝等觀彼容，聖行為最勝，相好甚嚴好，非是下賤人。…，是我心所樂。」

時王語太子言：「今可於此住，當分半國相與。」

菩薩報言：「我不從此語。」

時王復重語言：「汝可作大王，我今舉國一切所有，及脫此寶冠相與，可居王位治化，我當為臣。」

時菩薩報言：「我捨轉輪王位，出家學道，豈可貪於邊國王位而處俗耶？王今當知：『猶如有人曾見大海水，後見牛迹水，豈可生染著心？』此亦如是，豈可捨轉輪王位習粟散⁵⁷小王位？此事不然！」

⁵⁶ (CBETA, T01, no. 26, p. 776, b1-777, a6)

⁵⁷ (1)《增壹阿含·2經》卷18〈26 四意斷品〉：「世尊告諸比丘：比丘當知！諸有粟散國王及諸大王皆來附近於轉輪王，轉輪王於彼最尊、最上。此亦如是，諸善三十七道品之法，無放逸之法最為第一。」(CBETA, T02, no. 125, p. 635, b25-28)
(2)《放光般若經》卷16〈70 漚沱品〉：「譬如轉輪聖王治於世間，諸粟散小王隨其教令，無敢違者，皆悉隨從。」(CBETA, T08, no. 221, p. 109, b5-7)
(3)《大智度論》卷37〈3 習相應品〉：「譬如眾流，皆歸於海；如粟散小王，皆屬轉輪聖王；如眾小明皆屬於日。」(CBETA, T25, no. 1509, p. 334, a21-23)

時王前白言：「若成無上道者，先詣羅閱城與我相見。」

菩薩報言：「可爾。」

爾時，王即從座起禮菩薩足遶三匝而去。時有人名阿藍迦藍，於眾人中為師首，與諸弟子說不用處定。……。⁵⁸

五、《增壹阿含·8經》卷23〈31 增上品〉：

（一）往復苦行林而住

世尊告諸比丘：「我昔未成佛道時，爾時依彼大畏山而住，是時彼山，其有欲心、無欲心入中者，衣毛皆豎。若復極盛熱時，野馬縱橫，露其形體而坐，夜便入深林中；若復極寒之日，風雨交流，晝便入林中，夜便露坐。

我爾時，正能誦一偈，昔所未聞、昔所未見也：「澹淡夜安，大畏山中，露其形體，是我誓願。」

若我至塚間，取彼死人之衣，而覆形體。

爾時，若案吒村人來，取木支著我耳中，或著鼻中；或有唾者，或有溺者；或以土塗其身上。然我爾時，終不起意，向彼人民。爾時，有此護心⁵⁹。

（二）習行斷食

爾時，有犛牛之處，設見犢子⁶⁰屎，便取食之；若無犢子屎者，便取大牛屎食之。爾時，食此之食。我復作是念：「今用食為？」乃可終日不食。

時，我以生此念，諸天便來到我所，而作是言：「汝今勿復斷食，若當斷食者，我當以甘露⁶¹精氣⁶²相益，使存其命。」

爾時，我復作是念：「今以斷食，何緣復使諸天送甘露與我？今身將有虛詐。」是時，我復作是念：「今可食麻米之餘⁶³。」爾時，日食一麻一米，形體劣弱，骸骨相連，

⁵⁸ (CBETA, T22, no. 1428, p. 779, c16-p. 780, b8)

⁵⁹ Such was my abiding in equanimity. (這樣是我遵守在沉著) —— Bhikkhu Bodhi, *The Middle Length Discourse of the Buddha*, p.175.

⁶⁰ 犢子：小牛。(《漢語大詞典(六)》p.289)

⁶¹ 甘露：甘美的露水。(《漢語大詞典(七)》p.969)

⁶² 印順法師《華雨集》第二冊(p.324-325)：「《觀佛三昧海經》卷4〈3 觀相品〉說：「作諸天手持寶瓶想，持藥灌想；藥入頂時，遍入四體及諸脈中。」(大正15，664c10-11)這是善天以天精氣來滋益人，或作這樣的觀想了。這種增、損精氣的思想，是印度及一般民間宗教所固有的…。「精氣」，不知原文是什麼，意義是相當廣的…《經》上說到三種精氣：地精氣，眾生精氣，正法甘露精氣。…

地精氣是自然物，使五穀花果中，富有營養資益的成分。

眾生精氣是眾生的，特別是人類，使人身心健康、和平安樂的內在因素。

正法甘露精氣，是佛法的，清淨而向善向涅槃的力量。

這三者有相互關係：地精氣增減，眾生精氣增減，正法甘露精氣也就增減——佛法的興盛或衰落。」

⁶³ 餘：殘勝、零散。(《漢語大字典》p.4456)

頂上生瘡，皮肉自墮，猶如敗壞瓠盧⁶⁴，亦不成就我頭，爾時，亦復如是。頂上生瘡，皮肉自墮，皆由不食故也。

亦如深水之中、星宿現中，爾時，我眼亦復如是…皆由不食故，猶如故車敗壞，我身亦復如是，皆悉敗毀不可承順；亦如駱駝腳跡，兩尻⁶⁵亦復如是。

若我以手按摩腹時，便值脊骨；若按脊時，復值腹皮。身體羸弱者，皆由不食故。我爾時，復以一麻一米，以此為食，竟無所益；亦復不得上尊之法。

若我意中欲大小便者，即便倒地不能自起居⁶⁶。

是時，諸天見已，便作是說：「此沙門瞿曇以取滅度。」

或復有諸天而作是說：「此沙門未命終，今必命終。」

或復有諸天而作是說：「此沙門亦非命終，此沙門實是阿羅漢，夫羅漢之法有此苦行。」

我爾時，猶有神識，知外來機⁶⁷趣⁶⁸。

(三) 習行調息

時，我復作是念：「今可入無息禪中。」便入無息禪中，數出入息。我今以數出入息，覺知有氣從耳中出，是時風聲如似雷鳴。

爾時，復作是念：「我今閉口塞耳，使息不出。」息以不出，是時內氣便從手脚中出。正使氣不得從耳、鼻、口出，爾時內聲如似雷吼，我爾時亦復如是。是時神識猶隨身迴⁶⁹。

是時，復作是念：「我宜更入無息禪中。」是時，盡塞諸孔之息。我以塞諸出入息，是時便患頭額⁷⁰痛，如似有人以鑽鑽頭，我亦如是極苦頭痛。

爾時，我故⁷¹有神識。

(四) 習行止息

爾時我復作是念：「我今更可坐禪，息氣不得出入。」爾時，我便塞出入息，是時諸息盡集腹中。

爾時，息轉時極為少類⁷²，猶如屠牛之家以刀殺牛。我亦如是，極患苦痛，亦如兩健人共執一劣人⁷³於火上炙⁷⁴，極患疼痛⁷⁵不可堪忍，我亦如是，此苦疼痛不可具陳⁷⁶。

⁶⁴ 瓠盧：即葫蘆。(《漢語大詞典(八)》p.281)

⁶⁵ 尻〔ㄎㄠ〕：臀部。(《漢語大字典》p.965)

⁶⁶ 起居：起立與蹲下。(《漢語大詞典(九)》p.1085)

⁶⁷ 機：時機。(《漢語大詞典(四)》p.1322)

⁶⁸ 趣：行動；作為。(《漢語大詞典(九)》p.1142)

⁶⁹ 迴：運轉；循環。(《漢語大詞典(十)》p.769)

⁷⁰ 頭額：額頭，腦門子。(《漢語大詞典(十二)》p.295)

⁷¹ 故：尚；還；仍然。(《漢語大詞典(五)》p.427)

⁷² 類=賴【宋】【元】【明】【聖】。(大正2，671d，n.11)

賴：壞；差。(《漢語大詞典(十)》p.278)

⁷³ 劣人=雀【聖】。(大正2，671d，n.12)

爾時，我猶有神識存。

當我爾時坐禪之日，形體不作人色。其中有人見已，而作是說：「此沙門顏色極黑」；有人見已而作是說：「此沙門顏色似終⁷⁷」。

比丘當知！我六年之中作此苦行，不得上尊之法。

（五）習行節食

爾時，我作是念：「今日可食一果」。

爾時，我便食一果。當我食一果之日，身形萎弱不能自起居，如年百二十，骨節⁷⁸離散不能扶持。比丘當知！爾時一果者，如似今日小棗耳。…

（六）六年苦行終不得道

我六年之中勤苦求道而不剋⁷⁹獲——或臥荊棘之上、或臥板木鐵釘之上、或懸鉤⁸⁰身體遠地——兩脚在上而頭首向地、或交脚[跳-兆+存]踞⁸¹、或養長鬚髮未曾剪⁸²除、或日暴火炙、或盛冬坐冰、身體沒水、或寂寞不語。

或時⁸³一食、或時二食、或時三食、四食…乃至七食⁸⁴。或食菜果、或食稻麻、或食草根、或食木實、或食花香、或食種種果蓏。

或時裸形、或時著弊壞之衣、或著莎草之衣、或著毛毳⁸⁵之衣、或時以人髮覆形。

或時養髮、或時取他髮益⁸⁶戴。

如是，比丘！吾昔苦行乃至於斯…。⁸⁷

陸、菩薩遠離苦行，於菩提樹下降魔、觀十二因緣而成佛道

⁷⁴ 炙＝灰【聖】。（大正2，671d，n.13）

⁷⁵ 患疼痛＝獲疼患【宋】【元】【明】，＝獲疼痛【聖】。（大正2，671d，n.14）

⁷⁶ 具陳：備陳；詳述。（《漢語大詞典（二）》p.107）

⁷⁷ 終：人死。（《漢語大詞典（九）》p.792）

⁷⁸ 骨節：骨頭；骨頭的關節。（《漢語大詞典（十二）》p.394）

⁷⁹ 剋：能；成。（《漢語大詞典（二）》p.687）

⁸⁰ 【大正】作「鳥」，依【聖】本改為「鉤」。（大正2，671d，n.24）

⁸¹ 踞：蹲；坐。（《漢語大詞典（十）》p.514）

⁸² 【大正】作「揃」，依【宋】【元】【明】本改為「剪」。（大正2，671d，n.26）

⁸³ 時：1、季度，三個月為一時。2、計時單位，時辰，一晝夜的十二分之一。3、計時單位，小時，一晝夜的二十四分之一。（《漢語大詞典（五）》p.691）

⁸⁴ 指每天吃一餐、每二天吃一餐…乃至每七天吃一餐。參考 Bhikkhu Bodhi, *The Middle Length Discourse of the Buddha*, (p.173): “I took food once a day, once every two days...once every seven days, and so on up to once every fortnight.”

⁸⁵ 毳〔ㄘㄨㄟˋ ㄟˋ〕：鳥獸毛加工而成的毛織品。（《漢語大字典》p.2000）

⁸⁶ 益：增加。（《漢語大詞典（七）》p.1422）

⁸⁷ (CBETA, T02, no. 125, p. 670, c3-p. 671, b25)

一、至尼連禪河菩提樹下

1、《中阿含·204 羅摩經》卷 56〈3 晡利多品〉：

此地至可愛樂，山林鬱茂，尼連禪河清流盈岸，若族姓子欲有學者，可於中學，我亦當學，我今寧可於此中學。即便持草往詣覺樹，到已布下敷尼師檀，結跏趺坐，要不解坐，至得漏盡。我便不解坐，至得漏盡。我求無病無上安隱涅槃，便得無病無上安隱涅槃；求無老、無死、無愁憂感、無穢汙無上安隱涅槃，便得無老、無死、無愁憂感、無穢汙無上安隱涅槃。生知生見，定道品法，生已盡，梵行已立，所作已辦，不更受有，知如真。⁸⁸

2、《增壹阿含·8 經》卷 23〈31 增上品〉：

(1) 爲求無上道而捨苦行

吾昔苦行不獲此要。爾時，我復作是念：「吾今要當求無上之道，何者是無上之道？所謂向四法是也——賢聖戒律、賢聖三昧、賢聖智慧、賢聖解脫。」

爾時，我復作是念：「不可以此羸劣之體，求於上尊之道，多少食精微之氣，長育身體，氣力熾盛，然後得修行道。」

當食精微之氣時，五比丘捨我還退：「此沙門瞿曇性行錯亂，以捨真法而就邪業。」當我爾時，即從坐起，東向經行。

(2) 如過去諸佛於樹下結加趺坐

是時，我復作是念：「過去久遠恒沙諸佛，成道之處為在何所？」

是時，虛空神天住在上，而語我曰：「賢士當知，過去恒沙諸佛世尊，坐於道樹清涼蔭⁸⁹下，而得成佛。」

時，我復作是念：「為坐何處得成佛道？坐耶？立耶？」

是時，諸天復來告我，而作是說：「過去恒沙諸佛世尊，坐於草蓐，然後成佛。」

是時，去我不遠，有吉祥梵志在側刈⁹⁰草，即往至彼，問：「汝是何人？為名何等？為有姓耶？」

梵志報曰：「我名吉祥，其姓弗星。」

我爾時語彼人曰：「善哉！善哉！如是姓字，世之希有，姓名不虛，必成其號。當使現世吉，無不利。生、老、病、死，永使除盡。汝姓弗星，與我昔同，吾今欲所求，見⁹¹惠⁹²少草。」

吉祥問曰：「瞿曇！今日用斯草為？」

⁸⁸ (CBETA, T01, no. 26, p. 777, a8-18)

⁸⁹ 蔭＝陰【聖】。(大正 2，671d，n.33)

⁹⁰ 刈〔一、丿〕：割取。(《漢語大詞典(二)》p.591)

⁹¹ 見：用在動詞前面，稱代自己。(《漢語大詞典(十)》p.311)

⁹² 惠：賜給，贈送。(《漢語大字典》p.2310)

爾時，我報吉祥曰：「吾欲數樹王下，求於四法——云何為四？所謂賢聖戒律、賢聖三昧、賢聖智慧、賢聖解脫。」

比丘當知！爾時，吉祥躬自執草詣樹王所，吾即坐其上。正身正意，結加趺坐，計⁹³念在前。

(3) 入第四禪除諸結使，自識宿命，成無上正真之道

爾時，貪欲意解，除諸惡法，有覺、有觀，遊志初禪。

有覺、有觀除盡，遊志二、三禪。

護念清淨，憂喜除盡，遊志四禪。

我爾時以清淨之心，除諸結使，得無所畏，自識宿命無數來變。我便自憶無數世事，或一生、二生、三、四、五生、十生、二十、三十、四十、五十、百生、千生、百千萬生、成劫、敗劫、無數成劫、無數敗劫、無數成敗之劫。我曾死此生彼，從彼命終而來生此。原其本末、因緣所從，憶如此無數世事。

我復以天眼清淨無瑕穢，觀眾生類生者、終者，善趣善色，惡趣惡色，若好、若醜，隨其行本，皆悉知之。

或有眾生身修惡行、口修惡行、意修惡行，誹謗賢聖，造邪業本，與邪見相應，身壞命終，生地獄中。

或有眾生之類，身、口、意行善，不誹謗賢聖，與正見相應，身壞命終，生於人間。是謂此眾生身、口、意行無有邪業。

我以三昧之心清淨無瑕穢，有漏盡，成無漏心解脫、智慧解脫，生死已盡，梵行已立，所作已辦，更不復受胎，如實知之，即成無上正真之道。⁹⁴

二、以二力故降伏魔眾

1、《增壹阿含·8經》卷7〈16 火滅品〉：

設吾無此二力者，終不成無上正真等正覺。又無此二力者，終不於優留毘⁹⁵處六年苦行，亦復不能降伏魔怨，成無上正真之道，坐於道場。以我有忍力、思惟力故，便能降伏魔眾，成無上正真之道，坐於道場。⁹⁶

2、《雜阿含·1092經》卷39：

(1) 世尊降魔，與魔的對話

魔波旬作是念：「今沙門瞿曇，住鬱鞞羅聚落，尼連禪河側，於菩提樹下成佛未久，我當往彼為作留難。」即化作年少，往住佛前而說偈言：

「獨入一空處，禪思靜思惟，已捨國財寶，於此復何求？」

⁹³ 計=繫【宋】【元】【明】。(大正2, 671d, n.39)

⁹⁴ (CBETA, T02, no. 125, p. 671, b28-p. 672, a17)

⁹⁵ 優留毗(Uruvelā)，地名。位於佛陀伽耶之南，沿尼連禪河一里許，佛陀未成道前在此修苦行。

⁹⁶ (CBETA, T02, no. 125, p. 580, b28-c4)

若求聚落利，何不習近人？既不習近人，終竟何所得！」
爾時、世尊作是念：「惡魔波旬欲作擾亂」。即說偈言：
「已得大財利，志足安寂滅，摧伏諸魔軍，不著於色欲。
獨一而禪思，服食禪妙樂，是故不與人，周旋相習近」。

魔復說偈言：

「瞿曇若自知，安隱涅槃道，獨善無為樂，何為強化人」？

佛復說偈答言：

「非魔所制處，來問度彼岸，我則以正答，令彼得涅槃；
時得不放逸，不隨魔自在」。

魔復說偈言：

「有石似凝膏，飛鳥欲來食，竟不得其味，損觜還歸空，
我今亦如彼，徒勞歸天宮」。

魔說是已，內懷憂感，心生變悔，低頭伏地，以指畫地。

(2) 三魔女變現百種姿色欲擾世尊，皆被降服

魔有三女：一名愛欲，二名愛念，三名愛樂。來至波旬所而說偈言：

「父今何愁感，士夫何足憂？我以愛欲繩，縛彼如調象，
牽來至父前，令隨父自在」。

魔答女言：「彼已離恩愛，非欲所能招，已出於魔境，是故我憂愁」。

時魔三女身放光燄，熾如雲中電，來詣佛所，稽首禮足，退住一面。白佛言：「我今歸世尊足下，給侍使令」！

爾時、世尊都不顧視，知如來離諸愛欲，心善解脫。如是第二、第三說。

時三魔女自相謂言：「士夫有種種隨形愛欲，今當各各變化，作百種童女色，作百種初嫁色，作百種未產色，作百種已產色，作百種中年色，作百種宿年色。作此種種形類，詣沙門瞿曇所，作是言：今悉歸尊足下，供給使令」。

作此議已，即作種種變化，如上所說。詣世尊所，稽首禮足，退住一面。白佛言：「世尊！我等今日歸尊足下，供給使令」。

爾時、世尊都不顧念，如來法離諸愛欲。如是再三說已。

時三魔女自相謂言：「若未離欲士夫，見我等種種妙體，心則迷亂，欲氣衝擊，胸臆破裂，熱血熏面，然今沙門瞿曇，於我等所都不顧眄⁹⁷。如其如來離欲、解脫，得善解脫想，我等今日，當復各各說偈而問。」復到佛前，稽首禮足，退住一面。

愛欲天女即說偈言：

「獨一禪寂默，捨俗錢財寶，既捨於世利，今復何所求？
若求聚落利，何不習近人？竟不習近人，終竟何所得」？

佛說偈答言：

「已得大財利，志足安寂滅，摧伏諸魔軍，不著於色欲，
是故不與人，周旋相習近」。

⁹⁷ 顧眄：回視；斜視。（《漢語大詞典(十二)》，p.358）

愛念天女復說偈言：

「多修何妙禪，而度五欲流？復以何方便，度於第六海？

云何修妙禪，於諸深廣欲，得度於彼岸，不為愛所持」？

爾時、世尊說偈答言：

「身得止息樂，心得善解脫，無為無所作，正念不傾動。

了知一切法，不起諸亂覺，愛、恚、睡眠覆，斯等皆已離。

如是多修習，得度於五欲，亦於第六海，悉得度彼岸。

如是修習禪，於諸深廣欲，悉得度彼岸，不為彼所持」。

時愛樂天女復說偈言：

「已斷除恩愛，淳厚積集欲，多生人淨信，得度於欲流，

開發明智慧，超踰死魔境」。

爾時、世尊說偈答言：

「大方便廣度，入如來法律，斯等皆已度，慧者復何憂」！

時三天女志願不滿，還詣其父魔波旬所。

(3) 魔諷三女不自量力

時魔波旬遙見女來，說偈弄之：

「汝等三女子，自誇說堪能，咸放身光焰，如電雲中流。

至大精進⁹⁸所，各現其容姿，反為其所破，如風飄其綿。

欲以爪破山，齒齧破鐵丸，欲以髮藕絲，旋轉於大山，

和合悉解脫，而望亂其心。

若能縛風足，令月空中墮，以手攄⁹⁹大海，氣歔¹⁰⁰動雪山，

和合悉解脫，亦可令傾動。

於深巨海中，而求安足地，如來於一切，和合悉解脫，

正覺大海中，求傾動亦然」。

時魔波旬弄三女已，即沒不現。¹⁰¹

三、觀十二因緣而成佛道

1、《長阿含·1大本經》卷1：

菩薩逆、順觀十二因緣，如實知，如實見已，即於座上成阿耨多羅三藐三菩提。¹⁰²

⁹⁸ 大精進：即指佛陀。

⁹⁹ 攄＝撓【宋】(大正2，287d，n.3)。

¹⁰⁰ 歔〔ㄊㄩ〕：歔歔；嘆息。(《漢語大詞典(六)》，p.1473)

¹⁰¹ (CBETA, T02, no. 99, p. 286, b24-p. 287, c6)

¹⁰² (CBETA, T01, no. 1, p. 7, c6-8)

2、《雜阿含·287經》卷12：

(1) 正觀生死流轉之因

我憶宿命，未成正覺時，獨一靜處，專精禪思，作是念：「何法有故老死有？何法緣故老死有？」

即正思惟，生如實無間等——生有故老死有，生緣故老死有。

如有、取、愛、受、觸、六入處、名色，「何法有故名色有？何法緣故名色有？」

即正思惟，如實無間等生——識有故名色有，識緣故有名色有。¹⁰³

我作是思惟時，齊識而還，不能過彼¹⁰⁴：謂緣識〔有〕名色，緣名色〔有〕六入處，緣六入處〔有〕觸，緣觸〔有〕受，緣受〔有〕愛，緣愛〔有〕取，緣取〔有〕有，緣

¹⁰³ (1)《雜阿含·288經》卷12：「尊者摩訶拘絺羅答言：今當說譬，如智者因譬得解。譬如三蘆立於空地，展轉相依，而得豎立。若去其一，二亦不立。若去其二，一亦不立。展轉相依，而得豎立。識緣名色，亦復如是，展轉相依，而得生長。」(CBETA, T02, no. 99, p. 81, b4-8)

(2) 印順法師《唯識學探源》(p.17-p.19)：「進一步觀察：名色要從識而有，所以說「識緣名色」。但識也還要依託名色才能存在，所以又說「名色緣識」。識與名色，相依相緣而存在；《雜阿含經》(卷一二·二八八經)，曾用束蘆的比喻，說明它的相互依存性：『譬如三蘆立於空地，展轉相依而得豎立。若去其一，二亦不立；若去其二，一亦不立；展轉相依而得豎立。識緣名色，亦復如是，展轉相依而得生長』。

識與名色的相互依存關係，不是站在認識論的立場，說明有主觀才有客觀，有客觀才有主觀。依經文看來，釋尊的本意，是從探索認識活動的根源，觸發到生命相依相持而存在的見地。名色，確乎可以概括內外一切的物質與精神，概括認識的一切對象，但經中每每用它代表有情身心組織的全體。這正和五蘊一樣，它能總括一切有為法，經中卻又常把它解說為有情組織的要素。名色既是有情身心組織的總名，當然要追問它從何而來？從父精母血的和合，漸漸發達到成人，其中主要的原因，不能不說是識。識是初入母胎的識，因識的入胎，名色才能漸漸的增長、廣大起來。不但胎兒是這樣，就是出胎以後少年到成人，假使識一旦離身，我們的身心組織立刻要崩潰腐壞。這是很明顯的事實，所以說名色以識為緣。再看這入胎識，倘使沒有名色作它的依託，識也不能相續存在（沒有離開物質的精神），也不能從生命的潛流（生前死後的生命），攔入現實的生命界。這不但初入胎是如此，就是少年、成人，也每每因身體的損害，使生命無法維持而中夭，所以又說「名色緣識」。這識與名色的相互關係，正像《大緣方便經》所啓示的：『阿難！緣識有名色，此為何義？若識不入母胎者，有名色不？答曰：無也。若識入胎不出者，有名色不？答曰：無也。若識出胎，嬰孩壞敗，名色得增長不？答曰：無也。阿難！若無識者，有名色不？答曰：無也。阿難！我以是緣，知名色由識，緣識有名色。我所說者，義在於此。阿難！緣名色有識，此為何義？若識不住名色，則識無住處；若無住處，寧有生老病死憂悲苦惱不？答曰：無也。阿難！若無名色，寧有識不？答曰：無也。阿難！我以此緣，知識由名色，緣名色有識。我所說者，義在於此』。

識與名色，是同時相依而共存的，經文說得非常明白。名色支中有識蘊，同時又有識支，這二識同時，似乎不是六識論者所能圓滿解說的。後來大乘唯識學的結生相續，執持根身，六識所依的本識，就根據這個思想，也就是這緣起支的具體說明。認識作用，要有現實生命靈活的存在作根據，所以在觸境繫心以後，更說明了生命依持的緣起觀。」

¹⁰⁴ 溫宗堃：經文談「逆觀流轉緣起」時，只說到「識」，未提「行、無明。」但說到「逆觀還滅緣起」時則又提及二者。這個差異成為《瑜伽師地論》註釋的焦點之一。但《相應部》說到「逆觀還滅緣起」時，仍未提「行、無明。」《相應部註》解釋，菩薩依「現在五蘊有」而作毗婆舍那，故未觀屬過去的「無明」、「行」。

有〔有〕生，緣生〔有〕老病死、憂悲惱苦，如是如是純大苦聚集。

(2) 正觀生死還滅之因

我時作是念：「何法無故〔則〕老死無？何法滅故老死滅？」

即正思惟，生如實無間等——生無故老死無，生滅故老死滅。如是生、有、取、愛、受、觸、六入處、名色、識、行廣說。

我復作是思惟：「何法無故行無？何法滅故行滅？」

即正思惟，如實無間等——無明無故行無，無明滅故行滅；行滅故識滅，識滅故名色滅，名色滅故六入處滅，六入處滅故觸滅，觸滅故受滅，受滅故愛滅，愛滅故取滅，取滅故有滅，有滅故生滅，生滅故老病死、憂悲惱苦滅，如是如是純大苦聚滅。

(3) 得古仙人道成等正覺

我時作是念：「我得古仙人道，古仙人逕，古仙人道跡」。古仙人從此跡去，我今隨去。譬如有人遊於曠野，披荒覓路，忽遇故道、古人行處，彼則隨行。漸漸前進，見故城邑，故王宮殿，園觀、浴池，林木清淨。

彼作是念：「我今當往白王令知」。即往白王；「大王當知！我遊曠野，披荒求路，忽見故道、古人行處，我即隨行。我隨行已，見故城邑，故王宮殿，園觀、浴池，林流清淨。大王可往，居止其中。」王即往彼，止住其中，豐樂安隱，人民熾盛。

今我如是，得古仙人道，古仙人逕，古仙人跡；古仙人去處，我得隨去，謂八聖道：正見，正志，正語，正業，正命，正方便，正念，正定。

我從彼道，見老病死〔苦〕，老病死集，老病死滅，老病死滅道跡。

見生、有、取、愛、受、觸、六入處、名色、識、行，行集，行滅，行滅道跡。我於此法，自知、自覺，成等正覺。¹⁰⁵

3、《阿毘達磨大毘婆沙論》卷24：

問：菩薩何故逆觀緣起，唯至於識，心便轉還，為智力窮，為爾焰(jñeyam)盡，設爾何失？若智力窮，不應正理，菩薩智見無邊際故；若爾焰盡，理亦不然，行與無明猶未觀故。

答：

[1]應作是說：非智力窮，非爾焰盡，但由菩薩於行、無明先已觀故，謂先觀有即已觀行，先觀愛、取已觀無明。

問：先觀老死已觀名色、六處、觸、受，先觀生已觀識，於名色等應不重觀。

答：先略〔觀老死〕後廣〔觀名色等〕，先總後別，無重觀失。

¹⁰⁵ (CBETA, T02, no. 99, p. 80, b25-p. 81, a4)

問：若爾，生識無廣略異，何為重觀？

答：厭畏生故，再觀無失。謂我世尊先菩薩位厭老病死，逾城出家，作是思惟：「此老死苦，由誰而有？」即便現見，由續生心。

復思此心，由誰而起？即知由業。

復思此業，從何而生？知從煩惱。

復思煩惱，依誰而生？即知依事。

復思此事，由誰而轉，即知此轉，由結生心。

菩薩爾時便作是念：「一切過患，皆由此心。」故於此心，深生厭異，雖無廣略，而更重觀，齊識轉還，義屬於此。

問：無明既略，何為不觀？

答：隔行支故，謂觀緣起必依次第，不可越行而觀無明。

[2]有作是說：「先觀有緣生時，已觀業名色；後觀名色緣識時，即觀異熟名色。若復觀行緣識，亦觀業名色，與前不異故不重觀。」

[3]有餘師說：「先觀有緣生時，已觀遠緣；後觀名色緣識時，即觀近緣。若復觀行緣識，亦觀遠緣，與前不異故不重觀。如近遠，在此在彼、現前不現前、此眾同分餘眾同分，應知亦爾。」

[4]或有說者：「先觀有緣生時，已觀前生緣；後觀名色緣識時，即觀俱生緣。若復觀行緣識，亦觀前生緣，與前不異故不重觀。」

[5]復有說者：「先觀有緣生時，已觀轉緣；後觀名色緣識時，即觀隨轉緣。若復觀行緣識，亦觀轉緣，與前不異故不重觀。」

[6]或復有說：「避無窮過故不重觀，謂先觀老死，即觀此生、名色、六處、觸、受。先觀生即觀此生識；後觀名色、六處、觸、受即觀前第二生老死；後觀識即觀前第二生生。若復觀無明、行應觀前第三生，若爾亦應觀第四生，如是展轉便為無窮，故不重觀無明及行。」

[7]尊者世友作如是說：「何故齊識心便轉還，以識樂住識住中故，謂識不欲捨於識住，識住者即名色，故觀識已還觀名色。」
復作是說：「識與名色，互為緣故。」
復作是說：「此二展轉，為因果故。」

[8]大德說曰：「何故齊識心便轉還，以度識支無所緣故，猶如尺蠖行至草端，上無所緣即便退下。觀心亦爾，唯應至識，餘非其境故便退還。」

[9]尊者言：「何故齊識心便轉還，緣轉還故，謂前已說識緣名色，今復更說名色緣識，前為因者今轉為果，境轉還故心亦轉還。」

[10]尊者妙音作如是說：「何故齊識心便轉還，識是生死眾苦本故，謂我菩薩厭生死苦，逾城出家，推尋世間老病死苦，誰為根本？謂結生心。
復推此心，由誰而引？謂業。
復推此業，由誰而發？謂煩惱。
復推煩惱，依誰而起？謂事。
復推此事，誰為根本？謂結生心。
便作是念：『此結生心，恒為生死眾苦根本，深可厭患，齊此應還修真對治。』」

[11]尊者設摩達多說曰：「何故齊識心便轉還，以未來生可比知故，謂先觀見有緣生時，知現在生是眾苦本；後復觀見名色緣識，知過去生是眾苦本。
便作是念：『現在過去生死眾苦，既生為本，未來亦然，故不復須更觀餘境。』是故齊識心便轉還，由諸有支皆有三世。」

〔評曰〕尊者望滿所說義成。如說：「無明、行位現在前時，二支現在乃至廣說。」
如〈契經〉說：「佛告苾芻：我於爾時作如是念：「誰不有故老死不有，誰滅故老死滅」，作是念已，便起現觀——「生不有故老死不有，生滅故老死滅」，如是乃至復作是念：「誰不有故行不有，誰滅故行滅」，作是念已便起現觀——「無明不有故行不有，無明滅故行滅，行滅故識滅，乃至廣說」。

問：何緣菩薩流轉分中但觀十支，還滅分中具觀十二支耶？

答：菩薩憎惡流轉故，但觀十支；愛樂還滅故，具觀十二支。

復次，流轉分中多諸過患，牽心劣故但觀十支；還滅分中多諸功德，牽心勝故具觀十二支。¹⁰⁶

¹⁰⁶ (CBETA, T27, no. 1545, p. 124, a9-p. 125, a14)。另請參《瑜伽師地論》卷93(CBETA, T30, no. 1579, p. 829, b7-c6)