

印順導師思想
2013 巡迴講座暨座談會

《成佛之道》第五章、大乘不共法
(唯識系～佛果功德)

長慈法師

D

【目次】

壹、般若波羅蜜中異說之抉擇〔參、會通異說〕	C-19
一、辨了義不了義〔一、善巧抉擇〕	C-19
二、三系之要義	
（一）性空唯名系〔二、性空唯名系〕	C-20
（二）虛妄唯識系	
1、施教意趣	D-3
一切法無性，善入者能入。或五事不具，佛復解深密。	
2、略顯要義	
（1）安立假實自性	D-6
或是無自性，或是自相有。	
（2）依識立緣起	D-7
緣起自相有，即虛妄分別。依識立緣起，因果善成立。	
（3）唯識觀行	D-8
心外法非有，心識理非無。達無境唯識，能入於真實。	
（三）真常唯心系	
1、施教意趣	D-9
或以生滅法，縛脫難可立，畏於無我句，佛又方便攝。	
2、略顯要義	
（1）如來藏為善、不善之所依	D-10
甚深如來藏，是善不善因。	
（2）依如來藏而有生死與涅槃	D-14
無始習所熏，名為阿賴耶。由此有生死，及涅槃證得。	
3、顯發真義	D-15
佛說法空性，以為如來藏。真如無差別，勿濫外道見！	
三、三系之方便安立與同歸一趣	D-17
方便轉轉勝，法空性無二。智者善貫攝，一道一清淨。	
貳、成熟眾生之四攝法	D-20
成熟眾生道，佛說以四攝：布施及愛語，利行與同事。	
參、大乘行位	D-21
一、行位次第與所經之劫	
（一）十信位	D-21
初修菩提心，習行十善業；成就心不退，入於大乘道。	
（二）勝解行位	D-21
以諸勝解行，廣集二資糧；經一無數劫，證入於聖位。	

(三) 十地位.....	D-21
1、初住極喜地，生諸如來家，斷除三種結，施德最增勝。	
2、戒德滿清淨，名為離垢地。	
3、發光地忍勝，慧火除諸冥。	
4、進滿修覺分，燄慧見無餘。	
5、難勝靜慮勝，善達諸諦理。	
6、第六現前地，慧勝住滅定，佛法皆現見，緣起真實性。 常寂常悲念，勝出於二乘。	
7、遠行於滅定，念念能起入；方便度熾然，二僧祇劫滿。	
8、進入不動地，無相無功用，盡斷三界惑，大願極清淨。 以如幻三昧，三有普現身。	
9、善慧無礙解，圓淨一切力。	
10、第十法雲地，諸佛光灌頂，智增澍法雨，長善如大雲。	
二、所經之劫與根機差別之抉擇.....	D-22
菩薩所修道，三祇歷十地。頓入與漸入，隨機有差別。	
三、圓成佛道.....	D-25
三僧祇劫滿，登於妙覺地。	
肆、依三身讚佛果功德.....	D-26
一、法身.....	D-26
佛身最寂滅，平等無分別。如彼摩尼珠，妙用利群生。	
二、法性所流身	
(一) 總德（一現一切）.....	D-27
法性所流身，念念現一切。佛事菩薩事，二乘眾生事；	
三世盡十方，依正悉無礙。於一現一切，一切入於一。	
(二) 別德	
1、報身（略舉功德）.....	D-28
十力四無畏，十八不共法，大悲三不護，妙智佛功德。	
2、報土（淨土圓滿）.....	D-29
佛住於淨土，十八事圓滿，與諸菩薩眾，受用於法樂。	
3、教法（演一乘教）.....	D-31
諸法真實義，及證真實慧，無變異差別，是故無別乘。	
三、化身	
(一) 應機示現淨穢土.....	D-31
佛得不動身，悲願化三有，示淨或示穢，咸令入涅槃。	
(二) 方便攝化歸一乘.....	D-33
為除眾疲乏，化作可愛城；終示真實相，故唯一佛乘。	
伍、真實意趣（同歸佛道）.....	D-34
一切諸善法，同歸於佛道；所有眾生類，究竟得成佛。	

第五章、大乘不共法（唯識系～佛果功德）¹

（釋長慈·2013.6）

壹、般若波羅蜜中異說之抉擇〔參、會通異說〕

一、（p.369）辨了義不了義〔一、善巧抉擇〕

【法性本無二，隨機說成異。了義不了義，智者善抉擇。】

二、三系之要義

（一）性空唯名系〔二、性空唯名系，p.371-p.374〕

1、（p.371）空有無礙〔（一）現空無礙〕

【諸法從緣起，緣起無性空；空故從緣起，一切法成立。】

2、（p.371）指參上說〔（二）略指上說〕

【現空中道義，如上之所說。】

※以上內容由厚觀法師講授。

（二）虛妄唯識系

1、（p.374）施教意趣

【一切法無性，善入者能入。或五事不具，佛復解深密。】

（1）五事名相

《解深密經》卷2〈5無自性相品〉（大正16，695b11-22）：

(A)已種上品善根，(B)已清淨諸障，(C)已成熟相續，(D)已多修勝解，
(E)已能積集上品福德智慧資糧。

（2）五事具足或不具足

A、略辨

(A)五事完全具足者：能以無倒慧如實通達

(B)五事不具足：

a、五事不完全具足者：

(a)有的信而不解

(b)有的信而誤解

b、五事完全不具足者：不信不解一切法無性空的教說

¹ 本講義之內容，依厚觀法師（2003）及開仁法師（2013）之《成佛之道》講義為底本而編成。

B、詳釋

(A) 五事具足

對於「一切法無性」的教說，像這類根機成熟的，已有善入甚深法性的能力，就能以無倒修慧，能證能入，也就不需要佛說《解深密經》了。

(B) 五事不具足

a、五事不完全具足

(a) 有的信而不解：

種上品善根，清淨諸障，成熟相續，多修勝解，但還沒有積集上品的福智資糧。這一類有情，有的聽了，就覺得甚深甚深，雖能信仰，但不能解了。²

(b) 有的信而誤解：

有的聽了，雖能信仰，不能解了，卻要照著自己的意見去解說。以為一切法無自性空，就是什麼都沒有（龍樹稱之為方廣道人）。結果是對自己毫無利益，反而退失智慧。從他聽法的人，有的跟著他執著無見，有的就反對一切法性空教。³

² 「能信不解人」（性質直）：《解深密經》卷2〈5 無自性相品〉（大正 16，695b22-c12）：「若諸有情，已種上品善根，已清淨諸障，已成熟相續，已多修勝解；未能積集上品福德智慧資糧。其性質直，是質直類，雖無力能思擇廢立，而不安住自見取中。彼若聽聞如是法已，於我甚深祕密言說，雖無力能如實解了，然於此法能生勝解，發清淨信，信此經典，是如來說，是其甚深，顯現甚深，空性相應，難見難悟，不可尋思，非諸尋思所行境界。微細詳審，聰明智者之所解了，於此經典所說義中，自輕而住。作如是言：諸佛菩提為最甚深，諸法法性亦最甚深，唯佛如來能善了達，非是我等所能解了，諸佛如來，為彼種種勝解有情，轉正法教；諸佛如來無邊智見，我等智見猶如牛跡。於此經典，雖能恭敬，為他宣說，書寫護持，披閱，流布，殷重供養，受誦溫習；然猶未能以其修相發起加行，是故於我甚深密意所說言辭，不能通達。由此因緣，彼諸有情，亦能增長福德智慧二種資糧，於彼相續未成熟者，亦能成熟。」

³ 「能信誤解人」（性非質直）：

(1) 《解深密經》卷2〈5 無自性相品〉（大正 16，695c12-696a13）：「若諸有情，廣說乃至未能積集上品福德智慧資糧，性非質直，非質直類，雖有力能思擇廢立，而復安住自見取中。彼若聽聞如是法已，於我甚深密意言說不能如實解了。於如是法雖生信解，然於其義隨言執著：謂一切法決定皆無自性，決定不生不滅，決定本來寂靜，決定自性涅槃。由此因緣，於一切法獲得無見及無相見，由得無見無相見故，撥一切相皆是無相：誹撥諸法遍計所執相、依他起相、圓成實相。何以故？由有依他起相及圓成實相故，遍計所執相方可施設，若於依他起相及圓成實相見為無相，彼亦誹撥遍計所執相；是故說彼誹撥三相。雖於我法起於法想，而非義中起於義想，由於我法起法想故，及非義中起義想故，於是法中持為是法，於非義中持為是義。彼雖於法起信解故，福德增長；然於非義起執著故，退失智慧。智慧退故，退失廣大無量善法。復有有情，從他聽聞，謂法為法，非義為義，若隨其見，彼即於法起於法想，於非義中起於義想，執法為法，非義為義。由此因緣，當知同彼退失善法。若有有情不隨其見，從彼歎聞一切諸法皆無自性、無生、無滅、本來寂靜、自性涅槃，便生恐怖。生恐怖已，作如是言：此非佛語，是魔所說。作此解已，於是經典，誹謗毀罵。由此因緣，獲大衰損，觸大業障。由是緣

b、五事完全不具足

(a) 五事都不具足的，聽了一切法無性空的教說，不信不解說：
「此非佛語，是魔所說。」⁴正如龍樹所說：「聲聞五百部，……聞說般若諸法畢竟空，如刀傷心。」⁵

(b) 演培法師《解深密經語體釋》(p.218-p.220)⁶：

I、未種善根：根有發生增長的作用，就是因，如花草樹木的根，有抽枝、發葉、開花、結果的功能性。能生長世出世間的善法因性，叫善根。無貪等的三善根，除造五無間罪的闍提有情不具外，是一切有情所具有的。此說未種善根，是未種出世解脫的因性，若以出世的動機，修習出世的善行，熏成所有的功能性，是為善根。……種善根是種菩提因，為求個人的解脫，修諸出世的善法，是種聲聞菩提的善根；為求自他的解脫，修習六度與萬行，是種無上菩提的善根。

II、未清淨障：障有惑、業、苦的三障。此本每一有情所具有的，現說為障，是約強有力的煩惱，五無間的罪業，三惡趣的苦報說的。有此，就受限制，不能學佛修行，但主要的在罪業。……

III、未成熟相續：相續是有情的身心，沒有把他調成出世解脫的，叫未成熟相續。……

故，我說若有於一切相起無相見，於非義中宣說為義，是起廣大業障方便。由彼陷墜無量眾生，令其獲得大業障故。」

(2) 《解深密經疏》卷 5 (已新續藏 21, 277c3-12)：

言「廣說」等者，然釋此文，自有四說。

一云：此中唯取總闕五事。故深密云：「不種善根，乃至不能成就福、智。」然與第四有差別云：「此中信法不信義；第四，法、義俱不信也。」

一云：此中總有三人：一、有初一，闕四；二、有初二，闕三；三、有初三，闕二；

一云：此中總有四人，於前三中，更加「有初四闕一」，而與第二異者：「彼第二人其性質直；此第三人性非質直。」

一云：此中總有五人，於前四中，更加「五事俱闕」，而與第二、第四人異，准前應釋。

雖有四釋，第四為正，順文相故。

⁴ 「不信不解人」：《解深密經》卷 2〈5 無自性相品〉(大正 16, 696a13-26)：「善男子！若諸有情，未種善根，未清淨障，未熟相續，無多勝解，未集福德智慧資糧。性非質直，非質直類，雖有力能思擇廢立，而常安住自見取中。彼若聽聞如是法已，不能如實解我甚深密意言說，亦於此法不生信解，於是法中起非法想，於是義中起非義想，於是法中執為非法，於是義中執為非義。唱如是言：此非佛語，是魔所說。作此解已，於是經典，誹謗毀罵，撥為虛偽，以無量門，毀滅摧伏如是經典，於諸信解此經典者，起怨家想。彼先為諸業障所障，由此因緣，復為如是業障所障，如是業障，初易施設，乃至齊於百千俱胝那庾多劫，無有出期。」

⁵ 《大智度論》卷 63 (大正 25, 503c1-5)。

⁶ 另參見：演培法師《解深密經語體釋》(p.241-p.263)。

IV、未多修勝解：勝解，是對如來開顯的因果事理，流轉還滅的真義，獲得堅強不拔的理解，不為任何天魔梵的邪說所動搖、移轉。有了這樣的勝解，就可勇往直進的修學佛法，不中道而返了；不然，難免為邪見所動搖，而不能獲得解脫了！

V、未能積集福德智慧二種資糧：智慧通達諸法真理的，福德是諸功德的源泉，修行者所求，在此。福智二者，是入佛道的唯一資糧，沒有他就不能到達佛果。

2、略顯要義

(1) (p.377) 安立假實自性【或是無自性，或是自相有。】

A、《瑜伽師地論》卷 36（大正 30，488b22-27）：

譬如要有色等諸蘊，方有假立補特伽羅；非無實事而有假立補特伽羅。如是，要有色等諸法實有唯事，方可得有色等諸法假說所表；非無唯事而有色等假說所表。若唯有假，無有實事，既無依處，假亦無有，是則名為壞諸法者。

B、遍計所執相、依他起相、圓成實相

《解深密經》卷 2〈4 一切法相品〉（大正 16，693a15-25）：

謂諸法相略有三種：何等為三？一者、遍計所執相；二者、依他起相；三者、圓成實相。

云何諸法遍計所執相？謂一切法名假安立自性差別，乃至為令隨起言說。

云何諸法依他起相？謂一切法緣生自性。則此有故彼有，此生故彼生。謂無明緣行，乃至招集純大苦蘊。

云何諸法圓成實相？謂一切法平等真如。於此真如，諸菩薩眾勇猛精進為因緣故，如理作意，無倒思惟為因緣故，乃能通達。於此通達，漸漸修集，乃至無上正等菩提方證圓滿。

C、三種無自性性

(A) 相無自性性：諸法遍計所執相——此由假名安立為相，非由自相安立為相，是故說名相無自性性。

(B) 生無自性性：諸法依他起相——此由依他緣力故有，非自然有，是故說名生無自性性。

(C) 勝義無自性性：a、清淨所緣境界，沒有依他起。

b、一切諸法無我性（法空性），圓成實相本身就是無我性。

D、《印度佛教思想史》（p.254）：

三無自性性，是依三相而立的。

一、相無自性性，依遍計所執相說：因遍計所執是「假名安立」，而不是「自相安立」的。

二、生無自性性，依依他起相說：依他起相是依因緣而生，不是自然生的。

三、勝義無自性性，通於依他起與圓成實相。

※勝義，是清淨所緣境界——法無我性；在清淨所緣境中，沒有依他起相，所以依他起相是勝義無自性性。

※圓成實相是勝義，也可以名為勝義無自性性，如說：「是一切法勝義諦故，無（遍計所執）自性性之所顯故」。這就是空性 śūnyatā，瑜伽學者解說為「空所顯性」。

這樣，大乘經所說的「一切諸法皆無自性」，不是說一切都沒有自性。圓成實相是勝義有的；依他起相是世俗因果雜染法，也不能說沒有自性的。真正無自性（也就是空）的，是於一切法所起的遍計所執相。

(2) (p.380) 依識立緣起【緣起自相有，即虛妄分別。依識立緣起，因果善成立。】

A、阿賴耶識：

(A) 所知依：為一切法的依止。（依阿賴耶根本識為依，而立緣起所生的一切法。）

(B) 種子性：含藏無量種子，依種子生起現行——七識及相應心所、根、塵、器世界；一切法生起時，又熏成種，藏在阿賴耶識裏。

※種子生現行；現行熏種子。

B、「分別自性緣起」與「分別愛非愛緣起」：

(A) 分別自性緣起：依止阿賴耶識而諸法生起，以能分別種種自性為緣性故。

(B) 分別愛非愛緣起：十二支緣起。

※《攝大乘論》卷上（大正 31，134c28-135a5）

諸法顯現如是緣起，於大乘中極細甚深。又若略說有二緣起：一者、分別自性緣起，二者、分別愛非愛緣起。

此中依止阿賴耶識諸法生起，是名分別自性緣起，以能分別種種自性為緣性故。

復有十二支緣起，是名分別愛非愛緣起，以於善趣惡趣能分別愛非愛種種自體為緣性故。

※參見：印順導師《攝大乘論講記》(p.86-p.88)

- C、「親生自果功能差別」(viśeṣa) = 親生自果殊勝功能。
功能差別：不是說種子與種子或本識間的不同，而是說能生彼法的功能性有殊勝的作用。
- D、「無自性空的因果觀」與「自性生自性的因果觀」。
(A) 中觀：無自性空的因果觀。
(B) 唯識：自性生自性的因果觀：依自相有種子，生自相有現行的唯識因果觀。

(3) (p.381) 唯識觀行【心外法非有，心識理非無。達無境唯識，能入於真實。】

- A、識是虛妄的，但是自相有的。
- B、性境——三境：性境、帶質境、獨影境。
- C、「達無境唯識，能入於真實」。
(A) 迷：眾生不了解外境是唯識的，是顛倒錯亂，為執我執法的根源。因妄執，起煩惱，造業，這都熏習在阿賴耶識裏。業種成熟時，隨業受報，阿賴耶識就名為異熟識，成為生死輪迴的主體了。
(B) 悟：如依觀而通達實無外境，是無自性的，是唯識所現而立的，這就能於依他起而知遍計所執空。如境相空不可得，虛妄分別識也就因失去對象而不生。境無所得，識也就無所得，就能悟入於唯識實性——空相，真相。

※無境唯識 → 境無所得，識亦無所得 → 悟入唯識實性(空相、真相)。

- D、圓成實性是依他起自性離執所顯的，所以也不能說是空的。
※無境唯識 → 境無所得，識亦無所得 → 悟入唯識實性(空相、真相)。
- E、《辯中邊論頌》〈1 辨相品〉(大正 31, 477c17-18)：「唯所執依他及圓成實性 境故分別故 及二空故說。」
(A) 唯所執——境
(B) 依他——分別
(C) 圓成實性——二空

※玄奘譯《辯中邊論》卷上(大正 31, 464c27-465a2)：

頌曰：唯所執依他 及圓成實性 境故分別故 及二空故說

論曰：依止虛妄分別境故，說有遍計所執自性。

依止虛妄分別性故，說有依他起自性。

依止所取能取空故，說有圓成實自性。

※參見：印順導師《印度佛教思想史》p.255-p.256

F、《辯中邊論頌》〈1 辨相品〉（大正 31，477c19-22）：「依識有所得，境無所得生；依境無所得，識無所得生。由識有得性，亦成無所得；故知二有得，無得性平等。」

※《辯中邊論》卷上（大正 31，465a2-15）：

已顯虛妄分別攝相。當說即於虛妄分別，入無相方便相。

頌曰：依識有所得 境無所得生 依境無所得 識無所得生

論曰：依止唯識有所得故，先有於境無所得生。復依於境無所得故，後有於識無所得生。由是方便，得入所取能取無相。

復次頌曰：由識有得性 亦成無所得 故知二有得 無得性平等

論曰：唯識生時現似種種虛妄境故，名有所得。以所得境無實性故，能得實性亦不得成。由能得識無所得故，所取能取二有所得，平等俱成無所得性。

(A) 依識有所得 → 境無所得生（唯識無境）。

(B) 依境無所得 → 識無所得生（境識俱無所得）。

※參見：印順導師《印度佛教思想史》p.269-p.270

(三) 真常唯心系

1、(p.383) 施教意趣

【或以生滅法，縛脫難可立，畏於無我句，佛又方便攝。】

(1) 真常唯心系之旨趣

真常唯心系。這是依如來藏——如來界，眾生界，⁷自性清淨心等為本依的。在印度及中國，這一系的弘揚，是比般若經論遲一些。

(2) 真常唯心系所宗依的經論⁸

經：《如來藏經》、《大般涅槃經》、《大法鼓經》、《央掘魔羅經》、《勝鬘經》、《楞伽經》、《不增不減經》等。

論：《究竟一乘寶性論》、《佛性論》、《大乘起信論》等。

(3) 成立如來藏說的理由

A、中觀：中觀者依徹底的我法無自性（無我）說，緣起是如幻的生滅，與無常無我的法印相合。

B、唯識：唯識者依自相有的立場，說一切法是生滅無常的；種子六義⁹

⁷ 印順導師《以佛法研究佛法》（p.315-p.316）：「《無上依經》說明如來藏，而建立眾生界、菩薩界、如來界三名，界即是藏義。眾生本具的如來德性，在眾生位名眾生界；如經修行到菩薩位，即名菩薩界；由菩薩將它圓滿顯發出來，即名如來界——三界是完全平等的。《華嚴經》也說：「心佛眾生，三無差別」。這不特說明了眾生與佛平等，而且說明眾生心與佛心也是平等的，眾生心即是佛心，眾生也即是佛。」

⁸ 參見印順導師《如來藏之研究》（p.3-p.8）。

⁹ (1) 《成唯識論》卷 2（大正 31，9b7-29）：種子義略有六種：

中，第一就是『剎那滅』。對於沒有補特伽羅我，也是徹底的（小乘說一切有及經部，也與唯識相近）。

C、如來藏：這在稱為『附佛法外道』，及神教徒，是極難信解的。沒有我體，怎麼會有輪迴？剎那生滅，那前生與後生，又怎樣連繫？這是佛法中的古老問題，如說：『我若實無，誰於生死輪迴諸趣』¹⁰？《楞伽經》說：『陰、界、入生滅，彼無有我，誰生？誰滅？愚夫者依於生滅，不覺苦盡，不識涅槃』。¹¹

大慧菩薩這一段問話，就是代表了一般愚夫——覺得無常、無我，不能成立輪迴，也不能成立解脫。在愚夫的心想中，一切是生滅的，生滅無常是苦的，那就不能發現盡苦得樂的希望了！這似乎非有常住不變的我才成。所以佛法內，佛法外，都或有這一類眾生，以為生滅法，對於繫縛生死與解脫涅槃，都是難可安立的。這類眾生，佛說是「畏於無我句」的，就是聽了無我，而怕繫縛解脫不能成立，死後斷滅而畏怯的根性。對於這，佛又不能不適應他們，以善巧方便來攝化了，這就是如來藏法門。

2、略顯要義

(1) (p.385) 如來藏為善、不善之所依【甚深如來藏，是善不善因。】

A、「生死輪迴主體」與「本有涅槃佛體」

大慧菩薩所代表的眾生，要求生死輪迴的主體，本有涅槃佛體，佛適應這類根性，所以說如來藏。如說：『如來之藏是善不善因。能遍興造一切（五）趣（四）生，譬如伎兒，變現諸趣。……自性無垢，畢竟清

-
- 一、剎那滅：謂體纔生無間必滅，有勝功力方成種子；此遮常法，常無轉變不可說有能生用故。
 - 二、果俱有：謂與所生現行果法俱現和合方成種子，此遮前後及定相離，現種異類互不相違，一身俱時有能生用，非如種子自類相生，前後相違必不俱有。雖因與果有俱不俱，而現在時可有因用，未生已滅無自體故，依生現果立種子名，不依引生自類名種，故但應說與果俱有。
 - 三、恒隨轉：謂要長時一類相續至究竟位方成種子；此遮轉識，轉易間斷與種子法不相應故，此顯種子自類相生。
 - 四、性決定：謂隨因力生善惡等功能決定方成種子；此遮餘部執異性因生異性果有因緣義。
 - 五、待眾緣：謂此要待自眾緣合功能殊勝方成種子；此遮外道執自然因，不待眾緣恒頓生果；或遮餘部緣恒非無，顯所待緣非恒有性，故種於果非恒頓生。
 - 六、引自果：謂於別別色心等果，各各引生方成種子；此遮外道執唯一因生一切果；或遮餘部執色心等互為因緣。
- 唯本識中功能差別，具斯六義成種非餘。

(2) 另參見：演培法師《成唯識論講記》，收入《諦觀全集》第 14 冊（論釋 7）（p.551-p.565）；印順導師《攝大乘論講記》（p.95-p.98）。

¹⁰ 《成唯識論》卷 1（大正 31，2b13）。

¹¹ 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4（大正 16，510b1-2）。

淨』。¹²如伎兒¹³的變現諸趣，可說是輪迴主體。自性無垢，畢竟清淨，就開示了佛身與涅槃的本有，這如一切如來藏經廣說。

B、為什麼叫「如來藏」呢？

(A) 如來藏是「甚深」的，如來徹底體證，了了明見；其他利根深智的大菩薩，才能分證。圓滿究竟的佛，在眾生因地，可說本來就成就了的。如說：『如來藏自性清淨，轉三十二相，入於一切眾生身中。如大價寶，垢衣所纏。如來之藏，常住不變，亦復如是；而陰、界、入垢衣所纏，貪欲、瞋恚、不實妄想塵勞所污』。¹⁴

(B) 所以如來藏可解說為：含攝如來一切功德，而主要是為雜染法所覆藏。因此，如離了煩惱藏，如來藏也就名為法身了。以如來藏為輪迴解脫的主體來說：『即此法身，過於恆沙，無邊煩惱所纏，從無始世來，隨順世間，波浪漂流，往來生死，名為眾生』（這就是《楞伽》的『譬如伎兒變現諸趣』）；『眾生界即法身，法身即眾生界』。¹⁵眾生與佛，平等無差別。所以在眾生叫眾生界，在菩薩叫菩薩界，在如來叫如來界。這一法門，在外表上，與印度的吠檀多哲學¹⁶，大梵（法身）小我（眾生界），是非常類似的。

C、依如來藏，成立生死與涅槃，眾生與佛。

(A) 依如來藏，成立生死與涅槃，眾生與佛，所以說：「是善不善因」，就是為不善的生死雜染因，也為善的清淨佛果因。但因是多

¹² (1) 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4（大正 16，510b4-10）：「如來之藏是善不善因，能遍興造一切趣生，譬如伎兒，變現諸趣，離我我所，不覺彼故，三緣和合方便而生。外道不覺，計著作者。為無始虛偽惡習所薰，名為識藏。生無明住地，與七識俱。如海浪身，常生不斷。離無常過，離於我論，自性無垢，畢竟清淨。」

(2) 印順導師《如來藏之研究》（p.241-p.243）。

¹³ (1) 《雜阿含經》卷 32（907 經）（大正 2，227a13-14）：「伎兒於大眾坐中，種種歌舞伎樂嬉戲，令彼眾人歡樂喜笑。」

(2) 印順導師《華雨集（三）》（p.173）：「如伎兒從後臺到前臺，不斷的變換形相。」

¹⁴ 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2（大正 16，489a26-29）。

¹⁵ 《不增不減經》（大正 16，467b6-19）：「即此法身，過於恆沙無邊煩惱所纏，從無始世來隨順世間，波浪漂流，往來生死，名為眾生。舍利弗！即此法身，厭離世間生死苦惱，棄捨一切諸有欲求，行十波羅蜜，攝八萬四千法門，修菩提行，名為菩薩。復次，舍利弗！即此法身，離一切世間煩惱使纏，過一切苦，離一切煩惱垢，得淨得清淨，住於彼岸清淨法中，到一切眾生所願之地，於一切境界中究竟通達，更無勝者，離一切障，離一切礙，於一切法中得自在力，名為如來、應、正遍知。是故舍利弗！不離眾生界有法身，不離法身有眾生界，眾生界即法身，法身即眾生界。舍利弗！此二法者，義一名異。」

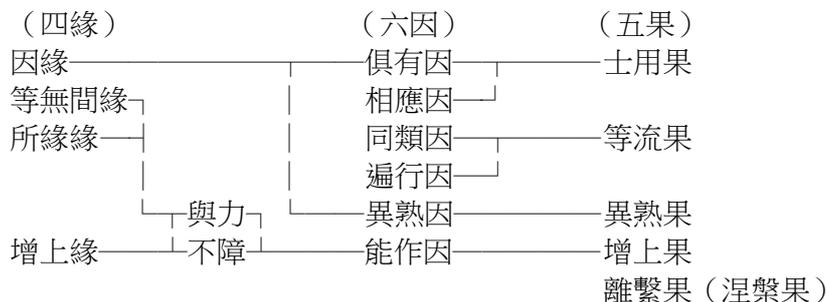
¹⁶ 吠檀多（Vedānta），是主張「梵我一元論」之哲學派。即吠陀之終極是闡釋奧義書的「泛梵論」。吠檀多派以吠陀、奧義的正宗嫡傳自居。吠檀多經確屬六派哲學主要經典中的最晚出者，約在西元第二世紀。此派始祖乃巴達羅耶那（bādarāyaṇa），其根本聖典為吠檀多經（一稱梵書）。

種多樣的，如唯識學有十因¹⁷，有部立六因¹⁸，這到底是怎樣的因呢？有些學者，受到一本萬殊——從常無而生妙有的玄學影響，以為：「善與不善，是如來藏所本具的，以如來藏為體的，從如來藏所生的。」關於這，這裏不能多說。

(B) 總之，印度的如來藏為因，是自有意義的。如《勝鬘經》說：『如來藏離有為相，如來藏常住不變，是故如來藏是依、是持、是建立；世尊！不離不斷不脫不異不思議佛法。世尊！斷脫異外有為法，依、持、建立者，是如來藏』。¹⁹這樣的文句，《無上依經》，《寶性論》，都是一樣的。是依、是持、是建立，這就是因；是增上緣，能作因。例如四大能造造色，決非以四大為體而發生造色，是依『生、依、立、持、養』——五因²⁰而說造；是說不

¹⁷ 唯識學的十因：隨說因，觀待因，牽引因，生起因，攝受因，引發因，定異因，同事因，相違因，不相違因。（《成唯識論》卷 8，大正 31，41b-c；《瑜伽師地論》卷 5，大正 30，301b-302a）

¹⁸ (1) 有部的六因：俱有因，相應因，同類因，遍行因，異熟因，能作因。
 (2) 《俱舍論》的五因：生因，依因，立因，持因，養因。（卷 6，大正 29，30a-33c）
 (3) 詳參閱《大毘婆沙論》卷 16（大正 27，79a-82b）；《大智度論》卷 32（大正 25，296b-c）。



¹⁹ (1) 《勝鬘師子吼一乘大方便經》（大正 12，222b11-14）。
 (2) 印順導師《如來藏之研究》（p.243-p.244）：「如來藏為生死涅槃依：《勝鬘經》明確提到了如來藏為一切法依，如《勝鬘師子吼一乘大方便廣經》（大正 12，222b）說：「世尊！有如來藏故說生死，是名善說」。「如來藏離有為相，如來藏常住不變，是故如來藏是依、是持、是建立，世尊！不離、不斷、不脫、不異、不思議佛法。世尊！斷、脫、異、外有為法，依、持、建立者，是如來藏」。「世尊！若無如來藏者，不得厭苦、樂求涅槃。何以故？於此六識及心法智，此七法剎那不住，不種眾苦，不得厭苦、樂求涅槃」。在所引的經文中，首先說，有如來藏，所以能有生死流轉，這是善巧的說法。其次，成立兩類依止：如來藏是常住不變異的無為法，所以為不離、不斷、不脫、不異的不思議佛法的依持，也就依此而有佛涅槃。同時，為斷、脫、異、外的有為法的依持，也就是依此而有生死。結論說：如沒有如來藏，生死流轉不能成立，因為六識等七法，是剎那不住的生滅法，是不種（受）眾苦的。沒有如來藏，也不能厭生死苦，發生對涅槃解脫的樂求。如來藏為生死、涅槃依，表示出如來藏學的特色！」（另參《大寶積經》卷 119〈勝鬘夫人會〉（大正 11，677c）。《究竟一乘寶性論》卷 4 引文（大正 31，840a）。）

²⁰ (1) 《俱舍論》卷 7（大正 29，38b8-14）：「……『大』於『所造』，能為五因。何等為五？謂生、依、立、持、養別故。如是五因，但是能作因之差別。從彼起故說為生因。生已隨逐大種轉故，如依師等說為依因。能任持故，如壁持畫說為立因。不斷因

離四大，而造色才可以生起（《楞伽經》的『如遍興造一切趣生』，也是這樣的造）。五因中的依、立、持——三因，也就是經說的『是依、是持、是建立』了。

如來藏是依、持、建立：

- (a) 依 (niśraya)：依止，如來藏是無邊功德所依止。
- (b) 持 (ādhāra)：攝持，如來藏能攝持一切功德而不失。
- (c) 建立 (pratiṣṭhā)：建立，一切佛法是因如來藏而得建立。²¹

(C) 所以，善與不善，依如來藏而有，而不是以如來藏為體，從如來藏生出來的。為什麼如來藏可以為因——依、持、建立，就因為是常住不變的。儘管輪迴諸趣，解脫涅槃，如來藏是常住不變的，為這一切所依止的。有了常住不變的，那些聽說無常無我，而怕輪迴與解脫無著落的，也就可安心了。如來藏為依止因，可以舉例解說。如太陽，烏雲，依止虛空而有，與虛空不相離。但太陽與烏雲，並不是以虛空為體，也決非從虛空生出來的！如來藏為生死涅槃因，也就是這樣。

D、依如來藏成立一切法

(A) 依如來藏故有生死

如來藏怎樣的為不善因？無始以來，就有那些與如來藏不相應的，相離的有為法——陰、界、入，貪、瞋、癡等無邊煩惱，都依如來藏而有；如灰塵的依明鏡而有一樣。有了這些，生死雜染就流轉不息了。這些都是依如來藏而有的，所以說：『依如來藏故有生死』。

(B) 依如來藏故有不思議佛法

怎樣為善因呢？無始以來，就有那些與如來藏相應的，不可說異，不可分離的不思議佛法，也依如來藏而有，這就是佛性了。但這與如來藏相應而不異的，為什麼不說生，而說依呢？

第一，這是無為法，不可以說生。還有，如有漏種子，在阿賴耶識中，是不可說有別異的。但只能說從賴耶中的有漏種子，生有漏現行，不能說從阿賴耶識生。如說一切從阿賴耶識生，就有一因多果

故，說為持因。增長因故，說為養因。如是則顯大與所造為起、變、持、住、長因性。……」

- (2) 《大乘阿毘達磨雜集論》卷1（大正31，696a4-12）：「云何建立色蘊？謂諸所有色，若四大種及四大種所造。所造者，謂以四大種為生、依、立、持、養因義。即依五因說名為造。生因者，即是起因，謂離大種，色不起故。依因者，即是轉因，謂捨大種諸所造色無有功能，據別處故。立因者，即隨轉因，由大變異，能依造色隨變異故。持因者，即是住因，謂由大種諸所造色相似相續生，持令不絕故。養因者，即是長因，謂由大種，養彼造色，令增長故。」

²¹ 印順導師《勝鬘經講記》（p.241-p.243）；印順導師《如來藏之研究》（p.176-p.177）。

的過失了。所以說不異不離，也不能就說是一。同樣的，眾生本具的，能為無漏清淨德性因的，與如來藏不能說有別異的，也只能說『依如來藏』，為依、為持、為建立。

總之，佛是說有『常住不變』的如來藏，為善與不善所依，而一切法都能成立。

(2) (p.388) 依如來藏而有生死與涅槃

【無始習所熏，名為阿賴耶。由此有生死，及涅槃證得。】

A、如來藏 → 阿賴耶識 → 一切法

(A) 佛說如來藏，主要是以常住不變，自性清淨的法體，作為生死與涅槃的所依。

(B) 如來藏在陰、界、入中，也就是在眾生身心中，所以如來藏說，不一定與唯識的阿賴耶識相結合。

(C) 但是，眾生是一切由心的；阿賴耶識是所知依的根本識，所以自然地形成：依如來藏而有阿賴耶識，依阿賴耶識而有一切法的思想體系。

B、如來藏 → 自性清淨心

(A) 自性清淨的如來藏，在阿賴耶識（阿賴耶識是一切法的根本或中心）深處，所以到了《勝鬘經》，如來藏也就被稱做「自性清淨心」，與心性本淨說相合，展開了真心論的思想系。²²

(B) 但這是真實心，是核心，心髓的心，切勿誤作一般的心。

C、依如來藏而有的阿賴耶識

(A) 《阿毘達磨大乘經》說：『無始時來界，一切法等依；由此有諸趣，及涅槃證得』。²³界，是如來藏，也是阿賴耶識。如來藏是自性清淨的，但無始以來，就為虛妄雜染的戲論習氣所熏染，這就名為阿賴耶識。這如太空而為浮雲所蔽，成為不明淨的空界一樣。

(B) 所以分析阿賴耶識的內容，有真相（如來藏）與業相（戲論熏習），這二者的和合，就是阿賴耶。這在無著、世親的唯識學裏，是不容易信解的，但這是依如來藏而有的阿賴耶識呀！

(C) 由此阿賴耶識的雜染種子——不離如來藏真相的業相，就有生死流轉的諸趣。如來藏常住不變，不離生死，所以也可說如來藏流轉諸趣。這正像虛空的隨方器而方，隨圓器而圓一樣。

²² 參見印順導師《印度佛教思想史》（p.297-p.299）。

²³ 參見《攝大乘論本》卷上〈所知依分第 2〉（大正 31，133b13-16）；世親釋，真諦譯《攝大乘論釋》卷 1〈眾名章第 3〉（大正 31，156c9-157a16）；世親釋，玄奘譯《攝大乘論釋》卷 1〈釋所知依分第 2 之 1〉（大正 31，324a16-b5）；印順導師《攝大乘論講記》（p.33-p.35）；印順導師〈《起信論》與扶南大乘〉（收於《永光集》p.123-p.154）

同時，由於阿賴耶識真相——如來藏，有不離不異的清淨性；這不是阿賴耶識所攝，而是法界所攝的（唯識宗的無漏種子，也這樣說，與經義相合；但說是有為生滅，就與經相違）。所以能厭生死，欣涅槃；能發心修行，破煩惱而有涅槃的證得。如徹底離一切妄染，成就一切清淨功德，那就是如來藏出纏，名為法身，也不再叫做阿賴耶識了。

D、虛妄唯識與真常唯心二系有著相互的影響²⁴

- (A) 虛妄唯識與真常唯心二系，是適應不同的根性，開示不同的教說。但時間是前後相近，同以實有法為依而立一切法，同以心識為中心，所以又時常起著相互的影響。
- (B) 「虛妄唯識」與「真常唯心」對心識之看法：
虛妄唯識：以阿賴耶識為依，萬法唯識，識是虛妄的。
真常唯心：以如來藏為依，一切唯心造，心是真常的。

3、(p.390) 顯發真義

【佛說法空性，以為如來藏。真如無差別，勿濫外道見！】

(1) 佛說法空性，以為如來藏

- A、如來適應凡夫，外道，及一分執我小乘，說如來藏常住不變，流轉生死。又說：如來智慧德相，相好莊嚴，在眾生身中成就。
- B、如來藏是什麼呢？真的是無邊相好的如來，具體而微的在眾生身中嗎？真的是『外道之我』一樣，成為眾生，而體性就是常住清淨的梵嗎？如來慈悲方便，特在《楞伽經》中，抉擇分明：佛是說那一切法空性，稱之為如來藏的。如說：『我說如來藏，不同外道所說之我。大慧！有時，空，無相，無願，如，實際，法性，法身，涅槃，離（無）自性，不生不滅，本來寂靜，自性涅槃，如是等句說如來藏已。如來應供等正覺為斷愚夫畏無我句故，說離妄想無所有境界如來藏門。……譬如陶家，於一泥聚，以人工、水、木、輪、繩方便作種種器。如來亦復如是，於法無我離一切妄想相，以種種智慧善巧方便，或說如來藏，或說無我』。²⁵

²⁴ 印順導師《如來藏之研究》(p.239-p.249)；《印度佛教思想史》(p.303-p.308)。

²⁵ (1) 《楞伽經》卷2〈一切佛語心品之2〉(大正16, 489b3-20)：「佛告大慧：我說如來藏，不同外道所說之我。大慧！有時說空、無相、無願、如、實際、法性、法身、涅槃、離自性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃，如是等句說如來藏已。如來應供等正覺，為斷愚夫畏無我句故，說離妄想無所有境界如來藏門。大慧！未來現在菩薩摩訶薩，不應作我見計著。譬如陶家於一泥聚，以人工水木輪繩方便作種種器。如來亦復如是，於法無我離一切妄想相，以種種智慧善巧方便，或說如來藏，或說無我，以是因緣故說如來藏，不同外道所說之我，是名說如來藏。開引計我諸外道故說如來藏，令離不實我見妄想，入三解脫門境界，悵望疾得阿耨多羅三藐三菩提，是故如來應供等正覺，作如是說如來之藏。若不如此，則同外道所說之我。是故大慧！為離外道見故，當依無我如來之藏。」

C、如來藏就是甚深法空性，是直指眾生身心的當體——本性空寂性。所以要花樣新翻，叫做如來藏，似乎神我一樣，無非適應『畏無我句』的外道們，免得聽了人法空無我，不肯信受，還要誹毀。不能不這樣說來誘化他，這是如來的苦口婆心！如來的善巧在此，聽起來宛然是神我樣子，可是信受以後，漸次深入，才知以前是錯用心了，原來就是以前聽了就怕的空無我性。

(2) 真如無差別，勿濫外道見

A、法空性——「真如」是無差別的，如《寶性論》說：『法身遍無差，真如無差別，皆實有佛性；是故說眾生，常有如來藏』。²⁶

從無差別來說，在眾生就叫眾生界，在佛就叫如來界了。

無差別法性，是常恒清涼不變的，佛以此為性，以此為身，所以叫佛性，法身。

約真如法性的無差別說，佛是這樣，眾生也還是這樣，所以說一切眾生成就如來藏了。

B、《楞伽經》說：『為斷愚夫畏無我句故』；『開引計我諸外道故，說如來藏』。《寶性論》說：使眾生遠離五種過，所以說佛性，²⁷第五種

(2) 印順導師《如來藏之研究》(p.237-p.239)。

²⁶ (1) 《究竟一乘寶性論》卷 3 (大正 31, 828a28-b6)：「**佛法身遍滿，真如無差別，皆實有佛性，是故說常有。**此偈明何義？有三種義，是故如來說一切時、一切眾生有如來藏。何等為三？一者、如來法身遍在一切諸眾生身。偈言：佛法身遍滿故。二者、如來真如無差別。偈言：真如無差別故。三者、一切眾生皆悉實有真如佛性。偈言：皆實有佛性故。」

※宋、元、明三本及宮本 (大正 31, 828d, n4、n5、n6)：

「**法身遍無差，皆實有佛性，是故說眾生，常有如來藏。**」

(2) 印順導師《如來藏之研究》：「如來法身，不差別真如，畢竟定佛(種)性，不就是如來藏的三義嗎？所以三義只是一事，不過說明不同：從佛說到遍眾生中，是法身遍滿義；從眾生說到有佛性，是佛種性義；約眾生與佛平等說，是真如無差別義。雖有三義，都是為了說明一切眾生有如來藏。」(另詳參 p.167-p.168)

²⁷ (1) 《寶性論》卷 4, 〈7 為何義說品〉(大正 31, 840b23-c28)：「問曰：真如、佛性、如來藏義，住無障闕究竟菩薩地，菩薩第一聖人亦非境界，以是一切智者境界故。若如是者，何故乃為愚癡顛倒凡夫人說？答曰：以是義故略說四偈：處處經中說，內外一切空，有為法如雲，及如夢幻等。此中何故說，一切諸眾生，皆有如來性，而不說空寂。以(1)有怯弱心，(2)輕慢諸眾生，(3)執著虛妄法，(4)謗真如佛性，(5)計身有神我，為令如是等，遠離五種過，故說有佛性。此四行偈以十一偈略釋應知。偈言：諸修多羅中，說有為諸法，謂煩惱業等，如雲等虛妄。煩惱猶如雲，所作業如夢，如幻陰亦爾，煩惱業生故。先已如是說，此究竟論中，為離五種過，說有真如性。以眾生不聞，不發菩提心，或有怯弱心，欺自身諸過。未發菩提心，生起欺慢意，見發菩提心，我勝彼菩薩。如是憍慢人，不起正智心，是故虛妄取，不知如實法。妄取眾生過，不知客染心，實無彼諸過，自性淨功德。以取虛妄過，不知實功德，是故不得生，自他平等慈。聞彼真如性，起大勇猛力，及恭敬世尊，智慧及大悲。生增長五法，不退轉平等，無一切諸過，唯有諸功德。取一切眾生，如我身無異，速疾得成就，無上佛菩提。」(《佛性論》卷 1〈緣起分第 1〉，大正 31, 787a8-b28)

(2) 印順導師《如來藏之研究》(p.239)：

是：『計身有神我』。這點，是如來藏教學的信行者，應深刻注意，勿自以為究竟了義，而其實是濫於外道見才好！

三、(p.392) 三系之方便安立與同歸一趣

【方便轉轉勝，法空性無二。智者善貫攝，一道一清淨。】

(一) 大乘三系皆歸宗於法空性的現證

從大乘三系看來，不得不讚歎如來的善巧方便，一轉一轉的，越來越殊勝！如來藏說，可說是不可思議的方便了！但考求內容——真實，始終是現證法空性，無二無別。如：

1、性空唯名系

以現觀法性空為主要目的，是不消說了。（諸法從緣起，緣起無性空，現觀法性空）

中觀者的現觀次第：我空 → 我所空（法空）。²⁸

《寶性論》「本頌」說：為了使眾生遠離五種過失，第五過失是「計身有神我」，所以說眾生有佛性，也有為了誘化外道執我見而說有佛性（如來藏別名）的意義。但《釋論》說：「以取虛妄過，不知實功德，是故不得生，自他平等慈」。《佛性論》解說為：「由聞佛說佛性故，知虛妄過失，真實功德，則於眾生中起大悲心；無有彼此，故除我執」。這是以自他平等的大我，離虛妄的小我。《顯揚聖教論》說：「當知此平等心性，即是我阿世耶，及廣大阿世耶」，與《寶性論釋》同一意義。這固然是本於真如無差別義，但對應機說教——「斷愚夫畏無我句」，「開引計我諸外道」的教意，《楞伽經》顯然更勝一著！

²⁸ 印順導師《中觀論頌講記》(p.310-p.312)：「本品(〈觀法品〉)的意義，中觀家的解釋，每有不同。如體悟的真理，是大乘所悟的？是小乘所悟的？大小乘所悟的，是同是異？這都是爭論所在。清辨說：小乘唯悟我空，大乘悟我法二空。所以他解釋本品時，就依這樣的見解去分別，以為這頌是小乘所悟的，那頌是大乘所悟的。月稱說：大乘固然悟我法二空，小乘也同樣的可以悟入我法二空性。所以他解釋本品時，不分別大小。依本論(《中論》)以考察論主的真意，月稱所說是對的。本品先明我空，後明法空。大乘、小乘的正觀實相，確乎都要從我空下手的；通達了我空，即能通達我所法空。有我見必有我所見，得我空也可得法空。所以釋尊的本教，一致的直從我空入手。其中，悟二空淺的是小乘，如毛孔空；悟二空深的是大乘，如太虛空。悟入有淺深差別，而所悟的是同一空性；真理是不二的。

本品在全論的科判中，青目的《中觀論釋》，西藏的《無畏論》，佛護的《中論釋》等，都說後二品是以聲聞法入第一義，前二十五品是以大乘法入第一義。這樣，本品是依大乘法悟入第一義了。但細究全論，實依四諦開章，本不能劃分大小。本品的頌文，從無我入觀，到辟支佛的悟入，也決非與二乘不同。所以，本品是正確指示佛法悟入真實的真義，即釋尊本教(阿含)所開示的；三乘學者，無不依此觀門而悟入的。……佛的根本教典，主要的明體悟我空，所以論主說《阿含》多明無我，多說我空。但佛的本意，生死根本，是妄執實有，特別是妄執實有的自我，所以多開示無我空。如能真的解了我空，也就能進而體悟諸法無實的法空了。……從破我下手，顯示諸法的真實，為三乘學者共由的解脫門。……一切法性空，卻要從我空入手，此是本論如實體見釋尊教意的特色。」

2、虛妄唯識系

虛妄唯識系，雖廣說法相，而說到修證，先以識有遣境無，然後以境無而識也不起，這才到達心境的都無所得。因為說依他有自相，所以離執所顯空性，也非實在不可。但到底可破無邊煩惱，可息種種妄執。如能進步到五事具足，還不又歸入極無自性的現觀嗎？所以清辨闢實有空性為『似我真如』²⁹，大可不必！

3、真常唯心系

雖立近似神我的如來藏說，但在修學過程中，佛早開示了『無我如來之藏』。修持次第，也還是先觀外境非實有性，名觀察義禪。進達二無我而不生妄想（識），名攀緣如禪。等到般若現前，就是『於法無我離一切妄想』的如來禪，³⁰這與虛妄唯識者的現觀次第一樣。

4、結

所以三系是適應眾生的方便不同，而歸宗於法空性的現證，毫無差別。

（二）三系的方便不同

1、三系針對不同的根機而施設方便

（1）性空唯名系

性空唯名系，能於畢竟空中立一切法；

（2）虛妄唯識系

不能成立的，要以『依實立假』為方便，說依他自相有。這是最能適應小乘根性，依此而引導迴小向大的。

（3）真常唯心系

但一般凡夫，外道，不信無常、無我（空），不能於無常、無我立一切法，佛就不能不別出方便，說一切眾生身中有如來藏了。這對於怖畏空、無我，攝引執我的（凡夫）外道，是非常有效的。

（4）結

攝化眾生的根機，從五事具足，到五事不具的小乘等，再到一般凡夫外道，攝機越來越廣，所以說方便以如來藏說為最勝，也就是最能通俗流行的理由。近見外道的《景風》說，如來藏佛性，與上帝及靈性相近，

²⁹ 《大乘掌珍論》卷2（大正30，275a10）。

³⁰ 《楞伽經》卷2（大正16，492a13-24）：「大慧！有四種禪，云何為四？謂愚夫所行禪、觀察義禪、攀緣如禪、如來禪。(1)云何愚夫所行禪？謂聲聞、緣覺、外道修行者，觀人無我性自相共相骨鎖，無常、苦、不淨相，計著為首。如是相不異觀，前後轉進，想不除滅，是名愚夫所行禪。(2)云何觀察義禪？謂人無我自相共相，外道自他俱無性已。觀法無我彼地相義，漸次增進，是名觀察義禪。(3)云何攀緣如禪？謂妄想二無我妄想，如實處不生妄想，是名攀緣如禪。(4)云何如來禪？謂入如來地，行自覺聖智相三種樂住，成辦眾生不思議事，是名如來禪。」

應特為貫通。這當然是外道想以此誘化佛弟子，值得大家警覺；但還是由於形式上類似的緣故。

2、三系立論之本義不同

(1) 性空唯名系

於一切法空性立一切法，真是擔草束過大火而不燒的大作略，原非一般所能。但事實上，離此並無第二可為一切法依的。

(2) 真常唯心系（兼論虛妄唯識系）

所以為了攝化計我外道，就密說法空性為如來藏。這是好像有我為依，而其實還是無我的法空性。對於五事不具，近於小乘的根性，經上又說：『佛說如來藏，以為阿賴耶。惡慧不能知，藏即賴耶識』³¹。原來阿賴耶，還是如來藏。依如來藏而有無始虛妄熏習，名阿賴耶識，為雜染（清淨）法所依。不知其實是依法空性——如來藏；可惜有些學者，不能自覺罷了！

如約有漏的阿賴耶識，這只能說是生死雜染法的中心。阿賴耶識也還是依轉識，要依轉識的熏習，與轉識有互為因果的關係。所以，阿賴耶識只是相對的依止。

(三) 三系之差異，舉喻合法

如賣藥一樣（《楞伽經》有醫師處方，陶家作器比喻），賣的是救命金丹。

1、性空唯名系

性空唯名系，是老店，不講究裝璜，老實賣藥，只有真識貨的人，才來買藥救命。

2、虛妄唯識系

可是，有人嫌他不美觀，氣味重，不願意買。這才新設門面，講求推銷術。裝上精美的瓶子，盒子，包上糖衣，膠囊。這樣，藥的銷路大了，救的命應該也多了。這如第三時教，虛妄唯識系一樣。

3、真常唯心系

可是，幼稚的孩子們，還是不要。這才另想方法，滲和³²大量的糖，做成飛機，洋娃娃——玩具形式，滿街兜售。這樣，買的更多，照理救的命也更多了！這如真常唯心系一樣。

³¹ (1) 《大乘密嚴經》卷 2（大正 16，747a15-20）：「如來清淨藏，亦名無垢智，常住無始終，離四句言說。佛說如來藏，以為阿賴耶，惡慧不能知，藏即賴耶識。如來清淨藏，世間阿賴耶，如金與指環，展轉無差別。」

(2) 印順導師《印度佛教思想史》（p.308）：「《楞伽》與《密嚴經》，是在如來藏我的基石上，融攝了瑜伽學——阿賴耶識為依止的唯識學，充實了內容，成為「真常（為依止的）唯心論」。在通俗的譬喻教化下，引向修證，為出現「秘密大乘佛法」的有力因素。」

³² 滲和：摻合混雜。（《漢語大詞典（六）》，p.114）

4、結

其實，吃到肚裏，一樣的救命。但能救命的，並非瓶子，盒子，糖衣，膠囊，更不是糖和洋娃娃，而還是那救命金丹。

這叫做方便，以方便而至究竟。方便是手段，不是目的。所以『方便為究竟』的謬譯³³，真是害盡眾生！

假使盒子，瓶子精美，竟然買盒子，瓶子，而不要藥，不吃藥，那可錯了！假使買了飛機，洋娃娃，越看越好，真的當作玩具玩，那真該死了！而且，糖和得太多，有時會藥力不足，有時會藥性變質，吃了也救不到命。所以老實賣藥，也有他的好處。

(四) 三系同歸一致，智者善巧貫攝

三系原是同歸一致的，智者應善巧地貫攝，使成為「一道一清淨，一味一解脫」的法門，免得多生爭執。最要緊的是：不能執著方便，忘記真實。讀者！到底什麼是如來出世說法的大意！

貳、(p.396) 成熟眾生之四攝法

【成熟眾生道，佛說以四攝：布施及愛語，利行與同事。】

一、六波羅蜜與四攝³⁴

(一) 六波羅蜜——自成熟佛道

(二) 四攝法——成熟眾生、攝化眾生的利他道

在家或出家的，無論是家庭、社會、國家，或在僧團中，在信徒中，要集成群的關係，起著領導作用，得到大眾的信任，肯接受教化，見於實行，就決不能離開這四攝。

四攝本為共世間的，世間的領導者，都不能離四攝的原則。菩薩是以利他為先的，自然更需要四攝。從大乘的四攝利他，可知大乘的利他，是要有『同願同行』，而菩薩處於領導的地位。

二、四攝法

(一) 布施：給以物質的利益，是攝受眾生的要訣。無論怎樣兇猛的獸類，天天喂他吃，他也會聽從你。外道們以救濟物資，醫藥等來引誘，得到信徒增加的效果，也就是合於布施的原則。所以菩薩的六度，以布施為第一。

³³ 參見印順導師《成佛之道》(增注本)(p.274)；或《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 1 (大正 18, 1b-c) 等。

³⁴ (1) 《大智度論》卷 76 (大正 25, 598c5-9)：「是六波羅蜜等是自利法；行者欲以六波羅蜜教化眾生、淨佛世界，應以四攝法攝取眾生。四攝法義，如先說。如自利利他故，佛說六波羅蜜等、三十七品等諸法是世尊、是道等。」

(2) 《瑜伽師地論》卷 43 (大正 30, 532b10-11)：「所有波羅蜜多，能自成熟一切佛法；所有攝事，能成熟他一切有情。」

- (二) 愛語：和樂的容貌，誠懇的態度，這是談話所應有的態度。所說的話，或是世間善法，或是出世間的善法，總要使對方知道是為了他的利益。那就是呵責他，也會樂意接受的。這裏面，需要談話的技巧。
- (三) 利行：對他說的，要他做的，要能適合實情，使他得利益，於佛法中增長功德。所以凡是不合需要，不是他所希望，不是他所能作的，雖是善法善事，也常會使他離心。
- (四) 同事：要與他作同樣的事。長官與士兵同甘苦，就能得兵士的愛護與盡力，這就是同事攝的一例。從前叢林裏，住持與大眾，過一樣的生活：過堂（吃飯），上殿，坐香，出坡，一律平等，所以能統理大眾，一切無礙。善財童子五十三參，善知識們都以自己所行的法門教他修學。自己所行的，與教人的不一致，這怎能得人信任服從呢？

總之，菩薩是依此四攝去行，所以為眾生導首，利益眾生。

參、大乘行位

一、行位次第與所經之劫

(一) (p.398) 十信位

【初修菩提心，習行十善業；成就心不退，入於大乘道。】

(二) (p.399) 勝解行位

【以諸勝解行，廣集二資糧；經一無數劫，證入於聖位。】

(三) (p.401-p.412) 十地位

1、【初住極喜地，生諸如來家，斷除三種結，施德最增勝。】

2、【戒德滿清淨，名為離垢地。】

3、【發光地忍勝，慧火除諸冥。】

4、【進滿修覺分，皎慧見無餘。】

5、【難勝靜慮勝，善達諸諦理。】

6、【第六現前地，慧勝住滅定，佛法皆現見，緣起真實性。】

【常寂常悲念，勝出於二乘。】

7、【遠行於滅定，念念能起入；方便度熾然，二僧祇劫滿。】

8、【進入不動地，無相無功用，盡斷三界惑，大願極清淨。】

【以如幻三昧，三有普現身。】

9、【善慧無礙解，圓淨一切力。】

10、【第十法雲地，諸佛光灌頂，智增澍法雨，長善如大雲。】

大乘之修行階位（參見《成佛之道（增注本）》p398-p.413）

	十 信	十善菩薩，修習大乘信心（菩提心）不退，入於大乘道	
勝解行地 （資糧位）	十 住	重於空性勝解的修習成就，安住勝義	初阿僧祇劫
	十 行	重於觀即空的假名有，以大悲心利眾生	
	十迴向	重於空假平等的觀慧	
十 地	極喜地	布施勝，以大乘心行，修共五乘的布施 （布施、愛語）	二阿僧祇劫
	離垢地	持戒勝，以大乘心行，修共五乘的十善 （愛語）	
	發光地	忍辱勝，以大乘心行，修共五乘的禪定 （利行）	
	燄慧地	精進勝，以大乘心行，修共三乘的道品 （同事）	
	難勝地	禪定勝，以大乘心行，修共三乘的四諦	
	現前地	般若勝，以大乘心行，修共三乘的緣起	
	遠行地	方便勝	三阿僧祇劫
	不動地	願 勝	
	善慧地	力 勝	
	法雲地	智 勝	
妙覺地	佛 地		

二、(p.413) 所經之劫與根機差別之抉擇【菩薩所修道，三祇歷十地。頓入與漸入，隨機有差別。】

(一) 菩薩的內容與行位

- 1、菩薩所修的內容：發菩提心，受菩薩戒，六度，四攝。
- 2、菩薩經歷的行位：約證入法界性來說，是經歷菩薩十地。

(二) 菩薩修行歷程的方便說

- 1、聲聞佛教：菩薩修行一定要經歷三大阿僧祇劫。
- 2、《大乘起信論》抉擇說：經說不定，是方便說；從信心成就到成佛，其實是一定經歷三大阿僧祇劫的。³⁵
- 3、龍樹論的見地不同：成佛或快或慢；慢的，要無量無數阿僧祇劫！³⁶

³⁵ 《大乘起信論》（大正 32，581a29-b9）：「菩薩於一念頃，能至十方無餘世界，供養諸佛，請轉法輪，唯為開導利益眾生，不依文字。或示超地速成正覺，以為怯弱眾生故。或說我於無量阿僧祇劫當成佛道，以為懈慢眾生故。能示如是無數方便，不可思議。而實菩薩種性根等，發心則等，所證亦等，無有超過之法。以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故，但隨眾生世界不同，所見所聞，根欲性異，故示所行亦有差別。」

³⁶ 《大智度論》卷 4（大正 25，92b7-9）：「佛言無量阿僧祇作功德欲度眾生，何以故言三阿僧祇劫？三阿僧祇劫有量有限。」

(三) 這到底修行成佛，有沒有頓速與漸緩的分別？

三大阿僧祇劫有二種解說：

1、時間劫

如多少時間是一小劫，八十小劫為一大劫。這樣的大劫，依十十為百，十百為千的進數，數到阿僧祇大劫（意思是無數，但這實在是有數量的），再數到三阿僧祇大劫，經這麼久的時間修行，才能圓滿成佛。

2、德行劫：以功德來計算。

這如以工作的產量，作為一工作日一樣，要有三大阿僧祇劫——德行劫的功德，就能成就。約德行說，成佛的時間遲速就不同。如以一人的人工產量為一工作日，那以一人管理多少機器，一日的產量，就等於手工者三十或一百工作日了，這可能是相差很遠的。

所以，依功德來計算，三大阿僧祇劫，一切菩薩修行成佛，都是一樣的，而約時間說，就大不相同了。

(四) 依龍樹論意，一般（如釋迦佛）是經三大阿僧祇劫的，有的時間更長，但特殊的利根，是不要這樣久的。也許這樣的根性太少了，所以馬鳴、無著菩薩們，都沒有說到。總之，頓入與漸入，隨菩薩的根機不同，經說是有差別的。現在，依龍樹菩薩〈往生品〉說（龍樹又配合了《入定不定印經》的次第³⁷），略為開示。

福薄根鈍心不堅（乘羊）	發心修行無量阿僧祇劫或至或不至		
少福德利根（乘馬）	發心漸行六度或三大阿僧祇劫成佛		
大福德利根心堅 （乘神通）	甲（日月）	發心入菩薩位	頂位
		發心小住入菩薩位	頂位
	乙（聲聞）	發心成佛轉法輪	初地
	丙（如來）	發心般若相應、成熟眾生、莊嚴佛土	地上

五種菩薩：

1、乘羊行：發心前進，走了很久時間，有的還是不能到。如說：『菩薩發大心，魚子菴樹華；三事因時多，成果時甚少』³⁸，這也許是最一般的根性了。（鈍根，心不堅：發心修行無量阿僧祇劫或成佛或不成佛。）

2、乘馬（象）行：或修三大阿僧祇劫，或者百大阿僧祇劫，才能得阿耨多羅三藐三菩提。

3、乘神通行：又分三類

(1) 日月神通行：一者、初發心時，即得菩薩道，二者、小住；供養十方諸佛，通達菩薩道故入菩薩位，即是阿毘跋致地。

³⁷ 參見《不必定入定入印經》（大正 15，699c）。另參見印順導師《初期大乘佛教的起源與開展》（p.658-p.661、p.704-p.712）。

³⁸ 《大智度論》卷 4（大正 25，88a10-11）。

- (2) 聲聞神通行：此菩薩大厭世間，利根堅心，久集無量福德智慧，初發心時，便得阿耨多羅三藐三菩提，即轉法輪，度無量眾生，入無餘涅槃；法住若一劫，若減一劫，留化佛度眾生。
- (3) 如來神通行：發心即與般若波羅蜜相應，得六神通；與無量眾生，共觀十方清淨世界，而自莊嚴其國。

(五) 印順導師的看法

1、對三種神通行菩薩所判攝之階位

- (1) 日月神通行：龍樹又分為二類：有的，初發心就上菩薩位；有的，多少修行，就上菩薩位。菩薩位，雖有多種解說，然依《般若經》說，是頂位，再不墮惡道，下賤家，二乘地了（如約《華嚴經》的行位說，是發心住）。³⁹
- (2) 聲聞神通行：初發心就成大菩提，八相成道（初地分證，能於百佛世界，現身八相成道：由兜率天下生人間／入胎／出胎／出家／降魔／成道／轉法輪／入滅）。
- (3) 如來神通行：初發心就與般若相應，成熟眾生，莊嚴佛土。這是方便道菩薩，初地以上到八地。

2、對五種菩薩之看法：

這可見，初發心就圓滿成佛，這是怎麼也不會的。但發心就入初地，證阿耨多羅三藐三菩提，是有的；還有更高的，初發心就自利圓滿，以方便道度眾生了。

第二類或修三大阿僧祇劫，圓滿菩提，是漸機，釋迦佛就是這樣的根機。

後三類是頓入的利根，但是希有難得的！

³⁹ 菩薩位＝菩薩正性離生。參見《大智度論》卷 27（大正 25，262a17-b17）：「菩薩位者，無生法忍是。得此法忍，觀一切世間空心，心無所著，住諸法實相中，不復染世間。復次，般舟般三昧，是菩薩位。得是般舟般三昧，悉見現在十方諸佛，從諸佛聞法，斷諸疑網；是時菩薩心不動搖，是名菩薩位。復次，菩薩位者，具足六波羅蜜，生方便智，於諸法實相亦不住；自知自證，不隨他語，若魔作佛形來，心亦不惑。復次，入菩薩法位力故，得名阿鞞跋致菩薩。復次，菩薩摩訶薩入是法位中，不復墮凡夫數，名為得道人：一切世間事欲壞其心，不能令動；閉三惡趣門，墮諸菩薩數中，初生菩薩家，智慧清淨成就。復次，住頂不墮，是名菩薩法位，如〈學品〉中說。上位菩薩不墮惡趣，不生下賤家，不墮聲聞、辟支佛地，亦不從頂墮。問曰：云何為頂墮？答曰：如須菩提語舍利弗：『若菩薩摩訶薩，無方便心行六波羅蜜，入空、無相、無作中，不能上菩薩位，亦不墮聲聞、辟支佛地；愛著諸功德法，於五眾無常、苦、空、無我，取相心著；言是道非道，是應行是不應行；如是等取相分別，是菩薩頂墮。』何等是住頂？如上所說諸法愛斷，於愛法亦復不取，如住頂義中說：『若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，內空中不見外空，外空中不見內空，不空中不見內外空，內外空中不見外空，乃至無法有法空，亦如是。』復次，上位菩薩得無等等心，亦不自高，知心相真空，諸有無等戲論滅。」

（六）為什麼根機有漸有頓，成佛有遲有速？問題在發心以前的準備不同。

- 1、乘羊行：『先世福德因緣薄，而復鈍根，心不堅固』⁴⁰。難怪發心以來，久久都不能達到目的。如從來不曾修學，就發心去應考一樣。
- 2、乘馬行：『前世少有福德利根』⁴¹。這如學歷差些，但在長期的服務中，經驗豐富，只要不斷學習，每年應考，就有錄取的機會。
- 3、乘神通行：『世世已來，常好真實，惡於欺誑。是菩薩亦利根堅心，久集無量福德智慧』⁴²。這才初發菩提心，就能直登高位。這如學歷高，研究深，一考就中。所以學佛的，最好不談頓哪漸哪，這都是空話！最好是問問自己的準備如何！

真正想發心而學佛的，應從集資糧，成利根，心志堅固——去努力修學，不問頓漸，更不問什麼時候成佛，但知耕耘，才是菩薩的正常道。

三、(p.417) 圓成佛道【三僧祇劫滿，登於妙覺地。】

（一）妙覺地：佛地

修行到三大阿僧祇劫的功德圓滿，就從菩薩地而進登「妙覺地」——佛地。佛的大菩提，稱為『無上正等正覺』。正也譯為妙，所以佛果是等覺又妙覺。

（二）滅盡一切煩惱習氣

- 1、從初地以來，到第八地，菩薩斷盡了三界的煩惱障。而習氣——所知障，從初地以上，一分分的除去。⁴³
- 2、約心境說，習氣是由於戲論相的顯現，於法不能得無礙知見，有愚昧的意義。也因為無始來的煩惱慣習，煩惱障雖斷了，而還有煩惱的氣息。這些習氣，聲聞稱之為「不染污無知」⁴⁴，大乘認為是「染污的無明住地」。⁴⁵

⁴⁰ 《大智度論》卷 35（大正 25，342c12-13）。

⁴¹ 《大智度論》卷 35（大正 25，342c13-14）。

⁴² 《大智度論》卷 35（大正 25，342c22-23）。

⁴³ 《成唯識論》卷 9（大正 31，48c9-19）：「所知障者，謂執遍計所執諸法薩迦耶見而為上首，見、疑、無明、愛、恚慢等，覆所知境，無顛倒性，能障菩提，名所知障。……此障但與不善、無記二心相應，論說無明唯通不善無記性故；癡、無癡等不相應故；煩惱障中，此障必有，彼定用此為所依故。」

⁴⁴ 《阿毘曇毘婆沙論》卷 37〈2 使捷度〉（大正 28，277a21-23）：「復次，若永斷二種無知，謂染污、不染污，是名為佛。聲聞、辟支佛，雖斷染污無知，不斷不染污者。」

⁴⁵ 印順導師《勝鬘經講記》（p.155）：「佛法本源於《阿含》毘尼，今略為敘述。總攝一切煩惱，為見一處及三界愛——四種，為佛法共義，大乘不共說有五種。然《阿含》及毘尼說：阿羅漢斷煩惱，但有不斷的，名為習氣。此習氣，即本經的住地。羅漢不斷習氣，辟支佛稍侵習氣，唯有佛，煩惱習氣一切斷盡。二乘不斷的習氣，在聲聞學派中，稱為不染污無知。無知即無明的別名；習氣，是極微細的無明，這與大乘的無明住地一致。龍樹說：『聲聞辟支佛習氣，於菩薩為煩惱』。聲聞學者，以為習氣是不染污的，無礙於生死的；而在大乘學者看來，習氣是微細的染污，還是要招感變易生死的。二乘不斷，而唯佛斷盡的無明，大乘

- 3、這些習氣，由於無相智的進修，達到不現，愈來愈薄，法空性也愈來愈明淨。等到盡淨銷融，智慧也能更悠久，更廣大，更深細的了達一切。到終了時，淨治了『於一切所知境界極微細著愚癡』，及『極微細礙愚癡及彼麤重』⁴⁶，這才究竟圓滿成佛：『永無障，一切相不顯現，最清淨真實顯現』⁴⁷；也就是『最清淨法界』顯現。
- 4、《般若經》說：『一念相應妙慧』，斷一切煩惱習氣而成佛。發心修學到此，才真正是功德圓滿了。

肆、依三身讚佛果功德

- ◎法身（佛自性身）：約圓滿覺證說，是出離了煩惱障所顯的最清淨法空性。
- ◎報身（法性所流身）：又稱法性所生身。因契證法性而有的功德身。約大菩薩所見的，顯現無邊功德的莊嚴相而別出報身。
- ◎化身：為地前菩薩、二乘、凡夫而現起的佛身。

一、(p.418) 法身【佛身最寂滅，平等無分別。如彼摩尼珠，妙用利群生。】

- (一)「佛自性身」，也叫「法身」，是與一切佛法相應的，一切佛法所依止的。
- (二)法身約圓滿覺證說，是出離了煩惱障所顯的最清淨法空性，圓明自在，究竟無上。從菩薩地修行以來，到達了『永離諸障，一切相不現行』，所以最為寂滅。
- (三)約「佛與佛」說，平等平等。從佛而觀一切——「依、正」⁴⁸，「生、佛」，「人、法」，「智、如」，一切一切，都是平等的。法空性無分

學者說，菩薩在修行中，已分分漸除；佛究竟斷盡無明。所以，或分無明為十一重，二十二愚等。大乘所說的無明住地，實為根本教典所固有的，不過與聲聞學者解說不同。」

- ⁴⁶ (1)《解深密經》卷4〈7地波羅蜜多品〉(大正16, 704b29-c2)。
- (2)演培法師的標點：「於如來地有二愚癡：一者、於一切所知境界極微細著愚癡；二者、極微細礙愚癡；及彼麤重為所對治。」(《解深密經語體釋》，p.480)另外，其詮釋佛地有二愚癡：一是最根本微細的所知障，二是煩惱障種。這二愚癡及彼粗重，為佛地所治之對象。(《解深密經語體釋》，p.485)
- ⁴⁷ (1)《攝大乘論本》卷2(大正31, 148c24-26)：「果圓滿轉，謂永無障，一切相不顯現，最清淨真實顯現，於一切相得自在故。」
- (2)印順導師《攝大乘論講記》(p.473-p.475)：「果圓滿轉：成佛時，永無煩惱、所知二障，一切義相不顯現，而最清淨真實的法界徹底顯現。這最清淨的真實，圓融無礙，能於一切相得大自在，無所不能。果圓滿即是三德具足：永無有障，諸相不現，是斷德；最清淨法界真實性顯現，是智德；於法自在廣利眾生是恩德。」
- ⁴⁸ 印順導師《藥師經講記》(p.45)：「如來的正報(佛身)與依報(佛世界)。」

別，菩提也無分別，所以說：『如如如如智，名為法身』。⁴⁹法身的如智不可分別，如寶珠與寶珠的光明，不能分別為二一樣。經論中用種種的詞句，形容讚歎佛身，都不過彷彿而已。

- (四) 約「利他功德」說：如摩尼寶珠一樣，有微妙的神用，能利益一切眾生。摩尼珠，就是如意珠。能適應眾生的需求，出種種的寶物，滿足眾生的心。寶珠並沒有思惟，也不起加行、功用，只是自然如此。佛果的利益眾生，也是這樣。

二、法性所流身

(一) (p.419) 總德（一現一切）

**【法性所流身，念念現一切。佛事菩薩事，二乘眾生事；
三世盡十方，依正悉無礙。於一現一切，一切入於一。】**

※法性所流身，念念現一切

- 1、佛的法性所流身，或稱法性所生身，就是平常所說的報身。在很多大乘經裏，法身與法性所流身，並沒有嚴格的分別（二身說）。只是約大菩薩所見的，顯現無邊功德的莊嚴相，所以又從法身中別出這報身，這是因契證法性而有的功德身。流是流類、等流，無邊的功德莊嚴，都是法性的等流，如光與熱為太陽的等流一樣。
- 2、法性所流身，是念念顯現一切的。一切是什麼呢？
 - (1) 佛事：如佛身的功德相好，佛土的清淨莊嚴，佛的法會圓滿，佛的音聲遍布，佛的壽命無量，佛的智慧、神通、利益眾生，八相成道等。
 - (2) 菩薩事：如初發心，受菩薩戒，行六度、四攝，遍遊十方世界，親近供養十方諸佛，聞持十方佛說法，度一切眾生，種種難行苦行，種種本生等。
 - (3) 二乘事：如聲聞與緣覺的初心，修行，住阿蘭若，行頭陀行，遊化人間，入涅槃等。

⁴⁹ 《金光明最勝王經》卷 2（大正 16，408b12-c19）：「善男子！一切如來有三種身。云何為三？一者化身，二者應身，三者法身。如是三身具足，攝受阿耨多羅三藐三菩提，若正了知，速出生死。……善男子！云何菩薩摩訶薩了知法身？為除諸煩惱等障，為具諸善法故，唯有如如、如如智，是名法身。前二種身，是假名有；此第三身，是真實有，為前二身而作根本。何以故？離法如如，離無分別智。一切諸佛無有別法，一切諸佛智慧具足，一切煩惱究竟滅盡，得清淨佛地。是故法如如、如如智，攝一切佛法。復次，善男子！一切諸佛，利益自他，至於究竟。自利益者，是法如如；利益他者，是如如智。能於自他利益之事，而得自在，成就種種無邊用故，是故分別一切佛法，有無量無邊種種差別。善男子！譬如依止妄想思惟說種種煩惱，說種種業用，說種種果報。如是依法如如，依如如智，說種種佛法，說種種獨覺法，說種種聲聞法。依法如如，依如如智，一切佛法自在成就，是為第一不可思議。譬如畫空作莊嚴具，是難思議。如是依法如如，依如如智，成就佛法亦難思議。善男子！云何法如如、如如智，二無分別，而得自在，事業成就？善男子！譬如如來入於涅槃願自在故，種種事業皆得成就，法如如、如如智，自在事成，亦復如是。」

(4) 眾生事：六道眾生，有種種住處，種種名字，種種形態，各式各樣的生活，各式各樣的苦難等。

以上是十法界（四聖、六凡）的事。

(5) 三世事（時間）：前生，今生，後生；一念，無量劫等。

(6) 盡十方事（空間）：十方的無量無數，不可說不可說世界，或大或小，或正或側，或苦或樂；山河大地，草木叢林等。

3、這一切，不外乎「依報」——器世界；「正報」——眾生與佛。這一切，有各式各樣的事，從一念到無量無數不可說不可說劫，從一微塵到十方無量無邊不可說不可說世界。無限時空中的無限依事、正事，在念念中顯現，都是無礙的。因為，法性所流身，遍一切處，無處不在；也就無一法而不在法性所流身中。

4、法性所流身是無差別的，盡虛空，遍法界，等真如的，所以不離法性所流身的一切，也展轉無礙而無二無別。隨舉「一」點，都是顯現「一切」，那「一切」也就是入於「一」了。古代天臺與賢首宗師，都曾擬出了重重無盡的境界。這如《華嚴經》廣說。

(二) 別德

1、(p.421) 報身（略舉功德）

【十力四無畏，十八不共法，大悲三不護，妙智佛功德。】

佛的果德，難以思量，或說一百四十不共功德等。⁵⁰

一百四十不共功德：

三十二相 ⁵¹	八十種好 ⁵²	四一切種清淨 ⁵³	十力 ⁵⁴
四無所畏 ⁵⁵	三念住	三不護	大悲
無忘失法 ⁵⁶	永害習氣 ⁵⁷	一切種妙智 ⁵⁸	

⁵⁰ 《瑜伽師地論》卷 49-卷 50〈菩薩地〉（大正 30，566c-574b）。

⁵¹ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈78 四攝品〉（大正 8，395b28-c27）；《大智度論》卷 4（大正 25，90a26-91a19）。（詳參附錄一）

⁵² 《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈78 四攝品〉（大正 8，395c27-396b10）；《大智度論》卷 89（大正 25，684b-c）。

⁵³ 《瑜伽師地論》卷 49（大正 30，568c19-a3）：「云何如來四一切種清淨？一者、一切種所依清淨。二者、一切種所緣清淨。三者、一切種心清淨。四者、一切種智清淨。云何一切種所依清淨？謂一切煩惱品麤重并諸習氣，於自所依無餘永滅，又於自體如自所欲，取住捨中自在而轉，是名一切種所依清淨。云何一切種所緣清淨？謂於種種若化、若變、若所顯現一切所緣皆自在轉，是名一切種所緣清淨。云何一切種心清淨？謂如前說一切心麤重永滅離故，又於心中一切種善根皆積集故，是名一切種心清淨。云何一切種智清淨？謂如前說一切無明品麤重永滅離故，又遍一切所知境中，智無障礙智自在轉，是名一切種智清淨。」

⁵⁴ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈78 四攝品〉（大正 8，395a10-18）；《大智度論》卷 24（大正 25，235c22-241b）；卷 25（大正 25，245c6-246a13）。

⁵⁵ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈78 四攝品〉（大正 8，395a18-b13）；《大智度論》卷 25（大正 25，241b-c；245b）。

2、(p.422) 報土（淨土圓滿）

【佛住於淨土，十八事圓滿，與諸菩薩眾，受用於法樂。】

《解深密經》〈序〉說到十八事圓滿：⁵⁹

	《解深密經》〈序〉	印順導師《攝大乘論講記》(p.529-p.531)
1、顯色圓滿	薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴，放大光明，普照一切無邊世界。	佛所住處，是以最為殊勝而具光曜的七寶所莊嚴的大宮殿，或說大宮殿因七寶的莊嚴而有勝光曜，因有勝光曜的七寶，所以從大宮殿中放大光明，普照一切無邊世界。
2、形色圓滿	無量方所，妙飾間列。	這大宮殿的形態有無量的方所，或園，或池，或階，都像美妙的文飾，參差間列。
3、分量圓滿	周圓無際，其量難測。	這大寶宮殿的周圍，無邊無際，其面積的分量，一般人是難以測度的。
4、方所圓滿	超過三界所行之處。	佛住的大寶宮殿，他那所住的方所，地點，超過了三界所行之處，不是三界內的愛執所能行得到的。換句話說，這種宮殿不是三界繫的業果。
5、因圓滿	勝出世間善根所起。	它不是三界業成，是以勝出世間的出世善根為因而得生起的；既不是無因有，亦不是由大自在天所造。
6、果圓滿	最極自在淨識為相。 ⁶⁰	佛住的大寶宮殿，以最極自在的佛果位上清淨無漏識為體相的，不是離識以外；這七寶宮殿，以淨識為體。
7、主圓滿	如來所都。	這大寶宮殿，以如來為主，是佛世尊住持攝受的。都，是統攝主持的意思。
8、輔翼圓滿	諸大菩薩眾所雲集。	在大寶宮殿中，時有大菩薩眾共所雲集，聽佛說法，助佛揚化。如極樂世界的觀音、大勢至等。
9、眷屬圓滿	無量天龍人非人等常所翼從。	大宮殿中也有無量無邊的天、龍、藥叉等的八部眷屬，常所翼從。

⁵⁶ 參見《瑜伽師地論》卷 50（大正 30，574a11-17）。

⁵⁷ 參見《瑜伽師地論》卷 50（大正 30，574a18-22）。

⁵⁸ 參見《瑜伽師地論》卷 50（大正 30，574a23-b3）。

⁵⁹ 《解深密經》卷 1〈1 序品〉（大正 16，688b7-19）。另參見《佛地經論》卷 1（大正 26，292b-296a）。

⁶⁰ 《佛地經論》卷 1（大正 26，294a27-b10）：「果相云何？最極自在淨識為相。謂大宮殿最極自在，佛無漏心以為體相，唯有識故，非離識外別有寶等，即佛淨心如是變現似眾寶等，如前已說，境界相故。如入青等遍處定者，識所現相此即如來大圓鏡智相應淨識。由昔所修自利無漏淨土種子因緣力故，於一切時遍一切處，不待作意任運變現，眾寶莊嚴受用佛土與自受用身作所依止處。利他無漏淨土種子因緣力故，隨他地上菩薩所宜變現淨土，或小或大或劣或勝，與他受用身作所依止處，謂隨初地菩薩所宜，現小現劣，如是展轉乃至十地，最大最勝於地地中，初中後等亦復如是。」

10、任持圓滿	廣大法味喜樂所持。	大宮殿中所有的菩薩龍天等，佛以廣大的大乘法味的喜樂，資養他們的五分法身，使他們任持安住。
11、事業圓滿	作諸眾生一切義利。	佛如來作化度諸眾生的一切有義利的事業。
12、攝益圓滿	滅諸煩惱災橫纏垢。	在這大宮殿中，蠲除了一切煩惱纏垢，種種天災橫禍的事。不但佛陀如此，諸菩薩等也獲得這樣的清淨益。
13、無畏圓滿	遠離眾魔。	佛與菩薩，已能遠離煩惱、蘊、死、天的眾魔，解脫魔王的胃索。
14、住處圓滿	過諸莊嚴，如來莊嚴之所依處。	如來所住的處所，過諸一切菩薩及其餘的莊嚴處，唯以如來自己的功德莊嚴為所依處。
15、路圓滿	大念慧行以為遊路。	路是所行的路，這淨土以大念、大慧、大行為所遊路。大念即是聞所成慧，大慧即是思所成慧，大行即是修所成慧。修這三慧的道路，能遊於淨土中。
16、乘圓滿	大止、妙觀以為所乘。	乘是車乘，大止妙觀以為所乘，乘這大乘的止觀車，遊行前所說的三慧妙路。
17、門圓滿	大空、無相、無願解脫為所入門。	進入這淨土的大寶宮殿是要從門而入的，這就是大空、無相、無願的三解脫門，這三者是進入解脫的妙門；所以進入的莊嚴純妙的淨土寶宮殿，就是常寂光土、法界宮、涅槃城了。
18、依持圓滿	無量功德眾所莊嚴，大寶華王眾中所建立大宮殿中。	世間宮殿依地而起，建立在大地上；佛的大宮殿，以無量淨妙功德，種種七寶眾所莊嚴，大寶華王之所建立的。

3、(p.424) 教法 (演一乘教)

【諸法真實義，及證真實慧，無變異差別，是故無別乘。】

- (1) 住於圓滿淨土的法性所流身，為大菩薩說法，是五乘、三乘，還是一乘呢？當然是一乘法。佛是覺者，以大菩提為體性；一切自利利他，都以覺為本。佛出世說法的大事因緣，就是要人開、示、悟、入佛之知見——大菩提。所以，佛法是以覺證為宗本的。
- (2) 覺證，分別來說，有「所證的諸法真實義」，與「能證的真實義的智慧」。

A、所證的諸法真實義：

是離妄想的法空性。眾生以為真實的，都是自性見，戲論相；法無性空，才是一切法的真相。所以經上說：『諸法無所有性，是諸法自性』⁶¹。在這真實義中，沒有差別可說。就是我空性與法空性，也是如草火與炭火一樣，雖所燒不同，而火性並沒有差別。

⁶¹ (1) 《大般若波羅蜜多經》卷 478 (大正 7, 420a21-b29)：「若一切法皆以無性而為自

B、能證真實義的智慧：

一得永得，得到了就不會失去。

(3)「所證的真如」與「能證的正智」都是「無變異」。

無為般若，依無漏習氣而顯發，不是剎那生滅法。所以，這能證的正智，都是無變異的。

A、所證的真如：真如雖在纏而還是這樣，離垢清淨也還是這樣，沒有變異。

B、能證的正智：是法性相應的無為功德，也沒有變異。

(4) 如與智，也只是依世俗而安立，而在現覺中，沒有如與智的對立。

(5) 佛法的真實是這樣，沒有變異，沒有分別，這那裏還有五乘、三乘呢？故佛為大菩薩開示大法，無有別乘，唯是一道一清淨的一佛乘。雖然菩薩要知權知實，所以於一乘說無量乘，但在菩薩法中，一切都歸於一。

三、化身

(一) (p.425) 應機示現淨穢土

【佛得不動身，悲願化三有，示淨或示穢，咸令入涅槃。】

1、示現佛身：（化身，化導眾生示現的佛身，有高大身——千丈，百丈，或者丈六身。）

(1) 法身佛：是常住的，沒有來去，也沒有出沒，故說為「不動身」。

(2) 報身佛：依法身而起法性所流身，但不能離於法身。（如依太陽而有光與熱；光與熱遍一切處，但不能離於太陽。）

(3) 化身佛：為地前菩薩、二乘、凡夫而現起的佛身。由悲願所熏發，為了化度三有眾生，能無功用地現起化身，有來有去，有生有沒，如長者入火宅那樣。（如水中的月影一樣，只是經水的反映而現起月的影子。）

2、示現壽命：示現的壽命，或千劫，百劫，或八十歲。

3、示現國土：示現的國土，或是淨土，或示現穢土。

(1) 圓滿報土：圓滿報土，遍一切處，只要眾生的智慧增進，什麼地方，當下就是圓滿的淨土。如娑婆世界是穢土，但在螺髻梵王看來，是寶莊嚴淨土。⁶²如極樂世界，也是化土，但依《淨土

性，如是無性，非諸佛作……。無性之法，定無作用。……然一切法皆以無性而為自性。無性法中實無異法，無業無果亦無作用，無性之法常無性故。」

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 26（大正 8，412b18-c21）：「諸法性無所有，非佛所作……。無性法中，無有業用。……無性法無業無果報，無性常是無性。」

⁶² 《維摩詰所說經》卷 1（大正 14，538c4-20）：「若菩薩欲得淨土當淨其心，隨其心淨則佛土淨。爾時舍利弗承佛威神作是念：「若菩薩心淨則佛土淨者，我世尊本為菩薩時意豈不

論》說，如圓修五門成就⁶³——智慧、慈悲、方便迴向功德成就，也就能入圓滿報土。

(2) 化土：約適應部分眾生的善根成熟而現起來說，凡國土而可說東方、西方、南方、北方的；佛壽與佛身的長短，可說有限量的，都是化身、化土。

4、化身佛以「折伏」、「攝受」二門來成就眾生

(1) 折伏門：因眾生根性不同，有的應以苦切語：三惡道是這樣的苦，眾生界是這樣的苦，能因此發心修行，這是折伏門。

(2) 攝受門：有的眾生應以愛語來攝受：佛土是這麼清淨，那麼自在，就肯發心修行，這是攝受門。

隨機適應，如藥能治病，就是妙藥，所以不應該生優劣想。⁶⁴

如釋迦佛出穢土，彌勒佛出淨土，佛法並沒有什麼差別。

5、「穢土」與「淨土」

(1) 又如穢土修行不容易，佛勸人往生淨土，容易成就。但《維摩詰經》⁶⁵，《無量壽佛經》⁶⁶卻說：穢土修行一日，勝於在淨土修行一劫，穢土比淨土修行更容易。

淨，而是佛土不淨若此？」佛知其念即告之言：「於意云何？日月豈不淨耶？而盲者不見。」對曰：「不也。世尊！是盲者過，非日月咎。」「舍利弗！眾生罪故，不見如來佛土嚴淨，非如來咎。舍利弗！我此土淨而汝不見。」爾時螺髻梵王語舍利弗：「勿作是意，謂此佛土以為不淨。所以者何？我見釋迦牟尼佛土清淨，譬如自在天宮。」舍利弗言：「我見此土，丘陵坑坎，荊棘沙磧，土石諸山，穢惡充滿。」螺髻梵言：「仁者心有高下，不依佛慧故，見此土為不淨耳。舍利弗！菩薩於一切眾生，悉皆平等，深心清淨，依佛智慧則能見此佛土清淨。」

⁶³ 婆藪槃豆菩薩造《無量壽經優波提舍》（大正 26，231b8-24）：「論曰：此願偈明何義？觀安樂世界，見阿彌陀佛，願生彼國土故。云何觀？云何生信心？若善男子、善女人，修五念門成就者，畢竟得生安樂國土，見彼阿彌陀佛。何等五念門？一者禮拜門，二者讚歎門，三者作願門，四者觀察門，五者迴向門。(1)云何禮拜？身業禮拜阿彌陀如來應正遍知，為生彼國意故。(2)云何讚歎？口業讚歎，稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。(3)云何作願？心常作願，一心專念畢竟往生安樂國土，欲如實修行奢摩他故。(4)云何觀察？智慧觀察，正念觀彼，欲如實修行毘婆舍那故。彼觀察有三種，何等三種？一者觀察彼佛國土功德莊嚴，二者觀察阿彌陀佛功德莊嚴，三者觀察彼諸菩薩功德莊嚴。(5)云何迴向？不捨一切苦惱眾生，心常作願迴向為首，成就大悲心故。」

⁶⁴ 《大智度論》卷 10〈1 序品〉（大正 25，130b22-23）：「佛法無大、無小，無內、無外，一切皆得修行。」

⁶⁵ 《維摩詰所說經》卷 2〈10 香積佛品〉（大正 14，553a19-28）：「維摩詰言：此土菩薩，於諸眾生大悲堅固，誠如所言。然其一世饒益眾生，多於彼國[淨土]百千劫行。所以者何？此娑婆世界有十事善法，諸餘淨土之所無有。何等為十？以布施攝貧窮，以淨戒攝毀禁，以忍辱攝瞋恚，以精進攝懈怠，以禪定攝亂意，以智慧攝愚癡，說除難法度八難者，以大乘法度樂小乘者，以諸善根濟無德者，常以四攝成就眾生，是為十。」

⁶⁶ 《大阿彌陀經》卷 2〈八端檢束分第 51〉（大正 12，338b16-c1）：「佛言：汝等當自端身，當自端心，耳目鼻口手足，皆當自端束檢中外，無隨嗜欲益作諸善。當布施德、不犯

(2) 又如經中，釋迦佛讚歎淨土，使大眾羨慕，而淨土菩薩來參加釋迦佛的法會，淨土佛總是告誡大眾，不要生輕慢心。⁶⁷

(3) 所以，這是佛的悲願，應化三界眾生的二大方便，目的都是令人涅槃，出離生死，同歸佛道。

(二) (p.427) 方便攝化歸一乘

【為除眾疲乏，化作可愛城；終示真實相，故唯一佛乘。】

化身佛的說法，是不盡一致的：

1、有的佛，雜說五乘法、三乘法，有出家眾與在家眾。

2、有的佛但說一乘法，沒有出家眾。（有的佛也不現出家相的，傳說天王佛⁶⁸如此）

3、有的佛說三乘法，因為聽眾的根機不成熟，沒有說一乘而佛就入了涅槃。（傳說多寶佛如此）

4、有的佛說三乘，而終歸於一乘法的。

(1) 以釋迦佛應化娑婆世界而說法來說，起初說三乘法，末後才會歸一乘。

佛在《法華經》中，開示這『為實施權，開權顯實』⁶⁹的教化歷程說：

道禁、忍辱、精進、一心、智慧，展轉復相教化，使彼為德立善，慈心正意齋戒清淨，如是一晝夜，勝於阿彌陀佛剎中為善百歲。所以者何？以彼剎中無修營為，物皆自有，人悉為善無毛髮之惡，於此修善十晝夜，勝於他方佛剎為善千歲。所以者何？他方佛剎悉皆為善，無造惡之所，故其福德亦皆自然。其次有世界，為善者多，為惡者少，亦有自然之物，不待修營。若此世界中，為惡極多，為善極少，不自修治物無自有，或轉相欺誑勞心苦形，如是匆務未嘗寧息，吾哀世人教誨切至，令超彼岸，永脫苦趣。」

⁶⁷ 《維摩詰所說經》卷 2〈10 香積佛品〉（大正 14，552b10-26）：「佛告之曰：下方度如四十二恒河沙佛土，有世界名娑婆，佛號釋迦牟尼，今現在於五濁惡世，為樂小法眾生敷演道教。彼有菩薩名維摩詰，住不可思議解脫，為諸菩薩說法，故遣化來稱揚我名并讚此土，令彼菩薩增益功德。彼菩薩言：其人何如乃作是化，德力無畏神足若斯。佛言：甚大，一切十方皆遣化往施作佛事饒益眾生。於是香積如來，以眾香鉢盛滿香飯與化菩薩。時彼九百萬菩薩俱發聲言：我欲詣娑婆世界供養釋迦牟尼佛，并欲見維摩詰等諸菩薩眾。佛言：可往！攝汝身香，無令彼諸眾生起惑著心；又當捨汝本形，勿使彼國求菩薩者而自鄙恥；又汝於彼莫懷輕賤而作礙想。所以者何？十方國土皆如虛空，又諸佛為欲化諸樂小法者，不盡現其清淨土耳。」

⁶⁸ (1) 《自在王菩薩經》卷 2（大正 13，934c24-25）：「是天王佛及諸菩薩，不著袈裟，皆著自生淨妙天衣，亦無結惑。」

(2) 吉藏《金剛般若疏》卷 2（大正 33，98a22-24）：「問曰：頗有佛不著袈裟、不用鉢不耶？答：有。大論云：天王佛作白衣威儀也。」

⁶⁹ 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》（p.1177-p.1178）：「大概的說，『開權顯實』說乘權、乘實，『開跡顯本』說身權、身實，為《法華經》的兩大宗要。說乘權乘實，如《妙法蓮華經》卷 1（大正 9，7a-b）說：『諸佛如來，但教化菩薩，諸有所作，常為一事，唯以佛之知見示悟眾生。舍利弗！如來但以一佛乘故，為眾生說法，無有餘乘若二若三。……是諸眾生，從諸佛聞法，究竟皆得一切種智』。大乘佛法興起時代，佛教界已有了聲聞、辟支佛、菩薩求成佛道的三乘。聲聞與辟支佛，稱為二乘或小乘，以入究竟涅槃為目的；菩薩是大乘，以求成佛道為理想。《法華經》起來說：聲聞與辟支佛的果證，都是方便說，二乘也是要成佛的。無二無三，名為一佛乘。」

有些發了菩提心的，但在生死道長，眾生性多的情形下，忘失了，退失了。像這類根性，越是給他說佛道的高深偉大，越是不敢修學。所以佛設方便，說有聲聞與緣覺乘，容易修行，容易了生死，又快又好，能得究竟的解脫，大家這才發心修學了。

(2) 這如商隊遠行，經不起長途跋涉的疲勞，有的不願前進。商主為了解除大眾的疲乏，免得大眾退回，所以方便化作可愛的城市。向大眾宣告：經商的目的地到了，就在前面。大家這才鼓起勇氣前進，在都市中，衣食起居，一切都得了滿足。等到大眾休息一番，疲勞恢復了，商主這才對大眾說：這是化城，真正的目的地——寶城，還在前面。大眾精神飽滿，再向目的地前進。

(3) 這如佛等弟子依法修行，證了阿羅漢果，終於又說明二乘是方便的，「開示」為令眾生「悟入」佛之知見的真實相。故佛雖說三乘，其實「唯一佛乘」；唯有佛是大涅槃，二乘的涅槃，也不是真實的。佛說一乘，經論中雖約種種的意義說，然總不外乎：如實道無二無別，所以終歸於一極。

伍、(p.428) 真實意趣（同歸佛道）

【一切諸善法，同歸於佛道；所有眾生類，究竟得成佛。】

一、從一佛乘的立場來說，一切諸善法，都是同歸於佛道的。不但是出世的三乘善法，歸於佛道，就是人乘、天乘善法，世間的一切——「一念善心，一毫善行」，都是會歸於佛道的。

二、佛法是善法的別名。到底什麼是「善法」？

(一) 向於法的，順於法的，與法相應的，就是善，就是佛法。所以凡隨順或契合緣起法性空的，無論是心念，對人應事，沒有不是善的。因此，善的也叫法，不善的叫做非法。

(二) 有些論師，於法起自性見，這才說：這是有漏善法，這是無漏善法，這是二乘善法，這是佛善法。隨眾生的情執來分別，善法就被分割為不同的性類。雖然現實眾生界，確是這樣的，但約契理來說，就不是這樣。

(三) 善法就是善法；善法所以有有漏的，無漏的，那是與漏相應或不相應而已。如加以分析，有漏善是善與煩惱的雜糅，如離煩惱，就是無漏善了。所以古代有『善不受報』⁷⁰的名論；眾生的流轉生死，是由於煩惱及業。生人及天，並不由於善法，而是與善法相雜的煩惱。

⁷⁰ (1) 竺道生：「善不受報，頓悟成佛」。參見：《高僧傳》卷7（大正50，366c18）。

(2) 印順導師《勝鬘經講記》（p.89）：「《菩薩本業瓔珞經》說：『一切善受佛果，無明受有為生滅之果。是故善果從善因生，惡果從惡因生。故名善不受生滅之果，唯受常佛之果』。所以道生法師說：『善不受報』。雖因善業而感人天樂果，究其實，人天善法是成佛因，一切善法從攝受正法而來。」

- (四) 一切眾生，『初一念識異木石，生得善，生得惡』⁷¹，生來都是有善的，所以都有向上、向樂、向光明的趣向。不過沒有以佛道為宗時，就演成種種歧途，種種外道，生人，生天。如一旦發見究竟目標，歸心於佛乘時，這一切都是成佛的方便。
- (五) 所以，向佛一舉手，一低頭；『一稱南無佛，皆已成佛道』。⁷²。這如民族而缺乏賢明領袖，沒有正確國策，雖人民還是那樣的人民，也還是想求進步，而結果往往走入歧途，國計民生，都很不理想。如有賢明領袖，提示完善政策，大家向這而集中力量，齊一步伐，就會進入理想的時代一樣。
- (六) 所以，一切眾生類，不是沒有善法，而只是還沒有貫徹。但有了善法，向上向光明，終究會向佛道而邁進的，也就究竟要得成佛的。一切眾生，同成佛道，是了義的，究竟的。
- (七) 所以修學佛法的，應不廢一切善法，攝一切善法，同歸於佛道，才是佛法的真實意趣！

末了，謹祝讀者必當成佛！

⁷¹ 《仁王般若波羅蜜經》卷 1（大正 8，828c2）。

⁷² (1) 《妙法蓮華經》卷 1〈2 方便品〉（大正 9，9a24-25）：「若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。」

(2) 《大智度論》卷 93（大正 25，713b25-27）：「法華經中說：於佛所作少功德，乃至戲笑一稱南無佛，漸漸必當作佛。」