

種福田應取其德，不應分別老少

釋厚觀（福嚴推廣教育班，2016.1.9）

各位法師、各位居士，大家好！

今天跟大家分享一則佛典故事，這故事出自《大莊嚴論經》，在《大正藏》第4冊261頁上欄到262頁下欄。

種福田應當看重他的德行，不應選擇年輕力壯或年老衰弱。

過去曾聽說，有施主派遣熟識的修行人到僧院迎請僧眾來應供，不過，他只邀請年紀大的，不邀請年輕的。後來，熟識的修行人迎請僧眾，這次本來應該輪到沙彌應供，然而卻不邀請他們。

沙彌問：「為什麼不邀請我們這些沙彌呢？」

這修行人回答：「是施主不邀請，不是我不願意。」

來勸請的修行人接著說了一段偈頌，大意如下：

「年老的人看起來有德行，頭髮花白而長滿皺紋，長長的壽眉、缺落的牙齒，駝著背、四肢關節行動遲緩，施主喜歡這種樣貌的老年人，不喜歡看到年紀幼小的。」

這時，寺院中有一群沙彌，全都是阿羅漢，就好像有人惹怒獅子，去觸動獅子的腰脈，使得獅子非常生氣。沙彌們便說：「這位施主愚癡沒有智慧，不好樂德行，只貪圖年老的外貌。」

這時，沙彌們便說了一段偈頌，大意如下：

「所謂長老的意思，不一定是滿頭白髮、滿臉皺紋、牙齒脫落的人，因為有這些外貌的人，也有可能是愚癡、沒有智慧的人。

應該要敬重能修福德、斷除各種惡業、修清淨梵行的人，這樣的人才真正稱得上是長老。

我們對於毀謗、讚譽，心不執著，心念沒有增減（若有人對我們毀謗，我們也不會對他生起輕視的心；若有人對我們讚譽，我們也不會對他特別生起歡喜、恭敬的心）；但因為我們年輕的相貌讓施主生起輕慢心，而使他犯了罪過。

施主又對僧眾福田生起優劣、高下的分別心而妄加毀謗，我們應該趕緊前去啟發那位施主，不要讓他因此而墮入惡道中。」

沙彌們便以神通力化作老人的相貌，頭髮花白、臉上有很多皺紋，長長的壽眉、缺落的牙齒，駝著背、拄著拐杖，來到那位施主家。

施主一看到，心裡非常歡喜、慶幸，就燒香、散花，趕快請他們上坐。沒多久，座位上的老人們竟全部恢復成沙彌的身形。施主非常驚訝錯愕，怎麼會變成這樣呢？他們難道是喝了天上的甘露，使得容貌忽然變得年輕嗎？

這時，沙彌就說：「我們不是夜叉，也不是羅剎惡鬼。先前看施主只選擇供養老年人，對僧眾福田生出高尚、低下的分別想，這樣會損壞你的善根，因此我們顯現這樣的變化，希望你能悔改。」接著就說了一段偈頌，大意如下：

「就好像用蚊子的嘴，想要吸光大海水到底；其實在世間中，沒有人能測量僧眾功德的。

一切世間人都無法衡量僧眾的功德，更何況僅僅你一個人，竟然要測量僧眾廣大的功德！」

沙彌又說：「你現在不應該計較僧眾年老、幼小的外貌。求法的人，不是看他的外貌，應該重在他的智慧。有的人雖然年少，卻已斷除種種煩惱，得到聖道；而有人雖然年老，但是放逸、不精進，這樣的人才是真正幼小的人。你的所作所為非常不恰當。就像以短小的指爪想要探究到海底，這是不可能的；你也一樣，想要用你的智慧測量福田，希望知道僧眾功德的高下，也是不可能的。你難道沒有聽說過，如來於經中曾說過有四種不能輕視的教導嗎？王子、蛇、火、沙彌等都不可輕視。世尊也曾說過菴羅果的譬喻，有的裡面是生的，外表看起來是熟的；也有外表看起來是生的，其實裡面是熟的，所以千萬不要隨意衡量前人的優劣、高下。僅僅一念之中，也有可能得道。你現在已經犯了很大的過失，如果你有疑問，現在都可以提出來，從今以後，千萬不要再像這樣對僧眾福田生起分別想。」接著便說了一段偈頌，大意如下：

「僧眾功德如大海，深廣無人能測量，連佛尚且對僧眾的功德生起喜悅、尊重心，自己用百首偈頌讚歎，更何況其餘一切人，又怎麼會不稱頌、讚歎呢？

在僧眾廣大優良的福田中，下種雖然少，但卻能獲得大利益。

釋迦弟子和合的僧眾，是名第三寶（也就是僧寶），在這樣的大眾中，千萬不要以貌取人。

不可僅憑著出生的種性族類、相貌威儀、巧妙的言語，未觀察內在的德行，只看外表就生起崇敬、景仰的心。

有的人外表看起來雖然年幼弱小，其實他非常聰明有智慧、具有高尚的品德，不知道他內心的品性就生起輕蔑，這是不可以的。

例如大叢林中，有芳香的薔薇也夾雜了極臭的伊蘭。眾多的樹枝間有高有低參差不齊，若被稱為「林」則沒有什麼差異；僧團中年紀雖然有長有幼，不應起分別心。

迦葉想要出家時，捨棄身上華麗的衣服，即使從庫房中取出最低劣的衣服，也價值十萬金。

僧眾的福田，也是這樣，供養最資淺的僧眾，也能獲得十萬生的善報。

例如大海水中容不下死屍；僧眾的大海也是一樣，容不下毀壞禁戒的人。

凡夫僧眾中，即使身分最低下、持少許戒律的人，若能對他恭敬供養，也能獲得大果報。

因此，對於僧眾，不論年老及年少，應平等心供養，不應生分別心。」

這時，施主聽完這段話後，全身毛孔直豎，立刻五體投地，哀求懺悔：「凡夫愚癡人有許多罪過，祈願您接受我的懺悔。一切的疑惑，期望您能為我解釋。接著說了一段偈頌，大意如下：

「您有大智慧，能斷除種種疑惑迷惘；我如果不請教，就是沒有智慧的人。」

這時，沙彌回答：「你儘管問，我都會為你解說。」

施主問：「大德！敬信佛與敬信僧，哪一個比較殊勝？」

沙彌回答：「你難道不知道有三寶嗎？」

施主說：「我現在雖然知道有三寶，然而三寶中，難道沒有哪一個是最殊勝的嗎？」

沙彌回答說：「我對佛與僧不生起高下的分別心。」接著說了一段偈頌，大意如下：

「有一位尊貴種姓的婆羅門，名叫突羅闍，毀謗佛、讚歎佛，佛都面不改色。

他以食物供養如來，如來既不接受，三界中便沒有任何眾生能消受。佛叫婆羅門把供養如來的食物放到無蟲水中，煙霧和火焰立刻同時竄起。

佛的姨母瞿曇彌想要供奉法衣給佛，佛請她轉布施給大眾僧，因為這個緣故，三寶是平等無差別的。」

這時，施主聽完這段話，就說：「如果佛與僧平等無差異，為什麼要把食物放到水中，而不給僧眾吃呢？」

沙彌回答：「如來對於食物毫無吝惜，是為了彰顯僧眾的功德力才故意這麼做。為什麼呢？佛觀察這份供養如來的食物，在三界中沒有其他眾生能消受，放在水中，水便起火焰。如果佛轉布施給僧眾，僧眾吃這些食物都安然無恙，可以消受。然而，瞿曇彌特別準備法衣供奉佛，佛要瞿曇彌轉布施給大眾僧；僧眾接受之後也都安然自在，沒有什麼變化差異。因此應當知道，僧眾有大功德，得好名聲，佛與僧沒有差異。」於是，施主說：「從今以後，對於僧眾，不論年老、年少，都平等心恭敬，不生起分別心。」

沙彌回答：「你如果真是如此，不久之後將能得見道。」接著說了一段偈頌，大意如下：

「多聞與持戒、禪定及智慧，趣向聲聞、緣覺、佛三乘人，能趣向道果、得道果（聲聞聖者有四向、四果）。

例如辛頭河，流注到大海；這些賢聖們也一樣，同入僧眾大海。

譬如雪山中，具足種種妙藥；又如好良田，能讓植物的種子增長；賢善等有智慧的人，都是從僧眾中孕育出來的。」

說了這段偈頌之後，接著說：「施主！你難道沒有聽過經中提到阿那律、難提、金毘羅這三位善男子嗎？有位名叫伽扶的鬼神大將對佛說：『世尊！一切世界，不論是天、人、魔、梵，如果能心念這三位善男子，都能得到利益安樂。』僧眾中僅是憶念這個三

人就能得到利益，更何況是心念大眾僧！」接著又說了一段偈頌，大意如下：

「(四個人以上才能稱為僧，) 三個人還不足以成為僧伽，心念這三人就能得到利益，如同那位鬼神大將所說：『還沒有心念四人以上的大眾僧，僅心念阿那律等三人，這樣就能獲得大利益，更何況念四人以上的大眾僧！』

因此，你應當知道，功德等種種善事，都是從僧眾中生出的。

譬如大龍降雨，只有大海能承受；僧眾也是如此，能承受大法雨。

所以，你應當一心專念僧眾，像這樣的僧眾，是各種善人的會合，是得解脫的大眾。

僧眾就像是勇健的軍隊，能摧伏各種惡魔、怨賊、敵人；這樣的僧眾，是殊勝智慧聚集的所在。

一切的善行，都在僧團中運作聚集，趣向聲聞乘、緣覺乘、佛乘得解脫，是大勝煩惱魔軍的同伴。」

當沙彌說完這段讚歎僧眾的偈頌之後，施主及他的眷屬們心中非常歡喜，都證得初果。

這一則故事有幾個地方值得我們反省。

佛說：「王子、蛇、火、沙彌雖小，不可輕視。」如果得罪了王子，或被小小的毒蛇咬了，都可能性命不保；星星之火，可以燎原。同樣地，也不能因為沙彌幼小就輕視他。對於僧眾，不論年老或年少，不應起分別心，應平等供養。

佛也舉菴羅果的譬喻，有的菴羅果裡面是生澀的，但外表看起來像成熟的；有的裡面是成熟的，但外表看起來像是生澀的。僧眾也是一樣，有的內在煩惱很多，但外表看起來很有威儀；有的內心清淨、功德成就，但外表看起來不是很莊嚴。因此，不要隨便批評他人，應該重視內在的德行，而不要只看外表；如果妄加批評，那只會傷害自己，過失是很大的。

經中說到：「如有人能憶念阿那律、難提、金毘羅這三位比丘，都能得到利益安樂。」為什麼特別提到這三個人呢？這典故出自《中阿含經》的《牛角娑羅林經》，這三位比丘和合無諍，如果有人乞食先回來，看到沒水了，就會先去打水；如果有多的食物，他會分給其他的比丘吃。佛問他們：「住得是否安穩？有沒有缺少什麼？」三個人都是同樣的回答：「我修身口意慈悲行，過得很安穩，沒有缺乏。我都克制自己，隨順其他的賢者。」由於他們三人都讚歎其他的比丘，和合無諍，也非常精進，因此都證得阿羅漢果。佛說：「四個人以上才稱為僧。僅心念阿那律等三人，這樣就能獲得大利益，更何況念四人以上的大眾僧！」

我們想想看，全心全力去修行，都不一定能成就，更何況還要分一些心力去勾心鬥角，那更加沒希望了。

經中又提到瞿曇彌做了一件袈裟想要供養佛，佛請她轉供養大眾僧。瞿曇彌就是佛的姨母，佛的生母在佛生下不久就往生了，是由佛的姨母撫養養大的。世尊成佛之後回

到故鄉想要度化釋迦族人，他的姨母非常高興，事先準備了一件金縷衣想要供養佛；結果佛請她拿去供養大眾僧。佛的姨母很難過，對世尊說：「這是我特地為您準備的，為什麼您不接受？」佛回答說：「我知道姨母是為我好，但是以恩愛心來布施，福德不弘廣。妳如果不以恩愛的心來供養大眾僧，福德更大。」類似的故事，在《大智度論》也有說到。出處是在《大正藏》第 25 冊 224 頁上欄到 225 的下欄。

《大智度論》說：除了「念佛、念法」之外，還要「念僧」，因為僧眾是引導我趣向涅槃的好同伴。過去陪伴我的都是惡人或是先生、妻子、小孩，結果並不是走向涅槃解脫，而是走向三惡道；現在能夠與僧眾為同伴，大家見和同解、戒和同行，可以安穩到達涅槃，應該心生歡喜。

經中說：「佛如醫王，法如良藥，僧如瞻病人。」佛就像醫王，法如良藥，僧就像是護理師、復健人員或是照顧病患的人。僧眾就像瞻病人，能幫助我們斷除種種的煩惱病，也是一個很好的助緣，應該好好珍惜！

以上以這些與大家共勉！

※經典原文

一、《大莊嚴論經》卷 1 (3) (大正 4, 261a19-262c2)：

復次，夫取福田當取其德，不應簡擇¹少壯老弊²。

我昔曾聞，有檀越³遣知識道人詣僧伽藍⁴請諸眾僧，但求老大不用年少。後，知識道人請諸眾僧，次⁵到沙彌，然其不用。

沙彌語言：「何故不用我等沙彌？」

答言：「檀越不用，非是我也。」

勸化道人即說偈言：

「耆年⁶有宿德⁷，髮白而面皺，秀眉⁸齒缺落，背偻⁹支節¹⁰緩，檀越樂如是，不喜見幼小。」

¹ 簡擇：選擇。(《漢語大詞典》(八)，p.1258)

² 老弊：年老衰弱。(《漢語大詞典》(八)，p.625)

³ (1) 案：「檀越」即「施主」。

(2) 施主：梵語 *dāna-pati*。即施與僧眾衣食，或出資舉行法會等之信眾。音譯檀越、陀那鉢底、陀那婆。又作布施家。又梵漢兼舉而稱檀越施主、檀那主、檀主。(《佛光大辭典》(四)，p.3828.1-3828.2)

⁴ 僧伽藍：即僧伽羅磨。佛教寺院。(《漢語大詞典》(一)，p.1683)

⁵ 次：4.依次。(《漢語大詞典》(六)，p.1434)

⁶ 耆年：2.指高年。(《漢語大詞典》(八)，p.640)

⁷ 宿德：年老有德者。(《漢語大詞典》(三)，p.1528)

⁸ 秀眉：老人眉毛中的長毛，為長壽的象徵。(《漢語大詞典》(八)，p.8)

時，寺中有諸沙彌，盡是羅漢，譬如有人觸惱師子¹¹根¹²其腰¹³脉¹⁴，令其瞋恚。諸沙彌等皆作是語：「彼之檀越愚無智慧，不樂有德，唯貪耆老¹⁵。」

時，諸沙彌即說偈言：

「所謂長老者，不必在白髮，面皺牙齒落，愚癡無智慧。

所貴能修福，除滅去眾惡，淨修梵行¹⁶者，是名為長老。

我等於毀譽¹⁷，不生增減心，但令彼檀越，獲得於罪過。

又於僧福田，誹謗生增減。我等應速往，起發¹⁸彼檀越，莫令墮惡趣。」

彼諸沙彌等，尋以神通力化作老人像，髮白而面皺，秀眉牙齒落，僂脊而拄杖，詣彼檀越家。

檀越既見已，心生大歡慶，燒香散名花，速請令就坐。既至須臾頃，還服¹⁹沙彌形，檀越生驚愕²⁰，變化乃如是。為飲天甘露，容色²¹忽鮮²²變？

爾時，沙彌即作是言：「我非夜叉²³亦非羅刹²⁴。先見檀越選擇耆老，於僧福田生高下想，壞汝善根，故作是化，令汝改悔。」即說偈言：

「譬如蚊子[口*(佳/乃)]²⁵，欲盡大海底，世間無能測，眾僧功德者。

一切皆無能，籌量僧功德，況汝獨一己，而欲測量彼！」

沙彌復言：「汝今不應校量²⁶眾僧耆少形相，夫求法者，不觀形相唯在智慧。身雖幼稚，斷諸結²⁷漏，得於聖道；雖老放逸，是名幼小。汝所為作，甚為不是。若以爪指，欲盡海底，無有是處；汝亦如是，欲以汝智測量福田而知高下，亦無是處。汝寧²⁸不聞如來

⁹ 背僂：背部彎曲，駝背。（《漢語大詞典》（六），p.1230）

¹⁰ 支節：1.四肢。2.指四肢關節。（《漢語大詞典》（四），p.1382）

¹¹ 師子：1.梵語 *simha*，巴利語 *sīha*。又作獅子。（《佛光大辭典》（五），p.4090.3）

¹² 根（彳亼夂）：5.觸動。（《漢語大詞典》（四），p.1073）

¹³ 腰＝要【宋】【元】【明】。（大正4，261d，n.5）

¹⁴ 脉：血脉，如：動脈、靜脈。（《漢語大字典》（三），p.2064）

¹⁵ 耆老：1.老年人。2.年老。（《漢語大詞典》（八），p.640）

¹⁶ 梵行：佛教語。謂清淨除欲之行。（《漢語大詞典》（四），p.1029）

¹⁷ 毀譽：詆毀和贊譽。（《漢語大詞典》（六），p.1500）

¹⁸ 起發：1.猶啟發。（《漢語大詞典》（九），p.1102）

¹⁹ 服＝復【宋】【元】【明】。（大正4，261d，n.6）

²⁰ 驚愕：亦作“驚鄂”。吃驚而發愕，非常震驚。（《漢語大詞典》（十二），p.891）

²¹ 容色：容貌神色。（《漢語大詞典》（三），p.1490）

²² 鮮（丿一弓）：16.通“斯”。副詞。於是，就。（《漢語大詞典》（十二），p.1223）

²³ 夜叉：1.佛經中一種形象醜惡的鬼，勇健暴惡，能食人，後受佛之教化而成為護法之神，列為天龍八部眾之一。（《漢語大詞典》（二），p.356）

²⁴ 羅刹：1.此云惡鬼也，食人血肉，或飛空或地行，捷疾可畏也。（《漢語大詞典》（八），p.1048）

²⁵ (1) 案：《大正藏》原作「[目*(佳/乃)]」，今依《高麗藏》作「[口*(佳/乃)]」（第16冊，1005a3）
(2) 案：[口*(佳/乃)]：“嘴”的異體字。（《異體字字典》教育部，C05220-001）

²⁶ 校量：1.衡量，考查。（《漢語大詞典》（四），p.1003）

²⁷ 結：梵語 *bandhana*。又作結使。即使煩惱。結，為繫縛之義；蓋煩惱繫縛眾生於迷境，令不出離生死之苦，故有此異稱。（《佛光大辭典》（六），p.5179.2）

²⁸ 寧（ㄋㄨㄥˊ）：3.豈，難道。（《漢語大詞典》（三），p.1599）

所說四不輕經²⁹？王子、蛇、火、沙彌等都不可輕。世尊所說菴羅果喻，內生外熟，外生內熟³⁰，莫妄稱量前人長短³¹，一念之中，亦可得道。汝於今者，極有大過，汝若有疑，今悉³²可問，從今已後，更莫如是於僧福田生分別想。」即說偈言：

「眾僧功德海，無能測量者，佛尚生欣敬，自以百偈讚，況餘一切人，而當不稱歎？廣大良福田，種少獲大利。

釋迦和合眾，是名第三寶，於諸大眾中，勿以貌取人。

不可以種族、威儀、巧言說，未測其內德³³，觀形生宗仰³⁴。

觀形雖幼弱，聰慧有高德，不知內心行，乃更生輕蔑。

譬如大叢林，蒼葛³⁵雜伊蘭³⁶。眾樹雖參差，語林則不異；僧雖有長幼，不應生分別。

迦葉欲出家，捨身上妙服，取庫最下衣，猶直³⁷十萬金。

眾僧之福田，其事亦如是。供養最下者，獲報十萬³⁸身。

譬如大海水，不宿於死屍；僧海亦如是，不容毀禁者。

於諸凡夫僧，最下持少戒，恭敬加供養，能獲大果報。

是故於眾僧，耆老及少年，等心而供養，不應生分別。」

爾時，檀越聞是語已，身毛為豎，五體投地，求哀懺悔：「凡夫愚人多有憊³⁹咎⁴⁰，願聽懺悔，所有疑惑幸⁴¹為解釋。即說偈言：

「汝有大智慧，以斷諸疑網，我若不諮問，則非有智者。」

爾時，沙彌即告之曰：「恣汝所問，當為汝說。」

²⁹ 四不輕經＝經中不輕【宋】【元】【明】。(大正4，261d，n.10)

³⁰ 參見《賢愚經》卷5〈23沙彌守戒自殺品〉：

沙門四種，好惡難明，如菴羅果生熟難知。

或有比丘，威儀庠序，徐行諦視，而內具足貪欲、恚癡破戒非法，如菴羅果外熟內生。

或有比丘，外行麤疎，不順^{*}儀式，而內具足沙門德行、禪定智慧，如菴羅果內熟外生。

或有比丘，威儀麤穢^{*}，破戒造惡，內亦具有貪欲、恚、癡、慳貪、嫉妬，如菴羅果內外俱生。

或有比丘，威儀庠審，持戒自守，而內具足沙門德行戒定慧解，如菴羅果內外俱熟。(大正4，380b23-c2)

※ 順＝慎【宋】【元】【明】。(大正4，380d，n.19)

※ 穢＝穢【宋】【元】【明】。(大正4，380d，n.20)

³¹ 長短：7.高和下，優和劣。(《漢語大詞典》(十一)，p.599)

³² 今悉＝悉皆【宋】【元】【明】。(大正4，261d，n.12)

³³ 內德：1.內稟的德性，自身固有的道德。(《漢語大詞典》(一)，p.1017)

³⁴ 宗仰：1.推崇景仰。(《漢語大詞典》(三)，p.1350)

³⁵ 蒼葛：梵語 Campaka 音譯。又譯作瞻蔔伽、旃波迦、瞻波等。義譯為郁金香。(《漢語大詞典》(九)，p.566)

³⁶ 伊蘭：1.草花名。有臭氣的惡草。佛經中多以伊蘭比喻煩，以旃檀木的香味比喻菩提。(《漢語大詞典》(一)，p.1220)

³⁷ 直：23.價值。(《漢語大詞典》(一)，p.853)

³⁸ 万＝力【明】。(大正4，261d，n.14)

³⁹ 案：「憊」是「愆」的異體字。

⁴⁰ 愆咎：罪過。(《漢語大詞典》(七)，p.629)

⁴¹ 幸：12.希望，期望。亦為表示希望之辭。(《漢語大詞典》(二)，p.1087)

檀越問言：「大德！敬信佛僧，何者為勝？」

沙彌答曰：「汝寧不知有三寶乎？」

檀越言：「我今雖復知有三寶，然三寶中，豈可無有一最勝耶？」

沙彌答曰：「我於佛僧不見增減。」即說偈言：

「大姓婆羅門，厥⁴²名突羅闍，毀譽佛不異。

以食施如來，如來既不受，三界無能消，擲置於水中，煙炎⁴³同時起。

瞿曇彌⁴⁴奉衣，佛勅施眾僧，以是因緣故，三寶等無異。」

爾時，檀越聞是語已，即作是言：「如其佛僧等無異者，何故以食置於水中，不與眾僧？」

沙彌答言：「如來於食都無悋惜，為欲顯示眾僧德力，故為是耳。所以者何？佛觀此食，三界之中無能消⁴⁵者，置於水中，水即炎起。然，瞿曇彌故以衣奉佛，佛迴⁴⁶與僧，眾僧受已無有變異。是故當知，僧有大德，得大名稱，佛僧無異。」

時，彼檀越即作是言：「自今以後於眾僧所，若老若少等心恭敬，不生分別。」

沙彌答言：「汝若如是，不久當得見諦之道。」即說偈言：

「多聞與持戒、禪定及智慧，趣向三乘人，得果并與向。

譬如辛頭河⁴⁷，流注入大海，是等諸賢聖，悉入僧大海。

譬如雪山中，具足諸妙藥；亦如好良田，增長於種子；賢善諸智人，悉從僧中出。」

說是偈已，而作是言：「檀越！汝寧不聞經中阿尼盧⁴⁸頭、難提、黔毘羅此三族姓子⁴⁹，鬼神大將名曰伽扶白佛言：『世尊！一切世界若天、若人、若魔、若梵，若能心念此三族姓子者，皆能令其得利安樂。』僧中三人尚能利益，況復大眾！」⁵⁰即說偈言：

⁴² 厥：4.代詞。其。(《漢語大詞典》(一)，p.936)

⁴³ 煙炎：火苗。亦指煙和火焰。(《漢語大詞典》(七)，p.177)

⁴⁴ 瞿曇彌：梵名 Gautamī，巴利名 Gotamī。又作憍曇彌、瞿答彌、喬答彌，或作瞿夷、裘夷。為印度刹帝利種族之一姓，即瞿曇(梵 Gautama)之女聲，為釋迦族女子之通稱。於諸經中，特尊稱佛之姨母摩訶波闍波提(梵 Mahāprajāpatī)為瞿曇彌。(《佛光大辭典》(七)，p.6582.1)

⁴⁵ 消：5.享受，受用。(《漢語大詞典》(五)，p.1199)

⁴⁶ 迴：11.謂把所得的封贈呈請改授他人。(《漢語大詞典》(十)，p.769)

⁴⁷ (1)案：「辛頭河」又稱「信度河」，即今之「印度河」。

(2)信度河：信度，梵名 Sindh, Sindhu，巴利名同。印度西北部之大河。又稱印度斯河、新陶河、拉楚河、新頭河、辛頭河，即現今之印度河。(《佛光大辭典》(四)，p.3718.1)

⁴⁸ 案：《大正藏》原作「慮」，今依《高麗藏》作「盧」(第17冊，1062b10)。

⁴⁹ 族姓子：梵語 kula-putra。音譯矩羅補但羅。又作族姓男。即所謂「善男子」，為對信佛、聞法、行善業者之美稱。印度有四姓階級，生於四姓中之婆羅門大族之子弟，乃於諸姓中為最勝，故稱族姓子。此外，族姓子一般指在家信男，然亦有用於對比丘之稱呼。(《佛光大辭典》(五)，p.4612.3)

⁵⁰ 參見《中阿含經》卷48〈4雙品〉(185經)《牛角娑羅林經》：

世尊告曰：「如是，如是。長鬼天！諸跋耆人得大善利，謂現有世尊及三族姓子，尊者阿那律陀、難提、金毘羅。……長鬼天！若彼三族家，此三族姓子剃除鬚髮，著袈裟衣，至信、捨家、無家、學道，彼三族家憶此三族姓子所因、所行者，彼亦長夜得大善利，安隱快樂。若彼村邑及天、魔、梵、沙門、梵志，從人至天，憶此三族姓子所因、所行者，彼亦長夜得利

「三人不成僧，念則得利益；如彼鬼將言：『未得名念僧，尚獲是大利，況復念僧者！』是故汝當知，功德諸善事，皆從僧中出。譬如大龍雨，唯海能堪受，眾僧亦如是，能受大法雨。是故汝應當，專心念眾僧；如是眾僧者，是諸善之群，解脫之大眾。僧猶勇健軍，能摧魔怨敵；如是眾僧者，勝智之叢林⁵¹。一切諸善行，運集在其中，趣三乘解脫，大勝之伴黨⁵²。」

爾時，沙彌說偈讚已，檀越眷屬心大歡喜，皆得須陀洹果。

二、《大智度論》卷 22 〈1 序品〉（大正 25，224a18-225c13）：

行者應念僧，僧是我趣涅槃之真伴，一戒、一見，如是應歡喜，一心恭敬，順從無違。我先伴種種眾惡、妻子、奴婢、人民等，是入三惡道伴；今得聖人伴，安隱至涅槃。佛如醫王，法如良藥，僧如瞻病人。我當清淨持戒、正憶念，如佛所說法藥，我當順從。僧是我斷諸結病中一因緣，所謂瞻病人，是故當念僧。

復次，僧有無量戒、禪定、智慧等具足，其德不可測量。

如一富貴長者信樂⁵³僧，白僧執事⁵⁴：「我次第請僧於舍食。」日日次請，乃至沙彌，執事不聽⁵⁵沙彌受請。

諸沙彌言：「以何意故不聽沙彌？」

答言：「以檀越不喜請年少故⁵⁶。」

便說偈言：「鬚髮白如雪，齒落皮肉皺，僂步⁵⁷形體羸，樂請如是輩。」

諸沙彌等皆是大阿羅漢，如打師子頭，欬然⁵⁸從坐起而說偈言：

「檀越無智人，見形不取德；捨是少年相，但取老瘦黑！」

上尊者年相者，如佛說偈：

饒益，安隱快樂。長鬼天！此三族姓子如是有大如意足，有大威德，有大福祐，有大威神。」（大正 1，731a8-25）

⁵¹ 叢林：2.佛教多數僧眾聚居的處所。《大智度論》卷三：“僧伽，秦言眾，多比丘一處和合，是名僧伽；譬如大樹叢聚是名為林。”後泛稱寺院為叢林。（《漢語大詞典》（二），p.892）

⁵² （1）伴黨：見“伴當”。（《漢語大詞典》（一），p.1282）

（2）伴當：亦作“伴黨”。亦作“伴當”。1.伙伴，同伴。（《漢語大詞典》（一），p.1281）

⁵³ 信樂：聽聞、信仰佛法，因而產生愛樂之心。謂於心忍許，更愛樂欲求之。（《佛光大辭典》（四），p.3722.3）

⁵⁴ 執事：梵語 vaiyāvṛtyakara，巴利語 veyyāvaccakara。指執掌事務者。（《佛光大辭典》（五），p.4443.2）

⁵⁵ 不聽：2.不允許。（《漢語大詞典》（一），p.482）

⁵⁶ 故+（諸阿羅漢沙彌）【石】。（大正 4，224d，n.8）

⁵⁷ 僂（ㄌㄨˇ）步：彎下身子走路。（《漢語大詞典》（一），p.1631）

⁵⁸ 欬（ㄊㄨˇ）然：忽然。（《漢語大詞典》（六），p.1458）

「所謂長老相，不必以年耆，形瘦鬚髮白，空老內無德。

能捨罪福果，精進行梵行；已離一切法，是名為長老。」

是時，諸沙彌復作是念：「我等不應坐觀此檀越品量僧好惡。」即復說偈：

「讚歎呵罵中，我等心雖一；是人毀佛法，不應不教誨！

當疾到其舍，以法教語之，我等不度者，是則為棄物⁵⁹！」

即時，諸沙彌自變其身皆成老年，鬚髮白如雪，秀眉垂覆眼，皮皺如波浪，其脊曲如弓，兩手負杖行，次第而受請；舉身皆振掉⁶⁰，行止不自安，譬如白楊樹，隨風而動搖。

檀越見此輩，歡喜迎入坐，坐已須臾頃，還復年少形。

檀越驚怖言：「如是耆老相，還變成少身；如服還年藥⁶¹，是事何由然？」

諸沙彌言：

「汝莫生疑畏，我等非非人⁶²。汝欲平⁶³量僧，是事甚可傷！

我等相憐愍，故現如是化，汝當深識之，聖眾不可量！如說：

『譬如以蚊[口*(佳/乃)]，猶可測海底；一切天與人，無能量僧者。

僧以功德貴，猶尚不分別；而汝以年歲，稱量諸大德！

大小生於智，不在於老少；有智勲精進，雖少而是老。懈怠無智慧，雖老而是少。』

汝今平量僧，是則為大失！如欲以一指測知大海底，為智者之所笑！

汝不聞佛說：『四事雖小而不可輕？太子雖小，當為國王，是不可輕；蛇子雖小，毒能殺人，亦不可輕；小火雖微，能燒山野，又不可輕也；沙彌雖小，得聖神通，最不可輕！』

又有四種人，如菴羅果：生而似熟，熟而似生，生而似生，熟而似熟。佛弟子亦如是：有聖功德成就，而威儀、語言不似善人；有威儀、語言似善人，而聖功德不成就；有威儀、語言不似善人，聖功德未成就；有威儀、語言似善人，而聖功德成就。

汝云何不念是言，而欲稱量於僧？汝若欲毀僧，是則為自毀，汝為大失！已⁶⁴過事不可追，方來善心，除去諸疑悔，聽我所說⁶⁵：

聖眾不可量，難以威儀知，不可以族姓，亦不以多聞，

⁵⁹ 棄物：2.比喻沒用之人。(《漢語大詞典》(四)，p.1125)

⁶⁰ 振掉：動搖，震動。(《漢語大詞典》(六)，p.601)

⁶¹ 還年藥：返老還童之藥。(《漢語大詞典》(十)，p.1251)

⁶² 非人：7.佛教語。相對於人間而言的天界、冥界的眾生。如天龍八部及夜叉之類。(《漢語大詞典》(十一)，p.779)

⁶³ 平：23.通“評”。評論。(《漢語大詞典》(二)，p.921)

⁶⁴ 《大正藏》原作「己」，今依《高麗藏》作「已」(第14冊，601c13)。

⁶⁵ 說+(偈)【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正25，224d，n.20)

亦不以威德，又不以耆年，亦不以嚴容，復不以辯言⁶⁶。

聖眾大海水，功德故甚深。

佛以百事⁶⁷讚是僧，施之雖少得報多，是第三寶聲遠聞，以是故應供養僧！

不應分別是老少，多知少聞及明闇；如人觀林不分別，伊蘭、瞻蔔及薩羅⁶⁸。

汝欲念僧當如是，不應以愚分別聖。

摩訶迦葉出家時，納衣價直十萬金，欲作乞人下賤服，更求麤⁶⁹弊不能得。

聖眾僧中亦如是，求索最下小福田，能報施者十萬倍，更求不如不可得。

眾僧大海水，結戒為畔際⁷⁰；若有破戒者，終不在僧數；譬如大海水，不共死屍宿！」

檀越聞是事，見是神通力，身驚毛豎，合掌白諸沙彌言：

「諸聖人，我今懺悔！我是凡夫人，心常懷罪，我有少疑，今欲請問。」

而說偈言：「大德已過疑，我今得遭遇，若復不諮問，則是愚中愚！」

諸沙彌言：「汝欲問者便問，我當以所聞答。」

檀越問言：「於佛寶中信心清淨，於僧寶中信心清淨，何者福勝？」

答曰：「我等初不見僧寶、佛寶有增減，何以故？佛一時舍婆提⁷¹乞食，有一婆羅門姓婆羅埵逝，佛數數到其家乞食；心作是念：『是沙門何以來數數，如負其債？』

佛時說偈：

『時兩數數⁷²墮，五穀數數成；數數修福業，數數受果報。

數數受生法，故受數數死；聖法數數成，誰數數生死？』

婆羅門聞是偈已，作是念：『佛大聖人，具知我心。』慚愧取鉢入舍，盛滿美食以奉上佛。

佛不受，作是言：『我為說偈故得此食，我不食也！』

婆羅門言：『是食當與誰？』

佛言：『我不見天及人能消是食者，汝持去，置少草地，若⁷³無虫水中！』

⁶⁶ 辯言：1.巧偽之言，美麗動聽而奸詐虛偽的言詞。《漢語大詞典》（十一），p.511）

⁶⁷ 百事：各種事務，事事。《漢語大詞典》（八），p.230）

⁶⁸ 《翻梵語》卷9：「薩羅（譯曰杉也）。」（大正54，1047b21）

⁶⁹ （1）麤：同“麤”。《漢語大字典》（七），p.4727）

（2）麤：3.粗糙，粗劣。《漢語大詞典》（十二），p.1305）

⁷⁰ 畔際：界限，邊際。《漢語大詞典》（七），p.1339）

⁷¹ （1）案：「舍婆提」為佛世時中印度六大都城之一。

（2）六大城：佛世時，中印度著名之六大都城。南本《涅槃經》卷二十七舉出舍婆提城（梵 Śrāvastī）、娑枳多城（梵 Sāketa）、譚婆城（梵 Campā）、毘舍離城（梵 Vaiśālī）、波羅奈城（梵 Bārāṇasī）、王舍城（梵 Rājagriha）等六大城之名。《佛光大辭典》（二），p.1252.2）

⁷² 數數：2.屢次，常常。《漢語大詞典》（五），p.510）

即如佛教，持食著無虫水中，水即大沸，煙火俱出，如投大熱鐵。婆羅門見已驚怖言：『未曾有也，乃至食中神力如是！』還到佛所，頭面禮佛足懺悔，乞出家受戒。

佛言：『善來！』

即時鬚髮自墮，便成沙門；漸漸斷結，得阿羅漢道。

復有摩訶憍曇彌⁷⁴，以金色上下寶衣奉佛。佛知眾僧堪能受用，告憍曇彌：『以此上下衣與眾僧。』

以是故，知佛寶、僧寶，福無多少。」

檀越言：「若為佛佈施，僧能消能受；何以故婆羅埵逝婆羅門食，佛不教令僧食？」

諸沙彌答言：「為顯僧大力故。若不見食在水中有大神力者，無以知僧力為大！若為佛施物而僧得受，便知僧力為大。譬如藥師欲試毒藥，先以與鷄，鷄即時死，然後自服，乃知藥師威力為大！是故，檀越當知：『若人愛敬佛，亦當愛敬僧，不當有分別，同皆為寶故！』」

爾時，檀越聞說是事，歡喜言：「我某甲從今日，若有入僧數中，若小若大，一心信敬，不敢分別！」

諸沙彌言：「汝心信敬無上福田，不久當得道！何以故？」

『多聞及持戒、智慧禪定者，皆入僧數中，如萬川歸海！

譬如眾藥草，依止於雪山；百穀諸草木，皆依止於地；一切諸善人，皆在僧數中！』

復次，汝等曾聞佛為長鬼神將軍讚三善男子——阿泥盧陀、難提、迦翅彌羅不？

佛言：『若一切世間天及人，一心念三善男子，長夜得無量利益。』以是事故，倍當信敬僧！是三人不名僧，佛說念三人有如是果報，何況一心清淨念僧！是故，檀越！當任力⁷⁵念僧名，如說偈：

『是諸聖人眾，則為雄猛軍，摧滅魔王賊，是伴至涅槃！』」

諸沙彌為檀越種種說僧聖功德；檀越聞已，舉家大小皆見四諦，得須陀洹道。

以是因緣故，應當一心念僧。

三、《賢愚經》卷 12〈50 波婆離品〉（大正 4，434a6-23）：

時，佛姨母摩訶波闍波提，佛已出家，手自紡織，預作一端金色之[(晶/且)*毛]⁷⁶，積心

⁷³ 若=著【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，225d，n.13）

⁷⁴ 憍曇彌：梵名 Gautamī，巴利名 Gotamī。即佛陀之姨母摩訶波闍波提，亦為釋種中一般女子之通稱。又作喬答彌、俱曇彌、瞿曇彌、瞿夷、裘夷。憍曇，乃印度刹帝利種族之一姓；彌，為憍曇之女聲。以摩訶波闍波提為佛陀之姨母，故稱為憍曇彌。（《佛光大辭典》（七），p.6065.3）

⁷⁵ 任力：盡力。（《漢語大詞典》（一），p.1198）

⁷⁶ （1）[(晶/且)*毛]：氈的異體字。

（2）氈：1.細毛布，細眠布。（《漢語大字典》（三），p.2008）

係想，唯俟⁷⁷於佛。既得見佛，喜發心髓，即持此[(畠/且)*毛]，奉上如來。

佛告憍曇彌：「汝持此[(畠/且)*毛]，往奉眾僧。」

時，波闍波提重白佛言：「自佛出家，心每思念，故手紡織，規心俟佛。唯願垂愍！為我受之。」

佛告之曰：「知母專心欲用施我。然恩愛之心，福不弘廣，若施眾僧獲報彌多。我知此事，是以相勸。」

佛又言曰：「若有檀越於十六種具足別請，雖獲福報，亦未為多。何謂十六？比丘、比丘尼，各有八輩，不如僧中漫請四人，所得功德，福多於彼，十六分中未及其一。將來末世，法垂欲盡，正使比丘畜妻挾⁷⁸子，四人以上，名字眾僧，應當敬視如舍利弗、目犍連等。」

時，波闍波提心乃開解，即以其衣奉施眾僧，僧中次行，無欲取者，到彌勒前，尋為受之。

⁷⁷ 俟：2.等待。(《漢語大詞典》(一)，p.1433)

⁷⁸ 挾=挾【元】【明】。(大正4，434d，n.4)