慧日講堂「《瑜伽師地論》導讀班」第三期

目錄

卷 25.....743-779
卷 26.....780-808
卷 27.....809-839
卷 28.....840-871
卷 29.....872-900
卷 30.....901-925
卷 31.....926-950
卷 32.....951-972
卷 33.....973-995
卷 34.....996-1028
卷 35.....1029-1054
卷 36.....1055-1090
卷 37.....1091-1119

慧日講堂「《瑜伽師地論》導讀班」第三期

《瑜伽師地論》卷 25[1]

（大正 30，471a21-423b24）

〈本地分中聲聞地初瑜伽處出離地品第三之四〉

寅六、善友性

卯一、徵

云何名善友性？

卯二、釋

辰一、廣分別

巳一、釋

午一、由八因緣

未一、標

謂八因緣故，應知一切種圓滿善友性。

未二、徵

何等為八？

未三、列

謂如有一，安住禁戒、具足多聞、能有所證、性多哀愍、心無厭倦、善能堪忍、無有怖畏、語具圓滿。

未四、釋

申一、安住禁戒

酉一、徵

云何名為安住禁戒？

酉二、釋

謂安住具戒，善能守護別解律儀，如前廣說樂沙門性、樂婆羅門性，為自調伏、為自寂靜、為自涅槃，修行正行。

酉三、結

如是名為安住禁戒。

申二、具足多聞

酉一、徵

云何名為具足多聞？

酉二、釋

謂若有法宣說開示，初中後善，文義巧妙，獨一[2]、圓滿、清白、梵行。[3]於如是類眾多

---

[1] 編案：此講義主要依據高雄市彌勒講堂所校勘之韓清淨《瑜伽師地論科句披尋記》來稍作調整，韓氏以金陵本為主，注釋與校勘均改置於注腳，以供參考。

[2] 「一」，磧砂作「二」。

[3] 謂若有法宣說開示等者：攝異門分說：宣說者，謂因他請問而為記別。開示者，謂他展轉所生疑惑皆能除遣。初善者，謂聽聞時生歡喜故。中善者，謂修行時無有艱苦，遠離二邊，依中道行故。後善者，謂極究竟離諸垢故，及一切究竟離欲為後邊故。義妙者，謂能引發利益安樂故。文巧者，謂善緝綴名身等故，及語具圓滿故。純一者，謂不與一切外道共故。圓滿

妙法，能善受持，言善通利、意善尋思、見善通達。

酉三、結

如是名為具足多聞。

申三、能有所證

酉一、徵

云何名為能有所證？

酉二、釋

戌一、舉所證

亥一、二十種想

謂能證得勝無常想、無常苦想、苦無我想、厭逆食想、一切世間不可樂想、有過患想、斷想、離想、滅想、死想、不淨想、青瘀想、膿爛想、破壞想、膨脹想、噉食想、血塗想、離散想、骨鎖想、觀察空想。[4]

亥二、八種等至

復能證得最初靜慮、第二靜慮、第三靜慮、第四靜慮、空無邊處、識無邊處、無所有處、最後非想非非想處。

亥三、四無量等

又能證得慈悲喜捨，或預流果、或一來果、或不還果、或神境通、或宿住通、或天耳通、或死生通、或心差別通、或阿羅漢。

戌二、顯勝能

亥一、標

具八解脫靜慮等定，有大堪能，具大勢力，能善為他現三神變教授教誡。

亥二、釋

三神變者，一、神力神變，二、記說神變，三、教導神變。[5]

酉三、結

如是名為能有所證。

申四、為性哀愍

者，謂無限量故，最尊勝故。清淨者，謂自性解脫故。鮮白者，謂相續解脫故。梵行者，謂八聖支道。（陵本八十三卷十二頁 6311）此應準釋。

[4] 謂能證得勝無常想等者：謂於諸行取無常相，亦取苦相，於諸法中取無我相，此能對治三種顛倒，謂於無常計常顛倒，於苦計樂顛倒，及於無我計我顛倒，是名勝無常想、無常苦想、苦無我想。於飲食中取惡逆相，是名厭逆食想。及隨順苦受諸行及苦受中取苦諦相，是名一切世間不可樂想。若修世間道時，於諸下地取過患相，是名有過患想。若修涅槃道時，於斷界、離欲界、滅界，觀見最勝寂靜功德，如其次第修習彼想，是名斷想、離想、滅想。於其命根取中夭相，是名死想。依內依外取朽穢相，名不淨想。於外不淨為治欲貪，觀青瘀等乃至骨鎖，名青瘀想乃至名骨鎖想。觀諸蘊中，無有常恆、堅住、主宰，或說為我，或說有情，或復於此說為生者、老者、病者及※以死者，或復說彼能造諸業、能受種種果及異熟，由是諸行皆悉是空，無有我故，如是觀察空無所得，是名觀察空想。

※「及」，披尋記原作「乃」。

[5] 能善為他現三神變教授教誡等者：如下說言，由神境神變，能現種種神通境界，令他於己生極尊重；由彼於己生尊重故，於屬耳聽瑜伽作意，極生恭敬。由記說神變，能尋求他心行差別。由教誡神變，如根、如行、如所悟入為說正法，於所修行能正教誡。故三神變能攝諸相圓滿教授。（陵本二十七卷二十二頁 2321）此應準釋。

酉一、徵

云何名為為性哀愍？

酉二、釋

謂於他所常起悲憐，樂與其義、樂與其利、樂與其樂、樂與猗觸、樂與安隱。

酉三、結

如是名為為性哀愍。[6]

申五、心無厭倦

酉一、徵

云何名為心無厭倦？

酉二、釋

謂善能示現、善能教導、善能讚勵、善能慶慰，[7]處於四眾宣說正法，不辭勞倦，翹勤無惰，起發圓滿，為性好樂，發勤精進。

酉三、結

如是名為心無厭倦。

申六、善能堪忍

酉一、徵

云何名為善能堪忍？

酉二、釋

戌一、耐他怨害

謂罵不報罵、瞋不報瞋、打不報打、弄不報弄，堪耐椎杵。於諸逼迫、縛錄、禁閉、捶打、毀辱、迫脅、斫截眾苦事中，自推己過，以業異熟為所依趣，[8]終不於他發生憤恚，亦不懷恨隨眠不捨。如是雖遭輕陵毀辱，而其本性都無變改，唯常於彼思為義利。

戌二、安受眾苦

又能堪忍寒熱、饑渴、蚊蝱、風日、蛇蝎惡觸，他所干犯、毒害語言，身內所生猛利、堅勁、辛楚、切心、奪命苦受，為性堪忍，能有容納。

酉三、結

如是名為善能堪忍。

申七、無有怖畏

酉一、徵

云何名為無有怖畏？

---

[6] 樂與其義等者：令離諸苦，是名樂與其義；令修善行，是名樂與其利，當知此由以悲俱心。無損惱行，是名樂與其樂，當知此由以慈俱心。令生歡喜，是名樂與猗觸，當知此由以喜俱心。令離貪恚，是名樂與安隱，當知此由以捨俱心。菩薩地說：一切無量，名為哀愍，成就此故，名哀愍者。（陵本四十四卷十頁 3575）故作是釋。

[7] 謂善能示現等者：攝釋分說：示現者，謂為令受學白品行故，示現四種真實道理。教導者，謂示現已，得信解者，安置學處，令正受行。讚勵者，謂彼有情若於所知、所行、所得中，心生退屈，爾時稱讚策勵其心，令於彼事堪有勢力。慶喜者，謂彼有情於法隨法勇猛正行，即應如實讚悅，令其歡喜。（陵本八十一卷八頁 6192）此應準知。

[8] 自推己過以業異熟為所依趣者：菩薩地說：菩薩從他怨害所生眾苦現在前時，應如是學：如此是我自業過耳，由我先世自造種種不淨業故，今受如是種種苦果。（陵本四十二卷六頁 3431）此應準釋。

酉二、釋

謂處大眾說正法時，心無怯劣、聲無戰掉、辯無誤失，終不由彼怯懼因緣，為諸怖畏之所逼切，腋不流汗、身毛不豎。

酉三、結

如是名為無有怖畏。

申八、語具圓滿

酉一、徵

云何名為語具圓滿？

酉二、釋

謂彼成就最上首語、極美妙語、甚顯了語、易悟解語、樂欲聞語、無違逆語、無所依語、無邊際語。[9]

酉三、結

如是名為語具圓滿，言詞巧妙。[10]

午二、能作五事

未一、標

成就如是八種因緣，善能諫舉、善作憶念、善能教授、善能教誡、善說正法。

未二、釋

申一、善能諫舉

酉一、徵

云何名為善能諫舉？

酉二、釋

謂若有餘，於增上戒毀犯尸羅，於增上軌毀犯軌則，由見聞疑能正諫舉，真實不以虛妄，應時不以非時，饒益不以衰損，柔軟不以麤獷，善友不以憎嫉。[11]

酉三、結

如是名為善能諫舉。

申二、善作憶念

酉一、徵

云何名為善作憶念？

酉二、釋

戌一、標

---

[9] 謂彼成就最上首語等者：攝釋分※說：先首語者，趣涅槃宮為先首故。美妙語者，其聲清美，如羯羅頻迦音故。顯了語者，謂詞句文皆善巧故。易解語者，巧辯說故。樂聞語者，引法義故。無依語者，不依希望他信己故。不違逆語者，知量說故。無邊語者，廣大善巧故。（陵本八十一卷三頁 6172）此中次第少分有別，隨文可知，然義無異，應依彼釋。

※「攝釋分」，披尋記原作「攝異門分」。

[10] 言詞巧妙者：此如下說，宣說相應、助伴、隨順、清亮、有用、相稱、應順名句文身所有言論應知。

[11] 真實不以虛妄等者：有尋有伺地說：於邪舉罪時，有五種邪舉罪者。言不應時故，名非時語者。言不實故，名非實語者。言引無義故，名非義語者。言麤獷故，名非法語者。言挾瞋恚故，名非靜語者。（陵本八卷十三頁 606）與彼相違，是故名為善能諫舉。彼引無義，即此衰損。餘如文知。

謂令憶念先所犯罪，或法、或義。

戊二、辨

亥一、令憶所犯

天一、徵

云何名為令其憶念先所犯罪？

天二、釋

謂若有餘，先起毀犯而不能憶，善作方便，令彼憶念。告言：長老！曾於某處、某事、某時，毀犯如是如是色類。[12]

天三、結

如是名為令其憶念先所犯罪。

亥二、令憶念法

天一、徵

云何名為令憶念法？

天二、釋

謂若有餘，於先所聞、所受正法，獨處思念。所謂契經、應頌、記別，廣說如前。彼若不憶，令其憶念，或復稱述、授與令憶，或[13]興請問、詰難令憶。

天三、結

如是名為令憶念法。

亥三、令憶念義

天一、徵

云何名為令憶念義？

天二、釋

地一、於所聞受

謂若有餘，於先所聞、所受正義，有所忘失，為作憶念，宣說開示，令新令顯。

地二、於所作說

又若有善能引義利、能引梵行，久時所作、久時所說，彼若忘失，亦令憶念。

天三、結

如是名為善作憶念。

申三、善能教授

酉一、徵

云何名為善能教授？

酉二、釋

戊一、標

謂於遠離、寂靜瑜伽作意止觀，時時隨順教授而轉，時時宣說與彼相應無倒言論。

戊二、列

所謂能趣心離障蓋甚可愛樂尸羅言論、等持言論、聖慧言論、解脫言論、解脫智見言論、

[12] 毀犯如是如是色類者：犯自所受下劣形相、威儀、眾具，是名毀犯如是如是色類。下劣形相、威儀、眾具者，修所成地已釋其相。（陵本二十卷十三頁 1755）

[13] 「或」，大正作「成」。

少欲言論、喜足言論、永斷言論、離欲言論、寂滅言論、損減言論、無雜言論、隨順緣性緣起言論。[14]

酉三、結

如是名為善能教授。

申四、善能教誡

酉一、徵

云何名為善能教誡？

酉二、釋

戌一、標

謂於大師所說聖教，能以正法、以毗奈耶平等教誨。

戌二、辨

亥一、調伏

或軌範師，或親教師，或同法者，或餘尊重、等尊重者，如實知彼隨於一處違越毀犯，便於時時如法訶責、治罰、驅擯，令其調伏。

亥二、攝受

既調伏已，如法平等受諸利養，和同、曉悟、收斂、攝受。[15]

亥三、教誨

於所應作及不應作，為令現行不現行故。於其積習及不積習，教導教誨。[16]

酉三、結

如是名為善能教誡。

申五、善說正法

酉一、徵

云何名為善說正法？

酉二、釋

戌一、正法

亥一、世間

天一、標

---

[14] 所謂能趣心離障蓋甚可愛樂尸羅言論等者：此中略說三種言教。一、聖正言教，二、厭離言教，三、令心離蓋趣愛言教。謂尸羅言論，乃至解脫智見言論，是即聖正言教。謂於是中，宣說諸聖成就如是戒、如是定、如是慧、如是解脫、如是解脫知見故。少欲言論、喜足言論，是即厭離言教。謂於是中，宣說少欲喜足故。永斷言論，乃至隨順緣性緣起言論，是即令心離蓋趣愛言教。當知此教復有三門。一者、一切煩惱蓋離蓋趣愛言教，即此所說永斷言論、離欲言論、寂滅言論，依為證得斷、離、滅界而宣說故。二者，五蓋離蓋趣愛言教，是即損減言論、無雜言論。三者、無明蓋離蓋趣愛言教，是即隨順緣性緣起言論。如是諸義，依攝事分釋應知。（陵本八十九卷四頁 6728）

[15] 如法平等受諸利養等者：於己以法所獲如法衣服、飲食、諸坐臥具、病緣醫藥資身什物，與眾同用，自無隱費，是名如法平等受諸利養。和合方便，共為一事，是名和同。於諸學處已得善巧，有犯無犯能正覺了，是名曉悟。能正觀察身語意業，若損自他，即於此業攝斂不作，亦不與便，是名收斂。如法御眾，方便饒益，是名攝受。

[16] 於其積習及不積習教導教誨者：習所成性，是名積習。未習成性，名不積習。當知此中，意取不善及與善法，如次名為積習及不積習。於其積習，是不應作，令不現行；於不積習，是所應作，應令現行。為此義故，安置學處，令受正行，名教導教誨。

謂於時時能善宣說初時所作無倒言論。

天二、釋

所謂施論、戒論、生天之論。於諸欲中，能廣開示過患出離清淨品法。[17]

亥二、出世間

又於時時宣說超勝四種聖諦相應言論。所謂苦論、集論、滅論、道論。

戌二、善說

亥一、語具圓滿

為諸有情得成熟故，為諸有情得清淨故，為令正法得久住故，宣說相應、助伴、隨順、清亮、有用、相稱、應順名句文身所有言論。[18]

亥二、隨順清淨

天一、隨順

又此言論應時而發、殷重、漸次、相續、俱有、令其欣慶、令其愛樂、令其歡喜、令其勇悍、無所訶擯、相應、助伴、無亂、如法、稱順眾會。[19]

天二、清淨

有慈憐心，有利益心，有哀愍心，不依利養恭敬讚頌，不自高舉、不陵懱他。[20]

酉三、結

如是名為善說正法。

巳二、結

由彼成就如是八支，[21]**於時時間善能諫舉、善作憶念、善能教授、善能教誡、善說正法，**

---

[17] 於諸欲中能廣開示過患出離清淨品法者：於諸行中，諸欲無常虛偽不實，敗壞之法，猶如幻事誑惑愚夫，是名過患。於諸行中，欲貪滅、欲貪斷、欲貪出，是名出離。當知出離是清淨自性，開示過患是清淨因緣，是故總名清淨品法。

[18] 宣說相應助伴等者：攝釋分說：相應者，謂名句文身次第善安立故，又依四種道理相應故。助伴者，能成次第故。隨順者，謂解釋次第故。清徹[※1]者，文句顯了故。清淨資助者，善入眾心故。相稱者，如眾會故。應順者，應供故、稱法故、引義故、順時故。[※2]（陵本八十一卷三頁 6174）當知此說清亮，即彼清徹[※3]。有用，即彼清淨資助。善入眾心，令得清淨，名有用故。

※1、※3「清徹」，披尋記原作「清澈」。八十一卷原文為「清徹」。

※2「應順者，應供故、稱法故、引義故、順時故。」卷八十一原文為「應順者，稱法故、引義故、順時故。」無「應供故」一句。但大正、陵本為「應供故、稱法故、引義故、順時故。」無「應順者」一句。

韓清淨於八十一卷註：「應供故」改為「應順者」。所以陵本無「應順者」而有「應供故」；披尋記有「應順者」而無「應供故」。

[19] 又此言論應時而發等者：菩薩地說：菩薩為他說正法時，依隨順說應為他說，有十五相。一者、以時，二者、重法，三者、次第，四者、相續，五者、隨順，六者、歡喜，七者、愛樂，八者、悅豫，九者、欣勇，十者、不擯，十一者、應理，十二者、稱順，十三者、無亂，十四者、如法，十五者、順眾。（陵本三十八卷十六頁 3150）當知此中，應時而發乃至稱順眾會，如次配彼十五種相。譯文有異，然義無別，如彼應釋。

[20] 有慈憐心等者：此顯依清淨說應為他說有五相別。言有慈憐心者，謂於有怨有情。言有利益心者，謂於惡行有情。言有哀愍心者，謂於有樂有苦、放逸下劣有情。言不依利養恭敬讚頌者，謂無染心。言不自高舉、不陵懱他者，謂無嫉纏。如是諸義，亦如菩薩地釋。（陵本三十八卷十七頁 3156）

[21] 由彼成就如是八支者：此中八支，謂即前說八種語具圓滿應知。

是故說彼名為善友。

辰二、顯略義

巳一、結前生後

如是廣辯善友性已。復云何知此中略義？

巳二、略辨四緣

午一、第一因緣

謂若善友心善稠密，為性哀愍，最初於彼樂為利益、樂為安樂。

午二、第二因緣

又即於此利益安樂，如實了知，無有顛倒，離顛倒見。

午三、第三因緣

又即於此利益安樂，有大勢力、方便善巧，能令積集、能令引發。

午四、第四因緣

又即於此利益安樂，翹勤無惰，起發圓滿，為性好樂，發勤精進。[22]

巳三、結攝一切

當知由此四因緣故，攝一切種總、略圓滿善知識性。如是名為此善友性所有略義。

卯三、結

若前所說廣分別義，若此所說所有略義，一切總說為善友性。

寅七、聞思正法

卯一、徵

云何名為聞思正法？

卯二、釋

辰一、正法

巳一、略說

午一、標

謂正法者，若佛世尊、若佛弟子、正士、正至、正善丈夫，宣說開顯分別照了。[23]

午二、徵

此復云何？

午三、釋

所謂契經、應頌、記別，廣說如前十二分教。

午四、結

是名正法。

巳二、廣辨

---

[22] 謂若善友心善稠密等者：此中略義，謂由四種因緣，即菩薩地五種善友相中初四種相。一者、於他先欲求作利益安樂；二者、於彼利益安樂如實了知，無顛倒覺；三者、於彼善權方便順儀說法，隨眾堪受調伏事中，有能有力；四者、饒益心無厭倦。（陵本四十四卷七頁 3564）是名菩薩善友初四種相。今此義同。

[23] 正士正至正善丈夫等者：於諸有情遠離邪行、行無倒行，是名正士。已趣各別煩惱寂靜，是名正至。具善友相，眾德相應，是名正善丈夫。因他請問而為記別，是名宣說。除遣他疑，顯發甚深義句，是名開顯。既略說已，分別開示，解其義趣，是名分別。於作證法，廣為他說宣揚開示，是名照了。

午一、釋

未一、十二分教

申一、契經

酉一、徵

云何契經？

酉二、釋

戌一、契義

謂薄伽梵，於彼彼方所，為彼彼所化有情，依彼彼所化諸行差別，宣說無量蘊相應語、處相應語、緣起相應語、食相應語、諦相應語、界相應語、聲聞乘相應語、獨覺乘相應語、如[24]來乘相應語、念住正斷神足根力覺支道支等相應語、不淨息念諸學證淨等相應語。[25]

戌二、經義

結集如來正法藏者，攝聚如是種種聖語，為令聖教久住世故，以諸美妙名句文身，如其所應次第安布、次第結集。謂能貫穿縫綴種種能引義利、能引梵行真善妙義。

酉三、結

是名契經。

申二、應頌

酉一、徵

云何應頌？

酉二、釋

謂於中間、或於最後宣說伽陀，或復宣說未了義經。

酉三、結

是名應頌。[26]

申三、記別

酉一、徵

云何記別？

酉二、釋

謂於是中，記別弟子命過已後當生等事，或復宣說已了義經。

酉三、結

是名記別。[27]

申四、諷頌

酉一、徵

---

[24] 「如」，大正作「知」。

[25] 不淨息念諸學※證淨等相應語者：不淨，謂不淨所緣。息念，謂阿那波那念所緣。如下自釋應知。諸學，謂戒、定，及慧三無漏學。證淨，謂佛、法、僧、戒四種證淨。
※「學」，披尋記原作「義」。

[26] 或復宣說未了義經等者：謂若是經唯略標義，未廣分別，是名宣說未了義經。於如是經亦名應頌。

[27] 或復宣說已了義經等者：謂若是經已廣分別略所標義，是名宣說已了義經。於如是經亦名記別。

云何諷頌？

酉二、釋

謂非直說，是結句說。[28]或作二句、或作三句、或作四句、或作五句、或作六句等。

酉三、結

是名諷頌。

申五、自說

酉一、徵

云何自說？

酉二、釋

謂於是中，不顯能請補特伽羅名字、種性[29]，為令當來正法久住、聖教久住，不請而說。

酉三、結

是名自說。

申六、因緣

酉一、徵

云何因緣？

酉二、釋

謂於是中，顯示能請補特伽羅名字、種性[30]，因請而說；及諸所有毗奈耶相應，有因有緣別解脫經。[31]

酉三、結

是名因緣。

申七、譬喻

酉一、徵

云何譬喻？

酉二、釋

謂於是中，有譬喻說。由譬喻故，本義明淨。

酉三、結

是名譬喻。

申八、本事

酉一、徵

云何本事？

酉二、釋

謂諸所有宿世相應事義言教。[32]

酉三、結

是名本事。

申九、本生

---

[28] 謂非直說是結句說者：非長行說，名非直說。以句宣說，名結句說。

[29] 「性」，磧砂、大正、「姓」。

[30] 「性」，磧砂、大正、「姓」。

[31] 有因有緣別解脫經者：謂有緣起制立一切所學處故。

[32] 謂諸所有宿世相應事義言教者：謂除本生，宣說前際諸所有事故。

酉一、徵

云何本生？

酉二、釋

謂於是中，宣說世尊在過去世彼彼方分，若死、若生，行菩薩行、行難行行。

酉三、結

是名本生。

申十、方廣

酉一、徵

云何方廣？

酉二、釋

謂於是中，宣[33]說一切諸菩薩道，為令修證阿耨多羅三藐三菩提、十力、無畏、無障智等一切功德。

酉三、結

是名方廣。[34]

申十一、希法

酉一、徵

云何希法？

酉二、釋

謂於是中，宣說諸佛、諸佛弟子、苾芻、苾芻尼、式叉摩那、勞策男、勞策女、近事男、近事女等，若共不共，勝於其餘、勝諸世間，同意所許，甚奇希有最勝功德。

酉三、結

是名希法。

申十二、論議

酉一、徵

云何論議？

酉二、釋

所謂一切摩怛理迦、阿毗達磨，研究甚深素怛纜義，宣暢一切契經宗要。

酉三、結

是名論議。[35]

未二、三藏所攝

申一、標

如是所說十二分教，三藏所攝。

---

[33] 「宣」，大正作「廣」。

[34] 是名方廣者：此所說法廣故、多故、極高大故、時長遠故，謂極勇猛，經三大劫阿僧企耶方得成滿，故名方廣。如攝釋分說。（陵本八十一卷十二頁 6202）

[35] 一切摩怛理迦等者：攝釋分※說：且如一切了義經，皆名摩怛理迦。謂於是處，世尊自廣分別諸法體相。又於是處，諸聖弟子已見諦跡，依自所證，無倒分別諸法體相，此亦名為摩怛理迦。即此摩怛理迦，亦名阿毗達磨，乃至廣說。（陵本八十一卷十二頁 6203）此說一切摩怛理迦、阿毗達磨，如義應知。

※「攝釋分」，鉛版等原作「攝事分」。手稿無誤。

申二、列

謂或有素怛纜藏攝，或有毗奈耶藏攝，或有阿毗達磨藏攝。

申三、配

酉一、素怛纜藏

當知此中，若說契經、應頌、記別、諷頌、自說、譬喻、本事、本生、方廣、希法，是名素怛纜藏。

酉二、毗奈耶藏

若說因緣，是名毗奈耶藏。

酉三、阿毗達磨藏

若說論議，是名阿毗達磨藏。

申四、結

是故如是十二分教，三藏所攝。

午二、結

如是一切，正士、正至、正善丈夫共所宣說，故名正法。

辰二、聞思

巳一、聞正法

午一、標

聽聞此故，名聞正法。

午二、徵

此復云何？

午三、釋

未一、約三藏辨

申一、列

謂如有一，或受持素怛纜，或受持毗奈耶，或受持阿毗達磨，或受持素怛纜及毗奈耶，或受持素怛纜及阿毗達磨，或受持毗奈耶及阿毗達磨，或具受持素怛纜、毗奈耶、阿毗達磨。

申二、結

如是一切，名聞正法。

未二、約文義辨

此聞正法復有二種。一、聞其文，二、聞其義。

巳二、思正法

午一、徵

云何思正法？

午二、釋

未一、略標

謂如有一，即如所聞、所信正法，獨處空閑，遠離六種不應思處。謂思議我、思議有情、思議世間、思議有情業、思議果異熟[36]、思議靜慮者靜慮境界、思議諸佛諸佛境界。[37]但正思惟所有諸法自相、共相。[38]

[36] 「思議有情業、思議果異熟」，大正作「思議有情業果異熟」。

未二、廣辨

申一、標

如是思惟，復有二種。

申二、列

一者、以算數行相，善巧方便算計諸法；二者、以稱量行相，依正道理觀察諸法功德過失。

申三、釋

謂若思惟諸蘊相應所有言教，若復思惟如前所說所餘隨一所有言教，[39]皆由如是二種行相方便思惟。

申四、廣

酉一、徵

此復云何？

酉二、釋

戌一、舉諸蘊

亥一、算數行相

天一、思惟蘊數

地一、釋

玄一、色蘊

謂言色者，即十色處，及墮法處所攝眾色，是名色蘊。

玄二、受蘊

所言受者，即三種受，是名受蘊。

玄三、想蘊

所言想者，即六想身，[40]是名想蘊。

玄四、行蘊

所言行者，即六思身等，是名行蘊。[41]

玄五、識蘊

所言識者，即六識身等，[42]是名識蘊。

---

[37] 遠離六種不應思處等者：顯揚論說有九種事不可思議，此說六種不應思處，即彼前六種。云何名為不應思處？由思議我若有、若無，成二過失故。由思議有情、思議世間，三過所隨故。由有情業、處、事等難思故。由果異熟二作者非定故。由靜慮者及諸佛境界無譬、自在故。如顯揚論釋應知。（顯揚論十七卷八頁 31,564a）

[38] 但正思惟所有諸法自相共相者：如下說有五種善巧。謂蘊善巧、界善巧、處善巧、緣起善巧、處非處善巧。此五善巧略則為二。一、自相善巧，二、共相善巧。由蘊善巧顯自相善巧，由餘善巧顯共相善巧。（陵本二十七卷十七頁 2302）由是當知，若正思惟蘊所攝法，是名思惟諸法自相；若復思惟餘所攝法，是名思惟諸法共相。

[39] 若復思惟如前所說所餘隨一所有言教者：謂如前說處相應語，乃至不淨息念諸學證淨等相應語，名蘊所餘隨一所有言教。

[40] 即六想身者：謂眼觸所生想，耳、鼻、舌、身、意觸所生想，名六想身。

[41] 即六思身等者：謂眼觸所生思，耳、鼻、舌、身、意觸所生思，名六思身。等言，等取所餘除受及想諸心法等。如是一切總名行蘊。

[42] 即六識身等者：眼識乃至意識，名六識身。等言，等取心、意、識差別應知。

地二、結

如是名為以算數行相，思惟諸蘊相應言教。

天二、思惟無量

或復由此算數行相，別別思惟展轉差別，當知即有無量差別。

亥二、稱量行相

天一、徵

云何以稱量行相，依正道理思惟諸蘊相應言教？

天二、釋

地一、標

謂依四道理無倒觀察。

地二、徵

何等為四？

地三、列

一、觀待道理，二、作用道理，三、證成道理，四、法爾道理。

地四、釋

玄一、觀待道理

黃一、徵

云何名為觀待道理？

黃二、標

謂略說有二種觀待。

黃三、列

一、生起觀待，二、施設觀待。

黃四、釋

宇一、別辨

宙一、生起觀待

生起觀待者，謂由諸因、諸緣勢力生起諸蘊，此蘊生起要當觀待諸因、諸緣。[43]

宙二、施設觀待

施設觀待者，謂由名身、句身、文身施設諸蘊，此蘊施設要當觀待名句文身。

宇二、總結

是名於蘊生起觀待、施設觀待。

黃五、結

即此生起觀待、施設觀待，生起諸蘊、施設諸蘊，說名道理瑜伽方便，是故說為觀待道理。

玄二、作用道理

黃一、徵

云何名為作用道理？

黃二、標

[43] 謂由諸因諸緣勢力生起諸蘊等者：有尋有伺地中說：有十因、四緣，生起諸蘊及蘊觀待，隨其所應差別應知。

謂諸蘊生已，由自緣故，有自作用，各各差別。[44]

黃三、釋

宇一、舉十二處

謂眼能見色，耳能聞聲，鼻能齅香，舌能嘗味，身能覺觸，意能了法。色為眼境，為眼所行；乃至法為意境，為意所行。

宇二、例所餘法

或復所餘如是等類，於彼彼法別別作用，當知亦爾。

黃四、結

即此諸法各別作用所有道理瑜伽方便，皆說名為作用道理。

玄三、證成道理

黃一、徵

云何名為證成道理？

黃二、標

謂一切蘊皆是無常，眾緣所生，苦、空、無我。由三量故，如實觀察。

黃三、列

謂由至教量故，由[45]現量故，由比量故。[46]

黃四、釋

由此三量證驗道理。諸有智者，心正執受、安置、成立。[47]謂一切蘊皆無常性、眾緣生性、苦性、空性，及無我性。

黃五、結

如是等名證成道理。

玄四、法爾道理

黃一、徵

云何名為法爾道理？

黃二、釋

宇一、徵道理

宙一、於器世間

謂何因緣故，即彼諸蘊如是種類，諸器世間如是安布？[48]

宙二、於四大種

何因緣故，地堅為相、水濕為相、火煖為相、風用輕動以為其相？

宙三、於三法中

何因緣故，諸蘊無常、諸法無我、涅槃寂靜？

宙四、於五蘊相

---

[44] 由自緣故有自作用等者：謂彼諸蘊從自種子及自緣生，即生剎那，名有作用。如是作用不共餘法，是名各各差別。如下舉事易可了知。

[45] 「由」，磧砂作「道」。

[46] 謂由至教量故等者：此中三量，如聞所成地廣釋應知。（陵本十五卷八頁 1303）

[47] 心正執受安置成立者：於至教量生淨信解，是名執受。於現量中能生正見，種諸善根，是名安置。於比量中令義決了，是名成立。

[48] 諸器世間如是安布者：此如意地中說世間成相廣釋應知。（陵本二卷九頁 139）

何因緣故，色變壞相、受領納相、想等了相、行造作相、識了別相？

宇二、顯法爾

由彼諸法本性應爾、自性應爾、法性應爾，即此法爾，說名道理瑜伽方便。[49]或即如是、或異如是、或非如是，一切皆以法爾為依，一切皆歸法爾道理，[50]令心安住、令心曉了。

黃三、結

如是名為法爾道理。

天三、結

如是名為依四道理，觀察諸蘊相應言教。

戊二、例所餘

如由算數行相及稱量行相，觀察諸蘊相應言教，如是即由二種行相，觀察其餘所有言教。

申五、結

如是總名審正觀察思惟一切所說正法。

卯三、結

如是名為聞思正法。

寅八、無障

卯一、徵

云何無障？

卯二、標

謂此無障略有二種。

卯三、列

一者、依內，二者、依外。

卯四、釋

辰一、標說

我當先說依內外障，與彼相違，當知即是二種無障。

辰二、別辨

巳一、有障

午一、廣辨

未一、依內障

申一、徵

云何名依內障？

申二、釋

酉一、加行障攝

戌一、資具闕乏

謂如有一，於其先世不曾修福；不修福故，不能時時獲得隨順資生眾具，所謂衣、食、諸坐臥具、病緣醫藥及餘什具。

---

[49] 由彼諸法本性應爾等者：有尋有伺地說：諸緣起法，若佛出世，若不出世，安住法性、法住、法界。（陵本十卷十七頁 817）此說本性即彼法性，無始時來理成就故。此說自性即彼法住，無倒文句假立自性故。此說法性即彼法界，法性為因故。

[50] 或即如是等者：謂諸法生有此三別，世共了知，唯現成相，不應思議，若妄思議，三過所隨，或謂即如是、或謂異如是、或謂無如是。是故此說一切皆以法爾為依，一切皆歸法爾道理。

戊二、煩惱猛盛

有猛利貪及長時貪，有猛利瞋及長時瞋，有猛利癡及長時癡。

戊三、多諸疾病

或於先世積集造作多疾病業。由彼為因，多諸疾病。[51]

戊四、風熱痰癊數數發動

或由現在行不平等。由是因緣，風熱痰癊數數發動。

戊五、宿食住身

或有宿食住在身中。

酉二、遠離障攝

或食麤重，多事、多業、多有所作、多與眾會。[52]樂著事業、樂著語言、樂著睡眠、樂著諠眾、樂相雜住、樂著戲論。

酉三、寂靜障攝

樂自恃舉[53]、掉亂、放逸、居止非處。[54]

申三、結

如是等類，應知一切名依內障。

未二、依外障

申一、徵

云何名依外障？

申二、釋

酉一、依不善士

謂如有一，依不善士；由彼因緣，不能時時獲得隨順教授教誡。

酉二、依非處所

或居惡處。於此住處，若晝日分，多有種種諠雜、眾集、諸變異事；若於夜分，多有種種高聲、大聲、大眾諠雜；復有種種猛利辛楚風日惡觸；或有種種人及非人怖畏驚恐。

申三、結

如是等類，應知一切名依外障。

午二、略義

未一、結前生後

如是廣辯內外障已。復云何知此中略義？

未二、標列隨釋

申一、標

謂於此中略有三障。

申二、列

---

[51] 或於先世積集造作多疾病業等者：菩薩地說：菩薩異熟，大力具足。謂性少疾，或全無病，有大堪能。又說：於諸眾生以身供事，乃至廣說用能增長身心勢力餅飯糜等種種飲食施諸眾生，是名菩薩大力具足因。（陵本三十六卷二頁 2904）此說先世多疾病業為因，翻彼應知。

[52] 或食麤重等者：如是一切能障遠離，下自當釋。

[53] 「恃舉」，磧砂、大正、陵本作「舉恃」。

[54] 樂自恃舉等者：此顯能障寂靜。樂自恃舉及與掉亂，能障毗鉢舍那。放逸及與居止非處，能障奢摩他。下自當釋。

一、加行障，二、遠離障，三、寂靜障。

申三、釋

酉一、加行障

戌一、徵

云何加行障？

戌二、釋

亥一、標舉

謂若此障會遇現前，於諸善品所有加行皆無堪能，亦無勢力。

亥二、徵因

此復云何？

亥三、列事

謂常疹疾、困苦、重病，風熱痰[55]癊數數發動，或有宿食住在身中，或被蛇蝎、百足、蚰蜒之所蜇[56]螫，或人非人之所逼惱，又不能得衣、食、臥具、病緣醫藥及餘什具。

戌三、結

如是等類，應知一切名加行障。

酉二、遠離障

戌一、徵

云何遠離障？

戌二、釋

亥一、舉事

天一、列

地一、食麤重等

謂食麤重，多事、多業、多有所作。[57]

地二、樂著事業

或樂事業。由此因緣，愛樂種種所作事業，彼[58]彼事中其心流散。

地三、樂著語言

或樂語言。由此因緣，雖於遠離斷寂靜修，有所堪能、有大勢力，然唯讀誦便生喜足。[59]

地四、樂著睡眠

或樂睡眠。由此因緣，惛沈睡眠常所纏繞，為性懈怠，執睡為樂、執倚為樂、執臥為樂。

地五、樂著諠眾

或樂諠眾。由此因緣，樂與在家及出家眾談說種種王論、賊論、食論、飲論、妙衣服論、

---

55 「痰」，磧砂作「淡」。

56 「蜇」，磧砂、大正作「蛆」。

57 謂食麤重等者：謂或食已，令身沈重，無所堪能，不任修斷；或有食已，令心遲鈍，不速得定；或有食已，令入出息來往艱難；或有食已，令心數為惛沈睡眠之所纏擾；如是一切，名食麤重。買賣營為、種蒔林木、畜僑賒耶妙臥具等，如是一切名多事業。即於彼彼事業，或欲思量、或起功用，是名多有所作。

58 「彼」，大正作「後」。

59 雖於遠離斷寂靜修等者：謂遠離中，修習除斷惡不善法，是名斷修。修習奢摩他、毗鉢舍那，名寂靜修。此顯雖無食麤重等種種過失，堪任修斷及修寂靜，然樂語言，能障遠離。以於已聞、已所受法，唯大音聲若讀、若誦便生喜足故。

婬女巷論、諸國土論、大人傳論、世間傳論、大海傳論。如是等類能引無義虛綺論中，樂共談說，枉度時日。

地六、多與眾會

又多愛樂數與眾會。彼彼事中令心散動、令心擾亂。

地七、樂相雜住

或樂雜住。由此因緣，諸在家眾及出家眾，若未會遇，思慕欲見；若已會遇，不欲別離。

地八、樂著戲論

或樂戲論。由此因緣，樂著世間種種戲論，於應趣向好樂前行，於遠離中喜捨善軛。[60]

天二、結

如是等類眾多障法，應知一切名遠離障。

亥二、顯障

若有此障會遇現前，難可捨離阿練若處、山林、曠野、邊際臥具所有貪著，亦不能居阿練若處、塚間、樹下、空閑靜室。[61]

酉三、寂靜障

戌一、徵

云何寂靜障？

戌二、標

謂寂靜者，即奢摩他、毗鉢舍那。有奢摩他障、有毗鉢舍那障。

戌三、釋

亥一、別顯

天一、奢摩他障

地一、徵

云何奢摩他障？

地二、標

謂諸放逸及住非處。

地三、釋

玄一、由諸放逸

由放逸故，或惛沈睡眠纏繞其心，或唯得奢摩他便生愛味，或於下劣性心樂趣入，或於闇昧性其心樂著。[62]

玄二、由住非處

由住如是非處所故，人或非人諠雜擾亂，他所逼惱，心外馳散。

地四、結

---

[60] 於應趣向好樂前行等者：決擇分說：云何趣向前行？謂受僧祇、或復別人諸衣服等所有利養，或請僧祇及與別人，皆名趣向。若諸苾芻，於如是事最初前行，故名趣向前行。云何捨遠離軛？謂於遠離邊際臥具、遠離眾惡人所習近似寂靜室，遠棄捨之，不生欲樂。（陵本六十二卷二頁 4970）此中二義，準彼應知。

[61] 難可捨離阿練若處等者：謂由最初於遠離處不樂往趣，名難捨離。於彼貪著縱能往趣，於彼後時亦不安住，名不能居阿練若等。此中山谷、巖穴、稻稈積等，名空閑室。大樹林中，名林樹下。空迥、塚間、邊際臥坐，名阿練若。如下自釋。（陵本三十卷六頁 2501）

[62] 或於下劣性心樂趣入等者：此說諸欲，名下劣性。惛睡，名闇昧性應知。

如是名為奢摩他障。當知此障能障寂靜。

天二、毗鉢舍那障

地一、徵

云何毗鉢舍那障？

地二、標

謂樂自恃舉及以掉亂。

地三、釋

玄一、樂自恃舉

黃一、由族姓等

宇一、辨

宙一、舉因

洪一、生高族姓

樂自恃舉者，謂如有一，作是思惟：我生高族，淨信出家，非為下劣，諸[63]餘苾芻則不如是。由此因緣，自高自舉，陵懱於他。

洪二、生富族等

如是我生富族，淨信出家，非為貧匱，我具妙色，喜見端嚴，多聞、聞持、其聞積集，[64]善巧言詞，語具圓滿，諸餘苾芻則不如是。由此因緣，自高自舉，陵懱於他。

宙二、顯障

彼由如是自高舉故，諸有苾芻耆年多智、積修梵行，不能時時恭敬請問。彼諸苾芻亦不時時為其開發未開發處，為其顯了未顯了處，亦不為其殷到精懇、以慧通達甚深句義方便開示，乃至令其智見清淨。[65]

宇二、結

如是名為樂自恃舉毗鉢舍那障。

黃二、由少證得

宇一、辨

又如有一，唯得少分下劣智見安隱而住。[66]彼由如是少分下劣智見安住，便自高舉；自高舉故，便生喜足，更不上求。

宇二、結

是名樂自恃舉所作[67]毗鉢舍那障。

玄二、掉亂

黃一、釋

宇一、辨相

言掉亂者，謂如有一，根不寂靜，諸根掉亂、諸根囂舉。[68]於一切時，惡思所思、惡說

63 「諸」，磧砂作「者」。

64 多聞聞持等者：無量經典初中後分皆能聽受，故名多聞。隨所聞義皆能憶持，令不忘失，故名聞持。數習文義，令其堅住，是故說名其聞積集。此如佛地經論釋。

65 為其開發未開發處等者：深隱要義，是名未開發處。密意義趣，是名未顯了處。無漏智見，由離障染得清淨名。

66 唯得少分下劣智見安隱而住者：此中少分下劣，謂彼若智、若見、若安隱住三種應知。

67 「作」，大正作「住」。

所說、惡作所作。[69]不能安住思惟諸法，不能堅固思惟諸法。

宇二、顯障

由此因緣，毗鉢舍那不能圓滿、不得清淨。[70]

黃二、結

是名掉亂毗鉢舍那障。

亥二、總結

如是二法障奢摩他，謂多放逸及住非處；二法能障毗鉢舍那，謂樂自恃舉及以掉亂。

戊四、結

如是若奢摩他障、若毗鉢舍那障，總名寂靜障。

申四、結

如是名為障之略義。

午三、總結

即此略義及前廣辯，總略為一，說名為障。

巳二、無障

午一、翻有障

此障相違，當知無障。

午二、顯無障

謂即此障無性、遠離、不合、不會，[71]說名無障。

寅九、惠捨

卯一、徵

云何惠捨？

卯二、釋

辰一、略標

謂若布施，其性無罪，為莊嚴心、為伴助[72]心、為資瑜伽、為得上義而修布施，是名惠捨。[73]

辰二、廣辨

巳一、問

問：誰能施？誰所施？用何施？何相施？云何施？何故施？由此因緣，施性無罪。

巳二、答

---

[68] 謂如有一根不寂靜等者：如尋思行補特伽羅，諸根不住，名不寂靜。諸根掉動，諸根散亂，是名掉亂。諸根飄舉，是名囂舉。

[69] 於一切時惡思所思等者：此如癡行補特伽羅有如是相，如次配釋意業、語業、身業應知。

[70] 不能安住思惟諸法等者：此中二種思惟，當知說名自性清淨。如思所成地說。（陵本十六卷一頁 1363）言安住思惟者，謂此思惟，先未知義得正了知、得正決了故。言堅固思惟者，謂此思惟，數數作意，能於其修隨順趣入故。於此二種思惟無有堪能，是故毗鉢舍那不得清淨。

[71] 謂即此障無性遠離等者：謂若此障非先世有，是名無性。不現在前，是名遠離。不順生緣，是名不合、不會。

[72] 「伴助」，大正作「助伴」。

[73] 謂若布施其性無罪等者：正行施時身語意業，名施自性。離諸過失，是名無罪。數數惠施，制伏慳垢，名莊嚴心。善思俱行增長廣大，名伴助心。能為定地資糧，名資瑜伽。能證上妙可愛樂事，名得上義。如是種種為所願樂，而修布施，故名惠捨。

午一、誰能施

未一、標

答：誰能施者，謂施者、施主，是名能施。

未二、辨

申一、總徵

云何施者？云何施主？

申二、別答

酉一、施者

謂若自手施，名為施者。

酉二、施主

若自物施、若欲[74]樂施、非不樂施，名為施主。

午二、誰所施

未一、標

誰所施者，謂四種所施。

未二、列

一、有苦者，二、有恩者，三、親愛者，四、尊勝者。

未三、釋

申一、有苦者

酉一、徵

云何有苦者？

酉二、列

謂貧窮者、或乞丐者、或行路者、或希求者、或盲瞽者、或聾騃者、或無依者、或無趣者、匱乏種種資生具者。

酉三、結

復有所餘如是等類，名有苦者。

申二、有恩者

酉一、徵

云何有恩者？

酉二、列

謂或父母、或乳飲者、或養育者、或成長者、或於曠野沙磧等中能濟度者、或饑儉時能賑[75]恤者、或怖怨敵而救援[76]者、或被執縛而能解者、或遭疾病而救療者、教利益者、教安樂者、引利益者、引安樂者、隨所生起諸事務中為助伴者、同歡喜者、同憂愁者、遭厄難時不相棄者。

酉三、結

復有所餘如是等類，名有恩者。

申三、親愛者

---

74 「欲」，大正作「欣」。

75 「賑」，磧砂作「振」。

76 「援」，磧砂作「拔」。

酉一、徵

云何親愛者？

酉二、列

謂諸親友，或於其處有愛有敬、或信順語、或數語言談論交往、或有親昵。

酉三、結

復有所餘如是等類，說名親愛。

申四、尊勝者

酉一、徵

云何尊勝？

酉二、列

謂若沙門、若婆羅門，世間同許為賢善者、[77]離損害者、極離害者、[78]離貪欲者、為調伏貪而修行者、離瞋恚者、為調伏瞋而修行者、離愚癡者、為調伏癡而修行者。

酉三、結

復有所餘如是等類，名尊勝者。

午三、用何施

未一、標

用何施者，謂若略說，或用有情數物而行惠施，或用無情數物而行惠施。

未二、釋

申一、有情數物

酉一、徵

云何有情數物持用惠施？

酉二、釋

戌一、列有情數

亥一、正明聲聞

謂或妻子、奴婢、作使，或象、馬、豬[79]、牛、羊、雞、鴨、駝、騾等類，或有諸餘大男、大女、小男、小女，或復所餘如是等類所用施物。

亥二、兼顯菩薩

天一、標

或復內身頭、目、手、足、血、肉、骨、髓隨願施與，此亦名為有情數物持用布施。

天二、簡

是諸菩薩所現行事，非此義中意所許施。[80]

戌二、名無罪施

---

77 世間同許為賢善者者：謂如下說，成就賢善士法，名賢善者應知。

78 離損害者等者：離斷彼命，名離損害。離解支節，名極離害。有尋有伺地中殺生業道作是分別。害極害執者，謂斷彼命故，解支節故，計活命故。（陵本八卷八頁 581）今準彼釋。

79 「象馬豬」，磧砂作「諸象馬」。

80 或復內身頭目手足等者：菩薩地說：又諸菩薩略由二相，以自內身施來求者。一、總求身者，以身施彼，隨所欲為，繫屬於彼、隨順於彼。二、別求手、足、頭、目、支節、血、肉、筋、骨乃至髓者，隨其所欲，一切施與。（陵本三十九卷二頁 3183）此唯菩薩所現行事，不共聲聞，是故宣說非此義中意所許施。

若有於彼諸有情類，或得自在，或有勢力，或能制伏。[81]若應持彼惠施於他；若惠施時自無有罪；若不由彼惠施因緣，他心嫌恨；若施於他，知彼有情不為損惱；是名無罪有情數物持用惠施。

申二、無情數物

酉一、徵

云何無情數物持用惠施？

酉二、標

謂若[82]略說有三種物。

酉三、列

一者、財物，二者、穀物，三者、處物。

酉四、釋

戌一、財物

亥一、釋

言財物者，謂末尼、真珠、琉璃、螺貝、璧玉、珊瑚、瑪瑙、彩[83]石、生色可染、[84]赤珠、右旋[85]。復有所餘如是等類，或諸珍寶、或金、或銀、或諸衣服、或諸什物、或香、或鬘。

亥二、結

是名財物。

戌二、穀物

亥一、釋

云何穀物？謂諸所有可食可飲，大麥、小麥、稻穀、粟穀、糜[86]黍、胡麻、大小豆等，甘蔗、蒲萄[87]、乳酪、果汁種種漿飲。

亥二、結

復有所餘如是等類，是名穀物。

戌三、處物

亥一、釋

云何處物？謂諸田宅、邸店、鄽肆，建立福舍及寺館等。

亥二、結

復有所餘如是等類，是名處物。

酉五、結

是名無罪無情數物持用惠施。

未三、結

---

[81] 若有於彼諸有情類或得自在等者：謂於自所攝受妻子、奴婢、作使說得自在，於餘大男、大女、小男、小女說有勢力，或能制伏。

[82] 大正無「若」字。

[83] 「彩」，磧砂作「采」。

[84] 生色可染者：謂彼末尼、真珠、琉璃等寶，成就妙色，清淨光瑩，可令愛染，是名生色可染。

[85] 「右旋」，磧砂作「布施」。

[86] 「糜」，磧砂、大正作「糜」。

[87] 「萄」，大正作「桃」。

當知此中，有情數物、無情數物，一切總說名所用施。

午四、何相施

未一、釋

何相施者，謂無貪俱行思造作心意業，及此所起身業、語業，捨所施物。或自相續，或他相續。[88]

未二、結

是名施相。

午五、云何施

未一、釋

申一、辨施相

云何施者，謂由淨信而行惠施；由正教見而行惠施；[89]由有果見而行惠施；[90]由極殷重而行惠施；由恭敬心自手行施，而不輕慢；應時而施，濟他要用；不損惱他而行惠施。

申二、顯施物

如法平等，不以凶暴積集財物而行惠施，以鮮潔物而行惠施，以精妙物而行惠施，以清淨物而行惠施。[91]

申三、明棄捨

由此自他俱無有罪，數數惠施制伏慳垢，積集勢力而行惠施。[92]先心歡喜而行惠施，於正施時其心清淨，施已無悔。

未二、結

如是而施。

午六、何故施

未一、釋

何故施者，或慈悲故而行惠施，謂於有苦。或知恩故而行惠施，謂於有恩。或愛、或敬、或信順故而行惠施，謂於親愛。或為希求世出世間殊勝功德而行惠施，謂於尊勝。

未二、結

由是因緣，故修惠施。

巳三、結

由是行相，或在家者、或出家者修行布施，為莊嚴心、為伴助[93]心、為資瑜伽、為得上

---

88 或自相續或他相續者：如前說有施者、施主，今此說名自他相續，如次應知。

89 由正教見而行惠施者：菩薩地說：不由惡見妄有執取而行惠施，謂如廣大暴惡祠祀。不計殺生布施為法，亦不妄取吉祥瑞應相應相狀而行布施。又諸菩薩，終不妄計唯一切種極善清淨而行惠施，即是世間及出世間離欲清淨。唯審了知所行布施，但是離欲清淨資糧。（陵本三十九卷七頁 3198）此應準知。

90 由有果見而行惠施者：謂施飲食能感大力，施諸衣服能感妙色，施諸車乘能感快樂，施諸燈明能感淨眼，於如是等深生信解，不由他緣、非他所引而行布施，是名由有果見而行惠施。

91 以清淨物而行惠施者：謂若施物如法所引，非誑詐得、非侵他得，當知是則名清淨物。

92 數數惠施制伏慳垢等者：謂有種種可施財物，雖見求者正現在前，而於惠施心不趣入，是名慳垢。當知此由先未串習所作過失。對治此故，力勵思擇而行惠施，能不隨逐先未串習所作過失自在而行，是名制伏慳垢。如是數數思擇為先串習施已，於行惠施心樂趣入，是名積集勢力而行惠施。

93 「伴助」，大正作「助伴」。

義而行布施。由此因緣，施性無罪，是名惠捨。

寅十、沙門莊嚴

卯一、徵

云何名為沙門莊嚴？

卯二、標

辰一、嗢柁南

嗢柁南曰：

正信而無諂　少病精進慧　具少欲喜足　易養及易滿
杜多德端嚴　知量善士法　具聰慧者相　忍柔和賢善

辰二、長行

謂如有一，具足正信、無有諂曲、少諸疾病、性勤精進、成就妙慧、少欲、喜足、易養、易滿、具足成就杜多功德、端嚴、知量、具足成就賢善士[94]法、具足成就聰慧者相、堪忍、柔和、為性賢善。

卯三、釋

辰一、別辨其相

巳一、辨成就

午一、具足正信

未一、徵

云何名為具足正信？

未二、標

謂多淨信、多正敬順、多生勝解、多善欲樂。[95]

未三、釋

申一、舉於大師

於諸善法及大師所深生淨信，無惑無疑；於大師所恭敬尊重承奉供養；既修如是恭敬尊重承奉供養，專心親附，依止而住。

申二、例於法等

如於大師，如是於法同梵行者、於諸所學教授教誡、於修供養、於無放逸、於三摩地，當知亦爾。

未四、結

如是名為具足正信。

午二、無有諂曲

未一、徵

云何名為無有諂曲？

未二、釋

謂有純質，為性正直，於其大師及諸有智同梵行所，如實自顯。

---

94 「士」，磧砂作「十」。

95 謂多淨信等者：謂於三寶生清淨信，不可引奪，名多淨信。及於三寶恭敬尊重承奉供養，是名多正敬順。於如來等不可思議威德神力及甚深法，唯生信解，無驚無恐，無有怖畏，是名多生勝解。於諸善法樂作樂得，是名多善欲樂。

未三、結

如是名為無有諂曲。

午三、少諸疾病

未一、徵

云何名為少諸疾病？

未二、釋

謂性無病，順時變熟，平等執受，[96]不極溫熱、不極寒冷，無所損害，隨時安樂。由是因緣，所食、所飲、所噉、所嘗，易正變熟。

未三、結

如是名為少諸疾病。

午四、性勤精進

未一、徵

云何名為性勤精進？

未二、釋

謂能安住有勢、有勤、有勇、堅猛，於善法中能不捨軛，翹勤無惰，起發圓滿，能有所作，於諸有智同梵行者躬自承奉。

未三、結

如是名為性勤精進。[97]

午五、成就妙慧

未一、徵

云何名為成就妙慧？

未二、釋

謂聰、念、覺皆悉圓滿。[98]根不闇鈍、根不頑愚，亦不瘖瘂，非手代言，有力能了善說、惡說所有法義，具足成就俱生覺慧，具足成就加行覺慧。

未三、結

如是名為成就妙慧。

午六、少欲

未一、徵

云何少欲？

未二、釋

謂雖成就善少欲等所有功德，而不於此欲求他知。謂他知我具足少欲，成就功德。

---

[96] 謂性無病等者：若於先世積集造作多疾病業，由彼為因，多諸疾病。今此不爾，名性無病。不非量食、不食匪宜，亦非不消而更重食，由是所食以時消變，是名順時變熟。貪瞋癡纏不多現行，及四大種無有偏增，由是有執受色無有變異，是名平等執受。

[97] 謂能安住有勢有勤等者：攝事分說：有勢力者，由被甲精進故。有精進者，由加行精進故。有勇悍者，由於廣大法中無怯劣精進故。有堅猛者，由寒熱、蚊蝱等所不能動精進故。有不捨善軛者，由於下劣無喜足精進故。（陵本八十五卷二十一頁 6481）是名精進五相，此應準知。

[98] 謂聰念覺皆悉圓滿者：謂與俱生、加行二慧相應，是名為聰。於所聞義能無忘失，是名為念。於實有義能正了知，是名為覺。

未三、結

是名少欲。

午七、喜足

未一、徵

云何喜足？

未二、標

謂於隨一衣服、飲食、臥具等事，便生歡喜，生正知足。

未三、釋

申一、舉於衣服

於所未得所有衣服，或麤或妙，更無希望、更無思慮；於所已得不染不愛，如前廣說而受用之。

申二、例飲食等

如於衣服，於其飲食、臥具等事，當知亦爾。

未四、結

是名喜足。

午八、易養

未一、徵

云何易養？

未二、釋

申一、自得怡養

謂能獨一自得怡養，不待於他，或諸僮僕、或餘人眾。

申二、不求長物

又不追求餘長財寶，令他施者、施主等類謂為難養。

未三、結

是名易養。

午九、易滿

未一、徵

云何易滿？

未二、釋

謂得微少，便自支持；若得麤弊，亦自支持。

未三、結

是名易滿。

午十、具杜多德

未一、徵

云何成就杜多功德？

未二、釋

申一、舉種類

酉一、列事

謂常期乞食、次第乞食、但一座[99]食、先止後食、但持三衣、但持毳衣、持糞掃衣、住阿練若、常居樹下、常居迴露、常住塚[100]間、常期端坐、處如常座。

酉二、標數

如是依止若食、若衣、若諸敷具杜多功德，或十二種，或十三種。[101]

酉三、辨相

戌一、乞食

亥一、標列

於乞食中分為二種。一者、隨得乞食，二者、次第乞食。[102]

亥二、隨釋

天一、隨得乞食

隨得乞食者，謂隨往還家，隨獲隨得而便受食。

天二、次第乞食

次第乞食者，謂入里巷，巡家而乞，隨得隨現而便受食。不高舉手越趣餘家，願我當獲精妙飲食，乃至期願多有所得。

亥三、料簡

當知此中，若依乞食無差別性，唯有十二；若依乞食有差別性，便有十三。

戌二、但一座食

亥一、徵

云何名為但一座[103]食？

亥二、釋

謂坐一座，乃至應食悉皆受食，從此座起必不重食。

亥三、結

如是名為但一座[104]食。

戌三、先止後食

亥一、徵

云何名為先止後食？

亥二、釋

謂為食故，坐如應坐，乃至未食先應具受諸所應食。應正了知：我今唯受爾所飲食，當自支持。又正了知：我過於此，定不當食。如是受已，然後方食。

亥三、結

如是名為先止後食。

戌四、但持三衣

亥一、徵

---

99 「座」，磧砂、大正作「坐」。

100 「塚」，磧砂作「家」。

101 或十二種或十三種者：謂如前說，常期乞食、次第乞食，若總為一，不更分別，則為十二；若復分別，則為十三。由是因緣，故差別說。

102 隨得乞食等者：此即前說常期乞食，隨往還家，常期乞食故。

103 「座」，大正作「坐」。

104 「座」，大正作「坐」。

云何名為但持三衣？

亥二、釋

天一、標

謂但三衣而自支持。

天二、徵

何者三衣？

天三、列

一、僧伽胝，二、嗢怛羅僧伽，三、安怛婆參。

天四、釋

除此三衣，終不貯畜過此長衣。

亥三、結

如是名為但持三衣。

戊五、但持毳衣

亥一、徵

云何名為但持毳衣？

亥二、釋

謂所持衣或三衣數、或是長衣，一切皆用毛毳而作，終不貯蓄餘所作衣。

亥三、結

如是名為但持毳衣。

戊六、持糞掃衣

亥一、徵

云何名為持糞掃衣？

亥二、釋

謂所有衣，他捨棄擲或街、或巷、或市、或鄽、或道非道，或雜便穢，或為便穢、膿血、洟唾之所塗染。取如是等不淨衣物，除去[105]麤穢，堅執洗浣，縫染受持。

亥三、結

如是名為持糞掃衣。

戊七、住阿練若

亥一、徵

云何名為住阿練若？

亥二、釋

謂住空閑山林坰野，受用邊際所有臥具，遠離一切村邑聚落。

亥三、結

如是名為住阿練若。

戊八、常居樹下

亥一、徵

云何名為常居樹下？

亥二、釋

105 「去」，磧砂作「云」。

謂常期願住於樹下，依止樹根。

亥三、結

如是名為常居樹下。

戌九、常居迴露

亥一、徵

云何名為常居迴露？

亥二、釋

謂常期願住於迴露，無覆障處。

亥三、結

如是名為常居迴露。

戌十、常住塚間

亥一、徵

云何名為常住塚[106]間？

亥二、釋

謂常期願住塚[107]墓間，諸有命過送尸骸處。

亥三、結

如是名為常住塚[108]間。[109]

戌十一、常期端坐

亥一、徵

云何名為常期端坐？

亥二、釋

謂於大床、或小繩床、或草葉座端身而坐，推度時日，終不以背或以其脅，依倚大床、或小繩床、或壁、或樹、草葉座等。

亥三、結

如是名為常期端坐。

戌十二、處如常座

亥一、徵

云何名為處如常座？

亥二、釋

謂所坐臥或諸草座、或諸葉座，如舊敷設草座、葉座而常坐臥，一敷設後，終不數數翻舉修理。

亥三、結

如是名為處如常座。

酉四、釋名

戌一、問

問：何故名為杜多功德？

106 「塚」，磧砂作「家」。
107 「塚」，磧砂作「家」。
108 「塚」，磧砂作「家」。
109 諸有命過送尸骸處等者：謂諸有情既命終已，送彼尸骸往至其處，即彼處所名為塚間。

戊二、答

亥一、舉喻

答：譬如世間或毛或[疊*毛]，未鞭、未彈、未紛、未擘，爾時相著，不軟不輕，不任造作縷線氈蓐[110]。若鞭、若彈、若紛、若擘，爾時分散，柔軟輕妙，堪任造作縷線氈蓐。

亥二、合法

如是行者，由飲食貪，於諸飲食令心染著；由衣服貪，於諸衣服令心染著；由敷具貪，於諸敷具令心染著。彼由如是杜多功德，能淨修治，令其純直，柔軟輕妙，有所堪任，隨順依止，能修梵行。[111]

戊三、結

是故名為杜多功德。

申二、明所為

酉一、於飲食貪

戊一、總顯能障

於飲食中，有美食貪及多食貪，能障修善。

戊二、別明斷除

亥一、美食貪

為欲斷除美食貪故，常期乞食、次第乞食。

亥二、多食貪

為欲斷除多食貪故，但一座[112]食、先止後食。

酉二、於衣服貪

戊一、總顯能障

亥一、標

於衣服中，有三種貪，能障修善。

亥二、列

一、多衣貪，二、軟觸貪，三、上妙貪。

戊二、別名斷除

亥一、多衣貪

為欲斷除多衣貪故，但持三衣。

亥二、軟觸貪

為欲斷除於諸衣服軟觸貪故，但持毳衣。

亥三、上妙貪

為欲斷除於諸衣服上[113]妙貪故，持糞掃衣。

酉三、於敷具貪

戊一、總顯能障

亥一、標

於諸敷具有四種貪，能障修善。

---

110 「蓐」，大正作「褥」。下同。

111 隨順依止能修梵行者：隨順壽命得存所依止身，能令得所未得、觸所未觸、證所未證故。

112 「座」，大正作「坐」。

113 「上」，磧砂作「二」。

亥二、列

一、諠雜貪，二、屋宇貪，三、倚樂臥樂貪，四、敷具貪。

戌二、別明斷除

亥一、諠雜貪

為欲斷除諠雜貪故，住阿練若。

亥二、屋宇貪

為欲斷除屋宇貪故，常居樹下、迥露、塚間。又為斷除婬泆[114]貪故，常住塚間。

亥三、倚樂臥樂貪

為欲斷除倚樂臥樂貪故，常期端坐。

亥四、敷具貪

為欲斷除敷具貪故，處如常座。

未三、結

是名成就杜多功德。

午十一、端嚴

未一、徵

云何端嚴？

未二、釋

謂能成就若往、若還、若覩、若瞻、若屈、若伸、持僧伽胝持[115]衣持鉢，端嚴形相。

未三、結

是名端嚴。

午十二、知量

未一、徵

云何知量？

未二、釋

謂於淨信諸婆羅門、長者、居士，極恣[116]衣服、飲食、敷具、病緣醫藥諸什物中，知量而取[117]。

未三、結

是名知量。

午十三、成就賢善士法

未一、徵

云何成就賢善士法？

未二、釋

謂生高族淨信出家，或生富族淨信出家，顏容姝[118]妙，喜見端嚴，具足多聞，語具圓滿，或隨獲得少智、少[119]見、少安樂住。由是因緣，不自高舉，不陵慢他；能知唯有法隨法

114 「泆」，大正作「佚」。
115 「持」，磧砂作「待」。
116 「恣」，磧砂作「次」。
117 「取」，大正作「聚」。
118 「姝」，大正作「殊」。
119 「少」，磧砂作「小」。

行，是其諦實。既了知已，精進修行法隨法行。

未三、結

是名成就賢善士法。

午十四、成就聰慧者相

未一、徵

云何成就聰[120]慧者相？

未二、釋

申一、標

謂由作[121]業相表知愚夫，由作業相表知聰慧。

申二、徵

其事云何？

申三、釋

謂諸愚夫，惡思所思、惡說所說、惡作所作；諸聰慧者，善思所思、善說所說、善作所作。

未三、結

是名成就聰慧者相。

午十五、堪忍

未一、徵

云何堪忍？

未二、釋

申一、舉事

酉一、不反報他

謂如有一，罵不報罵、瞋不報瞋、打不報打、弄不報弄。

酉二、能自忍受

又彼尊者，堪能忍受寒熱、饑渴、蚊蝱、風日、蛇蝎毒觸，又能忍受他所干犯、麤惡語言，又能忍受身中所有猛利、堅勁、辛楚、切心、奪命苦受。

申二、釋義

為性堪忍，有所容受。

未三、結

是名堪忍。

午十六、柔和

未一、徵

云何柔和？

未二、釋

申一、舉成就法

謂如有一，於大師等具足成就慈愍身業，具足成就慈愍語業，具足成就慈愍意業。與諸有智同梵行者和同受用應所受用；凡所飲食無有私密；如法所獲、如法所得，墮在鉢中，

120 「聰」，大正作「總」。

121 「作」，磧砂作「住」。

為鉢所攝而為受用。[122]同戒、同見。

申二、釋柔和義

成就如是六種可樂、可愛、可重、無違諍法，[123]易可共住，性不惱他。與諸有智同梵行者共住一處，常令歡喜。

未三、結

是名柔和。

午十七、賢善

未一、徵

云何賢善？

未二、釋

謂如有一，遠離顰蹙，舒顏平視，含笑先言，常為愛語，性多攝受善法朋[124]侶，身心澄淨。[125]

未三、結

是名賢善。

巳二、辨住學

午一、不樂利敬

若有成就如是諸法，愛樂正法、愛樂功德；[126]不樂利養恭敬稱譽。

午二、不執邪見

亦不成就增益、損減二種邪見。[127]於非有法未嘗增益，於實有法未嘗損減。

午三、不著世論

於諸世間事文綺者，所造順世種種字相綺飾文句相應詩論，能正了知無義無利，遠避、棄捨、不習、不愛，亦不流傳。

午四、不畜長物

不樂貯畜餘長衣鉢。[128]

---

122 如法所獲如法所得等者：攝事分說：若物不依邪命非法方便獲得，此物名為如法所得。若物已置在於鉢內，當知此物名墮鉢中。若物雖未置於鉢中，而將欲置，當知此物名鉢所攝。（陵本九十九卷二十頁 7458）此應準知。

123 成就如是六種可愛可樂可重無違諍法者：慈愍三業，是謂前三。同受財物，是為第四。同戒、同見，是為第五、第六。言可樂者，即是可愛、可重總名。攝事分說：由二種相成可樂性。一、體彼有德而尊重故；二、荷彼有恩而慰意故。（陵本九十九卷二十頁 7459）此中可愛，即彼慰意增上；可重，即彼尊重增上。言無違者，謂離貪等所有擾惱故。言無諍者，和合方便共為一事故。

124 「朋」，大正作「同」。

125 身心澄淨者：謂由修習勝奢摩他、毗鉢舍那，遠離身心麤重，獲得身心輕安，由是調伏一切世間貪憂，是名身心澄淨。

126 若有成就如是諸法等者：自下別顯增上戒學清淨殊勝及與清淨因緣，應依思所成地配釋其相。（陵本十七卷一頁 1455）至下當述。由是此說正法及與功德，唯說於戒應知。

127 不樂利養恭敬稱譽等者：思所成地引釋頌言：不耽著利養，及所有恭敬，亦不執諸見，增益與損減者：此頌顯示不耽著利養恭敬故，不執著五種惡見故，令所修學清淨殊勝。與此義同。

128 於諸世間至餘長衣鉢者：思所成地引釋頌言：不著順世間，無義文呪術，亦不樂畜積，無義長衣鉢者：此頌顯示不執著諸惡見因，外道邪論，以能障礙取蘊解脫。彼所制造，名順世間。及遠離耽著利養恭敬因，長衣鉢等。因清淨故，學得清淨。與此義同。

午五、不習居家

遠離在家共諠雜住，增煩惱故。

午六、樂近賢聖

樂與聖眾和合居止，淨修智故。[129]

午七、不樂攝受

不樂攝受親里[130]**朋友。勿我由此親友因緣，當招無量擾亂事務；彼或變壞，當生種種愁慼、傷歎、悲苦、憂惱。**

午八、不著煩惱

隨所生起本隨二惑，不堅執著，尋即棄捨、除遣、變吐。勿我由此二惑因緣，當生現法後法眾苦。[131]

午九、不壞信施

終不虛損所有信施，終不毀犯清淨禁戒受用信施，終不毀訾他人信施。

午十、不捨學處

終不棄捨所受學處。[132]

午十一、不伺他犯

常樂省察己之過失，不喜伺[133]**求他所愆犯。**

午十二、發露己惡

隱覆自善，發露己惡。[134]

午十三、出離所犯

命難因緣，亦不故思毀犯眾罪；設由忘念，少有所犯，即便速疾如法悔除。

午十四、自作應作

於應作事翹勤無惰[135]**，凡百所為自能成辦，終不求他為己給使。**[136]

午十五、不謗甚深

於佛世尊及佛弟子不可思議威德神力、甚深法教深生信解，終不毀謗；能正了知唯是如來所知所見，非我境界。[137]

---

[129] 遠離在家至淨修智故者：思所成地引釋頌言：恐增諸煩惱，不染習居家，為淨修智慧，當親近賢聖者：此頌顯示遠離所治因，親近能治因故，學得清淨。與此義同。

[130] 「里」，磧砂作「理」。

[131] 不樂攝受至後法眾苦者：思所成地引釋頌言：不畜朋友家，恐發憂悲亂，能生苦煩惱，纔起尋遠離者：此頌顯示若親近居家，生憂悲散亂，增長諸煩惱，能為眾苦因。由親近彼能生眾苦，煩惱纔生尋即除遣，如是顯示對治之因。與此義同。

[132] 終不虛損至所受學處者：思所成地引釋頌言：不受於信施，恐加害瘡皰，於如※來正法，嘗無有棄捨者：此頌顯示不貪著利養恭敬，不堅執諸惡邪見，不虛受用信施，不毀謗正法，亦能遠離貪著後世諸欲及能生起諸惡見因，如是所學清淨殊勝。與此義同。
※「如」，披尋記原作「未」。

[133] 「伺」，磧砂作「何」。

[134] 常樂省察至發露己惡者：思所成地引釋頌言：於他愆犯中，無功用安樂，常省自過失，知已速發露者：此頌顯示遠離作意求覓他人所有過失；於自善品無有散亂常生歡喜；於自過失如實了知，發露悔除，離增上慢；由此因緣學得清淨。與此義同。

[135] 「惰」，磧砂作「隨」。

[136] 命難因緣至為己給使者：思所成地引釋頌言：若犯於所犯，當如法出離，所應營事中，能勇勵自作者：此頌顯示出離所犯，及能遠離貪受他人恭奉侍衛，由此因緣學得清淨。與此義同。

午十六、不著見取

終不樂住自妄見取、非理僻執、惡見所生言論呪術。[138]

辰二、釋莊嚴義

巳一、標相

若與如是功德相應，如是安住、如是修學，以正沙門諸莊嚴具而自莊嚴，甚為微妙。

巳二、舉喻

譬如有人，盛壯[139]端正，好自莊嚴，樂受諸欲，沐浴身首，塗以妙香，服鮮白衣，飾以種種妙莊嚴具。所謂瓔珞、耳環、指環、腕釧、臂釧、諸妙寶印，并金銀等種種華鬘。如是莊嚴極為奇妙。

巳三、合法

如是行者，以正沙門種種功德妙莊嚴具而自莊嚴，其德熾然，威光遍照，是故說為沙門莊嚴，是名沙門莊嚴具義。

---

[137] 於佛世尊至非我境界者：思所成地引釋頌言：於佛及弟子，威德與言教，一切皆信受，觀大罪不謗者：此頌顯示信圓滿故，於能誹謗見大罪故，學得清淨。與此義同。

[138] 終不樂住至言論呪術者：思所成地引釋頌言：於極甚深法，不可思度處，能捨舊師宗，不堅執自見。此頌顯示遠離安住自見取故，清淨殊勝。與此義同。

[139] 「壯」，磧砂作「莊」。

《瑜伽師地論》卷 26

（大正 30，424a2-429c26）

〈本地分中聲聞地第二瑜伽處之一〉

辛二、品類建立

壬一、廣徵

問：於如前所舉、所開示[1]出離地中，有幾品類補特伽羅能證出離？云何建立補特伽羅？云何所緣？云何教授？云何學？云何隨順學法？云何瑜伽壞？云何瑜伽？云何作意？云何瑜伽師所作？幾種瑜伽師？云何瑜伽修？云何修果？幾種補特伽羅異門？幾種補特伽羅？幾種建立補特伽羅因緣？有幾種魔？幾種魔事？云何發趣空無有果？

壬二、別答

癸一、嗢柁南標

嗢柁南曰：

諸補特伽羅　建立所緣教　學隨順學法　壞瑜伽作意
瑜伽師作修　果門數取趣　因魔事無果　是皆當廣說

癸二、長行釋

子一、補特伽羅品類差別

丑一、標

補特伽羅品類差別有二十八種。

丑二、徵

云何二十八？

丑三、列

謂鈍根者、利根者、貪增上者、瞋增上者、癡增上者、慢增上者、尋思增上者、得平等者、薄塵性者、行向者、住果者、隨信行者、隨法行者、信勝解者、見至者、身證者、極七返有者、家家者、一間者、中般涅槃者、生般涅槃者、無行般涅槃者、有行般涅槃者、上流者、時解脫者、不動法者、慧解脫者、俱分解脫者。

丑四、釋

寅一、鈍根

卯一、徵

云何鈍根補特伽羅？

卯二、釋

謂有補特伽羅，成就鈍根，於所知事遲鈍運轉、微劣運轉，如前已說。[2]

卯三、廣

此復二種，應知其相。一者、本來鈍根種性，二者、未善修習諸根。

寅二、利根

---

[1] 如前所舉所開示者：前說世間及出世間二離欲道，是名所舉。彼二資糧，名所開示。

[2] 成就鈍根等者：謂或信根，或精進根，或復念根，或復定根，或復慧根，是名為根。如前安住種性中已說。（陵本二十一卷十三頁 1856）

卯一、徵

云何利根補特伽羅？

卯二、釋

謂有補特伽羅，成就利根，於所知事不遲鈍運轉、不微劣運轉，如前已說。

卯三、廣

此亦二種，應知其相。一者、本來利根種性，二者、已善修習諸根。

寅三、貪增上

卯一、徵

云何貪增上補特伽羅？

卯二、釋

謂有補特伽羅，先餘生中，於貪煩惱已修、已習、已多修習；[3]由是因緣，今此生中，於所愛事，有猛利貪、有長時貪。[4]

卯三、結

是名貪增上補特伽羅。

寅四、瞋增上

卯一、徵

云何瞋增上補特伽羅？

卯二、釋

謂有補特伽羅，先餘生中，於瞋煩惱已修、已習、已多修習；由是因緣，今此生中，於所憎事，有猛利瞋、有長時瞋。

卯三、結

是名瞋增上補特伽羅。

寅五、癡增上

卯一、徵

云何癡增上補特伽羅？

卯二、釋

謂有補特伽羅，先餘生中，於癡煩惱已修、已習、已多修習；由是因緣，今此生中，於所愚事，有猛利癡、有長時癡。

卯三、結

是名癡增上補特伽羅。

寅六、慢增上

卯一、徵

云何慢增上補特伽羅？

卯二、釋

謂有補特伽羅，先餘生中，於慢煩惱已修、已習、已多修習；由是因緣，今此生中，於

[3] 已修已習已多修習者：現行成就，是名已修。數數現行，是名已習。長時積集，名多修習。

[4] 有猛利貪有長時貪者：謂於微劣所愛事中，尚能生起最極、後後、上品貪纏，何況中品、上品境界。如是說名有猛利貪。又此貪纏住在身中，經久相續，長時隨縛，如是說名有長時貪。如貪增上，如是下說瞋、癡及慢增上，說此二別，隨應亦爾。

所慢事，有猛利慢、有長時慢。

卯三、結

是名慢增上補特伽羅。

寅七、尋思增上

卯一、徵

云何尋思增上補特伽羅？

卯二、釋

謂有補特伽羅，先餘生中，於其尋思已修、已習、已多修習；由是因緣，今此生中，於所尋思事，有猛利尋思、有長時尋思。

卯三、結

是名尋思增上補特伽羅。

寅八、得平等

卯一、徵

云何得平等補特伽羅？

卯二、釋

辰一、舉先因緣

謂有補特伽羅，先餘生中，雖於貪、瞋、癡、慢、尋思，不修、不習、不多修習，而於彼法未見過患、未能厭壞、未善推求。[5]

辰二、釋得平等

由是因緣，於所愛、所憎、所愚、所慢、所尋思事，無猛利貪、無長時貪，然如彼事，貪得現行。如貪，瞋、癡、慢、尋思亦爾。

卯三、結

是名得平等補特伽羅。

寅九、薄塵性

卯一、徵

云何薄塵性補特伽羅？

卯二、釋

辰一、舉於貪

巳一、舉先因緣

謂有補特伽羅，先餘生中，於貪煩惱不修、不習、不多修習，已能於彼多見過患[6]，已能厭壞、已善推求。

巳二、釋薄塵性

由是因緣，今此生中，於所愛事會遇現前，眾多美妙上品境中，起微劣[7]貪；於其中品、下品境中，貪全不起。

辰二、例瞋等

---

[5] 未能厭壞未善推求者：未能修習淨行所緣，是名未能厭壞。於彼所緣未能尋思六事差別，是名未善推求。淨行所緣及六事差別，如下自說當知。

[6] 「患」，磧砂作「思」。

[7] 「劣」，磧砂作「妙」。

如貪，瞋、癡、慢、尋思應知亦爾。

卯三、結

是名薄塵性補特伽羅。

寅十、行向

卯一、徵

云何行向補特伽羅？

卯二、釋

辰一、標

謂行四向補特伽羅。

辰二、徵

何等為四？

辰三、列

一、預流果向，二、一來果向，三、不還果向，四、阿羅漢果向。

卯三、結

是名行向補特伽羅。[8]

寅十一、住果

卯一、徵

云何住果補特伽羅？

卯二、釋

辰一、標

謂住四果補特伽羅。

辰二、徵

何等為四？

辰三、列

一、預流果，二、一來果，三、不還果，四、阿羅漢果。

卯三、結

是名住果補特伽羅。[9]

寅十二、隨信行

卯一、徵

云何隨信行補特伽羅？

卯二、釋

---

[8] 謂行四向補特伽羅等者：謂如有一，純熟相續，超過一切外異生地，入正性離生，若未證得初預流果，終無中夭，是名預流果向。又如有一，或世間道，倍離欲界貪已，趣入正性離生；或預流果，為斷欲界上中品惑，修對治行；是名一來果向。又如有一，或世間道，先離欲界貪已，趣入正性離生；或一來果，進斷欲界餘煩惱故，修對治行；是名不還果向。又如有一，學已見跡，為斷非想非非想地煩惱故，修對治行，是名阿羅漢果向。義如顯揚論說。（顯揚論三卷十頁 31,493c）

[9] 謂住四果補特伽羅等者：永斷一切見所斷惑，最初證得逆流行果，名預流果。進斷欲界上中品惑，極唯更受天有一生、人有一生，名一來果。盡斷欲界一切煩惱，永不還來欲界受生，名不還果。永斷三界見修所斷一切煩惱，盡苦邊際，不受後有，是名阿羅漢果。

辰一、標相

謂有補特伽羅，從他求請教授教誡，由此力故，修證果行。

辰二、遮簡

非如所聞、所受、所究竟、所思、所量、所觀察法，自有功能、自有勢力隨法修行；唯由隨他補特伽羅，信而修行。

卯三、結

是名隨信行補特伽羅。[10]

寅十三、隨法行

卯一、徵

云何隨法行補特伽羅？

卯二、釋

謂有補特伽羅，如其所聞、所受、所究竟、所思、所量、所觀察法，自有功能、自有勢力隨法修行；不從他求教授教誡，修證果行。

卯三、結

是名隨法行補特伽羅。

寅十四、信勝解

卯一、徵

云何信勝解補特伽羅？

卯二、釋

謂即隨信行補特伽羅，因他教授教誡，於沙門果得觸證時，名信勝解補特伽羅。[11]

寅十五、見至

卯一、徵

云何見至補特伽羅？

卯二、釋

謂即隨法行補特伽羅，於沙門果得觸證時，說名見至補特伽羅。

寅十六、身證

卯一、徵

云何身證補特伽羅？

卯二、釋

謂有補特伽羅，於八解脫順逆入出身作證，多安住，而未能得諸漏永盡。[12]

卯三、結

---

[10] 非如所聞所受等者：如所施設、開示，領解文句差別，是名所聞。忍可其義，是名所受。無倒解了，名所究竟。若於彼法暫爾思惟，是名所思。若復於彼思量推察，是名所量。既推察已，如所安立復審觀察，名所觀察。彼隨信行補特伽羅，於如是事自無力能，是故此中作如是說。

[11] 於沙門果得觸證時者：證諦現觀，名得觸證。齊爾所時，安立信勝解名。

[12] 於八解脫順逆入出等者：三摩呬多地說：有八解脫，謂有色觀諸色解脫等。又說：無間入諸等至，謂先順次入乃至有頂，後逆次入至初靜慮，由是當知順逆及入出相。身者，意身故。作證者，由智斷得作證故。如顯揚論說。（顯揚論四卷三頁 31,497c）多安住者，謂於彼定，其心晝夜能正隨順、趣向、臨入，隨所欲樂能正安住故。

是名身證補特伽羅。

寅十七、極七返有

卯一、徵

云何名為極七返有補特伽羅？

卯二、釋

辰一、顯果證

謂有補特伽羅，已能永斷薩迦耶見、戒禁取、疑三種結故，得預流果，成無墮法，定趣菩提。[13]

辰二、釋得名

極七返有天人往來。極至七返，證苦邊際。

卯三、結

如是名為極七返有補特伽羅。

寅十八、家家

卯一、徵

云何家家補特伽羅？

卯二、釋

辰一、辨二種類

巳一、標列

謂有二種家家。一、天家家，二、人家家。

巳二、隨釋

午一、天家家

天家家者，謂於天上，從家至家，若往、若來，證苦邊際。

午二、人家家

人家家者，謂於人間，從家至家，若往、若來，證苦邊際。

辰二、結顯果證

當知此二，俱是預流補特伽羅。

寅十九、一間

卯一、徵

云何一間補特伽羅？

卯二、釋

辰一、顯果斷

謂即一來補特伽羅，行不還果向，已能永斷欲界煩惱上品、中品，唯餘下品。

辰二、辨得名

唯更受一欲界天有，即於彼處得般涅槃，不復還來生此世間。

卯三、結

是名一間補特伽羅。

寅二十、中般涅槃

卯一、徵

[13] 成無墮法等者：謂能畢竟不墮惡趣，是名成無墮法。從是以後善修聖道，故說定趣菩提。

云何中般涅槃補特伽羅？

卯二、標

謂有三種中般涅槃補特伽羅。

卯三、釋

辰一、於中有纔生位

巳一、辨相

一、有一種中般涅槃補特伽羅，從此沒已，中有續生；中有生已，便般涅槃。

巳二、舉喻

如小札火，微星纔舉，即便謝滅。

辰二、於未趣生有位

巳一、辨相

二、有一種中般涅槃補特伽羅，從此沒已，中有續生；中有生已，少時經停，未趣生有，便般涅槃。

巳二、舉喻

如鐵摶鋌，炎熾赫然，鎚鍛星流，未下便滅。

辰三、於往趣生有位

巳一、辨相

三、有一種中般涅槃補特伽羅，從此沒已，中有續生；中有生已，往趣生有，未得生有，便般涅槃。

巳二、舉喻

如彼熱鐵，鎚[14]鍛星流，下未至地，即便謝滅。

卯四、結

如是三種中般涅槃補特伽羅，總說為一中般涅槃補特伽羅。

寅二十一、生般涅槃

卯一、徵

云何生般涅槃補特伽羅？

卯二、釋

謂纔生彼已，便般涅槃。

卯三、結

是名生般涅槃補特伽羅。

寅二十二、無行般涅槃

卯一、徵

云何無行般涅槃補特伽羅？

卯二、釋

謂生彼已，不起加行、不作功用、不由勞倦，道現在前而般涅槃。[15]

卯三、結

---

[14] 「鎚」，大正作「椎」。

[15] 不起加行等者：顯揚論說：即此聖者，行少行已，及少精進，而證寂滅。（顯揚論三卷十二頁31,494b）由是當知此所說義，非全不起加行、不作功用，而作是說。

是名無行般涅槃補特伽羅。

寅二十三、有行般涅槃

卯一、徵

云何有行般涅槃補特伽羅？

卯二、釋

謂彼生已，發起加行、作大功用、由極勞倦，道現在前而般涅槃。

卯三、結

是名有行般涅槃補特伽羅。

寅二十四、上流

卯一、徵

云何上流補特伽羅？

卯二、釋

謂有不還補特伽羅，從此上生初靜慮已，住於彼處，不般涅槃。從彼沒已，展轉上生諸所生處，乃至或到色究竟天，或到非想非非想處。

卯三、結

是名上流補特伽羅。

寅二十五、時解脫

卯一、徵

云何時解脫補特伽羅？

卯二、釋

辰一、標有退

謂有補特伽羅，鈍根種性，於諸世間現法樂住容有退失，或思自害、或守解脫，勵力勤修不放逸行。[16]

辰二、隨難釋

謂防退失增上力故，或唯安住自分善品；或經彼彼日夜、剎那、瞬息、須臾，勵力昇[17]進，乃至未證最極猛利。

卯三、結

是名時解脫補特伽羅。[18]

寅二十六、不動法

卯一、徵

云何不動法補特伽羅？

---

[16] 於諸世間現法樂住容有退失等者：顯揚論說：成就如是軟根，若思自害，不思自害，若放逸，若不放逸，俱可退失現法樂住。（顯揚論三卷十二頁 31,494b）此說容有退失，準義應知。又復此中，言自害者，謂作是思惟：使我勝諸魔，不令諸魔勝我，如是思已，而思自害。亦如顯揚論釋。言守解脫等者，謂如下說，或唯安住自分善品，名守解脫；或復勵力昇進，是名勵力勤修不放逸行。

[17] 「昇」，大正作「勝」。

[18] 云何時解脫補特伽羅者：謂時愛心解脫，此名時解脫。攝事分說：若阿羅漢根性鈍故，於世間定是其退法，未能解脫所有定障，故名時愛心解脫。以退法故，時時退失，時時現前，故說名時。於現法樂喜欲證住，故說名愛。（陵本九十卷二十一頁 6849）此時解脫，準義應知。

卯二、釋

謂有補特伽羅，與上相違，當知是名不動法補特伽羅。

寅二十七、慧解脫

卯一、徵

云何慧解脫補特伽羅？

卯二、釋

謂有補特伽羅，已能證得諸漏永盡，於八解脫未能身證具足安住。

卯三、結

是名慧解脫補特伽羅。

寅二十八、俱分解脫

卯一、徵

云何俱分解脫補特伽羅？

卯二、釋

謂有補特伽羅，已能證得諸漏永盡，於八解脫身已[19]作證具足安住，於煩惱障分及解脫障分心俱解脫。

卯三、結

是名俱分解脫補特伽羅。

子二、建立補特伽羅

丑一、徵

云何建立補特伽羅？

丑二、釋

寅一、標

謂由十一差別道理，應知建立補特伽羅。

寅二、徵

云何十一差別道理？

寅三、列

一、根差別故；二、眾差別故；三、行差別故；四、願差別故；五、行跡差別故；六、道果差別故；七、加行差別故；八、定差別故；九、生差別故；十、退不退差別故；十一、障差別故。

寅四、辨

卯一、由根差別

辰一、徵

云何由根差別建立補特伽羅？

辰二、標

謂根差別故，建立二種補特伽羅。

辰三、列

一者、鈍根，二[20]者、利根。

---

19 「已」，磧砂作「色」。

20 「二」，磧砂作「一」。

卯二、由眾差別

辰一、徵

云何由眾差別建立補特伽羅？

辰二、標

謂眾差別故，建立七種補特伽羅。

辰三、列

謂苾芻、苾芻尼、式叉摩那、勞策男、勞策女、近事男、近事女。

卯三、由行差別

辰一、徵

云何由行差別建立補特伽羅？

辰二、釋

巳一、標

謂行差別故，建立七種補特伽羅。

巳二、列

謂若貪增上補特伽羅，名貪行者。若瞋增上補特伽羅，名瞋行者。若癡增上補特伽羅，名癡行者。若慢增上補特伽羅，名慢行者。若尋思增上補特伽羅，名尋思行者。若得平等補特伽羅，名等分行者。若薄塵性[21]補特伽羅，名薄塵行者。

巳三、廣

午一、貪行者相

未一、問

問：貪行補特伽羅應知何相？

未二、答

申一、出彼貪纏

酉一、明增上

戌一、猛利

答：貪行補特伽羅，於諸微劣所愛事中，尚能生起最極、厚重、上品貪纏，何況中品、上品境界。

戌二、長時

又此貪纏住在身中，經久相續，長時隨縛。[22]

酉二、出過患

由貪纏故，為可愛法之所制伏，不能制伏彼可愛法。

申二、辨隨行相

諸根悅懌、諸根不彊、諸根不澀、諸根不麤，為性不好以惡身語損惱於他，難使遠離、難使厭患，下劣勝解，[23]事業堅牢、事業久固，禁戒堅牢、禁戒久固，能忍能受，於資

---

[21] 「性」，磧砂作「住」。

[22] 於諸※微劣所愛事中至長時隨縛者：此說猛利、長時二種貪相，如文可知。
※「諸」，披尋記原作「彼」。

[23] 諸根悅懌等者：此中諸相，多與瞋相相違。言難使遠離、難使厭患者，謂於諸欲貪著受用故。言下劣勝解者，謂於欲界極下劣事生勝解故。

生具為性耽染，深生愛重，多喜多悅，遠離顰[24]蹙，舒顏平視，含笑先言。

未三、結

如是等類，應知是名貪行者相。

午二、瞋行者相

未一、問

問：瞋行補特伽羅應知何相？

未二、答

申一、出彼瞋纏

酉一、明增上

戌一、猛利

答：瞋行補特伽羅，於諸微劣所憎事中，尚能生起最極、厚重、上品瞋纏，何況中品、上品境界。

戌二、長時

又此瞋纏住在身中，經久相續，長時隨縛。

酉二、出過患

由此瞋纏，為可憎法之所制伏，不能制伏彼可憎法。

申二、辨隨行相

諸根枯槁、諸根剛彊、諸根疏澀、諸根麤燥，為性好樂以惡身語損惱於他，易令遠離、易令厭患，凶暴彊口、形相稜層，無多勝解，事業不堅、事業不固，禁戒不堅、禁戒不固，不忍不受，多憂[25]多惱，性好違背，所取不順，性多愁慼，性好麤言，多懷嫌恨，意樂慘烈，悖惡尤蛆，好相拒對，得少語言多恚多憤，憔悴而住，喜生忿怒，眉面顰[26]蹙，恆不舒顏，邪睛[27]下視，於他榮利多憎多嫉。

未三、結

如是等類，應知是名瞋行者相。

午三、癡行者相

未一、問

問：癡行補特伽羅應知何相？

未二、答

申一、出彼癡纏

酉一、明增上

戌一、猛利

答：癡行補特伽羅，於諸微劣所愚事中，尚能生起最極、厚重、上品癡纏，何況中品、上品境界。

戌二、長時

又此癡纏住在身中，經久相續，長時隨縛。

---

[24] 「顰」，磧砂、陵本作「頻」。
[25] 「憂」，磧砂作「愛」。
[26] 「顰」，磧砂、陵本作「頻」。
[27] 「睛」，大正作「精」。

酉二、出過患

由此癡纏，為可癡法之所制伏，不能制伏彼可癡法。

申二、辨隨行相

諸根闇鈍、諸根愚昧、諸根羸劣，身業慢緩、語業慢緩，惡思所思、惡說所說、惡作所作，懶惰懈怠，起不圓滿，詞辯薄弱，性不聰敏，念多忘失，不正知住，所取左僻，難使遠離、難使厭患，下劣勝解，頑騃瘖痘，以手代言，無有力能領解善說、惡說法義，緣所牽纏，他所引奪[28]，他所策使。

未三、結

如是等類，應知是名癡行者相。

午四、慢行者相

未一、問

問：慢行補特伽羅應知何相？

未二、答

申一、出彼慢纏

酉一、明增上

戌一、猛利

答：慢行補特伽羅，於諸微劣所慢事中，尚能生起最極、厚重、上品慢纏，何況中品、上品境界。

戌二、長時

又此慢纏住在身中，經久相續，長時隨縛。

酉二、出過患

由慢纏故，為可慢法之所制伏，不能制伏彼可慢法。

申二、辨隨行相

諸根掉動、諸根高舉、諸根散亂，勤樂嚴身，言語高大，不樂謙下，於其父母、眷屬、師長不能時時如法承事，多懷憍傲，不能以身禮敬、問訊、合掌、迎逆、修和敬業，自高自舉，陵懱他人，樂著利養、樂著恭敬、樂著世間稱譽聲頌，所為輕舉，喜作嘲調，難使遠離、難使厭患，廣大勝解，微劣慈悲，計我有情、命者、養者、補特伽羅、生者等見，多分上品，多[29]怨、多恨。

未三、結

如是等類，應知是名慢行者相。

午五、尋思行者相

未一、問

問：尋思行補特伽羅應知何相？

未二、答

申一、出尋思纏

酉一、明增上

戌一、猛利

[28] 「奪」，磧砂作「奮」。
[29] 「多」，磧砂作「身」。

答：尋思行補特伽羅，於諸微劣所尋思事，尚能發起最極、厚重、上品尋思纏，何況中品、上品境界。

戊二、長時

此尋思纏住在身中，經久相續，長時隨縛。

酉二、出過患

由此纏故，為可尋思法之所制伏，不能制伏可尋思法。

申二、辨隨行相

諸根不住、諸根飄舉、諸根掉動、諸根散亂，身業誤失、語業誤失，難使遠離、難使厭患，喜為戲論、樂著戲論，多惑、多疑、多懷樂欲，禁戒不堅、禁戒不定，事業不堅、事業不定，多懷恐慮，念多忘失，不樂遠離，多樂散動，於諸世間種種妙事貪欲隨流，翹勤無惰[30]，起發圓滿。

未三、結

如是等類，應知是名尋思行者相。

辰三、結

如是名為由行差別建立補特伽羅。

卯四、由願差別

辰一、徵

云何由願差別建立補特伽羅？

辰二、釋

巳一、廣辨一切

午一、列

謂或有補特伽羅於聲聞乘已發正願，或有補特伽羅於獨覺乘已發正願，或有補特伽羅於其大乘已發正願。

午二、辨

未一、種性別

當知此中，若補特伽羅於聲聞乘已發正願，彼或聲聞種性，或獨覺種性，或大乘種性；若補特伽羅於獨覺菩提已發正願，彼或獨覺種性，或聲聞種性，或大乘種性；若補特伽羅於其大乘已發正願，彼或大乘種性，或獨覺種性，或聲聞種性。

未二、住捨別

申一、別辨相

酉一、舉聲聞

若聲聞種性補特伽羅，於獨覺菩提、或於無上正等菩提已發正願，彼是聲聞種性故，後時決定還捨彼願，必唯安住聲聞乘願。

酉二、例餘乘

獨覺乘種性、大乘種性補特伽羅，應知亦爾。

申二、顯決定

此中所有補特伽羅，願可移轉、願可捨離，決定不可移轉種性、捨離種性。

巳二、結簡今義

[30] 「惰」，磧砂作「隋」。

今此義中，當知唯說聲聞乘願、聲聞種性補特伽羅。

辰三、結

如是名為由願差別建立補特伽羅。

卯五、由行跡差別

辰一、徵

云何由行跡差別建立補特伽羅？

辰二、釋

巳一、標

謂如所舉、如所開示補特伽羅，依四行跡而得出離。

巳二、徵

何等為四？

巳三、列

謂或有行跡是苦遲道[31]，或有行跡是苦速道，或有行跡是樂遲道，或有行跡是樂速道。

巳四、釋

午一、苦遲道

當知此中，若鈍根性補特伽羅，未得根本靜慮，所有行跡，名苦遲道。

午二、苦速道

若利根性補特伽羅，未得根本靜慮，所有行跡，名苦速道。

午三、樂遲道

若鈍根性補特伽羅，已得根本靜慮，所有行跡，名樂遲道。

午四、樂速道

若利根性補特伽羅，已得根本靜慮，所有行跡，名樂速道。

辰三、結

如是名為由行跡差別建立補特伽羅。

卯六、由道果差別

辰一、徵

云何由道果差別建立補特伽羅？

辰二、釋

巳一、總標

謂行四向及住四果。

巳二、別列

午一、行四向

行四向者，一、預流果向補特伽羅，二、一來果向補特伽羅，三、不還果向補特伽羅，四、阿羅漢果向補特伽羅。

午二、住四果

住四果者，一、預流果，二、一來果，三、不還果，四、阿羅漢果。

巳三、釋義

午一、向道

[31] 「道」，大正作「通」。後皆同此。

若於向道轉，彼名行向者。由向道故，建立四種補特伽羅。

午二、道果

若得沙門果，彼名住果者。由道果故，建立四種補特伽羅。

辰三、結

如是名為由道果差別建立補特伽羅。

卯七、由加行差別

辰一、徵

云何由加行差別建立補特伽羅？

辰二、標

謂隨信行及隨法行補特伽羅。

辰三、釋

巳一、隨信行

若隨補特伽羅信，勤修正行，名隨信行補特伽羅。

巳二、隨法行

若於諸法不待他緣，隨毗奈耶勤修正行，名隨法行補特伽羅。

辰四、結

如是名為由加行差別建立補特伽羅。

卯八、由定差別

辰一、徵

云何由定差別建立補特伽羅？

辰二、標

謂身證補特伽羅，於八解脫身已作證具足安住，而未獲得諸漏永盡。

辰三、釋

當知如是補特伽羅，於有色觀諸色解脫、內無色想觀外諸色解脫、淨解脫身作證具足住、空無邊處解脫、識無邊處解脫、無所有處解脫、非想非非想處解脫、想受滅解脫，已能順逆入出自在。

辰四、結

如是名為由定差別建立補特伽羅。

卯九、由生差別

辰一、徵

云何由生差別建立補特[32]伽羅？

辰二、釋

謂極七返有、家家、一間、中般涅槃、生般涅槃、無行般涅槃、有行般涅槃，及以上流補特伽羅。

辰三、結

如是名為由生差別建立補特伽羅。

卯十、由退不退差別

辰一、徵

[32] 「特」，陵本作「脫」。

云何由退不退差別建立補特伽羅？

辰二、釋

巳一、退

謂由退故，建立時解脫阿羅漢，彼於現法樂住容有退失。

巳二、不退

由不退故，建立不動法阿羅漢，彼於現法樂住定無退失。

辰三、結

如是名為由退不退差別建立補特伽羅。

卯十一、由障差別

辰一、徵

云何由障差別建立補特伽羅？

辰二、標

謂慧解脫及俱分解脫阿羅漢。

辰三、釋

巳一、慧解脫

慧解脫阿羅漢者，謂已解脫煩惱障，未解脫定障。

巳二、俱分解脫

俱分解脫阿羅漢者，謂已解脫煩惱障及已解脫定障，是故說名俱分解脫。

辰四、結

如是名為由障差別建立補特伽羅。

丑三、結

由此所舉及所開示差別道理，如其次第，應知建立補特伽羅。

子三、所緣

丑一、徵

云何所緣？

丑二、釋

寅一、標

謂有四種所緣境事。

寅二、徵

何等為四？

寅三、列

一者、遍滿所緣境事，二者、淨行所緣境事，三者、善巧所緣境事，四者、淨惑所緣境事。

寅四、釋

卯一、遍滿所緣境事

辰一、徵

云何遍滿所緣境事？

辰二、標

謂復四種。

辰三、列

一、有分別影像，二、無分別影像，三、事邊際性，四、所作成辦。

辰四、釋

巳一、辨相

午一、別辨四種

未一、前二種

申一、辨異相

酉一、有分別影像

戌一、徵

云何有分別影像？

戌二、釋

亥一、標

謂如有一，或聽聞正法、或教授教誡為所依止[33]**，或見、或聞、或分別故，於所知事同分影像，由三摩呬多地毗鉢舍那行觀察揀**[34]**擇、極揀擇、遍尋思、遍伺察。**[35]

亥二、廣

天一、所知事

地一、列

所知事者，謂或不淨，[36]**或慈愍，或緣性緣起，或界差別，或阿那波那念，或蘊善巧，或界善巧，或處善巧，或緣起善巧，或處非處善巧，或下地麤性、上地靜性，或苦諦、集諦、滅諦、道諦。**

地二、結

是名所知事。

天二、所知事同分影像

地一、釋得名

玄一、釋

黃一、由勝解

此所知事，或依教授教誡、或聽聞正法為所依止，令三摩呬多地作意現前，即於彼法而起勝解，即於彼所知事而起勝解。[37]

---

[33] 「止」，磧砂作「上」。

[34] 「揀」，大正作「簡」。後皆同此。

[35] 或聽聞正法等者：若隨法行補特伽羅，彼以聽聞正法為所依止；若隨信行補特伽羅，彼以教授教誡為所依止。現見世間自他種種衰損，或復傳聞，或內覺知，是名或見、或聞，及或分別。由是種種為因緣故，於自心中極善取相，如現領受勝解而轉，齊爾所時，名所知事同分影像。此為所緣，由等引地如理作意，觀察彼彼功德過失。於觀察時，若正思擇盡所有性，是名揀擇。若復思惟如所有性，名極揀擇。由慧俱行有分別作意，取彼相狀，名遍尋思。審諦推求，名遍伺察。如是名為四種毗鉢舍那，義如下說。（陵本三十卷十一頁 2518）

[36] 謂或不淨等者：如是諸事，或為淨行所緣境事，或為善巧所緣境事，或為淨惑所緣境事，如下廣說應知。

[37] 令三摩呬多地作意現前等者：七作意中，最初了相作意，能令彼所知事現前；由此作意猶為聞思間雜，是故說言或依教授教誡、或聽聞正法為所依止。從此以後，超過聞思，唯用修行，於所緣相發起勝解，是即勝解作意。由是說言即於彼法而起勝解，即於彼所知事而起勝解。

黃二、明同分

彼於爾時，於所知事，如現領受勝解而轉。雖彼所知事非現領受和合現前，亦非所餘彼種類物；然由三摩呬多地勝解，領受相似作意、領受彼所知事相似顯現。

玄二、結

由此道理，名所知事同分影像。

地二、明方便

修觀行者，推求此故，於彼本性所知事中，[38]觀察審定功德過失。

戊三、結

是名有分別影像。

酉二、無分別影像

戌一、徵

云何無分別影像？

戌二、標

謂修觀行者，受取如是影像相已，不復觀察揀擇、極揀擇、遍尋思、遍伺察。[39]然即於此所緣影像，以奢摩他行寂靜其心，即是九種行相令心安住。

戌三、釋

謂令心內住、等住、安住、近住、調伏、寂靜、最極寂靜、一趣、等持。彼於爾時，成無分別影像所緣，即於如是所緣影像，一向一趣安住其念，不復觀察揀擇、極揀擇、遍尋思、遍伺察。

戌四、結

是名無分別影像。

申二、列異名

即此影像，亦名影像，亦名三摩地相，亦名三摩地所行境界，亦名三摩地口，亦名三摩地門，亦名作意處，亦名內分別體，亦名光影。如是等類，當知名為所知事同分影像諸名差別。

未二、事邊際性

申一、徵

云何事邊際性？

申二、釋

酉一、標列

謂若所緣盡所有性、如所有性。

酉二、隨釋

戌一、盡所有性

亥一、徵

---

[38] 修觀行者推求此故等者：此謂影像，是所知事相似種類故。彼謂本性，即所知事自相、共相故。

[39] 不復觀察揀擇等者：此中義顯，於所緣境不捨、不取，名無分別影像。謂於所緣修觀行已，還捨觀相，復於所緣思惟止行。由於所緣止行轉故，不名為捨；即於所緣不作相故，無分別故，不名為取。如下自說。（陵本三十一卷十一頁※2583）義應準知。
※「十一頁」，披尋記原作「一頁」。

云何名為盡所有性？

亥二、釋

謂色蘊外更無餘色，受想行識蘊外更無有餘受想行識；一切有為事，皆五法所攝；一切諸法，界處所攝；[40]一切所知事，四聖諦攝。

亥三、結

如是名為盡所有性。

戌二、如所有性

亥一、徵

云何名為如所有性？

亥二、釋

謂若所緣是真實性、是真如性，由四道理，具道理性。謂觀待道理、作用道理、證成道理、法爾道理。

酉三、總結

如是若所緣境盡所有性、如所有性，總說為一事邊際性。

未三、所作成辦

申一、徵

云何所作成辦？

申二、釋

酉一、出所作事

戌一、依止清淨

謂修觀行者，於奢摩他、毗鉢舍那，若修、若習、若多修習為因緣故，[41]諸緣影像所有作意皆得圓滿。此圓滿故，便得轉依，一切麤重悉皆息滅。[42]

戌二、所緣清淨

得轉依故，超過影像，即於所知事，有無分別現量智見生。[43]

酉二、顯所行境

入初靜慮者，得初靜慮時，於初靜慮所行境界；入第二、第三、第四靜慮者，得第二、第三、第四靜慮時，於第二、第三、第四靜慮所行境界；入空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處者，得彼定時，即於彼定所行境界。

申三、結

如是名為所作成辦。

午二、結名遍滿

未一、初義

---

[40] 一切諸法界處所攝者：若有為，若無為，若種子，若現行，是名一切諸法應知。

[41] 於奢摩他毗鉢舍那若修若習等者：攝異門分說：若修者，謂由了相作意故。若習者，謂由勝解作意故。多修習者，謂由餘作意故。又若修者，謂於所知事而發趣故。若習者，謂無間、殷重修加行故。多修習者，謂於長時熟修習故。（陵本八十三卷二十頁 6338）此說修相，義應準知。

[42] 此圓滿故便得轉依等者：此謂定地。轉捨身心麤重，轉得身心輕安，名得轉依。

[43] 有無分別現量智見生者：此說心入根本定已，得無加行無功用任運轉道，如實知見一切所知，名無分別現量智見。當知此說意受現量，唯世間攝。

如是四種所緣境事，遍行一切，隨入一切所緣境中，[44]去來今世正等覺者共所宣說，是故說名遍滿所緣。

未二、後義

申一、釋

又此所緣，遍毗鉢舍那品、遍奢摩他品、遍一切事、遍真實事、遍因果相屬事，故名遍滿。

申二、配

謂若說有分別影像，即是此中毗鉢舍那品。若說無分別影像，即是此中奢摩他品。若說事邊際性，即是此中一切事、真實事。若說所作成辦，即是此中因果相屬事。

巳二、引教

午一、證

未一、契經

申一、指說

如佛世尊曾為長老頡隸伐多說如是義。

申二、顯義

酉一、頡隸伐多問

曾聞長老頡隸伐多問世尊言：大德！諸有苾芻勤修觀行，是瑜伽師，[45]能於所緣安住其心。為何於緣安住其心？云何於緣安住其心？齊何名為心善安住？

酉二、佛告

戌一、讚問許說

佛告長老頡隸伐多：善哉！善哉！汝今善能問如是義。汝今諦聽，極善思惟，吾當為汝宣說開示。

戌二、正廣開示

亥一、答所問

天一、標

頡隸伐多！諸有苾芻勤修觀行，是瑜伽師，能於所緣安住其心。或樂淨行、或樂善巧、或樂令心解脫諸漏，[46]於相稱緣安住其心，於相似緣安住其心，於緣無倒安住其心，能於其中不捨靜慮。

天二、釋

地一、於相稱緣安住其心

玄一、徵

云何苾芻勤修觀行，是瑜伽師，於相稱緣安住其心？

---

[44] 如是四種所緣境事等者：此說四種所緣境事，謂即有分別影像，乃至所作成辦。如是四種，於所知事次第現前，是名遍行一切。於淨行所緣乃至淨惑所緣，隨應能入，是名隨入一切所緣境中。

[45] 諸有苾芻勤修觀行是瑜伽師者：修瑜伽師略有三種。一、於作意初修業者，是名初修業瑜伽師。此中作意，謂了相作意。二、除了相作意，於餘乃至加行究竟五作意中已善修習，是名已習行瑜伽師。三、已超過加行方便所修作意，安住加行究竟果作意位中，是名已度作意瑜伽師。如下自說。（陵本二十八卷十三頁 2371）此說修瑜伽師隨應當知。

[46] 或樂令心解脫諸漏者：世間離欲、出世離欲皆此所攝應知。

玄二、釋

黃一、為修淨行

宇一、貪行

謂彼苾芻若唯有貪行，應於不淨緣安住於心，如是名為於相稱緣安住其心。

宇二、瞋等行

若唯有瞋行，應於慈愍安住其心；若唯有癡行，應於緣性緣起安住其心；若唯有慢行，應於界差別安住其心；若唯有尋思行，應於阿那波那念安住其心。如是名為於相稱緣安住其心。

黃二、為得善巧

宇一、蘊善巧

頡隸伐多！又彼苾芻若愚諸行自相，愚我、有情、命者、生者、能養育者、補特伽羅事，應於蘊善巧安住其心。[47]

宇二、界善巧

若愚其因，[48]應於界善巧安住其心。

宇三、處善巧

若愚其緣，[49]應於處善巧安住其心。

宇四、緣起及處非處善巧

若愚無常、苦、空、無我，[50]應於緣起、處非處善巧安住其心。

黃三、為令解脫

宇一、世間

若樂離欲界欲，應於諸欲麤性、諸色靜性安住其心；若樂離色界欲，應於諸色麤性、無色靜性安住其心。

宇二、出世間

若樂通達及樂解脫遍一切處薩迦耶事，[51]應於苦諦、集諦、滅諦、道諦安住其心。

玄三、結

是名苾芻勤修觀行，是瑜伽師，於相稱緣安住其心。

地二、於相似緣安住其心

玄一、徵

頡隸伐多！云何苾芻勤修觀行，是瑜伽師，於相似緣安住其心？

玄二、釋

黃一、由勝解

謂彼苾芻，於彼彼所知事，為欲揀擇、極揀擇、遍尋思、遍伺察故，於先所見、所聞、

---

47 若愚諸行自相等者：諸行自相及有情事唯五取蘊。於此取蘊，或執為我，或復執我有種種相，迷之不了，是故名愚。

48 若愚其因者：謂執不平等因、或無因故。

49 若愚其緣者：謂執實有觸者及受者故。

50 若愚無常苦空無我者：謂起常等四顛倒故。

51 若樂通達等者：意地中說：若於一處有染欲，即說於一切處有染欲。若於一處得離欲，即說於一切處得離欲。（陵本二卷二頁 111）是即遍一切處薩迦耶事。欲證現觀，名樂通達。欲永出離，名樂解脫。

所覺、所知事，由見聞覺知增上力故，以三摩呬多地作意，思惟分別而起勝解。彼雖於其本所知事不能和合現前觀察，然與本事相似而生，於彼所緣有彼相似唯智、唯見、唯正憶念。[52]

黃二、由止觀

又彼苾芻，於時時間令心寂靜，於時時間依增上慧法毗鉢舍那勤修觀行。

玄三、結

是名苾芻勤修觀行，是瑜伽師，於相似緣安住其心。

地三、於緣無倒安住其心

玄一、徵

頡隸伐多！云何苾芻勤修觀行，是瑜伽師，於緣無倒安住其心？

玄二、釋

謂若苾芻勤修觀行，是瑜伽師，於所緣境安住其心，隨應解了所知境界，如實無倒能遍了知。

玄三、結

是名苾芻勤修觀行，是瑜伽師，於緣無倒安住其心。

地四、能於其中不捨靜慮

玄一、徵

頡隸伐多！云何苾芻勤修觀行，是瑜伽師，能於其中不捨靜慮？

玄二、釋

黃一、明修相

謂若苾芻勤修觀行，是瑜伽師，如是於緣正修行時，[53]無間加行、殷重加行，於時時間修習止相、舉相、捨相。

黃二、顯隨證

由修、由習、由多修習為因緣故，一切麤重悉皆息滅，隨得觸證所依清淨。於所知事，由現見故，隨得觸證所緣清淨。由離貪故，隨得觸證心遍清淨。離無明故，隨得觸證智遍清淨。[54]

玄三、結

是名苾芻勤修觀行，是瑜伽師，能於其中不捨靜慮。

亥二、答略義

頡隸伐多！為此苾芻於所緣境安住其心，如是於緣安住其心，如是於緣安住心已，名善

---

[52] 然與本事相似而生等者：此中說二相似，義有差別。一、謂影像與彼本事相似，二、謂能緣唯智、唯見、唯正憶念與彼所緣影像相似。

[53] 如是於緣正修行時者：謂如前說，於相稱緣安住其心，於相似緣安住其心，於緣無倒安住其心，即於所緣正修應時加行，是名如是於緣正修行時。應時加行者，如下自釋。（陵本三十一卷八頁 2571）

[54] 一切麤重悉皆息滅等者：此中義顯修瑜伽者四種瑜伽所作。何等為四？一、所依滅，二、所依轉，三、遍知所緣，四、愛樂所緣。此說一切麤重悉皆息滅，即所依滅。此說觸證所依清淨，即所依轉。此說由離貪故，隨得觸證心遍清淨，是即愛樂所緣。此說離無明故，隨得觸證智遍清淨，是即遍知所緣。由此二種所緣，用所依清淨而為上首，是故此說於所知事由現見故，隨得觸證所緣清淨。義如下說。（陵本二十八卷十三頁 2369）

安住。[55]

未二、重頌

申一、第一頌

酉一、舉說

世尊此中重說頌曰：

行者行諸相　知一切實義　常於影靜慮　得證遍清淨

酉二、配釋

戌一、第一句

此中說言：行者行諸相者。由此宣說修觀行者，於止、舉、捨相，無間修行、殷重修行。

戌二、第二句

若復說言：知一切實義者。由此宣說事邊際性。

戌三、第三句

若復說言：常於影靜慮者。由此宣說有[56]分別影像、無分別影像。

戌四、第四句

若復說言：得證遍清淨者。由此宣說所作成辦。

申二、第二頌

酉一、舉說

此中世尊復說頌曰：

於心相遍知　能受遠離味　靜慮常委念　受喜樂離染[57]

酉二、配釋

戌一、第一句

此中說言：於心相遍知者。謂有分別影像、無分別影像，以心相名說；事邊際性，以遍知名說。

戌二、第二句

若復說言：能受遠離味者。由此宣說於其所緣正修行者樂斷樂修。

戌三、第三句

若復說言：靜慮常委念者。由此宣說於奢摩他、毗鉢舍那，常勤修習、委練修習。

戌四、第四句

若復說言：受喜樂離染者。由此宣說所作成辦。

午二、結

當知如是遍滿所緣，隨順淨教，契合正理。

辰五、結

如是名為遍滿所緣。

卯二、淨行所緣

---

[55] 為此苾芻於所緣境安住其心等者：此中結答前三種問。前說於相稱緣安住其心，此答初問，是即為此於所緣境安住其心。前說於相似緣安住其心，於緣無倒安住其心，答第二問，此即如是於緣安住其心。前說能於其中不捨靜慮，答第三問，是即於緣安住心已，名善安住。

[56] 「宣說有」，大正作「有宣說」。

[57] 於心相遍知等者：思所成地亦引此頌，彼第四句說：受無染喜樂。謂受解脫喜樂及無染樂，此應準釋。

辰一、徵

云何名為淨行所緣？

辰二、標

謂不淨、慈愍、緣性緣起、界差別、阿那波那念等所緣差別。

辰三、釋

巳一、不淨所緣

午一、徵

云何不淨所緣？

午二、標

謂略說有六種不淨。

午三、列

一、朽穢不淨，二、苦惱不淨，三、下劣不淨，四、觀待不淨，五、煩惱不淨，六、速壞不淨。

午四、釋

未一、別辨相

申一、朽穢不淨

酉一、徵

云何名為朽穢不淨？

酉二、標

謂此不淨，略依二種。

酉三、列

一者、依內，二者、依外。

酉四、釋

戌一、依內

亥一、徵

云何依內朽穢不淨？

亥二、列

謂內身中，髮、毛、爪、齒、塵垢、皮、肉、骸骨、筋、脈、心、膽、肝、肺、大腸、小腸、生臟、熟[58]臟、肚、胃、脾[59]、腎、膿血、熱痰[60]、肪、膏、肌[61]、髓、腦、膜、洟、唾、淚、汗[62]、屎、尿。

亥三、結

如是等類，名為依內朽穢不淨。

戌二、依外

亥一、徵

云何依外朽穢不淨？

---

58 「熟」，磧砂作「孰」。
59 「脾」，大正作「髀」。
60 「痰」，磧砂作「淡」。
61 「肌」，磧砂作「肥」。
62 「汗」，陵本作「汙」。

亥二、列

謂或青瘀、或復膿爛、或復變壞、或復膨脹、或復食噉、或復變赤、或復散壞、或骨、或鎖、或復骨鎖、或屎所作、或尿所作、或唾所作、或洟所作、或血所塗、或膿所塗、或便穢處。

亥三、結

如是等類，名為依外朽穢不淨。

酉五、結

如是依內朽穢不淨及依外朽穢不淨，總說為一朽穢不淨。

申二、苦惱不淨

酉一、徵

云何名為苦惱不淨？

酉二、釋

謂順苦受觸為緣所生，若身、若心不平等受，受所攝。[63]

酉三、結

如是名為苦惱不淨。

申三、下劣不淨

酉一、徵

云何名為下劣不淨？

酉二、釋

謂最下劣事、最下劣界，所謂欲界。除此更無極下、極劣、最極鄙穢餘界可得。

酉三、結

如是名為下劣不淨。

申四、觀待不淨

酉一、徵

云何名為觀待不淨？

酉二、釋

戌一、標

謂如有一劣清淨事，觀待其餘勝清淨事，便似不淨。

戌二、例

亥一、有色待無色

如待無色勝清淨事，色界諸法便似不淨。

亥二、生死待涅槃

待薩迦耶寂滅涅槃，乃至有頂皆似不淨。

酉三、結

如是等類，一切名為觀待不淨。

申五、煩惱不淨

酉一、徵

[63] 若身若心不平等受受所攝者：此說苦受，名為不平等受。如是苦受復有二別，謂身及心，與彼俱有及相應法，名受所攝。

云何名為煩惱不淨？

酉二、釋

謂三界中，所有一切結、縛、隨眠、隨煩惱、纏，一切名為煩惱不淨。

申六、速壞不淨

酉一、徵

云何名為速壞不淨？

酉二、釋

謂五取蘊，無常、無恆、不可保信、變壞法性。[64]

酉三、結

如是名為速壞不淨。

未二、總料簡

申一、總說一切

酉一、顯義

戌一、標建立

亥一、顯方便

如是不淨，是能清淨貪行所緣。

亥二、辨所治

貪有五種。一、於內身欲欲欲貪，二、於外身婬欲婬貪，三、境欲境貪，四、色欲色貪，五、薩迦耶欲薩迦耶貪。是名五貪。[65]

亥三、明所為

為欲令此五種欲貪斷滅、除遣、不現行故，建立六種不淨所緣。

戌二、配對治

亥一、於內身欲欲欲貪

謂由依內朽穢不淨所緣故，令於內身欲欲欲貪，心得清淨。

亥二、於外身婬欲婬貪

天一、標

由依外朽穢不淨所緣故，令於外身婬欲婬貪，心得清淨。

天二、釋

地一、廣分別

玄一、總標

婬相應貪復有四種。一、顯色貪，二、形色貪，三、妙觸貪，四、承事貪。由依四外不淨所緣，於此四種相應婬貪，心得清淨。

---

[64] 謂五取蘊無常無恆等者：攝事分說：剎那剎那壞，故無常。自體繫屬有限住壽，故無恆。壽量未滿，容被緣壞，非時而死，故不可保。乃至爾所時住，於其中間不定安樂，故變壞法。（陵本八十六卷一頁 6486）此應準知。

[65] 貪有五種等者：此中貪相略別為二，一、欲，二、貪。攝異門分說：欲者，謂於未得、已得，希求獲得及受用故。貪者，謂於受用喜樂堅著故。（陵本八十四卷十六頁※6401）言五種者，三唯欲界，一唯色界，一通三界，如文可知。希求當來人天樂異熟果，樂著現在已得自體，不離欲界起欲貪故，名於內身欲欲欲貪。餘文易了。
※「十六頁」，披尋記原作「六頁」。

玄二、別釋

黃一、於顯色貪

若於青瘀、或於膿爛、或於變壞、或於膨脹、或於食噉作意思惟，於顯色貪令心清淨。

黃二、於形色貪

若於變赤作意思惟，於形色貪令心清淨。

黃三、於妙觸貪

若於其骨、若於其鎖、若於骨鎖作意思惟，於妙觸貪令心清淨。

黃四、於承事貪

若於散壞作意思惟，於承事貪令心清淨。

玄三、總結

如是四種，名於婬貪令心清淨。

地二、引教證

玄一、舉教

是故世尊乃至所有依外朽穢不淨差別，皆依四種憺怕路而正建立。

玄二、配說

黃一、顯青瘀等

謂若說言：由憺怕路見彼彼尸，死經一日，或經二[66]日，或經七日，烏鵲、餓狗、鵄鷲、狐狼、野干、禽獸之所食噉，便取其相，以譬彼身亦如是性，亦如是類，不能超過如是法性。此即顯示始從青瘀乃至食噉。

黃二、顯示變赤

若復說言：由憺怕路見彼彼尸，離皮肉血，筋脈纏裹。此即顯示所有變赤。

黃三、顯骨鎖等

若復說言：由憺怕路見彼彼骨、或骨、或鎖。此即顯示或骨、或鎖、或復骨鎖。

黃四、顯示散壞

若復說言：由憺怕路見彼彼骨，手骨異處，足骨異處，髖骨異處，膝骨異處，臂骨異處，肘骨異處，脊骨異處，髆骨異處，肋骨異處，頷輪、齒鬘、頂髑髏[67]等各各分散，或經一年，或二[68]、或三，乃至七年，其色鮮白，猶如螺貝，或如鴿色，或見彼骨和雜塵土。此即顯示所有散壞。

天三、結

如是依外所有朽穢不淨所緣，令於四種婬相應貪，心得清淨。

亥三、於境欲境貪

由苦惱不淨所緣，及下劣不淨所緣故，令於境相應若欲若貪，心得清淨。

亥四、於色欲色貪

由觀待不淨所緣故，令於色相應若欲若貪，心得清淨。

亥五、於薩迦耶欲薩迦耶貪

由煩惱不淨所緣，及速壞不淨所緣故，令於從欲界乃至有頂諸薩迦耶若欲若貪，心得清

66 「二」，磧砂作「三」。

67 「髑髏」，陵本作「觸（角婁）」。

68 「二」，磧砂作「一」。

淨。

酉二、結名

是名貪行淨行所緣。

申二、顯所說義

酉一、結前說

如是且約能淨貪行，總說一切通治所攝不淨所緣。

酉二、明今義

今此義中，本意唯取朽穢不淨，所餘不淨亦是其餘淨行所緣。[69]

巳二、慈愍所緣

午一、徵

云何慈愍所緣？

午二、釋

未一、略辨相

申一、標義

謂或於親品、或於怨品、或於中品，平等安住利益意樂，能引下中上品快樂定地勝解。

申二、釋名

當知此中，親品、怨品，及以中品是為所緣；利益意樂、能引快樂定地勝解，是為能緣。所緣、能緣總略為一，說名慈愍所緣。

未二、配經說

申一、慈俱心

若經說言：慈俱心者。此即顯示於親怨[70]中三品所緣利益意樂。

申二、無怨無敵無損害

酉一、標顯

若復說言：無怨、無敵、無損害者。此則顯示利益意樂有三種相。

酉二、逐釋

由無怨故，名為增上利益意樂。此無怨性二句所顯，謂無敵對故、無損惱故。不欲相違諍義，是無敵對。不欲不饒益義，是無損害。

申三、廣大無量

酉一、標顯

若復說言：廣大無量者[71]。此則顯示能引下中上品快樂。

酉二、隨釋

欲界快樂名廣，初二靜慮地快樂名大，第三靜慮地快樂名無量。

申四、勝解遍滿具足住

若復說言：勝解遍滿具足住者。此則顯示能引快樂定地勝解。又此勝解，即是能引快樂利益增上意樂所攝勝解作意俱行。

---

[69] 所餘不淨亦是其餘淨行所緣者：所餘苦惱不淨乃至速壞不淨，亦是能淨其餘貪行所緣，由是六種總說名為不淨所緣。

[70] 「親怨」，磧砂作「怨親」。

[71] 磧砂、大正、陵本無「者」字。

未三、廣差別

申一、能緣

若於無苦無樂親怨中三品有情，平等欲與其樂，當知是慈。若於有苦、或於有樂親怨中三品有情，平等欲拔其苦，欲慶其樂，當知是悲、是喜。

申二、所緣

有苦有情是悲所緣，有樂有情是喜所緣，是名慈愍所緣。

未四、顯方便

若有瞋行補特伽羅，於諸有情修習慈愍，令[72]瞋微薄，名於瞋恚心得清淨。

[72] 「令」，陵本作「今」。

《瑜伽師地論》卷 27

（大正 30，430a2-435c17）

〈本地分中聲聞地第二瑜伽處之二〉

巳三、緣性緣起所緣

午一、徵

云何緣性緣起所緣？

午二、釋

未一、明所緣

謂於三世唯行、唯法、唯事、唯因、唯果，墮正道理。謂觀待道理、作用道理、證成道理、法爾道理。[1]唯有諸法能引諸法，無有作者及以受者，[2]是名緣性緣起所緣。

未二、顯方便

於此所緣作意思惟，癡行增上補特伽羅所有癡行皆得微薄，於諸癡行，心得清淨。

午三、結

是名緣性緣起所緣。

巳四、界差別所緣

午一、徵

云何界差別所緣？

午二、標

謂六界差別。

午三、列

一、地界，二、水界，三、火界，四、風界，五、空界，六、識界。

午四、釋

未一、辨類別

申一、地界

酉一、徵

云何地界？

酉二、標

地界有二。

酉三、列

一、內，二、外。

---

[1] 謂於三世唯行唯法等者：謂緣生法本無而有，有已散滅，是名唯行。唯法所顯、唯法能潤、唯法所潤，是名唯法。五有取蘊，唯業異熟，是名唯事。因有二種，謂牽引因及生起因，是名唯因。果亦有二，謂自體果及受用境界果，是名唯果。於去來今，唯此諸相可得，無有作者及以受者，由是思惟，墮四道理。此復云何？謂若有因，苦便隨逐，招集一切純大苦蘊，是即觀待道理。於緣起觀善修、善習、善多修習，能斷愚癡，是即作用道理。此緣起義有至教量，有內現證，有比度法，是即證成道理。又緣起法安住法性、法住、法界，是即法爾道理。

[2] 唯有諸法能引諸法等者：為顯緣起非無因生，是故說言唯有諸法能引諸法。為顯緣起非自作、非他作，是故說言無有作者及以受者。

酉四、釋

戌一、出體

亥一、內地界

內地界者，謂此身中內別堅性，堅硬[3]所攝、地地所攝，親附、執受。[4]

亥二、外地界

外地界者，謂外堅性，堅硬[5]所攝，地地所攝，非親附、非執受。

戌二、舉事

亥一、內地界

天一、徵

又內地界其事云何？

天二、列

謂髮、毛、爪、齒、塵垢、皮、肉、骸骨、筋、脈、肝、膽、心、肺、脾、腎、肚、胃、大腸、小腸、生藏、熟藏，及糞穢等，名內地界。

亥二、外地界

天一、徵

又外地界其事云何？

天二、列

謂瓦、木、塊、礫、樹、石、山、巖，如是等類，名外地界。

申二、水界

酉一、徵

云何水界？

酉二、標

水界有二。

酉三、列

一、內，二、外。

酉四、釋

戌一、內水界

亥一、出體

內水界者，謂此身中內別濕性，濕潤所攝、水水所攝，親附、執受。

亥二、舉事

天一、徵

其事云何？

天二、列

謂淚、汗、洟、唾、肪、膏、脂、髓、熱痰、膿血、腦、膜、尿等，名內水界。

戌二、外水界

[3] 「硬」，大正作「鞕」。

[4] 內別堅性等者：於內身中所有四大，名內大種。內大種中唯說地大，是名內別堅性。說彼種類，名堅硬所攝，如是亦名地地所攝。約細麤別，故作異說。即於身中，所有屬根髮毛爪等，非執受故，唯名親附；根及根所依屬，有執受故，說名執受。下說水等，隨應準知。

[5] 「硬」，大正作「鞕」。

亥一、出體

外水界者，謂外濕性，濕潤所攝、水水所攝，非親附、非執受。

亥二、舉事

天一、徵

其事云何？

天二、列

謂井、泉、池[6]、沼、陂、湖、河、海，如是等類，名外水界。

申三、火界

酉一、徵

云何火界？

酉二、標

火界有二。

酉三、列

一、內，二、外。

酉四、釋

戌一、內火界

亥一、出體

內火界者，謂此身中內別溫性，溫熱所攝、煖煖所攝，親附、執受。

亥二、舉事

天一、徵

其事云何？

天二、釋

地一、辨相

謂於身中所有溫煖，能令身熱、等熱、遍熱。

地二、明業

由是因緣，所食、所飲、所噉、所嘗，易正消變。彼增盛故，墮蒸熱數。

天三、結

如是等類，名內火界。

戌二、外火界

亥一、出體

外火界者，謂外溫性，溫熱所攝、煖煖所攝，非親附、非執受。

亥二、舉事

天一、徵

其事云何？

天二、釋

地一、辨相

謂於人間依鑽燧等、牛糞末等，以求其火。

地二、明業

[6]「池」，磧砂作「地」。

火既生已，能燒牛糞、或草、或薪、或榛、或野、或山、或渚、或村、村分、或城、城分、或國、國分。

天三、結

或復所餘如是等類，名外火界。

申四、風界

酉一、徵

云何風界？

酉二、標

風界有二。

酉三、列

一、內，二、外。

酉四、釋

戌一、內風界

亥一、出體

內風界者，謂此身中內別風性，風飄所攝，輕性、動性，非親附、非執受。[7]

亥二、舉事

天一、徵

其事云何？

天二、列

謂內身中，有上行風、有下行風、有脅臥風、有脊臥風、有腰間風、有髖間風、有小刀風、有大刀風、有針刺風、有畢鉢羅風、有入出息風、有隨支節風。

天三、結

如是等類，名內風界。

戌二、外風界

亥一、出體

外風界者，謂外風性，風飄所攝，輕性、動性，非親附、非執受。

亥二、舉事

天一、徵

其事云何？

天二、列

地一、種類

謂在身外，有東來風、有西來風、有南來風、有北來風、有有塵風、有無塵風、有狹小風、有廣大風、有毗濕婆風、有吠藍婆風、有風輪風。

地二、業用

有時大風卒起積集，折樹、頹牆、崩山、蕩海；既飄鼓已，無所依憑，自然靜息。若諸有情欲求風者，動衣、搖扇，及多羅掌。

天三、結

如是等類，名外風界。

---

[7] 「非親附、非執受」，大正作「親附執受」。

申五、空界

酉一、徵

云何空界？

酉二、釋

戌一、種類

謂眼、耳、鼻、口、咽喉等所有孔穴。

戌二、業用

由此吞咽、於此吞咽，[8]既吞咽已，由此孔穴便下漏泄。

酉三、結

如是等類，說名空界。

申六、識界

酉一、徵

云何識界？

酉二、釋

戌一、六種

謂眼、耳、鼻、舌、身、意識。

戌二、三種

又心、意、識三種差別。

酉三、結

是名識界。

未二、顯方便

若諸慢行補特伽羅，於界差別作意思惟，便於身中離一合想，[9]得不淨想。無復高舉，憍慢微薄，於諸慢行，心得清淨。

午五、結

是名慢行補特伽羅由界差別淨行所緣。

巳五、阿那波那念所緣

午一、徵

云何阿那波那念所緣？

午二、釋

未一、顯修念

申一、略標

謂緣入息、出息念，是名阿那波那念。此念所緣入出息等，名阿那波那念所緣。[10]

申二、廣辨

酉一、入出息修

戌一、辨入出息

[8] 由此吞咽於此吞咽者：此中略顯孔穴業用及與依處，故作是說。

[9] 便於身中離一合想者：謂不為我我所執之所積集故。

[10] 此念所緣入出息等者：謂入出息是念所緣，及此為依五種修習亦念所緣，故置等言。如是總名阿那波那念所緣。五種修習者，如下自說。

亥一、種類

天一、標列

地一、入息

當知此中，入息有二。何等為二？一者、入息，二者、中間入息。

地二、出息

出息亦二。何等為二？一者、出息，二者、中間出息。

天二、隨釋

地一、舉入息

玄一、入息

入息者，謂出息無間，內門風轉，始從面門、鼻門[11]乃至臍處。

玄二、中間入息

中間入息者，謂入息滅已，乃至出息未生，於其中間在停息處，暫時相似微細風起，是名中間入息。

地二、例出息

玄一、例前

如入息、中間入息，出息、中間出息，當知亦爾。

玄二、顯別

此中差別者，謂入息無間，外門風轉，始從臍處，乃至面門、或至鼻端、或復出外。

亥二、因緣

天一、標

入息、出息有二因緣。

天二、徵

何等為二？

天三、列

一、牽引業；[12]二、臍處孔穴，或上身分所有孔穴。

亥三、所依

天一、標列二依

入息、出息有二所依。何等為二？一、身，二、心。

天二、釋其所以

地一、標義

所以者何？要依身心，入出息轉，如其所應。[13]

地二、遮非

若[14]唯依身而息轉者，入無想定、入滅盡定、生無想天諸有情類，彼息應轉。若唯依心而息轉者，入無色定、生無色界，彼息應轉。若唯依身心而轉，非如其所應者，入第四

[11] 磧砂、大正、陵本無「始從面門鼻門」一句。

[12] 一牽引業者：謂有所作為牽引因。

[13] 要依身心入出息轉如其所應者：入出息轉非唯依身、非唯依心，是故前說有二所依。然亦非唯依身心轉，由諸有情業差別故，或時不轉，是故說言如其所應。如下妨難，其義可知。

[14] 「若」，磧砂作「共」。

靜慮，若生於彼諸有情類，及羯羅藍、頞部曇、閉尸等位[15]諸有情類，彼息應轉。然彼不轉。

地三、結成

是故當知，要依身心，入出息轉，如其所應。

亥四、行別

天一、標

入息、出息有二種行。

天二、徵

何等為二？

天三、列

一者、入息向下而行；二者、出息向上而行。

亥五、地別

天一、標

入息、出息有二種地。

天二、徵

何等為二？

天三、列

一、麤孔穴，二、細孔穴。

天四、釋

地一、麤孔穴

云何麤孔穴？謂從臍處孔穴乃至面門、鼻門，復從面門、鼻門乃至臍處孔穴。

地二、細孔穴

云何細孔穴？謂於身中一切毛孔。

亥六、異名

天一、標

入息、出息有四異名。

天二、徵

何等為四？

天三、列

一名風，二名阿那波那，三名入息出息，四名身行。

天四、辨

風名一種，是風共名；餘之三種，是不共名。

戊二、明修過患

亥一、標

修入出息者有二過患。

亥二、徵

何等為二？

亥三、列

[15] 羯羅藍頞部曇閉尸等位者：意地中說，處胎藏中有八位別，此舉前三，略無餘位，故置等言。

一、太緩方便，二、太急方便。

亥四、釋

天一、太緩方便

由太緩方便故，生[16]起懈怠，或為惛沈睡眠纏擾其心，或令其心於外散亂。

天二、太急方便

地一、標

由太急方便故，或令其身生不平等，或令其心生不平等。

地二、釋

玄一、令身生不平等

黃一、徵

云何令身生不平等？

黃二、釋

宇一、明因緣

謂彊用力持入出息。由入出息被執持故，便令身中不平風轉。

宇二、出過患

由此最初於諸支節皆生戰掉，名能戰掉。此戰掉風若增長時，能生疾病。由是因緣，於諸支節生諸疾病。

黃三、結

是名令身生不平等。

玄二、令心生不平等

黃一、徵

云何令心生不平等？

黃二、釋

謂或令心生諸散亂，或為極重憂惱逼切。

黃三、結

是名令心生不平等。

酉二、五種修習

戌一、標

又此阿那波那念，應知略有五種修習。

戌二、徵

何等為五？

戌三、列

一、算數修習，二、悟入諸蘊修習，三、悟入緣起修習，四、悟入聖諦修習，五、十六勝行修習。

戌四、釋

亥一、別辨五種

天一、算數修習

地一、徵

[16] 「生」，磧砂作「主」。

云何名為算數修習？

地二、釋

玄一、依法辨

黃一、標

謂略有四種算數修習。

黃二、徵

何等為四？

黃三、列

一者、以一為一算數，二者、以二為一算數，三者、順算數，四者、逆算數。

黃四、釋

宇一、算數差別

宙一、四種算數

洪一、以一為一算數

荒一、徵

云何以一為一算數？

荒二、釋

日一、一數

謂若入息入時，由緣入息[17]出息住念，[18]數以為一。

日二、二數

若入息滅，出息生，出向外時，數為第二。

日三、十數

如是展轉數至其十。由此算數非略非廣，故唯至十。[19]

荒三、結

是名以一為一算數。

洪二、以二為一算數

荒一、徵

云何以二為一算數？

荒二、釋

日一、辨相

謂若入息入而已滅，出息生而已出，爾時總合數以為一。即由如是算數道理，數至其十，是名以二為一算數。

日二、釋名

入息、出息說名為二，總合二種數之為一，故名以二為一算數。

洪三、順算數

荒一、徵

---

[17] 磧砂、大正、陵本無「息」字。

[18] 由緣入息出息住念者：內門風轉，始從面門、鼻門乃至臍處，是名入息。於爾所時，出息已住，是故能緣彼念，名緣入息出息住念。

[19] 由此算數非略非廣等者：若緣入息數以為一，及緣出息數以為二，不更展轉數至其十，是名為略。若數至十，後後勝進，是名為廣。唯此十數處二中間，故名非略非廣。

云何順算數？

荒二、釋

謂或由以一為一算數，或由以二為一算數，順次展轉數至其十，名順算數。

洪四、逆算數

荒一、徵

云何逆算數？

荒二、釋

謂即由前二種算數，逆[20]次展轉從第十數，次九、次八、次七、次六、次五、次四、次三、次二、次數其一，名逆算數。

宙二、勝進算數

洪一、結前生後

若時行者，或以一為一算數為依，或以二為一算數為依，於順算數及逆算數已串修習，於其中間心無散亂。無散亂心善算數已，復應為說勝進算數。

洪二、釋其勝進

荒一、徵

云何名為勝進算數？

荒二、辨

日一、合二為一

月一、標差別

謂或依以一為一算數，或依以二為一算數，合二為一而算數之。

月二、辨二種

若依以一為一而算數者，即入息、出息二合為一。若依以二為一而算數者，即入息、出息四合為一。

月三、結展轉

如是展轉數乃至十。

日二、增百為一

如是後後漸增，乃至以百為一而算數之。由此以百為一算數，漸次數之乃至其十。

洪三、結串修習

如是勤修數息念者，乃至十十數以為一，漸次數之乃至滿十。由此以十為一算[21]數，於其中間心無散亂，齊此名為已串修習。

宇二、修習差別

宙一、有散亂

又此勤修數息念者，若於中間其心散亂，復應退還從初數起，或順、或逆。[22]

宙二、極串習

洪一、安住所緣

---

[20] 「逆」，磧砂作「之」。

[21] 「算」，磧砂作「等」。

[22] 若於中間其心散亂等者：從一至十，從十至一，次第算數，是名中間。如是中間，當知通說最初算數修習，及與後後勝進算數。於爾所時，心若散亂，復應退還，依順或逆，隨其所應，從初數起。

荒一、釋

若時算數極串習故，其心自然乘任[23]運道，安住入息、出息所緣，無斷無間相[24]續而轉。先於入息有能取轉，入息滅已，於息空位有能取[25]轉；次於出息有能取轉，出息滅已，於息空位有能取轉。[26]

荒二、結

如是展轉相續流注，無動無搖，無散亂行，有愛樂轉。齊此名為過算數地，不應復數。唯於入息、出息所緣，令心安住。

洪二、應勤加行

於入出息應正隨行、應審了達。於入出息及二中間，若轉、若還分位差別，皆善覺了。

黃五、結

如是名為算數修習。[27]

玄二、依人辨

黃一、安住息念

宇一、鈍根

宙一、標

又鈍根者，應為宣說如是息念算數修習。彼由此故，於散亂處，令心安住、令心愛樂。

宙二、釋

若異算數入出息念，彼心應為惛沈睡眠之所纏擾，或[28]應彼心於外馳散。由正勤修數息念故，彼皆無有。

宇二、利根

若有利根，覺慧聰俊，不好乘此算數加行。若為宣說算數加行，亦能速疾無倒了達，然不愛樂。

黃二、能勤加行

宇一、辨相

彼復於此入出息緣安住念已，若是處轉、若乃至轉、若如所轉、若時而轉，[29]於此一切，由安住念，能正隨行，能正了達如是加行有如是相。

宇二、顯業

於此加行若修、若習、若多修習為因緣故，起身輕安及心輕安，證一境性，於其所緣愛

---

[23] 「任」，磧砂作「住」。

[24] 「相」，磧砂作「根」。

[25] 「取」，磧砂作「轉」。

[26] 先於入息有能取轉等者：此中能取，謂緣彼念。由彼念故，於入出息展轉算數，心無散亂，無動無搖，相續流注適悅相應，是故說言有愛樂轉。

[27] 於入出息應正隨行等者：前說入息向下而行，出息向上而行，念隨彼轉，名正隨行。念與慧俱，名審了達。於入出息及二中間，順次算數，是名為轉；逆次算數，是名為還。入息轉時，初從面門、鼻門乃至臍處孔穴；出息轉時，初從臍處孔穴乃至面門、鼻門；是名分位差別。

[28] 「或」，磧砂作「惑」。

[29] 若是處轉等者：入息生時，始從面門、鼻門；出息生時，始從臍處孔穴；名是處轉。入息生已，乃至臍處孔穴；出息生已，乃至面門、鼻門；名乃至轉。出息入息向下而行，入息出息向上而行，遠離太緩、太急方便過患，名如所轉。出息無間內門風轉，入息無間外門風轉，於二中間亦有暫時相似微細風起，是名若時而轉。

樂趣入。

天二、悟入諸蘊修習

地一、標

如是彼於算數息念善修習已，復於所取、能取二事，作意思惟，[30]悟入諸蘊。

地二、徵

云何悟入？

地三、釋

玄一、悟入

黃一、色蘊

謂於入息、出息，及息所依身，作意思惟，悟入色蘊。

黃二、受蘊

於彼入息、出息能取念相應領納，作意思惟，悟入受蘊。

黃三、想蘊

即於彼念相應等了，作意思惟，悟入想蘊。

黃四、行蘊

即於彼念，若念相應思及慧等，作意思惟，悟入行蘊。

黃五、識蘊

若於彼念相應諸心、意、識，作意思惟，悟入識蘊。

玄二、多住

如是行者，於[31]諸蘊中乃至多住，名已悟入。

地四、結

是名悟入諸蘊修習。

天三、悟入緣起修習

地一、釋

玄一、悟入

黃一、標

若時無倒，能見能知唯有諸蘊、唯有諸行、唯事、唯法。彼於爾時，能於諸行悟入緣起。

黃二、徵

云何悟入？

黃三、釋

宇一、尋求

宙一、入息出息

謂觀行者，如是尋求：此入出息何依何緣？既尋求已，如實悟入：此入出息依身緣身、依心緣心。[32]

宙二、身心

---

[30] 復於所取能取二事作意思惟者：此中所取，意說色蘊；能取，意說四無色蘊。如下自釋，易可了知。

[31] 磧砂無「於」字。

[32] 依身緣身等者：依謂依處，緣謂增上。謂入出息，要以身心為所依處，及為增上緣故。下說依緣，隨應準釋。

復更尋求：此身此心何依何緣？既尋求已，如實悟入：此身此心依緣命根。

宙三、命根

復更尋求：如是命根何依何緣？既尋求已，如實悟入：如是命根依緣先行。

宙四、先行

復更尋求：如是先行何依何緣？既尋求已，如實悟入：如是先行依緣無明。

宇二、了知

宙一、流轉

如是了知無明依緣先行，先行依緣命根，命根依緣身心，身心依緣入息、出息。[33]

宙二、還滅

又能了知無明滅故行滅，行滅故命根滅，命根滅故身心滅，身心滅故入出息滅。

黃四、結

如是名為悟入緣起。

玄二、多住

彼於緣起悟入多住[34]，名善習修。

地二、結

是名悟入緣起修習。

天四、悟入聖諦修習

地一、釋

玄一、悟入

黃一、苦諦

宇一、釋

宙一、無常

洪一、標

如是彼於緣起悟入善修習已，復於諸行如實了知從眾緣生，悟入無常。

洪二、釋

謂悟入諸行是無常故，本無而有，有已散滅。

宙二、苦

若是本無而有，有已散滅，即是生法、老法、病法、死法。若是生法、老法、病法、死法，即是其苦。

宙三、空無我

若是其苦，即是無我，不得自在，遠離宰主。

宇二、結

如是名為由無常、苦、空、無我行，悟入苦諦。

黃二、餘諦

宇一、別辨

宙一、集諦

[33] 如是了知無明依緣先行等者：前說尋求，從後向前顯緣起理。此說了知，從前向後顯流轉相。謂由無明為所依緣先行得生，如是乃至身心為所依緣入息、出息得轉。

[34] 「住」，磧砂作「依」。

又彼如是能正悟入諸所有行眾緣生起，其性是苦，如病、如癰，[35]一切皆以貪愛為緣。

宙二、滅諦

又正悟入即此能生眾苦貪愛若無餘斷，即是畢竟寂靜微妙。

宙三、道諦

我若於此如是了知、如是觀見、如是多住，當於貪愛能無餘斷。

宇二、總結

如是名能悟入集諦、滅諦、道諦。

玄二、多住

於此悟入能多住已，於諸諦中證得現觀。

地二、結

是名悟入聖諦修習。

天五、十六勝行修習

地一、標

如是於聖諦中善修習已，於見道所斷一切煩惱皆悉永斷，唯餘修道所斷煩惱。為斷彼故，復進修習十六勝行。[36]

地二、釋

玄一、顯有學行

黃一、舉十六行

宇一、徵

云何名為十六勝行？

宇二、列

謂於念入息，我今能學念於入息；於念出息，我今能學念於出息。若長、若短。[37]於覺了遍身入息，我今能學覺了遍身入息；於覺了遍身出息，我今能學覺了遍身出息。[38]於息除身行入息，我今能學息除身行入息；於息除身行出息，我今能學息除身行出息。[39]於覺了喜入息，我今能學覺了喜入息；於覺了喜出息，我今能學覺了喜出息。[40]於覺了樂入息，我今能學覺了樂入息；於覺了樂出息，我今能學覺了樂出息。[41]於覺了心行入息，我今能學覺了心行入息；於覺了心行出息，我今能學覺了心行出息。[42]於息除心行入息，我今能學息除心行入息；於息除心行出息，我今能學息除心行出息。[43]於覺了心入息，我今能學覺了心入息；於覺了心出息，我今能學覺了心出息。[44]於喜悅心入息，

---

[35] 如病如癰者：攝事分說：如病者，謂如有一，因界錯亂所生病苦，修厭背想。如癰者，謂如有一，因於先業所生癰苦，修厭背想。（陵本八十六卷四頁 6497）由是譬喻，當知諸行勝義唯苦。

[36] 復進修習十六勝行者：此中勝行無漏後得智攝，見諦諸聖所修習故。

[37] 若長若短者：入息、出息，名之為長。中間入息、中間出息，名之為短。

[38] 遍身入息等者：謂於身中一切毛孔入息、出息應知。

[39] 息除身行入息等者：謂於入息、出息中間暫停息處應知。

[40] 喜入息等者：謂於初二靜慮地中，入出息念有喜相應故。

[41] 樂入息等者：謂於第三靜慮地中，入出息念樂相應故。

[42] 覺了心行入息等者：此中心行，謂即受、想。若時忘念，我見慢等相應俱轉，速疾通達故。

[43] 息除心行入息等者：謂如我慢見等受、想俱行，既覺了已，方便除滅故。

[44] 覺了心入息等者：謂有貪、離貪心等，有二十種，是名為心。於此一切如實了知故。

我今能學喜悅心入息；於喜悅心出息，我今能學喜悅心出息。[45]於制持心入息，我今能學制持心入息；於制持心出息，我今能學制持心出息。[46]於解脫心入息，我今能學解脫心入息；於解脫心出息，我今能學解脫心出息。[47]於無常隨觀入息，我今能學無常隨觀入息；於無常隨觀出息，我今能學無常隨觀出息。[48]於斷隨觀入息，我今能學斷隨觀入息；於斷隨觀出息，我今能學斷隨觀出息。[49]於離欲隨觀入息，我今能學離欲隨觀入息；於離欲隨觀出息，我今能學離欲隨觀出息。[50]於滅隨觀入息，我今能學滅隨觀入息；於滅隨觀出息，我今能學滅隨觀出息。[51]

黃二、釋其差別

宇一、問

問：如是十六差別云何？

宇二、答

宙一、念入出息

答：有學見跡已得四念住等，於入出息所緣作意復更進修，為斷餘結。[52]是故念言：於念入息，我今能學念於入息；於念出息，我今能學念於出息。

宙二、念長短息

洪一、釋

荒一、作念

日一、長息

若緣入息、出息境時，便作念言：我今能學念長入息、念長出息。

日二、短息

若緣中間入息、中間出息境時，便作念言：我今能學念短入息、念短出息。

荒二、了知

如入息、出息長轉，及中間入息、中間出息短轉，即如是了知。

洪二、結

如是名為若長、若短。

宙三、念遍身息

若緣身中微細孔穴，入息、出息周遍隨入諸毛孔中，緣此為境，起勝解時，便作念言：我於覺了遍身入息出息，我今能學覺了遍身入息出息。

---

[45] 喜悅心入息等者：謂心若為惛沈睡眠所覆蓋時，隨緣一種淨妙境界，極善示現、勸導、讚勵、慶慰其心故。

[46] 制持心入息等者：謂心若為掉舉惡作所覆蓋時，內住寂止，不外馳散故。

[47] 解脫心入息等者：心離蓋纏，名解脫心，不障修定故。

[48] 無常隨觀入息等者：為斷隨眠，觀察諸行無常法性故。

[49] 斷隨觀入息等者：斷謂斷界，見道所斷諸行永斷得此名故。於此思惟，名斷隨觀。

[50] 離欲隨觀入息等者：此中離欲，謂離欲界，修道所斷諸行永斷得此名故。於此思惟，名離欲隨觀。

[51] 滅隨觀入息等者：滅謂滅界，有餘依滅得此名故。於此思惟，名滅隨觀。

[52] 有學見跡至為斷餘結者：若初獲得七種覺支，名初有學見聖諦跡，由是此說已得四念住等。等言，等取四正斷、四神足、五根、五力、七覺支應知。彼於下分結中，唯斷薩迦耶見、戒禁取、疑，所餘愛、恚及上分結皆未能斷。為斷此故，復應進修三蘊所攝八支聖道，是故此中作如是說。

宙四、念息除身行息

洪一、第一義

若於是時，或入息、中間入息已滅，出息、中間出息未生，緣入息出息空無位、入息出息遠離位為境；[53]或出息、中間出息已滅，入息、中間入息未生，緣出息入息空無位、出息入息遠離位為境。即於此時便作念言：於息除身行入息，我今能學息除身行入息；於息除身行出息，我今能學息除身行出息。

洪二、第二義

又即於此若修、若習、若多修習為因緣故，先未串習入出息時，所有剛彊苦[54]觸隨轉，今已串習入出息故，皆得息除，有餘柔軟樂觸隨轉。便作念言：於息除身行入息，我今能學息除身行入息；於息除身行出息，我今能學息除身行出息。

宙五、念覺喜息

又於如是阿那波那念勤修行者，若得初靜慮，或得第二靜慮時，便作念言：於覺了喜入息出息，我今能學覺了喜入息出息。

宙六、念覺樂息

洪一、正作念

若得離喜第三靜慮時，便作念言：於覺了樂入息出息，我今能學覺了樂入息出息。

洪二、簡邊際

第三靜慮已上，於阿那波那念無有更修加行道理，[55]是故乃至第三靜慮，宣說息念加行所攝。

宙七、念心行息及息除息

洪一、對治忘念

又即如是覺了喜者、覺了樂者，或有暫時生起忘念。或謂有我我所，或發我慢，或謂我當有，或謂我當無，或謂我當有色，或謂我當無色，或謂我當有想，或謂我當無想，或謂我當非有想非無想。生起如是愚癡想思俱行種種動慢、戲論、造作、貪愛；[56]纔生起已，便能速疾以慧通達，不深染著，方便斷滅、除遣、變吐。

洪二、作念能學

由是加行，便作念言：於覺了心行入息出息，我今能學覺了心行入息出息；於息除心行入息出息，我今能學息除心行入息出息。

宙八、念覺心息

洪一、觀察生心

荒一、標

又若得根本第一、第二、第三靜慮，彼定已得初靜慮近分未至依定，依此觀察所生起心。

荒二、列

謂如實知、如實覺了，或有貪心、或離貪心、或有瞋心、或離瞋心、或有癡心、或離癡

---

53 緣入息出息空無位等者：入息出息已滅未生，名空無位。即於爾時暫非有故，名遠離位。

54 「苦」，磧砂作「若」。

55 第三靜慮已上等者：由說入第四靜慮，及生於彼諸有情類彼息不轉，是故此說無有更修加行道理。

56 生起如是愚癡等者：不了諸行，執我我所，是名愚癡。我慢俱行任運而轉，是名動慢。謂我當有、或當無等，是名戲論。於此一切不如理思，是名造作。愛味相應，是名貪愛。

心、略心、散心、下心、舉心、有掉動心、無掉動心、有寂靜心、無寂靜心、有等引心、無等引心、善修習心、不善修習心、善解脫心、不善解脫心。[57]

洪二、作念能學

於如是心皆如實知、如實覺了，是故念言：於覺了心入息出息，我今能學覺了心入息出息。

宙九、念喜悅心息

彼若有時，見為惛沈睡眠[58]蓋覆障其心，由極於內住寂止故，爾時於外隨緣一種淨妙境界，示現、教導、讚勵、慶喜，策發其心。[59]是故念言：於喜悅心入息出息，我今能學喜悅心入息出息。

宙十、念制持心息

彼若有時，見為掉舉惡作蓋覆障其心，由極於外住囂舉故，爾時於內安住寂靜，制持其心。是故念言：於制持心入息出息，我今能學制持心入息出息。

宙十一、念解脫心息

若時於心善修、善習、善多修習為因緣故，令現行蓋皆得遠離，於諸蓋中心得清淨。是故念言：於解脫心入息出息，我今能學解脫心入息出息。

宙十二、念無常息

洪一、標應斷

彼於諸蓋障修道者心已解脫，餘有隨[60]眠，復應當斷。

洪二、明作念

為斷彼故，起道現前。謂於諸行無常法性，極善精懇，如理觀察。是故念言：於無常隨觀入息出息，我今能學無常隨觀入息出息。

宙十三、念斷等息

洪一、重修解脫

荒一、明漸次

日一、修瑜伽

又彼先時，或依下三靜慮，或依未至依定，已於奢摩他修瑜伽行。[61]今[62]依無常隨觀，復於毗鉢舍那修瑜伽行。

日二、求解脫

如是以奢摩他、毗鉢舍那熏修心已，於諸界中，從彼隨眠而求解脫。

荒二、辨諸界

日一、徵

---

[57] 或有貪心等者：此中從有貪心，乃至不善解脫心，總有二十種心。下念住中一一別釋應知。（陵本二十八卷十八頁 2389）

[58] 「睡眠」，磧砂作「眠睡」。

[59] 隨緣一種淨妙境界等者：謂或念佛、或法、或僧、或戒、或捨、或復念天。義如前說。（陵本二十四卷二頁 2009）如所示現、教導、讚勵、慶喜種種方便，善自憶念，策發其心。

[60] 「隨」，磧砂作「墮」。

[61] 又彼先時或依下三靜慮等者：由前已說，第三靜慮已上，於阿那波那念無有更修加行道理。是故此中，唯說或依下三靜慮，或依未至依定，修瑜伽行。又前觀察所生起心，亦說下三靜慮及未至定為所依止，義與此同。

[62] 「今」，磧砂作「令」。

云何諸界？

日二、標

所謂三界。

日三、列

一者、斷界，二者、離欲界，三者、滅界。

日四、釋

見道所斷一切行斷，名為斷界；修道所斷一切行斷，名離欲界；一切依滅，名為滅界。

荒三、修止觀

思惟如是三界寂靜、安隱、無患，修奢摩他、毗鉢舍那。

洪二、作念能學

彼由修習、多修習故，從餘修道所斷煩惱，心得解脫。是故念言：於斷隨觀、離欲隨觀、滅隨觀入息出息，我今能學斷隨觀、離欲隨觀、滅隨觀入息出息。

玄二、結成無學

如是彼於見、修所斷一切煩惱皆永斷故，成阿羅漢，諸漏永盡。此後更無所應作事，於所決擇已得究竟。

地三、結

是名十六勝行。

亥二、總結勸學

修習如是，名為五種修習阿那波那念。多尋思行補特伽羅，應於是中正勤修學，愛樂乘御。若於所緣有忽[63]遽務、有散亂者，[64]於內各別應當親近如是觀行。

未二、顯方便

若於此中勤修習者，尋思散動皆無所有，心於所緣速疾安住，深生愛樂。

午三、結

是名第五多尋思行補特伽羅淨行所緣。

辰四、結

如是總名淨行所緣。

卯三、善巧所緣

辰一、徵

云何名為善巧所緣？

辰二、標

謂此所緣略有五種。

辰三、列

一、蘊善巧，二、界善巧，三、處善巧，四、緣起善巧，五、處非處善巧。

辰四、釋

巳一、別辨相

午一、蘊善巧

未一、徵

63 「忽」，磧砂、大正作「思」。

64 若於所緣有忽遽務等者：欲恚害等諸惡尋思，令心遽務，亦令散動，名有遽務及有散亂。

蘊善巧者，云何蘊？云何蘊善巧？

未二、釋

申一、蘊

酉一、標

謂蘊有五。

酉二、列

則色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊。

酉三、釋

戌一、色蘊

亥一、徵

云何色蘊？

亥二、釋

天一、出體性

謂諸所有色，一切皆是四大種及四大種所造。

天二、顯差別

此復若過去、若未來、若現在、若內、若外、若麤、若細、若劣、若勝、若遠、若近。

亥三、結

總名色蘊。

戌二、餘蘊

亥一、出體性

天一、受蘊

地一、徵

云何受蘊？

地二、釋

玄一、三種

謂或順樂觸為緣諸受，或順苦觸為緣諸受，或順不苦不樂觸為緣諸受。

玄二、六種

復有六受身。則眼觸所生受，耳、鼻、舌、身、意觸所生受。

地三、結

總名受蘊。

天二、想蘊

地一、徵

云何想蘊？

地二、釋

玄一、有相等

謂有相想、無相想、狹小想、廣大想、無量想、無諸所有無所有處想。[65]

[65] 謂有相想等者：集論中說：何等有相想？謂除不善言說、無想界定，及有頂定想，所餘諸想。何等無相想？謂所餘想。何等小想？謂能了欲界想。何等大想？謂能了色界想。何等無量想？

玄二、六想身

復有六想身。則眼觸所生想，耳、鼻、舌、身、意觸所生想。

地三、結

總名想蘊。

天三、行蘊

地一、徵

云何行蘊？

地二、釋

玄一、六思身

謂六思身。則[66]**眼觸所生思，耳、鼻、舌、身、意觸所生思。**

玄二、所餘法

復有所餘，除受及想諸心法等。

地三、結

總名行蘊。

天四、識蘊

地一、徵

云何識蘊？

地二、釋

玄一、三種

謂心、意、識。

玄二、六種

復有六識身。則眼識，耳、鼻、舌、身、意識。

地三、結

總名識蘊。

亥二、例差別

前受、想、行蘊及此識蘊，皆有過去、未來、現在、內、外等差別，如前廣說。

酉四、結

是名為蘊。

申二、蘊善巧

酉一、徵

云何蘊善巧？

酉二、釋

戌一、略

謂善了知如[67]**所說蘊種種差別性、非一眾多性，除此法外，更無所得、無所分別，是名略說蘊善巧義。**

謂能了空無邊處、識無邊處想。何等無少所有無所有處想？謂能了無所有處想。（集論一卷四頁）此應準釋。

66 「則」，磧砂作「即」。

67 磧砂無「如」字。

戊二、廣

亥一、蘊種種差別性

天一、徵

云何名蘊種種差別性？

天二、釋

謂色蘊異、受蘊異，乃至識蘊異，是名種種差別性。

亥二、蘊非一眾多性

天一、徵

云何名蘊非一眾多性？

天二、釋

地一、舉色蘊

玄一、標

謂色蘊非一眾多品類。

玄二、釋

大種所造差別故，去來今等品類差別故。

玄三、結

是名色蘊非一眾多性。

地二、例餘蘊

如是餘蘊，隨其所應皆當了知。

亥三、除此法外更無所得無所分別

天一、徵

云何除此法外，更無所得、無所分別？

天二、釋

謂唯蘊可得、唯事可得。[68]非離蘊外有我可得，有常恆住無變易法是可得者，亦無少法是我所有。[69]

天三、結

故除此外，更無所得、無所分別。

午二、界善巧

未一、徵

云何界？云何界善巧？

未二、釋

申一、界

酉一、標

謂界有十八。

酉二、列

則眼界、色界、眼識界，耳界、聲界、耳識界，鼻界、香界、鼻識界，舌界、味界、舌

[68] 唯蘊可得等者：總說諸蘊苦相廣大，是名唯蘊可得。別說諸蘊唯色等五，是名唯事可得。

[69] 有常恆住無變易法等者：此中義顯有情世間決定無常無恆，及器世間定非久住，皆是有變易法，故作是說。以離蘊外無變易法定非有故。

識界，身界、觸界、身識界，意界、法界、意識界。

酉三、結

是名為界。

申二、界善巧

酉一、出體性

若復於彼十八種法，從別別界、別別種子、別別種性生起出現，[70]如實了知、忍可、審察，名界善巧。

酉二、顯所為

如實了知十八種法，從別別界別別而轉，即於因緣而得善巧，是故說此名界善巧。

午三、處善巧

未一、徵

云何處？云何處善巧？

未二、釋

申一、處

酉一、標

謂處有十二。

酉二、列

則眼處、色處、耳處、聲處、鼻處、香處、舌處、味處、身處、觸處、意處、法處。

酉三、結

是名為處。

申二、處善巧

酉一、出體性

戌一、生眼識等

處善巧者，謂眼為增上緣，色為所緣緣，等無間滅意為等無間緣，生起眼識及相應法。

戌二、生耳識等

耳為增上緣，聲為所緣緣，等無間滅意為等無間緣，生起耳識及相應法。

戌三、生餘識等

如是乃至意為等無間緣，此生作意為增上緣，[71]法為所緣緣，生起意識及相應法。

酉二、顯所為

如是六識身及相應法，皆由三緣而得流轉。謂增上緣、所緣緣、等無間緣。

酉三、結名

若於如是諸內外處緣得善巧，名處善巧。

午四、緣起善巧

未一、徵

云何緣起？云何緣起善巧？

---

[70] 從別別界等者：謂從眼界乃至意識界種種差別，名別別界。為顯差別為因，是故更說別別種子、別別種性，由種子義、或種性義是界義故。如決擇分說。（陵本五十六卷十頁 4519）

[71] 此生作意為增上緣者：此說能生意識作意，名為意識增上緣。當知此依不了義說，若依了義，應說末那為增上緣。

未二、釋

申一、緣起

酉一、釋

謂無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六處，六處緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣生，生緣老死，乃至招集如是純大苦蘊。

酉二、結

是名緣起。

申二、緣起善巧

酉一、顯所為

戌一、無常義

若復了知唯有諸法滋潤諸法，唯有諸法等潤諸法，[72]唯有諸行引發諸行；而彼諸行因所生故、緣所生故，本無而有，有已散滅，體是無常。

戌二、苦義

是無常故，即是生法，老法，病法，死法，愁、悴、悲、歎、憂、苦、惱法；是生法故，乃至是惱法故，則名為苦。

戌三、無我義

由是苦故，不得自在，其力羸劣，由是因緣，定無有我。

酉二、結得名

若於如是緣生法中，由如是等種種行相，善巧了達，或無常智、或苦智、或無我智，是名緣起善巧。

午五、處非處善巧

未一、釋

申一、例緣起

又處非處善巧，當知即是緣起善巧差別。

申二、顯差別

酉一、標

此中差別者，謂由處非處善巧故，能正了知非不平等因果道理。則善不善法有果異熟。

酉二、釋

若諸善法能感可愛果異熟法，諸不善法能感非愛果異熟法。

未二、結

若能如是如實了知，名處非處善巧。

巳二、結略義

午一、標

此五善巧略則為二。

午二、列

一、自相善巧，二、共相善巧。

午三、釋

[72] 唯有諸法滋潤諸法等者：緣起支中，愛、取煩惱，名能潤法。行等種子，名所潤法。潤唯少分，是名滋潤；潤已遍滿，是名等潤。

由蘊善巧顯自相善巧，由餘善巧顯共相善巧。

辰五、結

如是總名善巧所緣。

卯四、淨惑所緣

辰一、徵

云何淨惑所緣？

辰二、釋

巳一、由世俗道

午一、顯所緣

未一、略標

謂觀下地麤性、上地靜性。如欲界對初靜慮，乃至無所有處對非想非非想處。

未二、廣辨

申一、明體相

酉一、標列麤性

云何麤性？謂麤性有二。一、體麤性，二、數麤性。

酉二、別釋相望

戌一、欲界最初靜慮相望

亥一、體麤性

天一、正顯欲界

體麤性者，謂欲界望初靜慮，雖皆具五蘊，而欲界中過患深重，苦住增上，最為鄙劣，甚可厭惡，是故說彼為體麤性。

天二、簡初靜慮

初靜慮中則不如是，極靜、極妙，是故說彼為體靜性。

亥二、數麤性

數麤性者，謂欲界色蘊有多品類，應知應斷，如是乃至識蘊亦爾，是故說彼為數麤性。

戌二、諸餘上地展轉相望

亥一、總顯

如是上地展轉相望，若體麤性、若數麤性，隨其所應，當知亦爾。[73]如是麤性，於諸上地展轉相望，乃至極於無所有處，一切下地苦惱增多，壽量減少；一切上地苦惱減少，壽量增多。

亥二、別簡

非想非非想處唯靜、唯妙，更無上地勝過此故。

申二、舉要義

酉一、標

以要言之，有過患義是麤性義。

酉二、釋

戌一、麤性

[73] 「如是上地展轉相望，若體麤性、若數麤性，隨其所應，當知亦爾。」此段文，披尋記原置於【亥二、數麤性】一科之下。

若彼彼地中過患增多，即由如是過患增多性故，名為麤性。

戊二、靜性

若彼彼地中過患減少，即由如是過患減少性故，名為靜性。

午二、顯淨惑

未一、標

此是世間由世俗道淨惑所緣。

未二、徵

何以故？

未三、釋

彼觀下地多諸過患，如病、如癰，猶如毒箭，不安隱性，[74]**以為麤性；觀於上地與彼相違，以為** [75]**靜性。斷除下地所有煩惱，始從欲界乃至上極無所有處。此是暫斷，非究竟斷，以於後時更相續故。**

巳二、由出世道

午一、標

出世間道淨惑所緣復有四種。

午二、列

一、苦聖諦，二、集聖諦，三、滅聖諦，四、道聖諦。

午三、釋

未一、辨相

申一、別

酉一、苦聖諦

云何苦聖諦？謂生苦、老苦、病苦、死苦、怨憎會苦、愛別離苦、求不得苦，略說一切五取蘊苦，名苦聖諦。[76]

酉二、集聖諦

云何集聖諦？謂若愛、若後有愛、若喜貪俱行愛、若彼彼喜樂愛等，名集聖諦。[77]

酉三、滅聖諦

---

[74] 如病如癰等者：苦所逼切，故喻病癰。苦所隨逐，故喻毒箭。苦惱增多，名不安隱。

[75] 「為」，陵本作「違」。

[76] 謂生苦老苦等者：此中八苦，各由五相。生苦五相者，謂眾苦所隨故，麤重所隨故，眾苦所依故，煩惱所依故，不隨所欲離別法故。老苦五相者，謂於五處衰退故苦。一、盛色衰退故；二、氣力衰退故；三、諸根衰退故；四、受用境界衰退故；五、壽量衰退故。病苦五相者，一、身性變壞故；二、憂苦增長多住故；三、於可意境不喜受用故；四、於不可意境非其所欲彊受用故；五、能令命根速離壞故。死苦五相者，一、離別所愛盛財寶故；二、離別所愛盛朋友故；三、離別所愛盛眷屬故；四、離別所愛盛自身故；五、於命終時備受種種極重憂苦故。怨憎會苦五相者，一、與彼會生憂苦故；二、治罰畏所依止故；三、惡名畏所依止故；四、苦逼迫命終怖畏所依止故；五、越正法惡趣怖畏所依止故。愛別離苦五相者，謂不與彼會生愁惱故，由此因緣生怨歎故，由此因緣身擾惱故，念彼眾德思戀因緣意熱惱故，應受用等有所闕故。如愛別離苦，求不得苦當知亦爾。五取蘊苦五相者，謂生苦器故，依生苦器故，苦苦器故，壞苦器故，行苦性故。如決擇分說。（陵本六十一卷一十四頁 4934）

[77] 謂若愛若後有愛等者：決擇分說：愛云何？謂於自體親昵藏護。後有愛云何？謂求當來自體差別。喜貪俱行愛云何？謂於現前、或於已得可愛色聲香味觸法起貪著愛。彼彼希望愛云何？謂於所愛色等起希求愛。（陵本五十五卷十三頁 4442）此應準釋。

云何滅聖諦？謂即此愛等無餘斷滅，名滅聖諦。

酉四、道聖諦

云何道聖諦？謂八支等聖道，名道聖諦。

申二、總

酉一、明建立

戌一、標

當知此中，依黑品白品果因建立故，建立四聖諦。

戌二、釋

謂苦諦是黑品果；集諦是黑品因；滅諦是白品果；道諦是白品因，能得、能證故。[78]

酉二、喻次第

又苦諦如病，初應遍知；集諦如病因緣，次應遠離；[79]滅諦如無病，次應觸證；道諦如良藥，復應修習及多修習。

酉三、辨得名

戌一、諦義

亥一、第一義

又苦諦苦義，乃至道諦道義，是如是實，非不如實；是無顛倒，非是顛倒；[80]故名為諦。

亥二、第二義

又彼自相無有虛誑，及見彼故無倒覺轉，是故名諦。[81]

戌二、聖諦

亥一、問

問：何故諸諦唯名聖諦？

亥二、答

天一、唯諸聖證

答：唯諸聖者於是諸諦同謂為諦，如實了知、如實觀見；一切愚夫不如實知、不如實見；是故諸諦唯名聖諦。

天二、具二諦義

又於愚夫，唯由法爾說名為諦，不由覺悟。於諸聖者俱由二種。

未二、顯義

申一、苦差別

酉一、釋得名

戌一、生苦

又生苦者，謂於生時發生種種身心苦受，非生自體即是其苦。為苦因緣，故名為苦。

戌二、老苦等

---

[78] 能得能證故者：謂由道諦四種行相善多修習，能得、能證滅諦果故。

[79] 苦諦如病初應遍知等者：此中遍知唯說苦諦，義顯苦諦有二種相，名遍知故，所謂自相及與共相。餘諦不爾，但知自相，是故不說。又復遠離唯說集諦，義顯集諦是黑品因，因若遠離，苦亦永斷，是故偏說。

[80] 是如是實等者：理成就性，是名為如。義無虛妄，是名為實。如應安立，名無顛倒。

[81] 又彼自相無有虛誑等者：世間愚夫於彼諸法覺無乖諍，名彼自相無有虛誑。又諸聖者已見諦故，如其法性證無乖諍，名見彼故無倒覺轉。此依世俗及與勝義建立差別，是故名諦。

廣說乃至求不得苦，謂由所求不得因緣發生種種身心苦受，非求不得體即是苦。為苦因緣，故名為苦。

戊三、略說一切五取蘊苦

亥一、標

如是當知略說一切五取蘊苦。謂由生等異門，唯顯了苦苦；由此五取蘊苦，亦顯了所餘壞苦、行苦。

亥二、徵

所以者何？

亥三、釋

如五取蘊具攝三受，如是能與如前所說苦苦為器；當知此中，亦即具有前所未說壞苦、行苦。

酉二、顯異說

戊一、問

問：何故世尊苦苦一種以自聲說，壞苦、行苦以異門說？[82]

戊二、答

亥一、由等轉

答：於苦苦中，若凡、若聖，一切等有苦覺慧轉。

亥二、由厭患

又苦苦性極可厭患。

亥三、由易入

天一、於纔說

又從先來未習慧者，纔為說時則便易入。

天二、於諸諦

又於諸諦，令所調伏可化有情易得入故。

酉三、廣建立

戊一、徵

云何建立三種苦性？

戊二、釋

亥一、苦苦性

天一、總標義

謂先所說生苦乃至求不得苦，即顯苦受及所依處為苦苦性。如是名為建立苦苦性。[83]

天二、別釋相

諸有是彼所對治法。[84]謂少是老所治，無病是病所治，命是死所治，親愛合會是怨憎會所治，非愛別離是愛別離所治，所求稱遂是求不得所治。

---

[82] 苦苦一種以自聲說等者：謂於苦受安立苦苦，是名以自聲說。依樂受、不苦不樂受安立壞苦及與行苦，是名以異門說。

[83] 即顯苦受及所依處為苦苦性者：前說生等異門，唯顯了苦苦。又說生等為苦因緣，故名為苦。由是當知，此說苦受，即彼苦苦；此所依處，即苦因緣。

[84] 諸有是彼所對治法者：此中諸有，謂諸有情有所依身。由是便為眾苦之所隨逐，是即名為苦所治法。

亥二、壞苦性

天一、總標義

復有苦受及所依處所起煩惱，復有無病等順樂受處等及彼所生受所起煩惱，如是總說為壞苦性。

天二、釋得名

此中樂受及所依處，由無常故，若變若異，受彼增上所生眾苦。若諸煩惱，於一切處正生起時，纏縛其心，令心變壞，即生眾苦。故名壞苦。

天三、引教證

如世尊言：入變壞心，執母邑手，乃至廣說。又如說言：住貪欲纏，領受貪欲纏緣所生身心憂苦；如是住瞋恚、惛沈睡眠、掉舉惡作、疑纏，領受彼纏緣所生身心憂苦。由此至教第一至教，諸煩惱中苦義可得，壞義可得，故說煩惱為壞苦性。

天四、結建立

如是名為建立壞苦性。

亥三、行苦性

天一、出體性

地一、標遍行

若行苦性，遍行一切五取蘊中。

地二、舉要義

以要言之，除苦苦性，除煩惱攝變壞苦性，除樂受攝及所依處變壞苦性，諸餘不苦不樂受俱行，若彼所生、若生彼緣、若生住器[85]所有諸蘊，名行苦性。

天二、釋苦名

由彼諸蘊其性無常，生滅相應，有一切取，三受麤重之所隨逐，[86]不安隱攝，不脫苦苦及以壞苦，不自在轉。由行苦故，說名為苦。

天三、結建立

如是名為建立行苦性。

申二、愛差別

酉一、出異名

又即彼愛亦名希求，亦名欣欲，亦名喜樂。

酉二、顯差別

戌一、標

即此希求由三門轉。

戌二、釋

亥一、由二種

謂希求後有，及希求境界。

亥二、配三門

---

[85] 若彼所生若生彼緣等者：謂若諸蘊從煩惱生，名彼所生。蘊為所依，能生煩惱，名生彼緣。諸有情生及盡壽住，要以諸蘊為所受用，名生住器。

[86] 有一切取三受麤重之所隨逐者：欲取、見取、戒禁取、我語取，名一切取。苦、樂等受，是名三受。三界有情所依自體，皆為如是一切麤重之所隨逐，是故彼蘊名有取蘊。

天一、後有愛

若希求後有，名後有愛。

天二、餘二愛

地一、標列

希求境界復有二種。謂於已得境界，有喜著俱行愛；若於未得境界，有希求和合俱行愛。

地二、別配

當知此中，於已得境界喜著俱行愛，名喜貪俱行愛；於未得境界希求和合俱行愛，名彼彼喜樂愛。[87]

申三、滅差別

酉一、標

滅有二種。

酉二、列

一、煩惱滅，二、所依滅。

申四、道差別

酉一、標

道有二種。

酉二、列

一、有學道，二、無學道。

午四、結

如是當知名出世道淨惑所緣。

丑三、結

如是已說四種所緣。一、遍滿所緣，二、淨行所緣，三、善巧所緣，四、淨惑所緣。

子四、教授

丑一、徵

云何教授？

丑二、釋

寅一、四教授

卯一、標

謂四教授。

卯二、列

一、無倒教授，二、漸次教授，三、教教授，四、證教授。

卯三、釋

辰一、無倒教授

巳一、徵

云何無倒教授？

巳二、釋

[87] 又即彼愛亦名希求等者：前說若愛、若後有愛、若喜貪俱行愛、若彼彼喜樂愛，名集聖諦。當知此中，愛是總名，後有愛等是其差別。今依此義，說即彼愛名希求等。又說即此希求由三門轉，如文可知。

謂無顛倒宣說法義，令其受持、讀誦、修學，如實出離，正盡眾苦，作苦邊際。[88]

巳三、結

如是名為無倒教授。

辰二、漸次教授

巳一、徵

云何漸次教授？

巳二、釋

午一、為說法義

謂稱時機宣說法義，先令受持讀誦淺近，後方令彼學深遠處。

午二、為入現觀

又為令入初諦現觀，先教苦諦，後集滅道。

午三、為得諸定

又為令得靜慮等至，先教最初靜慮等至，後教其餘靜慮等至。

巳三、結

如是等類，應知名為漸次教授。

辰三、教教授

巳一、徵

云何教教授？

巳二、釋

謂從尊重、若似尊重，達解瑜伽軌範、親教，[89]**或諸如來，或佛弟子所聞正教，即如其教不增不減教授於他，名教教授。**

辰四、證教授

巳一、徵

云何證教授？

巳二、釋

謂如自己獨處空閑所得、所觸、所證諸法，[90]**為欲令他得、觸、證故，方便教授，名證教授。**

寅二、諸相圓滿教授

卯一、標

復有諸相圓滿教授。

卯二、徵

其事云何？

---

[88] 令其受持讀誦修學等者：此中略顯五道差別。言受持、讀誦、修學者，謂由資糧道及加行道。言如實出離者，謂由見道。言正盡眾苦者，謂由修道。言作苦邊際者，謂由究竟道。

[89] 謂從尊重若似尊重等者：此說尊重、若似尊重，謂即達解瑜伽或軌範師、或親教師，或復說餘尊重、若似尊重。如下說言：若有自愛補特伽羅初修業者，始修業時，為隨證得自義利故，先應四處安住正念，然後往詣善達瑜伽或軌範師、或親教師、或餘尊重、似尊重所。（陵本三十卷一頁 2483）此可準知。

[90] 所得所觸所證者：得先未得預流果故，是名所得。即此為依，復能契會上學果故，是名所觸。證得究竟阿羅漢果，於諸惑斷能作證故，是名所證。

卯三、釋

辰一、標列三種

謂由三種神變教授。三神變者，一、神境神變，二、記說神變，三、教誡神變。[91]

辰二、別顯堪能

巳一、神境神變

由神境神變，能現種種神通境界，令他於己生極尊重；由彼於己生尊重故，於屬耳聽瑜伽作意，極生恭敬。

巳二、記說神變

由記說神變，能尋求他心行差別。

巳三、教誡神變

由教誡神變，如根、如行、如所悟入為說正法，於所修行能正教誡。

卯四、結

故三神變能攝諸相圓滿教授。

[91] 謂由三種神變教授等者：此中神境神變，當知攝屬神境智通。記說神變，當知攝屬心差別智通。教誡神變，當知攝屬漏盡智通。義如菩薩地說。（陵本三十七卷十九頁 3073）

《瑜伽師地論》卷 28

（大正 30，435c21-442a17）

〈本地分中聲聞地第二瑜伽處之三〉

子五、學

丑一、徵

云何為學？

丑二、標

謂三勝學。[1]

丑三、列

一、增上戒學，二、增上心學，三、增上慧學。

丑四、釋

寅一、略別辨

卯一、增上戒學

辰一、徵

云何增上戒學？

辰二、釋

謂安住具戒等，如前廣說。

辰三、結

是名增上戒學。

卯二、增上心學

辰一、徵

云何增上心學？

辰二、釋

巳一、舉一切

午一、四靜慮

謂離欲惡不善法，有尋、有伺，離生喜樂，入初靜慮具足安住，乃至能入第四靜慮具足安住，是名增上心學。

午二、無色等

又諸無色，及餘所有等持、等至，[2]**亦皆名為增上心學。**

巳二、顯偏勝

然依靜慮，能最初入聖諦現觀，正性離生，非全遠離一切靜慮能成此事，是故靜慮最為殊勝，故偏[3]**說為增上心學。**

卯三、增上慧學

辰一、徵

---

[1] 謂三勝學者：三學方便唯聖教有，不共外道，是故名勝，亦名增上。

[2] 又諸無色等者：此說無色等至及餘所有等持、等至，皆如三摩呬多地說應知。（陵本十一卷一頁 834）

[3] 「偏」，磧砂作「遍」。

云何增上慧學？

辰二、釋

謂於四聖諦等所有如實智見。

辰三、結

是名增上慧學。

寅二、廣分別

卯一、三學差別

辰一、數

巳一、問

問：何緣唯有三學，非少非多？

巳二、答

午一、標義

答：建立定義故，智所依義故，辦[4]所作義故。

午二、隨釋

未一、建立定義

申一、標

建立定義者，謂增上戒學。

申二、徵

所以者何？

申三、釋

由戒建立心一境性，能令其心觸三摩地。

未二、智所依義

申一、標

智所依義者，謂增上心學。

申二、徵

所以者何？

申三、釋

由正定心念一境性，於所知事有如實智、如實見轉。

未三、辦所作義

申一、標

辦[5]所作義者，謂增上慧學。

申二、徵

所以者何？

申三、釋

由善清淨若智、若見，能證究竟諸煩惱斷。以煩惱斷是自義利，是勝所作，過此更無勝所作故。

巳三、結

[4] 「辦」，大正作「辨」。
[5] 「辦」，大正作「辨」。

由是因緣，唯有三學。

辰二、次第

巳一、問

問：何緣三學如是次第？

巳二、答

午一、別辨

答：先於尸羅善清淨故，便無憂悔；無憂悔故，歡喜安樂；[6]由有樂故，心得正定；心得定故，能如實知、能如實見；如實知見，故能起厭；厭故離染；由離染故，便得解脫；得解脫故，證無所作究竟涅槃。

午二、略顯

如是最初修習淨戒，漸次進趣，後證無作究竟涅槃。[7]

巳三、結

是故三學如是次第。

辰三、名增上

巳一、問

問：何緣三學名為增上戒、心、慧耶？

巳二、答

午一、標義

答：所趣義故，最勝義故，名為增上。

午二、隨釋

未一、所趣義

申一、徵

云何所趣義？

申二、釋

謂為趣增上心而修淨戒，名增上戒學。為趣增上慧而修定心，名增上心學。為趣煩惱斷而修智見，名增上慧學。

申三、結

如是名為所趣義故，名為增上。

未二、最勝義

申一、徵

云何最勝義？

申二、釋

---

[6] 歡喜安樂者：三摩呬多地說：歡者，謂從本來清淨行者，觀資糧地所修淨行，無悔為先，慰意適悅，心欣踊性。喜者，謂正修習方便為先，深慶適悅，心欣踊性。安者，謂離麤重，身心調適性。樂者，謂由如是心調適故，便得身心無損害樂及解脫樂；以離彼品麤重性故，於諸煩惱而得解脫。（陵本十一卷三頁 841）此應準釋。

[7] 證無所作究竟涅槃者：所作已辦，過此更無勝所作故，名無所作，是即無學，由是說名究竟涅槃。思所成地說：若婆羅門作所作已，數復應作，更有勝上所應作事，當知此非真婆羅門。若婆羅門證婆羅門所應作事，超登一切薩迦耶岸，安住陸地，當知此是真婆羅門。（陵本十八卷十頁 1563）其義應知。

謂若增上戒學、若增上心學、若增上慧學，唯於聖教獨有此三，不共外道。

申三、結

如是名為最勝義故，名為增上。

辰四、引發差別

巳一、標

又或有增上心學能引發增上慧學，或有增上慧學能引發增上心學。

巳二、釋

午一、慧引發心

謂聖弟子未得根本靜慮，先學見跡，後為進斷修道所斷一切煩惱，正勤加行，修念覺支，乃至修捨覺支，[8]是名增上慧學引發增上心學。

午二、心引發慧

增上心學引發增上慧學者，如前已說。[9]

辰五、具不具學

巳一、舉差別

又或有增上戒學，無增上心、無增上慧；或有增上戒學，亦有增上心，唯無增上慧；非有增上慧學，而無增上戒及無增上心。是故若有增上慧學，當知必定具足三學。

巳二、勤修學

於此建立三種學中，諸瑜伽師當勤修學。

辰六、依入現觀

巳一、標

復有三種補特伽羅，依此三學入諦現觀。

巳二、徵

何等為三？

巳三、列

一、未離欲，二、倍離欲，三、已離欲。

巳四、釋

午一、證預流

當知此中，於一切欲全未離者，勤修加行，入諦現觀；既於諸諦得現觀已，證預流果。

午二、證一來

倍離欲者，當於爾時證一來果。

午三、證不還

已離欲者，當於爾時證不還果。

卯二、最勝差別

辰一、三根

巳一、標列名

---

[8] 謂聖弟子至修捨覺支者：此顯諸聖弟子，或有依未至定，已證現觀，是故說言未得根本靜慮，先學見跡。從是以後，修念覺支，乃至修捨覺支，是即七種覺支。七覺支中，念為最初，捨為後邊，略無中間，說乃至言。

[9] 如前已說者：謂如前說：心得定故，能如實知、能如實見。是即增上心學引發增上慧學應知。

復有三根。一、未知欲知根，二、已知根，三、具知根。

巳二、明建立

午一、徵

云何建立如是三根？

午二、釋

未一、未知欲知根

謂於諸諦未現觀者，加行勤修諸諦現觀，依此建立未知欲知根。

未二、已知根

若於諸諦已得現觀，而居有學，依此建立已知根。

未三、具知根

若阿羅漢所作已辦，住無學位，依此建立具知根。

辰二、三解脫門

巳一、標列名

復有三解脫門。一、空解脫門，二、無願解脫門，三、無相解脫門。

巳二、明建立

午一、徵

云何建立三解脫門？

午二、釋

未一、舉所知境

申一、標

謂所知境略有二種。

申二、列

有及非有。

申三、釋

酉一、有

戌一、標

有有二種。

戌二、列

一者、有為，二者、無為。

戌三、釋

於有為中，且說三界所繫五蘊；於無為中，且說涅槃。如是二種有為、無為，合說名有。

酉二、非有

若說於我，或說有情、命者、生者等，是名非有。

未二、辨相差別

申一、無願

於有為中見過失故、見過患故，無所祈願；無祈願故，依此建立無願解脫門。

申二、無相

於有為中無祈願故，便於涅槃深生祈願，見極寂靜、見甚微妙、見永出離；由於中見永出離故，依此建立無相解脫門。

申三、空

於其非有無所有中，非有祈願、非無祈願；如其非有，還則如是知為非有、見為非有，依此建立空解脫門。

午三、結

是名建立三解脫門。

子六、隨順學法

丑一、徵

云何隨順學法？

丑二、釋

寅一、第一義

卯一、標

謂有十種違逆學法，對治彼故，應知十種隨順學法。

卯二、辨

辰一、初舉違逆

巳一、徵

云何十種違逆學法。

巳二、列

午一、第一法

一者、所有母邑少年、盛壯、可愛形色，是正修學善男子等上品障礙。

午二、第二法

二者、於薩迦耶所攝諸行生起愛著。

午三、第三法

三者、懶惰[10]懈怠。

午四、第四法

四者、薩迦耶見。

午五、第五法

五者、依於段食貪著美味。

午六、第六法

六者、於諸世間[11]種種戲論非一眾多別別品類所思念中，發欲貪愛。

午七、第七法

未一、標

七者、思惟諸法瑜伽作意所有過患。

未二、徵

此復云何？

未三、釋

申一、標

謂十一種。[12]

---

[10] 「惰」，大正作「墮」。
[11] 「間」，大正作「聞」。

申二、列

一、於諸諦寶[13]蘊業果中猶豫[14]疑惑。[15]二、樂修斷者，身諸麤重。[16]三、有慢緩者，於修止觀過患作意，惛沈睡眠映蔽其心，令心極略。[17]四、太猛精進者，身疲心惱。[18]五、太劣精進者，不得勝進，善品衰退。[19]六、於少利養名譽稱讚隨一樂中，深生欣喜。七、掉舉不靜踊躍躁擾。八、於薩迦耶永滅涅槃而生驚恐。九、於諸言說非量加行，言論太過；雖說法論，而好折伏，起諍方便。[20]十、於先所見、所聞、所受非一眾多別別品類諸境界中，心馳、心散。[21]十一、不應思處而彊沈思。[22]

未四、結

應知是名思惟諸法瑜伽作意所有過患。

午八、第八法

八者、於諸靜慮、等至樂中深生愛味。

午九、第九法

九者、樂欲證入無相定者，於諸行中隨順流散。

午十、第十法

十者、觸身苦受乃至奪命苦受時，貪愛壽命，希望存活；[23]隨此希望，傷歎迷悶。

巳三、結

是名十種違逆學法。

辰二、正顯隨順

巳一、徵

云何對治如是十種違逆學法隨順學法？

巳二、釋

午一、明能治法

未一、標

謂有十種。[24]

未二、列

一、不淨想，二、無常想，三、無常苦想，四、苦無我想，五、厭逆食想，六、一切世

---

[12] 謂十一種者：如前三摩呬多地中說，有十一定障差別。又修所成地中說，十一法為所對治。其義大同，隨應準釋。

[13] 「寶」，磧砂、陵本作「實」。

[14] 「豫」，大正作「預」。

[15] 於諸諦寶蘊業果中猶豫疑惑者：諦謂四諦，寶謂三寶，蘊謂三世諸行，業謂妙行、惡行因性，果謂彼業異熟果性。於是一切心懷二分，迷之不了，猶豫猜度，是名猶豫疑惑。

[16] 樂修斷者身諸麤重者：此說住於晝分，習近邪惡飲食，身不調柔故。

[17] 有慢緩者至令心極略者：此說住於夜分，懶惰懈怠，多習睡眠，虛度時分故。

[18] 太猛精進等者：一向修舉，故有此失。

[19] 太劣精進等者：一向修止，故有此失。

[20] 於諸言說非量加行等者：此說於法精勤論議決擇，於立破門多生言論，相續不捨故。

[21] 於先所見所聞所受等者：此說於色聲香味觸中，不如正理執取相好，不正尋思，令心散亂故。

[22] 不應思處而彊沈思者：不應思處，略有六種。謂思議我，乃至思議諸佛諸佛境界。如前已說。（陵本二十五卷八頁 2101）於是處所彊攝其心，思擇諸法，是名不應思處而彊沈思。

[23] 貪愛壽命希望存活者：謂於命根不取中夭相故，致有此失。

[24] 謂有十種等者：此中十想，如其次第，對治前說十種違逆學法應知。

間不可樂想，七、光明想，八、離欲想，九、滅想，十、死想。

未三、結

如是十想善修、善習、善多修習，能斷十種障礙學法、違逆學法。

午二、隨釋光明

未一、明建立

當知此中，有四光明。一、法光明，二、義光明，三、奢摩他光明，四、毗鉢舍那光明。依此四種光明增上立光明想。

未二、簡今義

今此義中，意取能斷思惟諸法瑜伽作意障礙法者。[25]

寅二、第二義

卯一、標

當知此中，復有十種隨順學法。

卯二、徵

何等為十？

卯三、列

一者、宿因，二者、隨順教，三者、如理加行，四者、無間、殷[26]重所作，五者、猛利樂欲，六者、持瑜伽力，七者、止息身心麤重，八者、數數觀察，九者、無有怯弱，十者、離增上慢。

卯四、釋

辰一、宿因

云何宿因？謂先所習諸根成熟、諸根積集。

辰二、隨順教

云何隨順教？謂所說教無倒、漸次。[27]

辰三、如理加行

云何如理加行？謂如其教無倒修行，如是修行能生正見。

辰四、無間殷重所作

云何無間、殷重所作？謂由如是正加行故，於諸善品不虛捨命，速能積習所有善品。

辰五、猛利樂欲

云何猛利樂欲？謂如有一，於上解脫發生希慕。謂我何時當於是處能具足住，如諸聖者於是處所具足而住？

辰六、持瑜伽力

巳一、徵

云何持瑜伽力？

巳二、釋

午一、標

---

[25] 意取能斷思惟諸法等者：謂第一義思所成慧、修所成慧俱光明想，隨順能生思惟諸法瑜伽作意。若有前說十一過患障礙法時，此光明想能正對治。即於前說四光明中，隨其所應，取其少分，不遍一切。今依此義，故作是說。

[26] 「殷」，磧砂作「般」。

[27] 謂所說教無倒漸次者：前說無倒教授、漸次教授，義應準知。

謂二因緣能令獲得持瑜伽力。

午二、列

一者、本性是利根故；二者、長時串修習故。

辰七、止息身心麤重

巳一、徵

云何止息身心麤重？

巳二、釋

午一、息勞乏

謂如有一，或由身勞身乏，發身麤重、發心麤重；此因易脫威儀而便止息。

午二、息尋伺

或由太尋太伺，發身麤重、發心麤重；此因內心寂止方便而便止息。

午三、息惛睡

或由心略心劣，惛沈睡眠之所纏繞，發身麤重、發心麤重；此因增上慧法毗鉢舍那順淨作意而便止息。

午四、息煩惱

或由本性煩惱未斷，有煩惱品身心麤重未能捨離；此因相續勤修正道而便止息。

辰八、數數觀察

巳一、徵

云何數數觀察？

巳二、釋

午一、依尸羅

未一、標

謂依尸羅，數數觀察惡作不作，數數觀察善作而作。[28]

未二、辨

於其惡作不作不轉，於其善作不作不退。[29]於其惡作作而棄捨，於其善作作而不捨。[30]

午二、依作意

未一、標

又於煩惱斷與未斷觀察作意增上力故，數數觀察。

未二、辨

若知已斷，便生歡喜；若知未斷，則便數數勤修正道。

辰九、無有怯弱

云何無有怯弱？謂於後時應知、應見、應證得中，未知、未見、未證得故，發生怯弱，其心勞倦、其心匱損，彼既生已而不堅執，速能斷滅。

---

[28] 數數觀察惡作不作等者：嫌惡所作，是名惡作。若犯所犯，惡作定生，由是說有惡作罪聚。攝事分說：由五種相，除彼所生五種惡作，乃至廣說。（陵本九十九卷九頁 7428）是名惡作不作。與此相違，若有所作非惡作攝，是名善作。於此善作應勤加行，是名善作而作。

[29] 於其惡作不作不轉等者：未生惡作令其不生，是名惡作不作不轉。於未得善雖或未生，然於已得住不退失，是名善作不作不退。

[30] 於其惡作作而棄捨等者：惡作作已，速疾悔除，是名惡作作而棄捨。善作作已，數數修習無忘失念，是名善作作而不捨。

辰十、離增上慢

云何離增上慢？謂於所得、所觸、所證，無增上慢，離顛倒執。於真所得起於得想，於真所觸起於觸想，於真所證起於證想。

卯五、結

如是十法，於樂修學諸瑜伽師所應修學，初中後時恆常隨順，無有違逆，是故名為隨順學法。

子七、瑜伽壞

丑一、徵

云何瑜伽壞？

丑二、釋

寅一、略辨四種

卯一、標

謂壞瑜伽略有四種。

卯二、徵

何等為四？

卯三、列

一者、畢竟瑜伽壞，二者、暫時瑜伽壞，三者、退失所得瑜伽壞，四者、邪行所作瑜伽壞。

卯四、釋

辰一、畢竟瑜伽壞

巳一、標

畢竟瑜伽壞者，謂無種性補特[31]伽羅。

巳二、徵

何以故？

巳三、釋

由彼身中無能趣向涅槃法故，畢竟失壞出世瑜伽。

辰二、暫時瑜伽壞

巳一、標

暫時瑜伽壞者，謂有種性補特伽羅。

巳二、徵

何以故？

巳三、釋

由彼身中有能趣向涅槃法故，雖闕外緣，時經久遠，定當緣會；修習瑜伽，令其現起；善修習已，當般涅槃。

巳四、結

是故說彼所有瑜伽暫時失壞。

辰三、退失所得瑜伽壞

退失所得瑜伽壞者，謂如有一，退失所得、所觸、所證，若智、若見、若安樂住。

---

31 「特」，大正作「持」。

辰四、邪行所作瑜伽壞

巳一、釋

午一、不如理行

邪行所作瑜伽壞者，謂如有一，不如正理精勤修行，雖多用功，無所成辦，不能成辦一切瑜伽，亦非善法。[32]

午二、虧損淨命

未一、別辨相

申一、起惡欲樂

酉一、招集利敬

戌一、舉因緣

亥一、為說法

又如有一，多諸煩惱，性多塵穢，而識聰銳，覺慧猛利，成俱生覺，善攝所聞；於聞究竟，或少或多。或住空閑，有在家者及出家者，為性質直，來至其所，因為說法，令心歡喜。

亥二、行矯詐

又行矯詐，妄現種種身語相應調善所作。[33]

戌二、顯所為

由[34]**是因緣，招集利養恭敬稱頌、大福德想，及得種種衣、食、臥具、病緣醫藥資身什物，為諸國王、大臣、居士乃至商主恭敬尊重，咸共謂之是阿羅漢。**

酉二、恐失利敬

戌一、戀著愛眾

或於隨彼迴轉弟子，若諸出家、若在家眾，戀著親愛，隨順而轉。

戌二、妄立瑜伽

亥一、明彼念

為多招引，復生是念：此諸出家在家弟子，信順於我，咸共謂我是阿羅漢。彼若依於瑜伽作意止觀等處來請問我，我得彼問或不能對，彼因是事，當於我所捨信向心，不復謂我是阿羅漢，由斯退失利養恭敬。我於今者，應自思惟、籌量、觀察，安立瑜伽。[35]

亥二、顯妄立

彼由是事增上力故，耽著利養恭敬名譽，獨處空閑，自諦思惟、籌量、觀察，安立瑜伽。然此瑜伽，不順契經、不現戒律、違逆法性。[36]

申二、起覆藏想

---

[32] 亦非善法者：謂雖精勤修行，然由非理作意所引，或起顛倒、或起邪見，是故名非善法。

[33] 又行矯詐等者：謂如前說：方便顯己有勝功德，矯詐構集非常威儀。為誑他故，恆常詐現諸根無掉、諸根無動、諸根寂靜，由是令他謂其有德，當有所施、當有所作，乃至廣說。（陵本二十二卷十頁 1919）此應準知。

[34] 「由」，磧砂作「中」。

[35] 應自思惟籌量觀察者：此中思惟，謂由隨相行。籌量，謂由隨尋思行。觀察，謂由隨伺察行。

[36] 不順契經等者：謂於攝聖教義不相符順，是名不順契經。於諸制立學處，或增或減，是名不現戒律。違正教量，是名違逆法性。謂違聖言，或違法相等。如聞所成地※說應知。（陵本十五卷十三頁 1323）

※「聞所成地」，披尋記原作「思所成地」。

酉一、略標

若諸苾芻善持三藏，彼於其所覆自瑜伽，不欲開示。若諸在家、出家弟子，於此瑜伽私竊教示，不令彰顯。

酉二、釋因

戌一、恐有詰發

所以者何？恐有善持三藏教者，聞彼如是瑜伽處已，以經檢驗，不順契經；以律顯照，不現戒律；以法觀察，違逆法性。由是因緣，便不信受，以不信言詰難於我，諍競舉發。

戌二、恐失利敬

由是國王、大臣、居士乃至饒財長者、商主，不復恭敬尊重於我，更不獲得衣、食、臥具、病緣醫藥資身什物。

未二、略顯義

彼由貪著利養恭敬增上力故，於非法中起於法想、起覆藏想、起惡欲樂，顯發開示非法為法。[37]諸有忍許彼所見者，亦於非法起是法想，愚昧頑鈍。於非法中起法想故，雖如其教精進修行，當知一切皆是邪行。

巳二、結

如是名為邪行所作瑜伽失壞，像似正法，非真正法，能障正法。

寅二、結勸知捨

諸有苾芻勤修靜慮，是瑜伽師，於此四種瑜伽壞法，應正遍知，當遠捨離。

子八、瑜伽

丑一、徵

云何瑜伽？

丑二、釋

寅一、辨四種類

卯一、標

謂四瑜伽。

卯二、徵

何等為四？

卯三、列

一、信，二、欲，三、精進，四、方便。

卯四、釋

辰一、信

巳一、標

當知其信有二行相及二依處。

巳二、釋

午一、行相

二行相者，一、信順行相，二、清淨行相。

---

[37] 起覆藏想等者：謂如前說，覆自瑜伽，不欲開示，私竊教示，不令彰顯，是即起覆藏想。耽著利養恭敬名譽，是即起惡欲樂。自諦思惟、籌量、觀察，安立瑜伽，是即顯發開示非法為法。

午二、依處

二依處者，一、觀察諸法道理依處，二、信解補特伽羅神力依處。[38]

辰二、欲

巳一、標

欲有四種。

巳二、徵

何等為四？

巳三、列

一、為證得欲，二、為請問欲，三、為修集資糧欲，四、為隨順瑜伽欲。

巳四、釋

午一、為證得欲

為證得欲者，謂如有一，於上解脫發生希慕，如前廣說。[39]

午二、為請問欲

為請問欲者，謂如有一，生希慕已，往僧伽藍，詣諸有識同修梵行成就瑜伽妙智者所，為聽未聞，為聞究竟。

午三、為修集資糧欲

為修集資糧欲者，謂如有一，為戒律儀清淨、為根律儀清淨故，於食知量、減省睡眠、正知住中，展轉增勝，發生希慕。[40]

午四、為隨順瑜伽欲

為隨順瑜伽欲者，謂於無間加行、殷重加行修習道中，發生希慕、發生欣樂，欲有所作。

辰三、精進

巳一、標

精進有四。

巳二、徵

何等為四？

巳三、列

一、為聞精進，二、為思精進，三、為修精進，四、為障淨精進。

巳四、釋

午一、為聞精進

為聞精進者，謂為聽未聞，聞已究竟，勤心勇猛審決加行。

午二、為思精進

---

[38] 有二行相及二依處等者：攝異門分說：於一切事現正隨從，故名信順。隨順理門，故名淨信。即由如是增上力故，身毛為豎、悲泣墮淚，如是等事是淨信相。（陵本八十三卷二頁 6278）由是當知，信順行相，即以信解補特伽羅神力依處為所依處。清淨行相，即以觀察諸法道理為所依處。

[39] 於上解脫發生希慕等者：謂修瑜伽因緣，唯依涅槃而為上首。如修所成地說。（陵本二十卷三頁 1711）依此義故，名上解脫。前說猛利樂欲，謂我何時當於是處能具足住，如諸聖者於是處所具足而住？是即如前廣說應知。

[40] 為修集資糧欲等者：此中資糧定地所攝，如下說有護養定資糧處。（陵本三十卷五頁 2499）與此義同。

為思精進者，謂如所聞法，獨處空閑，思惟其義，籌量、觀察。

午三、為修精進

為修精進者，謂入寂靜，於時時間勤修止觀。

午四、為障淨精進

為障淨精進者，謂於晝夜策勵精勤經行、宴坐，從諸障法淨修其心，勤心勇猛，審決精進。

辰四、方便

巳一、標

方便有四。

巳二、列

謂尸羅律儀增上力故，善守其念；善守念故，能無放逸，防護其心，修諸善法；無放逸故，心正於內修奢摩他、增上慧法毗鉢舍那。[41]

寅二、結名瑜伽

此四瑜伽有十六種。當知此中，初由信故，於應得義深生信解；信應得已，於諸善法生起樂欲；由樂欲故，晝夜策勵，安住精勤、堅固、勇猛；[42]發精進已，攝受方便，能得未得、能觸未觸、能證未證；故此四法說名瑜伽。

子九、作意

丑一、徵

云何作意？

丑二、釋

寅一、別辨相

卯一、初四種

辰一、標

謂四作意。

辰二、徵

何等為四？[43]

辰三、列

一、力勵運轉作意，二、有間運轉作意，三、無間運轉作意，四、無功用運轉作意。

辰四、釋

巳一、力勵運轉

云何力勵運轉作意？謂初修業者，令心於內安住等住，或於諸法無倒揀[44]擇，乃至未得所修作意，[45]爾時作意力勵運轉。由倍勵力折挫其心，令住一境，故名力勵運轉作意。

---

41 方便有四等者：謂尸羅律儀為初，次念，次無放逸，奢摩他、毗鉢舍那為後，名四方便應知。

42 由樂欲故等者：謂於未生一切善法欲令其生，及於已生一切善法欲令堅住、欲令不忘、欲令修滿，是名樂欲差別。為於已得令現前故，由是說言晝夜策勵。為於未得令其得故，由是說言安住精勤、堅固、勇猛。

43 謂四作意等者：此四作意，三摩呬多地中已略顯示，與此義同。

44 「揀」，大正作「簡」。

45 謂初修業者至未得所修作意者：此說初修作意瑜伽師，乃至未得所修作意，未能觸證心一境性，故名初修業者，如下自說。此中未得所修作意，謂猶未得初靜慮近分定，於爾所時，不

巳二、有間運轉

云何有間運轉作意？謂得所修作意已後，世出世道漸次昇[46]進了相作意，由三摩地思所間雜，未能一向純修行轉，故名有間運轉作意。

巳三、無間運轉

云何無間運轉作意？謂從了相作意已後，乃至加行究竟作意，是名無間運轉作意。

巳四、無功用運轉

云何無功用運轉作意？謂加行究竟果作意，是名無功用運轉作意。

卯二、次四種

辰一、標

復有所餘四種作意。[47]

辰二、列

一、隨順作意，二、對治作意，三、順清淨作意，四、順觀察作意。

辰三、釋

巳一、隨順

云何隨順作意？謂於所緣深生厭壞，起正加行，而未斷惑。

巳二、對治

云何對治作意？謂能斷惑。

巳三、順清淨

云何順清淨作意？謂心下蹙，取淨妙相策令歡悅。

巳四、順觀察

云何順觀察作意？謂觀察作意。由此作意增上力故，順觀煩惱斷與未斷。

寅二、廣分別

卯一、所緣境相

辰一、問

問：於所緣境正作意時，思惟幾相？

辰二、答

巳一、標

答：四。

巳二、徵

何等為四？

巳三、列

一、所緣相，二、因緣相，三、應遠離相，四、應修習相。

巳四、釋

午一、所緣相

所緣相者，謂所知事同分影像明了顯現。

名墮在有作意數。有作意相，如下自釋。（陵本三十二卷二十頁 2666）言令心於內安住等住者，謂修奢摩他行。言於諸法無倒揀擇者，謂修毗鉢舍那行。

[46] 「昇」，大正作「勝」。

[47] 復有所餘四種作意等者：三摩呬多地中亦有此四作意，應參彼釋。

午二、因緣相

未一、資糧等攝

申一、別列

因緣相者，謂三摩地資糧積集，隨順教導，與修俱行猛利樂欲，於可厭法深生厭患，能審遍知亂與不亂，他不惱觸。[48]

申二、隨釋

或人所作，或非人作，或音聲作，或功用作。

未二、止觀攝

若毗鉢舍那而為上首，內略其心，極猛盛觀後因緣相。[49]**若奢摩他而為上首，發起勝觀，極猛盛止後因緣相。**[50]

午三、應遠離相

未一、標

應遠離相復有四種。

未二、列

一者、沈相，二者、掉相，三者、著相，四者、亂相。

未三、釋

申一、沈相

沈相者，謂由所緣相、因緣相故，令心下劣。

申二、掉相

掉相者，謂由所緣相、因緣相故，令心高舉。

申三、著相

著相者，謂由所緣相、因緣相故，令心於境起染、起著，作諸惱亂。

申四、亂相

亂相者，謂由所緣相、因緣相故，令心於外馳散擾動。

未四、指

如是諸相，如前等引地中已說。[51]

---

[48] 謂三摩地資糧積集等者：成就戒律儀等，乃至成就所有沙門莊嚴，名三摩地資糧積集。隨順通達修瑜伽師殷勤教誨，是名隨順教導。樂斷樂修，於上解脫發生希慕，謂我何時當於是處能具足住，如諸聖者於是處所具足而住？是名與修俱行猛利樂欲。於諸世間衰損興盛，唯見其苦，不欲現前，是名於可厭法深生厭患。色等十相，八種尋思，貪等五蓋，令心散動、令心躁擾、令心染汙，是名為亂。依六種想作意思惟，能令心住一所緣境，是名不亂。云何六想？謂無相想、無分別想、寂靜想、無作用想、無所思慕無躁擾想、離諸煩惱寂滅樂想。於此亂不亂相，能於其中審諦周遍了知，分明現前，是名能審遍知亂與不亂。若所居處，於晝日分無諸諠逸，於夜分中無蚊蝱等眾苦所觸，亦無種種人及非人怖畏驚恐，如是說名他不惱觸。

[49] 若毗鉢舍那而為上首等者：此說毗鉢舍那與奢摩他為其因緣。如下說言：依奢摩他所熏習心，為令後時奢摩他定皆清淨故，修習瑜伽毗鉢舍那所有加行，是名因緣相。（陵本三十一卷八頁 2573）此應準知。

[50] 若奢摩他而為上首等者：此說奢摩他與毗鉢舍那為其因緣。如下說言：依毗鉢舍那所熏習心，為令後時毗鉢舍那皆清淨故，修習內心奢摩他定所有加行。（陵本三十一卷八頁 2575）此應準知。

卯二、所緣勝解

辰一、問

問：如是作意於所緣境起勝解時，有幾勝解？

辰二、答

巳一、標

答：九。

巳二、徵

何等為九？

巳三、列

一、有光淨勝解，二、無光淨勝解，三、遲鈍勝解，四、捷利勝解，五、狹小勝解，六、廣大勝解，七、無量勝解，八、清淨勝解，九、不清淨勝解。

巳四、釋

午一、有光淨勝解

有光淨勝解者，謂於光明相澄心善取，與光明俱所有勝解。

午二、無光淨勝解

無光淨勝解者，謂於光明相不能善取，與闇昧俱所有勝解。

午三、遲鈍勝解

遲鈍勝解者，謂鈍根身中所有勝解。

午四、捷利勝解

捷利勝解者，謂利根身中所有勝解。

午五、狹小勝解

狹小勝解者，謂狹小信欲俱行勝解，及狹小所緣意解勝解。如是作意狹小故，及所緣狹小故，名狹小勝解。[52]

午六、廣大勝解

廣大勝解者，謂廣大信欲俱行勝解，及廣大所緣意解勝解。如是作意廣大故，及所緣廣大故，名廣大勝解。[53]

午七、無量勝解

無量勝解者，謂無邊無際信欲俱行勝解，及無邊無際所緣意解勝解。如是作意無量故，及所緣無量故，名無量勝解。[54]

午八、清淨勝解

清淨勝解者，謂已善修、已成滿、已究竟俱行勝解。

午九、不清淨勝解

不清淨勝解者，謂未善修、未成滿、未究竟俱行勝解。

---

[51] 如是諸相如前等引地中已說者：三摩呬多地中廣說四種應遠離相應知。（陵本十一卷※十九頁936）

※「十一卷」，披尋記原作「十卷」。

[52] 狹小勝解等者：三摩呬多地中說有小三摩地。或由所緣故小，觀少色故；或由作意故小，小信、小欲、小勝解故。（陵本十二卷十頁1008）此應準知。

[53] 廣大勝解等者：此如三摩呬多地中大三摩地釋相應知。（陵本十二卷十一頁1008）

[54] 無量勝解等者：此如三摩呬多地中無量三摩地釋相應知。（陵本十二卷十一頁1009）

子十、瑜伽師所作

丑一、問

問：修瑜伽者凡有幾種瑜伽所作？

丑二、答

寅一、標

答：四。

寅二、徵

何等為四？

寅三、列

一、所依滅，二、所依轉，三、遍知所緣，四、愛樂所緣。

寅四、釋

卯一、初二種

所依滅及所依轉者，謂勤修習瑜伽作意故，所有麤重俱行所依漸次而滅，所有輕安俱行所依漸次而轉，是名所依滅及所依轉瑜伽所作。

卯二、後二種

辰一、能淨所依

遍知所緣及愛樂所緣者，謂或有遍知所緣、愛樂所緣與所依滅轉而為上首；由此遍知所緣、愛樂所緣增上力故，令所依滅及所依轉。[55]

辰二、得善清淨

或有遍知所緣、愛樂所緣用所依清淨而為上首；由此所依清淨增上力故，令遍知所緣得善清淨，及愛樂所緣得善清淨，於其所作成辦時轉。

丑三、結

是名四種修瑜伽者瑜伽所作。

子十一、幾瑜伽師

丑一、問

問：修瑜伽師凡有幾種？

丑二、答

寅一、標

答：三。

寅二、徵

何等為三？

寅三、列

一、初修業瑜伽師，二、已習行瑜伽師，三、已[56]度作意瑜伽師。

寅四、釋

卯一、第一義

辰一、初修業

[55] 遍知所緣及愛樂所緣等者：謂若遍知事邊際性，是名遍知所緣。於其所緣樂斷樂修，是名愛樂所緣。此與所依滅轉互為增上，如文可知。

[56] 磧砂無「已」字。

巳一、徵

云何初修業瑜伽師？

巳二、標

謂有二種初修業者。

巳三、列

一、於作意初修業者，二、淨煩惱初修業者。

巳四、釋

午一、於作意初修業者

云何於作意初修業者？謂初修業補特伽羅，安住一緣，勤修作意，乃至未得所修作意，未能觸證心一境性。[57]

午二、淨煩惱初修業者

云何淨煩惱初修業者？謂已證得所修作意，於諸煩惱欲淨其心，發起攝受正勤修習了相作意，名淨煩惱初修業者。

辰二、已習行

云何已習行瑜伽師？謂除了相作意，於餘乃至加行究竟五作意中已善修習。[58]

辰三、已度作意

云何已[59]度作意瑜伽師？謂住加行究竟果作意位中，由此超過加行方便所修作意，安住修果，是故說名已度作意。

卯二、第二義

辰一、初修業

又始從修習善法欲已去，乃至未起順決擇分善根，於爾所時，名初修業。

辰二、已習行

若已起順決擇分善根，所謂煖、頂、隨順諦忍、世第一法，名[60]已習行。[61]

辰三、已度作意

巳一、辨位

若已證入正性[62]離生，得諦現觀，不由他緣，於佛聖教不為餘緣之所引奪，當於爾時，名度作意。

巳二、顯義

由彼超過他緣作意，住非他緣所有作意，是故名為已度作意。

---

[57] 未能觸證心一境性者：如下說言：數數隨念同分所緣，流注、無罪適悅相應，令心相續，名三摩地，亦名為善心一境性。（陵本三十卷八頁 2508）不能繫心於此一所緣境，名未觸證。

[58] 於餘乃至加行究竟五作意等者：謂勝解作意、遠離作意、攝樂作意、觀察作意、加行究竟作意，此五作意望初了相作意，說名為餘。當知此已習行，通說於修作意及淨煩惱，下說已度作意，當知亦爾。

[59] 磧砂無「已」字。

[60] 「名」，磧砂作「若」。

[61] 又始從修習善法欲已去等者：此第二義釋三差別，唯說淨煩惱瑜伽師應知。言順決擇分善根者，善根有四。謂煖、頂、忍、世第一法。於此善根勤修加行，能生真實決擇清淨智見。此隨順彼，及是彼分，故名順決擇分善根。此中煖、頂、忍、世第一法，如下別釋應知。（陵本三十四卷十九頁 2791）

[62] 「性」，磧砂作「住」。

子十二、瑜伽修

丑一、徵

云何瑜伽修？

丑二、標

謂有二種。

丑三、列

一者、想修，二者、菩提分修。

丑四、釋

寅一、想修

卯一、徵

云何想修？

卯二、釋

辰一、別列

巳一、過患想

謂或修世間道時，於諸下地修過患想。[63]

巳二、斷等想

或修涅槃道時，於斷界、離欲界、滅界觀見最勝寂靜功德，修習斷想、離欲想、滅想。

巳三、上下想

或修奢摩他時，修習止品上下想。

巳四、前後想

或修毗鉢舍那時，修習觀品前後想。

辰二、隨釋

巳一、上下想

上下想者，謂觀察此身如其所住、如其所願。[64]**上從頂上，下至足下，種種雜類不淨充滿。謂此身中所有種種髮、毛、爪、齒，如前廣說。**[65]

巳二、前後想

午一、標所觀相

前後想者，謂如有一，於所觀相殷勤懇到，善取、善思、善了、善達。

午二、顯其差別

謂住觀於坐，坐觀於臥，或在後行觀察前行。此則顯示以毗鉢舍那行，觀察三世緣生諸行。[66]

---

[63] 於諸下地修過患想者：謂觀欲界對※初靜慮，乃至無所有處對非想非非想處，一切下地苦惱增多，壽量減少，是名於諸下地修過患想。由麤性義是有過患義故，如前已說。
※「對」，披尋記原作「最」。卷二十七原為「如欲界對初靜慮，乃至無所有處對非想非非想處。」。

[64] 如其所住如其所願者：住謂現法命根相續。願謂前際希求愛樂。願增上力，壽命和合相續安住，是故此中作差別說。

[65] 如前廣說者：如前已說朽穢不淨應知。（陵本二十六卷二十頁 2230）

[66] 謂住觀於坐等者：謂以現在作意，觀察未來所知諸行，即此說言住觀於坐。若以現在作意，觀察過去所知諸行，即此說言坐觀於臥。若以現在作意，觀無間滅現行作意，即此說言或在

午三、配觀三世

未一、住觀於坐

申一、標

謂若說言：住觀於坐。此則顯示以現在作意，觀察未來所知諸行。

申二、徵

所以者何？

申三、釋

現在作意位，已現生故，說名為住；未來所知位，未現生故，臨欲起故，說名為坐。

未二、坐觀於臥

申一、標

若復說言：坐觀於臥。此則顯示以現在作意，觀察過去所知諸行。

申二、徵

所以者何？

申三、釋

現在作意位，臨欲滅故，說名為坐；過去所知位，已謝滅故，說名為臥。

未三、或在後行觀察前行

申一、標

若復說言：或在後行觀察前行。此則顯示以現在作意，觀無間滅現行作意。

申二、徵

所以者何？

申三、釋

若已生起無間謝滅所取作意，說名前行；若此無間新新生起能取作意，取前無間已謝滅者，說名後行。

卯三、結

當知此中，為修止觀，修彼二品勝光明想，是名想修。

寅二、菩提分修

卯一、徵

云何菩提分修？

卯二、釋

辰一、標

謂於三十七菩提分法親近積集，若修、若習、若多修習，是名菩提分修。

辰二、徵

何等名為三十七種菩提分法？

辰三、列

巳一、總

謂四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七覺支、八[67]聖道。

後行觀察前行，當知此即觀察現在所知諸行。一心剎那，名現在故。如是別配觀察三世緣生諸行應知。三摩呬多地中亦有此文，已略解釋，今不更述。

[67] 「八」，磧砂作「八支」。

巳二、別

午一、四念住

四念住者，一、身念住，二、受念住，三、心念住，四、法念住。

午二、四正斷

四正斷者，一、於已生惡不善法為令斷故，生欲、策勵、發勤精進，策心、持心、正斷。二、於未生惡不善法為不生故，生欲、策勵、發勤精進，策心、持心、正斷。三、於未生善法為令生故，生欲、策勵、發勤精進，策心、持心、正斷。四、於已生善法為欲令住、令不忘失、令修圓滿、令倍修習、令其增長、令其廣大，生欲、策勵、發勤精進，策心、持心、正斷。

午三、四神足

四神足者，一、欲三摩地斷行成就神足，二、勤三摩地斷行成就神足，三、心三摩地斷行成就神足，四、觀三摩地斷行成就神足。

午四、五根

五根者，一、信根，二、精進根，三、念根，四、定根，五、慧根。

午五、五力

五力者，一、信力，二、精進力，三、念力，四、定力，五、慧力。

午六、七覺支

七覺支者，一、念等覺支，二、擇法等覺支，三、精進等覺支，四、喜等覺支，五、安等覺支，六、定等覺支，七、捨等覺支。

午七、八聖道

八支聖道者，一、正見，二、正思惟，三、正語，四、正業，五、正命，六、正精進，七、正念，八、正定。

辰四、釋

巳一、四念住

午一、辨體相

未一、略別辨

申一、初身念住

酉一、總徵

今於此中，云何為身？云何於身住循身觀？云何為念？云何念住？

酉二、別釋

戌一、身相差別

亥一、標

略說身相有三十五。

亥二、列

謂內身、外身、根所攝身、非根所攝身、有情數身、非有情數身、麤重俱行身、輕安俱行身、能造身、所造身、名身、色身、那落迦身、傍生身、祖父國身、[68]人身、天身、有識身、無識身、中身、表身、變異身、不變異身、[69]女身、男身、半擇迦身、親友身、

[68] 祖父國身者：此說餓鬼趣身應知。

[69] 中身表身等者：如身內分，自性不淨，是名中身。如身皮分，相似清淨，是名表身。如命終已，青瘀等現，名變異身。若未命終，未至變壞，是名不變異身。

非親友身、中庸身、劣身、中身、妙身、幼身、少身、老身。

亥三、結

如是名為身相差別。

戌二、住循身觀

亥一、標

住循身觀略有三種。

亥二、釋

天一、出體

謂依身增上聞思修慧。

天二、釋義

由此慧故，於一切身、一切相，正觀察、正推求，隨觀隨覺。[70]

戌三、念

念，謂依身增上，受持正法，思惟法義，修習作證。[71]**於文、於義修作證中，心無忘失。**

戌四、念住

亥一、第一義

天一、辨相

若審思惟：我於正法為正受持，為不爾耶？於彼彼義慧善了達，為不爾耶？善能觸證彼彼解脫，為不爾耶？

天二、結名

如是審諦安住其念，名為念住。

亥二、第二義

天一、標

又為守護念、為於境無染、為安住所緣，名為念住。

天二、釋

地一、為守護念

為守護念者，謂如說言：先守護念，若常委念。[72]

地二、為於境無染

為於境無染者，謂如說言：念守護心，行平等位，不取其相，不取隨好，廣說乃至守護意根，修意根律儀。[73]

地三、為安住所緣

為安住所緣者，謂如說言：於四所緣安住其念。謂於遍滿所緣、淨行所緣、善巧所緣、淨惑所緣。[74]

---

[70] 隨觀隨覺者：此正釋前循身觀義。顯揚頌云：身等三差別，彼影像隨觀。自下釋言：於彼身等影像隨觀，與所知事同分類故，名為影像。所言隨者，是相似義。（顯揚十九卷十八頁 31,577b）今應準釋。

[71] 受持正法等者：如次別配聞思修慧。言修習作證者，謂由修習，觸證彼彼身相解脫故。

[72] 謂如說言先守護念等者：根律儀中說有防守正念、常委正念。（陵本二十三卷一頁 1944）此應準知。

[73] 謂如說言念守護心等者：根律儀中說有念防護意，乃至守護意根，修意根律儀。（陵本二十三卷二頁 1946）此應準知。

天三、結

由此三相，善住其念，故名念住。

申二、餘三念住

酉一、辨相差別

戌一、列名

亥一、受

天一、徵

云何為受？

天二、列

地一、明相依

謂樂受、苦受、不苦不樂受，樂身受、苦身受、不苦不樂身受。如說身受，心受亦爾。

地二、顯差別

樂有愛味受、苦有愛味受、不苦不樂有愛味受。無愛味受、依耽嗜受，當知亦爾。樂依出離受、苦依出離受、不苦不樂依出離受。

天三、結

如是總有二十一受，或九種受。[75]

亥二、心

天一、徵

云何為心？

天二、列

謂有貪心、離貪心、有瞋心、離瞋心、有癡心、離癡心、略心、散心、下心、舉心、掉心、不掉心、寂靜心、不寂靜心、定心、不定心、善修心、不善修心、善解脫心、不善解脫心。

天三、結

如是總有二十種心。

亥三、法

天一、徵

云何為法？

天二、列

謂若貪、貪毗奈耶法，若瞋、瞋毗奈耶法，若癡、癡毗奈耶法，[76]若略、若散法，若下、若舉法，若掉、不掉法，若寂靜、不寂靜法，若定、不定法，若善修、不善修法，若善解脫、不善解脫法。

天三、結

如是當知建立黑品、白品、染品、淨品二十種法。

---

[74] 謂如說言於四所緣等者：如前已說四種所緣境事應知。（陵本二十六卷十三頁 2208）

[75] 如是總有二十一受等者：謂受自相略有三種，若樂、若苦、若不苦不樂。如是受所依，謂身及心；受差別，謂有愛味、無愛味、依耽嗜、依出離；各有若樂、若苦、若不苦不樂三種差別，如是總成為二十一。又或說受自相有三，所依有二，差別有四，故成九種。

[76] 謂若貪貪毗奈耶法等者：此中貪毗奈耶、瞋毗奈耶、癡毗奈耶諸法，謂即無貪、無瞋、無癡應知。

戊二、釋義

亥一、受

天一、釋相依

地一、舉樂受

玄一、自相

又樂受者，謂順樂受觸為緣所生平等受，受所攝，是名樂受。

玄二、所依

此若五識相應，名身受；若意識相應，名心受。

地二、例苦等受

玄一、自相

如順樂受觸，如是順苦受觸、順不苦不樂受觸為緣所生不平等受，受所攝，非平等非不平等受，受所攝，是名苦受、不苦不樂受。

玄二、所依

此若五識相應，名身受；若意識相應，名心受。

天二、釋差別

地一、無愛味受

如是諸受，若隨順涅槃、隨順決擇，畢竟出離、畢竟離垢、畢竟能令梵行圓滿，名無愛味受。[77]

地二、有愛味受

若墮於界，名有愛味受。

地三、依出離受

若色無色界繫，若隨順離欲，名依出離受。

地四、依耽嗜受

若欲界繫，若不順離欲，名依耽嗜受。

亥二、心

天一、行時所起

地一、釋

玄一、有貪心

又有貪心者，謂於可愛所緣境事，貪纏所纏。

玄二、離貪心

離貪心者，謂即遠離如是貪纏。

玄三、有瞋心

有瞋心者，謂於可憎所緣境事，瞋纏所纏。

玄四、離瞋心

離瞋心者，謂即遠離如是瞋纏。

玄五、有癡心

有癡心者，謂於可愚所[78]緣境事，癡纏所纏。

[77] 若隨順涅槃等者：此中義顯無漏相應受，說名無愛味受。此受為依，能證有學，是故說言隨順涅槃、隨順決擇；能證無學，是故說言畢竟出離，乃至梵行圓滿。

玄六、離癡心

離癡心者，謂即遠離如是癡纏。

地二、結

如是六心，當知皆是行時所起三煩惱品，及此三品對治差別。[79]

天二、住時所起

地一、別辨相

玄一、釋

黃一、依淨蓋地

字一、略心

略心者，謂由止[80]行，於內所緣繫縛其心。

字二、散心

散心者，謂於外五妙欲隨順流散。

字三、下心

下心者，謂惛沈睡眠俱行。

字四、舉心

舉心者，謂於淨妙所緣明了顯現。

字五、掉心

掉心者，謂太[81]舉故，掉纏所掉。

字六、不掉心

不掉心者，謂於舉時及於略時得平等捨。

字七、寂靜心

寂靜心者，謂從諸蓋已得解脫。

字八、不寂靜心

不寂靜心者，謂從諸蓋未得解脫。

黃二、依淨煩惱地

字一、定心

定心者[82]，謂從諸蓋得解脫已，復能證入根本靜慮。

字二、不定心

不定心者，謂未能入。

字三、善修心

善修心者，謂於此定長時串習，得隨所欲、得無艱難、得無梗澀，速[83]能證入。

字四、不善修心

不善修心者，與此相違，應知其相。

---

78 「所」，磧砂、陵本作「可」。

79 三煩惱品及此三品對治差別者：貪瞋癡纏相應於心，是名三煩惱品。離貪瞋癡，名此三品對治差別。

80 「止」，大正作「正」。

81 「太」，大正作「大」。

82 「定心者」，大正作「言定心者」。

83 「速」，磧砂作「復」。

宇五、善解脫心

善解脫心者，謂從一切究竟解脫。[84]

宇六、不善解脫心

不善解脫心者，謂不從一切不究竟解脫。[85]

玄二、結

如是十四種心，當知皆是住時所起。

地二、結略義

玄一、初八種心

依淨蓋地住時所起，有八種心。謂從略心、散心，乃至寂靜、不寂靜心。

玄二、後六種心

依淨煩惱地住時所起，有六種心。謂定心、不定心，乃至善解脫、不善解脫心。

亥三、法

天一、釋

地一、於蓋

玄一、有無

又於內有蓋，能自了知我有諸蓋；於內無蓋，能自了知我無諸蓋。

玄二、生滅

如彼諸蓋未生而生，亦能了知；如彼諸蓋生已散滅，亦能了知。

地二、於結

玄一、有無

於眼有結乃至於意有結，能自了知我有眼結乃至我有意結；於眼無結乃至於意無結，能自了知我眼無結乃至我意無結。

玄二、生滅

如彼眼結乃至意結未生而生，亦能了知；如彼諸結生已散滅，亦能了知。

地三、於等覺支

玄一、舉念

黃一、有無

於內有念等覺支，能自了知我有念等覺支；於內無念等覺支，能自了知我無念等覺支。

黃二、生長

如念等覺支未生而生，亦能了知；如生已住，不忘修滿，倍復修習，增長廣大，亦能了知。

玄二、例餘

如念等覺支，如是擇法、精進、喜、安、定、捨等覺支，當知亦爾。

天二、結

若能如是如實遍知諸雜染法自性、因緣、過患、對治，是為法念住體。

酉二、例循觀等

---

[84] 謂從一切究竟解脫者：謂阿羅漢，永害一切煩惱品麤重種子，其心於彼究竟解脫，證得畢竟種性清淨，由是說名善解脫心。

[85] 不從一切不究竟解脫者：謂諸有學，未能永斷修道所斷一切煩惱故。

如說於身住循身觀，念及念住。如是於受、於心、於法，隨其所應，當知亦爾。[86]

未二、廣差別

申一、總徵

云何於內身等住循身等觀？云何於外身等住循身等觀？云何於內外身等住循身等觀？

申二、別釋

酉一、第一義

戌一、住循身觀

亥一、內

謂若緣內自有情數身色為境，住循身觀，是名於內身住循身觀。

亥二、外

若緣外非有情數色為境，住循身觀，是名於外身住循身觀。

亥三、內外

若緣外他有情數身色為境，住循身觀，是名於內外身住循身觀。[87]

戌二、住循三觀

亥一、內

若緣依內自有情數身色所生受、心、法為境，住循三觀，是名於內受、心、法住循受、心、法觀。

亥二、外

若緣依外非[88]有情數色[89]所生受、心、法為境，住循三觀，是名於外受、心、法住循受、心、法觀。

亥三、內外

若緣依外他有情數身色所生受、心、法為境，住循三觀，是名於內外受、心、法住循受、心、法觀。

酉二、第二義

戌一、舉循身觀

亥一、內

復有差別。謂若緣根所攝、有執有受色為境，是名於內身住循身觀。[90]

亥二、外

若緣非根所攝、無執無受色為境，是名於外身住循身觀。

亥三、內外

若緣非根所攝、有執有受色為境，是名於內外身住循身觀。

---

[86] 如說於身住循身觀等者：前說住循身觀，謂由三慧隨觀隨覺。又說於文、於義修作證中，心無忘失，名之為念。復由三相善住其念，故名念住。如是住循受觀、住循心觀、住循法觀，念及念住，其相亦爾。然受、心、法所依有別，是故說言隨其所應。

[87] 謂若緣內自有情數身色為境等者：此依前說內身、外身差別為釋，其義可知。

[88] 「非」，磧砂作「他」。

[89] 「色」，磧砂作「身色」。

[90] 謂若緣根所攝有執有受色為境等者：此依前說有情數身、非有情數身差別為釋可知。又復此中，住循三觀，亦有若內、若外、若內外三種差別，例前可知。今此總說，故不分別，下皆準知。

戊二、例循三觀

如是若緣依前三色所生受、心、法為境，隨其所應，當知即是住循三觀。

酉三、第三義

戊一、舉循身觀

亥一、內

復有差別。謂若緣自內定地輕安俱行色為境，是名於內身住循身觀。

亥二、外

若緣自內不定地麤重俱行色為境，是名於外身住循身觀。

亥三、內外

若緣他輕安俱行、麤重俱行色為境，是名於內外身住循身觀。[91]

戊二、例循三觀

如是若緣依前三色所生受、心、法為境，隨其所應，當知即是住循三觀。

酉四、第四義

戊一、舉循身觀

亥一、內

復有差別。謂若緣內能造大種色為境，是名於內身住循身觀。[92]

亥二、外

若緣外能造大種色為境，是名於外身住循身觀。

亥三、內外

若緣依能造大種色所生根境所攝造色為境，是名於內外身住循身觀。

戊二、例循三觀

如是若緣依前三色所生受、心、法為境，隨其所應，當知即是住循三觀。

酉五、第五義

戊一、舉循身觀

亥一、內

復有差別。謂若緣有識身內色為境，是名於內身住循身觀。[93]

亥二、外

若緣無識身有情數青瘀等位色為境，是名於外身住循身觀。

亥三、內外

若緣無識身色於過去時有識性，有識身色於未來時無識性，相似法性、平等法性為境，是名於內外身住循身觀。

戊二、例循三觀

如是若緣依前三色所生受、心、法為境，隨其所應，當知即是住循三觀。

酉六、第六義

戊一、舉循身觀

亥一、內

[91] 謂若緣自內定地輕安俱行色為境等者：此依前說麤重俱行身、輕安俱行身差別為釋可知。

[92] 謂若緣內能造大種色為境等者：此依前說能造身、所造身差別為釋可知。

[93] 謂若緣有識身內色為境等者：此依前說有識身、無識身差別為釋可知。

復有差別。謂若緣自中身髮、毛、爪、齒等相為境，是名於內身住循身觀。[94]

亥二、外

若緣他中身髮、毛、爪、齒等相為境，是名於外身住循身觀。

亥三、內外

若緣內表身變異、不變異青瘀等相，及緣外表身變異、不變異青瘀等相，相似法性、平等法性為境，是名於內外身住循身觀。

戌二、例循三觀

如是若緣依前三色所生受、心、法為境，隨其所應，當知即是住循三觀。

申三、總結

如是等類，身、受、心、法諸差別門當知多種，今於此中，且顯少分諸門差別。

午二、明建立

未一、顯四種

申一、第一義

酉一、總標

又為對治四顛倒故，世尊建立四種念住。

酉二、別釋

戌一、身念住

亥一、標立

謂為對治於不淨中計淨顛倒，立身念住。

亥二、釋義

以佛世尊於循身念住中，宣說不淨相應四憺怕路。[95]若能於此多分思惟，便於不淨斷淨顛倒。

戌二、受念住

亥一、標立

為欲對治於諸苦中計樂顛倒，[96]立受念住。

亥二、釋義

以於諸受住循受觀，如實了知諸所有受皆悉是苦，便於諸苦斷樂顛倒。

戌三、心念住

亥一、標立

為欲對治於無常中計常顛倒，立心念住。

亥二、釋義

以能了知有貪心等種種差別，經歷彼彼日夜、剎那、瞬息、須臾非一眾多種種品類心生滅性，便於無常斷常顛倒。

戌四、法念住

---

[94] 謂若緣自中身髮毛爪齒等相為境等者：此依前說中身、表身、變異身、不變異身差別為釋可知。

[95] 宣說不淨相應四憺怕路者：此顯依外朽穢不淨差別。世尊宣說四憺怕路，如前已說。（陵本二十六卷二十一頁 2236）

[96] 於諸苦中計樂顛倒者：此中諸苦，謂行苦性。由後有業煩惱所生諸行，於彼彼自體中，能隨順生一切煩惱及與眾苦故。

亥一、標立

為欲對治於無我中計我顛倒，立法念住。

亥二、釋義

由彼先來有有我見等諸煩惱故，無無我見等諸善法故，於諸蘊中生起我見。以於諸法住循法觀，如實了知所計諸蘊自相、共相，便於無我斷我顛倒。

申二、第二義

酉一、由橫計

復有差別。謂諸世間，多於諸蘊唯有蘊性、唯有法性不如實知，橫計有我依止於身；由依身故，受用苦樂；受苦樂者，由法非法，有染有淨。[97]

酉二、為除愚

戌一、立身念住

為欲除遣我所依事愚故，立身念住。

戌二、立受念住

為欲除遣我所領受事愚故，立受念住。

戌三、立心念住

為欲除遣於心、意、識執我愚者我事愚故，立心念住。

戌四、立法念住

為欲除遣所執我心能染淨事愚故，立法念住。

申三、第三義

酉一、標立

復有差別。謂若依此造作諸業，若為此故造作諸業，若造業者，若由此故造作諸業。為總顯示如是一切，立四念住。

酉二、釋義

當知此中，依止於身造作諸業，為求受故造作諸業，心能造業，由善不善法能造諸業。

申四、第四義

酉一、標立

復有差別。謂若依此有染有淨，若為此故起染起淨，若染淨者，若由此故成染成淨。總為顯示如是一切，立四念住。

酉二、釋義

當知此中，依止於身有染有淨，為求受故起染起淨，心染淨者，由諸法故成染成淨。

未二、釋念住

申一、問

問：念住何義？

申二、答

酉一、標

答：若於此住念、若由此住念，皆名念住。

酉二、釋

[97] 橫計有我依止於身等者：此中計我依身，即我所依事愚。計我依身，受用苦樂，即我所領受事愚。計我受苦樂者，即我事愚。計我由法非法，有染有淨，即能染淨事愚。

戊一、於此住念

於此住念者，謂所緣念住。[98]

戊二、由此住念

亥一、第一義

由此住念者，謂若慧、若念攝持於定，是自性念住；所餘相應諸心心法，是相雜念住。

亥二、第二義

天一、出體性

又由身、受、心、法增上所生善有漏、無漏道，皆名念住。

天二、辨種類

地一、標

此復三種。

地二、列

一、聞所成，二、思所成，三、修所成。

地三、辨

聞思所成，唯是有漏；修所成者，通漏無漏。

[98] 謂所緣念住者：謂緣身、受、心、法為境應知。

《瑜伽師地論》卷 29

（大正 30，442a21-448b15）

〈本地分中聲聞地第二瑜伽處之四〉

巳二、四正斷

午一、結前顯後

如是於四念住串習行故，已能除遣麤麤顛倒，[1]已能了達善不善法。[2]從此無間，於諸未生惡不善法，為不生故；於諸已生惡不善法，為令斷故；於其未生一切善法，為令生故；於其已生一切善法，為欲令住、令不忘失；廣說如前，乃至策[3]心、持心。

午二、別顯一一

未一、廣辨

申一、體義

酉一、釋善惡法未生已生

戌一、惡不善法

亥一、徵

云何名為惡不善法？

亥二、釋

天一、出體性

謂欲纏染汙身語意業，是身語意惡行所攝，及能起彼所有煩惱。

天二、辨差別

若未和合、未現在前，說名未生；若已和合、已現在前，說名已生。

戌二、一切善法

亥一、徵

云何名為一切善法？

亥二、釋

天一、出體性

謂若彼對治、若蓋對治、若結對治。[4]

天二、例差別

未生、已生，應知如前惡不善法。

---

[1] 已能除遣麤麤顛倒者：此中麤麤，義不可解，於餘處中不見此文，疑為麤重之誤。謂諸世間，於麤重行多起顛倒，修循身觀能正對治。辯中邊說：麤重由身而得顯了，故觀察此入苦聖諦。身以有麤重諸行為相故，以諸麤重即行苦性，由此聖觀有漏皆苦。今依此義，說已除遣麤重顛倒。

[2] 已能了達善不善法者：當知此由修循三觀而得了達。前於受、心、法中建立種種差別，善與不善隨應當知。

[3] 「策」，磧砂、大正、陵本作「攝」。

[4] 謂若彼對治等者：貪毗奈耶、瞋毗奈耶、癡毗奈耶，如次對治貪瞋癡法，名彼對治。當知此是行時所起。若略、若舉、若不掉、若寂靜，如次對治若散、若下、若掉、若不寂靜諸法，名蓋對治。當知此是淨蓋地住時所起。若定、若善修、若善解脫，如次對治不定、不善修、不善解脫諸法，名結對治。當知此是淨煩惱地住時所起。

酉二、辨生欲等

戌一、於惡不善法

亥一、生欲

天一、為不生

若時未生惡不善法，先未和合，為令不生，發起希願：我當令彼一切一切皆不復生。是名於諸未生惡不善法，為不生故生欲。

天二、為令斷

若時已生惡不善法，先已和合，為令斷故，發起希願：我當於彼一切一切皆不忍受，斷滅、除遣。是名於諸已生惡不善法，為令斷故生欲。

亥二、策勵發勤精進

天一、約境差別辨

地一、列所緣境

玄一、標事

又彼一切惡不善法，或緣過去事生、或緣未來事生、或緣現在事生。

玄二、辨境

如是彼法，或緣不現見境、或緣現見境。若緣過去、未來事境，是名緣不現見境；若緣現在事境，是名緣現見境。

地二、配釋差別

玄一、策勵

當知此中，於緣不現見境惡不善法，其未生者欲令不生，其已生者欲令永斷，自策、自勵，是名策勵。

玄二、發勤精進

黃一、配

於緣現見境惡不善法，其未生者欲令不生，其已生者欲令永斷，勇猛正勤，是名發勤精進。

黃二、徵

所以者何？

黃三、釋

要當堅固，自策、自勵，勇猛正勤，方能令彼或不復生、或永斷滅。

天二、約纏品類辨

地一、策勵

又於下品、中品諸纏，其未生者欲令不生，其已生者欲令永斷，故自策勵。

地二、發勤精進

於上品纏，其未生者欲令不生，其已生者欲令永斷，發勤精進。

天三、約三世境辨

地一、策勵

玄一、顯行境

黃一、舉過去

又若行於過去境界，如是行時，不令煩惱緣彼生起；設復失念暫時生起，而不忍受，速

能斷滅、除遣、變吐。

黃二、例未來

如緣過去，若行未來，當知亦爾。

玄二、配釋名

如是未生惡不善法能令不生，生已能斷，是名策勵。

地二、發勤精進

玄一、顯行境

若行現在所緣境界，如是行時，不令煩惱緣彼生起；設復失念暫時生起，而不忍受，速能斷滅、除遣、變吐。

玄二、配釋名

如是未[5]生惡不善法能令不生，生已能斷，是名發勤精進。

天四、約二增上力辨

地一、列二力

玄一、標

又或有惡不善法，唯由分別力生，非境界力；或有惡不善法，由分別力生，亦境界力。[6]

玄二、釋

黃一、唯分別力

唯由分別力生，非境界力者，謂於住時，思惟過去、未來境界而生於彼。

黃二、俱由二力

由思惟力生，亦境界力者，謂於行時，緣現在境界而生於彼。當於爾時，決定亦有非理分別。

地二、配二名

玄一、策勵

當知此中，惡不善法唯由分別力生，非境界力者，彼若未生能令不生，生已能斷，是名策勵。

玄二、發勤精進

若由分別力生，亦境界力者，彼若未生能令不生，生已能斷，是名發勤精進。

戊二、於一切善法

亥一、生欲

天一、為令生

於其未生一切善法，為令生故生欲者，謂於未得、未現在前所有善法，為欲令得、令現在前，發心希願，發起猛利求獲得欲、求現前欲，而現在前，是名於其未生一切善法，為令生故生欲。

天二、為欲令住等

地一、釋

---

[5] 「未」，磧砂作「已」。

[6] 唯由分別力生非境界力等者：非理作意正起，能生諸法，名分別力。當知此唯意識相應。若彼境界或極廣大、或極可意正現在前，心則於彼多作意生，名境界力。如意地說。（陵本三卷五頁 208）當知此通一切識有。今說唯由分別力生，非境界力，謂即意識。復說由分別力生，亦境界力，謂一切識。由五識身染汙法生，亦由意識分別力所引故。

玄一、已生善法

於其已生一切善法，為欲令住、令不忘失、令修圓滿生欲者，謂已獲得、已現在前所有善法，是名已生善法。

玄二、生欲差別

黃一、為欲令住

於此善法已得不失、已得不退，依是說言：為欲令住。

黃二、令不忘失

於此善法明了現前，無闇鈍性，依是說言：令不忘失。

黃三、令修圓滿

於此善法已得現前，數數修習，成滿究竟，依是說言：令修圓滿。

地二、結

於此善法發心希願，發起猛利求堅住欲、求不忘欲、求修滿欲，而現在前，是名於其已生一切善法，為欲令住、令不忘失、令修圓滿生欲。

亥二、策勵發勤精進

天一、已得未得辨

地一、策勵

策勵者，為於已得令現前故。

地二、發勤精進

發勤精進者，為於未得令其得故。

天二、住等三欲辨

地一、策勵

又策勵者，於已生善為欲令住、令不忘故。

地二、發勤精進

發勤精進者，令修滿故。

天三、下中上品辨

地一、策勵

又於下品、中品善法，未生令生，生已令住、令不忘失，是名策勵。

地二、發勤精進

於上品善法，未生令生，生已乃至令修圓滿，是名發勤精進。

酉三、辨策持心

戌一、策心

亥一、釋

言策心者，謂若心於修奢摩他一境性中精[7]勤方便，於諸未生惡不善法，為令不生；廣說乃至於其已生一切善法，為欲令住、令不忘失、令修圓滿。由是因緣，其心於內極略下劣、或恐下劣，觀見是已，爾時隨取一種淨妙舉相，殷勤策勵、慶悅其心。

亥二、結

是名策心。

戌二、持心

[7] 「精」，大正作「正」。

亥一、徵

云何持心？

亥二、釋

謂修舉時，其心掉動、或恐掉動，觀見是已，爾時還復於內略攝其心，修奢摩他。

亥三、結

是名持心。

申二、異名

酉一、正勝

戌一、標

如是四種，亦名正勝。

戌二、釋

亥一、於黑品法

謂於黑品諸法，其未生者為令不生，其已生者為令斷滅，生欲、策勵、發勤精進、策心、持心，是二正勝。

亥二、於白品法

於白品諸法，其未生者為欲令生，如前黑品廣說，應知是二正勝。[8]

酉二、正斷

戌一、標

如是四種，亦名正斷。

戌二、釋

亥一、於惡不善法

天一、配名

地一、律儀斷

一名律儀斷。謂於已生惡不善法，為令斷故，生欲、策勵，乃至廣說。

地二、斷斷

二名斷斷。謂於未生惡不善法，為不生故，生欲、策勵，乃至廣說。

天二、釋義

地一、律儀斷

由於已生惡不善事，應修律儀，令其斷滅，不應忍受。由是因緣，名律儀斷。

地二、斷斷

於其未生惡不善事，為欲令彼不現行斷，為欲令彼不現前斷，為斷故斷，故名斷斷。

亥二、於一切善法

天一、修斷

地一、配

三名修斷。謂於未生一切善法，為令生故，廣說乃至策心、持心。

地二、釋

[8] 其未生者為欲令生等者：此下疑有脫文。應言：其已生者為欲令住、令不忘失、令修圓滿、令倍修習、令其增長、令其廣大，於此一切生欲、策勵、發勤精進、策心、持心。是即如前黑品廣說應知。

由於善法數修數習，先所未得能令現前，能有所斷，故名修斷。

天二、防護斷

地一、配

四名防護斷。謂於已生一切善法，為欲令住，廣說乃至策心、持心。

地二、釋

由於已得、已現在前諸善法中，遠離放逸，修不放逸，能令善法住不忘失，修習圓滿，防護已生所有善法，能有所斷，故名防護斷。

未二、略義

申一、結前生後

如是廣辯四正斷已，復云何知此中略義？

申二、總顯所作

酉一、標二圓滿

謂為顯示於黑白品捨取事中，增上意樂圓滿及加行圓滿，是故宣說四種正斷。

酉二、配應作事

戌一、標

當知此中，由生欲故，增上意樂圓滿；由自策勵、發勤精進、策心、持心故，加行圓滿。修瑜伽師唯有爾所正應作事。

戌二、釋

謂為斷滅所應斷事，及為獲得所應得事，先當生起希願樂欲；為斷諸纏，[9]復應時時正勤修習止、舉、捨相；為斷諸纏及隨眠故，[10]更應修習 [11]對治善法。

申三、結攝一切

為顯 [12]如是一切所作，說四正勝及四正斷，是名略義。

巳三、四神足

午一、釋成就

未一、別辨

申一、四三摩地

酉一、標

從此復修四三摩地。

酉二、列

謂欲三摩地、勤三摩地、心三摩地、觀三摩地。

酉三、釋

戌一、略

當知由欲增上力所得三摩地，名欲三摩地；由勤增上力所得三摩地，名勤三摩地；由心增上力所得三摩地，名心三摩地；由觀增上力所得三摩地，名觀三摩地。

戌二、廣

---

9 為斷諸纏者：此說蓋纏應知。

10 為斷諸纏及隨眠故者：此說一切煩惱應知。

11 「習」，磧砂、大正作「集」。

12 「顯」，大正作「現」。

亥一、欲三摩地

天一、釋

地一、因緣

若於是時純生樂欲，生樂欲已，於諸所[13]有惡不善法自性、因緣、過患、對治，正審思察，住[14]一境念。[15]於諸善法自性、因緣、功德、出離，[16]正審思察，住一境念。即由如是多修習故，觸一境性。

地二、對治

於諸所有惡不善法現行諸纏，能令遠離，而未永害煩惱隨眠。

天二、結

是名欲增上力所得三摩地。

亥二、勤三摩地

天一、釋

地一、因緣

若於過去、未來、現在所緣境界，能順所有惡不善法，能順所有下中上品煩惱纏中，其未生者為令不生，其已生者為令斷滅，自策、自勵、發勤精進，[17]於[18]彼所緣，於彼境界自性、因緣、過患、對治，正審思察，住一境念。即由如是多安住故，能正生起心一境性。

地二、對治

於諸所有惡不善法現行諸纏，能令遠離，而未永害煩惱隨眠。

天二、結

是名勤增上力所得三摩地。

亥三、心三摩地

若復策發諸下劣心，或復制持諸掉舉心，又時時間修增上捨。[19]由是因緣，於諸所有惡不善法，若能隨順惡不善法，及諸善法，若能隨順所有善法自性、因緣、過患、功德、對治、出離，[20]正審思察，住一境念。即由如是多安住故，能正生起心一境性，乃至廣說[21]。是名心增上力所得三摩地。

---

13 「所」，磧砂作「近」。

14 「住」，磧砂、大正、陵本作「起」。

15 惡不善法自性因緣等者：如前已說，欲纏染汙身語意業，及能起彼所有煩惱，是名惡不善法自性。若未生、若已生，名彼因緣。能為自害、能為他害、能為俱害，生現法罪、生後法罪、生現法後法罪，受彼所生身心憂苦；又若煩惱起時，先惱亂其心，次於所緣發起顛倒，令諸隨眠皆得堅固，令等流行相續而轉；如是一切，名彼過患。若彼對治、若蓋對治、若結對治，是名對治。於此一境界事繫念思惟，不令流散，由是說言住一境念。

16 於諸善法自性因緣等者：謂若貪毗奈耶、瞋毗奈耶、癡毗奈耶，及餘白品、淨品諸所有法，是名善法自性。未生、已生，名彼因緣。能治過失，是名功德。能令離欲，是名出離。

17 自策自勵發勤精進者：自策、自勵，謂於過去、未來所緣境界。發勤精進，謂於現在所緣境界。如是別配，義如前說。

18 「於」，大正作「行」。

19 若復策發諸下劣心等者：於時時間為治惛沈，修習舉相，是名策發諸下劣心。於時時間為治掉舉，修習止相，是名制持諸掉舉心。於時時間為得正定，修習捨相，是名修增上捨。

20 自性因緣過患功德等者：此中差別，隨應配屬惡不善法及諸善法，準前應知。

21 （1）「乃至廣說」，磧砂、大正、陵本作「廣說乃至」。

亥四、觀三摩地

天一、釋

地一、因緣

玄一、由作意

若於能順惡不善法，作意思惟為不如理；復於能順所有善法，作意思惟以為如理。如是遠離彼諸纏故，及能生起諸纏對治定為上首諸善法故，能令所有惡不善法皆不現行。

玄二、由觀察

便自思惟：我今為有現有惡不善法不覺知耶？為無現無惡不善法不覺知耶？[22]我今 [23]應當遍審觀察。彼由觀察作意增上力故，自正觀察斷與未斷，正審思察，住一境念。即由如是多安住故，能正觸證心一境性。

地二、對治

由是因緣，離增上慢，如實自知：我唯於纏心得解脫，未於一切一切隨眠心得解脫。[24]我唯獲得及已修習諸纏對治定為上首所有善法，而未獲得及未修習隨眠對治。

天二、結

是名觀增上力所得三摩地。

申二、八種斷行

酉一、標所為

彼由如是四三摩地增上力故，已遠諸纏；復為永害一切一切惡不善法諸隨眠故，及為修習 [25]能對治彼諸善法故，便更生起樂欲策勵，廣說如前修四正斷加行道理。[26]彼於如是正修習時，有八斷行，為欲永害諸隨眠故，為三摩地得圓滿故，差別而轉。

酉二、釋差別

戌一、徵

何等名為八種斷行？

戌二、釋

亥一、辨體相

天一、欲

一者、欲。謂起如是希望樂欲：我於何時修三摩地當得圓滿？我於何時當能斷滅惡不善法所有隨眠？

天二、策勵

二者、策勵。謂乃至修所有對治，不捨加行。

天三、信

（2）乃至廣說者：謂如前說，於諸所有惡不善法現行諸纏，能令遠離，而不永害煩惱隨眠，是名廣說應知。

22 便自思惟等者：為於現有惡不善法如實知有，及於現無惡不善法如實知無，是故作是二種思惟，正起觀察。

23 「今」，大正作「令」。

24 未於一切一切隨眠心得解脫者：此中隨眠，說二一切，當知約彼煩惱品類說初一切，約彼煩惱自性說後一切。或復翻此。

25 「習」，磧砂、大正作「集」。

26 廣說如前修四正斷加行道理者：如前四正斷中，說有發勤精進、策心、持心，即此所指廣說加行。依彼建立種種差別，即此所指廣說道理。

三者、信。謂不捨加行正安住故，於上所證，深生信解。

天四、安

四者、安。謂清淨信而為上首，心生歡喜；心歡喜故，漸次息除諸惡不善法品麤重。

天五、念

五者、念。謂九種相。於九種相安住其心，奢摩他品能攝持故。[27]

天六、正知

六者、正知。謂毗鉢舍那品慧。

天七、思

七者、思。謂心造作。於斷、未斷正觀察時，造作其心，發起能順止觀二品身業、語業。[28]

天八、捨

八者、捨。謂行過去、未來、現在隨順諸惡不善法中，心無染汙、心平等性。

亥二、明知斷

由二因緣，於隨眠斷分別了知。謂由境界不現見思，及由境界現見捨故。[29]

戌三、結

如是名為八種斷行，亦名勝行。

酉三、配瑜伽

戌一、總標

如是八種斷行、勝行，即是為害隨眠瑜伽。

戌二、別配

此中欲者，即是彼欲；此中策勵，即彼精進；此中信者，即是彼信；此中安、念、正知、思、捨，即彼方便。[30]

未二、總結

如是此中，若先欲等四三摩地，若今所說八種斷行，於為永斷所有隨眠圓滿成辦[31]三摩地時，一切總名欲三摩地斷行成就神足、勤三摩地斷行成就神足、心三摩地斷行成就神足、觀三摩地斷行成就神足。

午二、釋得名

未一、問

問：何因緣故說名神足？

未二、答

---

[27] 謂九種相等者：謂念、等念、隨念、別念、不忘念、心明記、無失、無忘、無失法，是名念九種相。如決擇分說。（陵本五十七卷十六頁 4637）當知此隨九種心住差別建立，由於奢摩他品能攝持故。

[28] 發起能順止觀二品身業語業者：此中義顯靜慮律儀。謂由止觀二增上力，損伏一切犯戒種子，令身語業得善清淨，如是當知煩惱已斷。諸觀行者觀察煩惱斷、未斷時，正審思察，願證如是清淨身業、語業，此身語業名順止觀。

[29] 謂由境界不現見思等者：觀察煩惱斷、未斷時，思惟發起能順止觀二品身業、語業，如是思惟，非於行時緣現見境，是名境界不現見思。若緣現見事境，惡不善法不復現行，心無染汙，行平等位，是名境界現見捨。

[30] 此中欲者即是彼欲等者：彼謂瑜伽。前說四種瑜伽，與此八種斷行，隨應配屬，如文可知。

[31] 「辦」，大正作「辨」。

申一、約世間辨

答：如有足者，能往能還，騰躍勇健，能得能證世間所有殊勝之法。世殊勝法說名為神，彼能到此，故名神足。[32]

申二、約出世辨

如是若有如是諸法，有三摩地圓滿成辦[33]，彼心如是清淨鮮白，無諸瑕穢，離隨煩惱，安住正直[34]，有所堪能，獲得不動，能往能還，騰躍勇健，能得能證出世間法。由出世法最勝自在，是最勝神，彼能證此，故名神足。[35]

巳四、五根五力

午一、別辨

未一、五根

申一、釋

酉一、明勝進

彼由如是勝三摩地為所依持，勝三摩地為所依止，能進修習增上心學、增上慧學所有瑜伽。

酉二、出信根

由進修習此瑜伽故，於他大師、弟子所證，深生勝解、深生淨信。此清淨信增上義故，說名信根。

酉三、釋增上

戌一、問

問：於何增上？

戌二、答

亥一、信根

答：於能生起出世間法而為上首，及於能起精進、念、定、慧為其增上。

亥二、精進等根

餘精進等，於能生起出世間法，及於能起展轉乃至慧為其增上。[36]

亥三、慧根

乃至其慧，唯於能起出世間法為其增上。

申二、結

是故信等說名五根。

未二、五力

申一、辨相

---

[32] 如有足者等者：謂若成就四三摩地、八種斷行，堪能證得轉上、轉勝諸世間定。此約世間說名神足應知。

[33] 「辦」，大正作「辨」。

[34] 「直」，磧砂、陵本作「真」。

[35] 如是若有如是諸法等者：已證根本三摩地故，名三摩地圓滿成辦。彼心不為三摩地生愛味、慢、見、疑、無明等諸隨煩惱之所染汙，是名清淨鮮白，無諸瑕穢，離隨煩惱。住正直見，善思法義，無惑無疑，加行出離，淨信相應，不可引奪，是名安住正直，有所堪能，獲得不動。若有如是諸法，堪能證得出世勝法。此約出世說名神足應知。

[36] 及於能起展轉乃至慧為其增上者：謂若精進與念、定、慧能為增上，如是念與定、慧能為增上，定唯與慧能為增上，由是說言展轉至慧。

酉一、舉信

戌一、標義

若復了知前後所證而有差別，隨此能於後後所證出世間法，深生勝解、深生淨信。此清淨信難伏義故，說名信力。

戌二、問答

亥一、問

問：誰不能伏？

亥二、答

答：此清淨信，若天、若魔、若諸沙門、若婆羅門、若餘世間，無有如法能引奪者，諸煩惱纏亦不能屈，故名難伏。

酉二、例精進等

此為上首、此為前行，餘精進等亦名為力。

申二、結名

由此諸力具大威勢，摧伏一切魔軍勢力，能證一切諸漏永盡，是故名力。

午二、總顯

未一、因果相屬

申一、信根信力

酉一、標

當觀此中信根、信力，即四證淨中所有淨信。

酉二、徵

何以故？

酉三、釋

戌一、顯相

以其證入正性離生所有證淨，皆由此因、此緣、此序，[37]由彼即是此增上果。

戌二、證義

是故世尊就其因果相屬道理，說言當觀即彼證淨，非即彼體、非即彼相。

申二、精進根力

酉一、標

當觀此中精進根、力，即四正斷中所有精進。

酉二、徵

此何正斷？

酉三、釋

謂能永斷見道所斷一切煩惱方便正斷，此中意說如是正斷。由此正斷，畢竟能斷所有諸惡不善法故。

申三、念根念力

酉一、標

當觀此中念根、念力，即四念住中所有正念。

[37] 皆由此因此緣此序者：因，謂種子相續。緣，謂所依助伴。序，謂託此事生，即引發緣義。如三摩呬多地中說。（陵本十一卷十頁 882）

酉二、釋

謂四念住能無餘斷一切顛倒。

申四、定根定力

酉一、標

當觀此中定根、定力，即四靜慮中所有正定。

酉二、釋

謂諸靜慮能為方便，證不還果。[38]

申五、慧根慧力

酉一、標

當觀此中慧根、慧力，即四聖諦中所有正智。

酉二、釋

謂聖諦智於四聖諦能證現觀，得沙門果。

未二、順起加行

申一、舉法

酉一、標

即由如是諸根、諸力，漸修、漸習、漸多修習為因緣故，便能發起下中上品順決擇分四種善根。

酉二、徵

何等為四？

酉三、列

一、煖，二、頂，三、順諦忍，四、世第一法。

申二、引喻

譬如有人，欲以其火作火所作，為求火故，下安乾木，上施鑽燧，精勤、策勵、勇猛鑽求。彼於如是精勤、策勵、勇猛鑽時，於下木上最初生煖；次煖增長，熱氣上衝；次倍增盛，其煙遂發；次無焰火欻然流出；火出無間發生猛焰；猛焰生已，便能造作火之所作。

申三、配合

酉一、於初位

如鑽火人精勤、策勵、勇猛鑽求，五根、五力，漸修、漸習、漸多修習，當知亦爾。

酉二、於中位

戌一、煖善根

如下木上初所生煖，其煖善根，當知亦爾，燒諸煩惱無漏法火生前相故。[39]

戌二、頂善根

如煖增長，熱氣上衝，其頂善根，當知亦爾。

戌三、順諦忍

---

[38] 謂諸靜慮能為方便證不還果者：謂如已離欲界欲者，後入正性決定位，得不還果。今依此義，故作是說。

[39] 燒諸煩惱無漏法火生前相故者：如火生時，最初生煖，是故煖名火之前相。如是無漏法生，先起善根，說名前相道理亦爾。由無漏法能斷煩惱，喻如火燒。最初善根是彼前相，故得煖名。

如次煙發，其順諦忍，當知亦爾。

戊四、世第一法

如無焰火欻然流出，世第一法，當知亦爾。

酉三、於後位

如火無間發生猛焰，世第一法所攝五根、五力，無間所生出世無漏聖法，當知亦爾。

巳五、七覺支

午一、乘徵

此復云何？

午二、標釋

謂七覺支。諸已證入正性離生補特伽羅如實覺慧用此為支，故名覺支。[40]

午三、明攝

未一、標

即此七種如實覺支，三品所攝。

未二、配

謂三覺支奢摩他品攝，三覺支毗鉢舍那品攝，一覺支通二品攝，是故說名七種覺支。

未三、釋

謂擇法覺支、精進覺支、喜覺支，此三觀品所攝；安覺支、定覺支、捨覺支，此三止[41]品所攝；念覺支一種，俱品所攝，說名遍行。

巳六、八聖道

午一、明漸次

未一、略標

彼於爾時，最初獲得七覺支故，名初有學見聖諦跡。已永斷滅見道所斷一切煩惱，唯餘修道所斷煩惱。為斷彼故，修習三蘊所攝八支聖道。

未二、配釋

此中正見、正思惟、正精進，慧蘊所攝；正語、正業、正命，戒蘊所攝；正念、正定，定蘊所攝。

午二、釋得名

未一、問

問：何因緣故名八支聖道？

未二、答

申一、總

答：諸聖有學已見跡者，由八支攝行跡正道，能無餘斷一切煩惱，能於解脫究竟作證，是故名為八支聖道。

申二、別

酉一、正見

---

[40] 謂七覺支等者：辯中邊說：此支助覺，故名覺支。由此覺支位在見道，廣有七種，略為五支。一、覺所依支，謂念。二、覺自性支，謂擇法。三、覺出離支，謂精進。四、覺利益支，謂喜。五、覺無染支，此復三種，謂安、定、捨。（辯中邊論中卷十四頁 31,472a）今說如實覺慧用此為支，應如彼釋。

[41] 「止」，磧砂作「上」。

當知此中，若覺支時所得真覺；若得彼已，以慧安立如證而覺；[42]總略此二，合名正見。

酉二、正思惟

由此正見增上力故，所起出離、無恚、無害分別思惟，名正思惟。[43]若心趣入諸所尋思，彼唯尋思如是相狀所有尋思。[44]

酉三、正語業命

戌一、第一義

亥一、正語

若心趣入諸所言論，即由正見增上力故，起善思惟，發起種種如法言論，是名正語。

亥二、正業

若如法求衣服、飲食、諸坐臥具、病緣醫藥供身什物。於追求時，若往、若還正知而住，若覩、若瞻、若屈、若伸、若持衣鉢及僧伽胝、若食、若飲、若噉、若嘗正知而住；或於住時，於已追求衣服等事，若行、若住、若坐、若臥，廣說乃至若解勞睡正知而住。是名正業。[45]

亥三、正命

如法追求衣服、飲食，乃至什物，遠離一切起邪命法，是名正命。

戌二、第二義

亥一、標遠離攝

若遠離攝正語、業、命，[46]彼於證得無漏作意諸覺支時，先已獲得。

亥二、釋聖愛名

天一、問

問：何故此名聖所愛戒？

天二、答

地一、明獲得

答：以諸聖者、賢善、正至，長時愛樂、欣慕、悅意：我於何時當正獲得諸語惡行、諸身惡行、諸邪命事不作律儀？由彼長夜於此尸羅深心愛樂、欣慕、悅意，故獲得時，名聖所愛。

地二、明不作

---

[42] 若覺支時所得真覺等者：此中真覺，謂根本無漏智，於聖諦理證現觀故。從此無間，得唯法智、得非斷智、得非常智、得緣生行如幻事智，善為他說宣揚開示，是名以慧安立如證而覺，當知此即後得無漏智攝。

[43] 所起出離無恚無害分別思惟者：謂即出離尋、無恚尋、無害尋、出離伺、無恚伺、無害伺應知。

[44] 彼唯尋思如是相狀所有尋思者：謂唯尋思出離、無恚、無害分別相狀故。

[45] 或於住時於已追求衣服等事等者：前說追求衣服等事，行時業攝。既追求已，於其住時有五種業。一者、身業，二者、語業，三者、意業，四者、晝業，五者、夜業。謂若說言：若行、若住、若坐。此言顯示住時身業。若復說言：若語。此言顯示住時語業。若復說言：若臥、若默、若解勞睡。此言顯示住時意業。若復說言：若習悟寤。此言顯示住時晝業、夜業、身業、語業。又若臥者，此言顯示住時夜業。當知是名住時五業。如前正知而住中說。（陵本二十四卷二十頁 2063）此應準知。

[46] 若遠離攝正語業命者：謂即諸語惡行、諸身惡行、諸邪命事不作律儀，此亦名為無漏律儀，由彼一切能往惡趣惡戒種子皆永害故。

獲得如是聖愛戒已，終不正知而說妄語，終不故思害眾生命，終不故思不與而取，終不故思行欲邪行，終不非法求衣服等。

亥三、結通修道

即由如是聖所愛戒增上力故，於修道時，乃至所有語業、身業、養命事轉，亦得名為正語、業、命。

酉四、正精進

依止正見及正思惟、正語、業、命勤修行者，所有一切欲、勤、精進、出離勇猛、勢力發起、策勵其心，相續無間，名正精進。

酉五、正念正定

成就如是正精進者，由四念住增上力故，得無顛倒九種行相所攝正念，能攝九種行相心住，是名正念及與正定。

午三、明建立

未一、遍攝一切

申一、標

如是一切八支聖道，總立二種。

申二、列

謂無所作及住所作。[47]

申三、釋

酉一、無所作

無所作者，謂正語、正業、正命。

酉二、住所作

戌一、標

住所作者，復有二種。

戌二、列

謂奢摩他、毗鉢舍那。

戌三、配

正見、正思惟、正精進是毗鉢舍那，正念[48]、正定是奢摩他。

未二、料簡無作

申一、顯修道攝

如是清淨正語、業、命為所依止，於時時間修習止觀，能斷[49]諸結。無餘永斷，能得最上阿羅漢果。長時相續，名為修道，多時串習斷煩惱故。

申二、簡除見道

率爾智生，名為見道，暫時智起，即能永斷諸煩惱故。由是因緣，正語、業、命，於修道中方始[50]建立。

卯三、結

---

[47] 謂無所作及住所作者：不作律儀，名無所作。住時所作，名住所作。

[48] 「念」，陵本作「見」。

[49] 「斷」，磧砂作「證」。

[50] 「始」，磧砂作「如」。

由如是等，漸次修習三十七種菩提分法加行方便，是名菩提分修。

子十三、修果

丑一、正明修果

寅一、徵

云何修果？

寅二、標

謂四沙門果。

寅三、列

一、預流果，二、一來果，三、不還果，四、最上阿羅漢果。

寅四、釋

卯一、總釋名

辰一、徵

此中云何名沙門？云何名果？

辰二、釋

巳一、第一義

謂聖道名沙門，煩惱斷名果。

巳二、第二義

又後生道或中或上，是前生道所生之果。

卯二、別建立

辰一、問

問：何故建立如是四果？

辰二、答

巳一、標

答：對治四種諸煩惱故。

巳二、釋

午一、初果

未一、明對治

謂諸無事[51]能感惡趣、往惡趣因煩惱斷故，及能斷彼對治生故，立預流果。

未二、會經說

申一、釋義

酉一、標

而薄伽梵說永斷三結立此果者，謂依三品，有三種結，障礙聖道令不生故。

酉二、列

一、在家品，二、惡說法毗奈耶品，三、善說法毗奈耶品。

酉三、釋

戌一、薩迦耶見

依在家品，有薩迦耶見。由此見故，先生怖畏，最初不欲發趣聖道。

[51] 謂諸無事等者：謂若煩惱唯分別起，緣煩惱生，不緣事轉，是名無事煩惱。此即見性煩惱應知。

戊二、戒禁取

依惡說法毗奈耶品，有戒禁取。由此取故，雖已發趣，而行邪僻，由是不能生起聖道。

戊三、疑

依善說法毗奈耶品，有疑。由此疑故，雖已發趣，不行邪僻，而於正道未串習故，於如實見所知事中猶豫[52]疑惑，障礙聖道不令生起。

申二、結立

由是因緣，唯說斷此，立預流果。

未三、顯彼生

此預流果極餘七有，由是因緣，多生相續。

午二、餘果

未一、明對治

申一、一來果

酉一、標

若斷再生相續煩惱，生無重續，立一來果。

酉二、釋

謂若永斷天有所攝、人有所攝再生相續所有煩惱，極唯更受天有一生、人有一生，故於爾時立一來果。[53]

申二、不還果

若已永斷能感還來生此煩惱，唯於天有當可受生，即於爾時立不還果。

申三、阿羅漢果

若已永斷一切能感生有煩惱，建立最上阿羅漢果。

未二、引經說

而薄伽梵說：永斷三結，薄[54]貪瞋癡，[55]立一來果。永斷能順五下分結，立不還果。永斷一切煩惱究竟，建立最上阿羅漢果。

寅五、結

是名修果。

丑二、兼顯修人

寅一、略顯一切

卯一、明證心住

辰一、為淨行

又於此中，貪、瞋、癡、慢、尋思行者，彼先應於淨行所緣淨修其行，然後方證心正安住。彼於各別所緣境界，定由所緣差別勢力，勤修加行。

辰二、隨愛樂

巳一、舉等分行

---

[52] 「豫」，大正作「預」。

[53] 若斷再生相續煩惱等者：唯餘欲界天有一生、人有一生煩惱因性，名斷再生相續煩惱。來生此間，唯受天有一生、人有一生，依此說言生無重續，名一來果。

[54] 「薄」，大正作「縛」。

[55] 薄貪瞋癡者：顯揚論云：謂以籌慮作意觀察境時，心生於捨，無習向心、無習趣心、無習著心，應知是人三毒微薄。（顯揚論三卷十一頁 31,494a）此應準知。

若等分行補特伽羅，隨所愛樂，攀緣彼境勤修加行。如是勤修，唯令心住，非淨其行。

巳二、例薄塵行

如等分行補特伽羅，薄塵行者，當知亦爾。

卯二、加行差別

辰一、標

而彼諸行，有其差別。

辰二、釋

巳一、貪等行

謂貪等行者勤修行時，要經久遠，方證心住。

巳二、等分行

等分行者勤修行時，不甚久遠，能證心住。

巳三、薄塵行

薄塵行者勤修行時，最極速疾，能證心住。

寅二、廣辨二人

卯一、問

問：前已廣說有貪等行補特伽羅行相差別，其等分行及薄塵行補特伽羅，有何行相？

卯二、答

辰一、等分行者

答：等分行者，如貪等行補特伽羅所有行相，一切具有；然彼行相非上、非勝，如貪等行。隨所遇緣，有其差別，施設此行與彼相似。[56]

辰二、薄塵行者

巳一、標列

其薄塵行補特伽羅行相差[57]別者，謂無重障，最初清淨，資糧已具，多清淨信，成就聰慧，具諸福德，具諸功德。

巳二、隨釋

午一、無重障

未一、標

無重障者，謂無三障。

未二、徵

何等為三？

未三、列

一者、業障，二、煩惱障，三、異熟障。

未四、釋

申一、業障

酉一、出體

言業障者，謂五無間業，及餘所有故思造業諸尤重業。

---

[56] 隨所遇緣有其差別等者：所緣境事，有下中上三品差別，如所遇緣煩惱生起，能緣行相與境相似，是故名為等分行者。

[57] 磧砂無「差」字。

酉二、明障

彼異熟果若成熟[58]時，能障正道，令不生起，是名業障。

申二、煩惱障

酉一、出體

煩惱障者，謂猛利煩惱、長時煩惱。

酉二、明障

由此煩惱，於現法中，以其種種淨行所緣不能令淨，是名煩惱障。

申三、異熟障

酉一、釋

戌一、生無暇

異熟障者，謂若生處，聖道依彼不生不長，於是生處異熟果生。

戌二、根有闕

或有生處，聖道依彼雖得生長，而於其中異熟果生，聾騃愚鈍，盲瞽瘖痘，以手代言，無有力能解了善說、惡說法義。

酉二、結

是名異熟障。

午二、最初清淨

未一、標列

最初清淨者，謂善淨戒及正直見。

未二、隨釋

申一、善淨戒

由十因緣，戒善清淨，如前應知。

申二、正直見

酉一、標相

正直見者，謂若有見，淨信相應故、勝解相應故、遠離誑諂故、善思法義無惑無疑加行出離故，名為正直。

酉二、釋義

戌一、淨信相應

如是正直見，淨信相應故，於佛正法及毗奈耶不可引奪。

戌二、勝解相應

勝解相應故，於諸如來及聖弟子不可思議威德神力、不可思議生處差別、[59]甚深法教、[60]不可記事，[61]深生勝解，無驚、無恐、無有怖畏。

戌三、遠離誑諂

---

[58] 「熟」，大正作「就」。

[59] 不可思議生處差別者：謂有情生及所依處，是名生處差別，此不應思。顯揚論說：世共了知，現成相故，乃至廣說。（顯揚論十七卷八頁 31,564a）謂即有情世間、器世間不可思議應知。

[60] 甚深法教者：謂諸如來所說法教，空性甚深、緣起甚深，是名甚深法教。於此少分，仰推如來，言如是法是佛所行，非我境界，是名勝解相應。

[61] 不可記事者：決擇分說，有不可記事教，謂由四因緣故，宣說如是不可記事，乃至廣說。（陵本六十四卷七頁 5100）此應準知。

遠離誑諂故，其見正直，是正直類，如其聖教而正修行，如其真實而自顯[62]發。[63]

戊四、善思加行

善思法義無惑無疑加行出離故，於一切法無常、苦、空、無我等義，善正思惟、善正籌量、善正觀察。由是為因，無惑無疑，遠離二路，[64]逮得昇進。

酉三、結名

由此四相，先所說見，名正直見。

午三、資糧已具

未一、指廣

資糧已具者，廣說資糧，如前應知。[65]

未二、略說

申一、標

略有四種。

申二、列

一、福德資糧，二、智慧資糧，三、先世資糧，四、現法資糧。

申三、釋

酉一、福德資糧

福德資糧者，謂由此故，於今獲得隨順資具、豐饒財寶，遇真福田為善知識，離諸障礙，能勤修行。[66]

酉二、智慧資糧

智慧資糧者，謂由此故，成就聰慧，有力有能解了善說、惡說法義，獲得隨順法教、義教、教授教誡。[67]

酉三、先世資糧

先世資糧者，謂由宿世積集善根，於今獲得諸根成熟[68]。

酉四、現法資糧

現法資糧者，謂於今世有善法欲、諸根成熟、具戒律儀及根律儀，如前廣說。

午四、多清淨信

未一、略說

申一、舉大師

多清淨信者，謂於大師所無惑無疑，深生淨信及以勝解。

---

[62] 「顯」，大正作「現」。

[63] 如其真實而自顯發者：謂如有犯，如實發露，速疾悔除故。

[64] 遠離二路者：於去來今及諦寶等，心懷二分，迷之不了，是名二路。此即是疑行相應知。無惑疑故，說名遠離。

[65] 廣說資糧如前應知者：此如前說二道資糧，已廣分別應知。（陵本二十二卷二頁 1892）

[66] 於今獲得隨順資具等者：謂如出家獲得如法衣服、飲食、諸坐臥具、病緣醫藥，隨順淨命，正修梵行，是名隨順資具。生豪貴家，財寶具足，是名豐饒財寶。若生聖處，賢良、正至、善士皆往遊涉，能為善友，具善友性，是名遇真福田為善知識。離三重障，聖道得生，是名離諸障礙，能勤修行。

[67] 獲得隨順法教等者：知苦、斷集、證滅、修道，是名隨順法教。真義理門，是名隨順義教。隨順教授教誡，如前已說。（陵本二十五卷四頁 2082）

[68] 「熟」，大正作「就」。

申二、例法等

如於大師，於法、於學亦復如是。

未二、指廣

其餘廣說，如前應知。[69]

午五、成就聰慧

成就聰慧者，謂由此故，於法於義速能領受；經久遠時，於法於義能無忘失，於法於義速能通達。

午六、具諸福德

具諸福德者，謂由此故，形色端嚴，眾所樂見，發清淨信，無病長壽，言辭敦肅，具大宗葉，眾所知識，成就大福，多獲衣等諸資生具，為諸國王及大臣等供養、恭敬、尊重、讚歎。[70]

午七、具諸功德

具諸功德者，謂本性成就極少欲等種種功德。如前所說沙門莊嚴，應知其相。

巳三、總結

如是等類，應知是名諸薄塵行補特伽羅行相差別。

子十四、補特伽羅異門

丑一、徵

云何補特伽羅異門？

丑二、釋

寅一、標

謂有六種。

寅二、徵

何等為六？

寅三、列

一、沙門，二、婆羅門，三、梵行，四、苾芻，五、精勤，六、出家。

寅四、釋

卯一、沙門

辰一、標

第一沙門復有四種。

辰二、徵

何等為四？

辰三、列

一、勝道沙門，二、說道沙門，三、活道沙門，四、壞道沙門。

辰四、釋

---

[69] 於法於學等者：法，謂四聖諦法。學，謂三無漏學。於誨、於證，名餘廣說。如前三摩呬多地說應知。（陵本十一卷五頁 852）

[70] 具諸福德等者：此中略顯成就福德異熟。形色端嚴，眾所樂見，當知此以惠施光明、鮮淨衣物為因。由是令他發清淨信。無病長壽，當知此以惠施飲食，及於眾生不加傷害為因。言辭敦肅，當知此以遠離四種不善語業為因。具大宗葉，當知此以捨離憍慢為因。眾所知識乃至尊重讚歎，當知此以供養三寶及諸尊長為因。

巳一、辨種類

午一、第一義

未一、略標

當知諸善逝，名勝道沙門；諸說正法者，名說道沙門；諸修善行者，名活道沙門；諸行邪行者，名壞道沙門。

未二、隨釋

申一、諸善逝

諸善逝者，謂已證得貪瞋癡等無餘永盡。

申二、說正法

說正法者，謂為調伏貪瞋癡等，宣說正法。

申三、修善行

修善行者，謂為調伏貪瞋癡等，勤修正行。

申四、行邪行

行邪行者，謂犯尸羅，行諸惡法。

午二、第二義

未一、勝道沙門

申一、標名

又學無學名勝道沙門。[71]

申二、釋義

以無漏道摧滅一切見、修所斷諸煩惱故。

未二、說道沙門

申一、標名

若無如來及諸菩薩，為菩提故勤修正行，諸聲聞眾持三藏者，名說道沙門。[72]

申二、釋義

任持世俗法毗奈耶，轉正法眼令不斷故。

未三、活道沙門

申一、標名

若諸異生補特伽羅，其性調善，為自利益勤修正行，有羞有悔，愛樂正學，為得未得、為觸未觸、為證未證勤修加行，有力有能堪得未得、堪觸未觸、堪證未證，名活道沙門。

申二、釋義

由彼現有諸善法煖，堪能生長聖慧命根，名活，非死，是故名為活道沙門。[73]

未四、壞道沙門

申一、標名

若諸犯戒補特伽羅，多行惡法，廣說乃至實非梵行自稱梵行，名壞道沙門。[74]

---

[71] 又學無學名勝道沙門等者：此與前別，前說勝道唯無學故。

[72] 若無如來及諸菩薩等者：此與前別，前說正法，通說如來，及諸菩薩、聲聞眾故。

[73] 若諸異生補特伽羅等者：此與前別，前修正行通說凡聖一切位故。

[74] 若諸犯戒補特伽羅多行惡法等者：此中犯戒，多行惡法，又復內懷朽敗，外現真實，如水所生雜穢蝸牛、螺音狗行。實非沙門，自稱沙門；非行梵行，自稱梵行。如是廣說，攝異門分※中一一別釋。（陵本八十四卷十五頁 6396）此戒學攝，是故說言破壞最初所有正道根本。

申二、釋義

由彼破壞最初所有正道根本，無力無能，非生道器。雖現前有說正道教，及現前有證正道者，而彼不得，是故名為壞道沙門。

巳二、明建立

午一、簡外

世尊依彼作如是說：此初沙門，廣說乃至第四沙門，於外沙門、婆羅門教空無所有。

午二、顯內

若於是處，八支聖道安立可得；即於是處有初沙門，廣說乃至第四沙門。

卯二、婆羅門

辰一、標

第二婆羅門復有三種。

辰二、列

一、種性婆羅門，二、名想婆羅門，三、正行婆羅門。

辰三、釋

巳一、種性婆羅門

種性婆羅門者，謂若生在婆羅門家，從母產門之所生出，父母圓備，名婆羅門。

巳二、名想婆羅門

名想婆羅門者，謂諸世間，由想等想，假立言說，名婆羅門。[75]

巳三、正行婆羅門

午一、釋

正行婆羅門者，謂所作事決定究竟，已能驅擯惡不善法。

午二、證

如說：當知婆羅門，更無有所作；所作事已辦[76]，是謂婆羅門。

卯三、梵行

辰一、標

第三梵行復有三種。

辰二、列

一、受遠離梵行，二、暫時斷梵行，三、畢竟斷梵行。

辰三、釋

巳一、受遠離梵行

受遠離梵行者，謂能受學遠離一切行非梵行習婬欲法。

巳二、暫時斷梵行

暫時斷梵行者，謂諸異生，由世間道離欲界欲。

巳三、畢竟斷梵行

畢竟斷梵行者，謂諸聖者得不還果，復得最上阿羅漢果。[77]

※「攝異門分」，披尋記原作「攝事分」。

[75] 由想等想假立言說者：搆了相是想相，了取彼彼生類、種姓等相差別，是名等想。由此為先，施設言說，此是婆羅門，依此建立名想婆羅門。

[76] 「辦」，大正作「辨」。

卯四、苾芻

辰一、標

第四苾芻復有五種。

辰二、列

一、乞丐苾芻，二、自稱苾芻，三、名想苾芻，四、破壞煩惱苾芻，五、白四羯磨受具足戒苾芻。

卯五、精勤

辰一、總標

第五精勤復有三種。

辰二、列釋

巳一、止息犯戒精勤

一、止息犯戒精勤，謂能遠離一切不善身業、語業。

巳二、止息境界精勤

二、止息境界精勤，謂密護根門，修防守念及常委念，如前廣說。

巳三、止息煩惱精勤

午一、廣一切

三、止息煩惱精勤，謂能永斷見、修所斷一切煩惱，及於一切先所生起，或欲尋思、或恚尋思、或害尋思、或貪、或瞋、或諸邪見、或忿恨覆惱誑諂等，能往惡處那落迦等諸險惡趣非沙門法，隨所生起能不忍受，尋即斷滅、除遣、變吐。

午二、略二種

當知此中，略有二種止息煩惱。一、止息隨眠，二、止息諸纏。[78]

卯六、出家

辰一、標

第六出家復有二種。

辰二、列

一、於善說法毗奈耶中而出家者，二、於惡說法毗奈耶中而出家者。

辰三、釋

巳一、內道

午一、名義出家

於善說法毗奈耶中而出家者，謂苾芻、苾芻尼、式叉摩那、沙彌、沙彌尼。

午二、真實出家

又若自能出離身中所有一切惡不善法，當知是名真實出家。

巳二、外道

午一、標

於惡說法毗奈耶中而出家者，謂諸外道。

---

[77] 謂諸聖者得不還果等者：若不還果，非梵行貪已永斷故，說名梵行已立。今依此義，說彼畢竟斷梵行。若阿羅漢，八支聖道已善清淨，是故亦說畢竟斷梵行。

[78] 略有二種止息煩惱等者：謂若永斷見、修所斷一切煩惱，及於一切惡不善法能為變吐，是名止息隨眠。若於一切惡不善法能不忍受，斷滅、除遣，是名止息諸纏。

午二、釋

未一、舉增上

或全無衣、或壞色衣、或塗灰等增上外道。

未二、舉所餘

復有所餘如是等類眾多外道。

丑三、結

是故說言：若諸沙門、若婆羅門、若修梵行、若諸苾芻、若精勤者、若出家者，如是一切，是數取趣所有異門。

子十五、幾種補特伽羅

丑一、總標

寅一、種類

補特伽羅略有八種。

寅二、建立因緣

建立因緣略有四種。

丑二、別列

寅一、八種補特伽羅

卯一、徵

云何八種補特伽羅？

卯二、列

一、有堪能者，二、無堪能者，三、善知方便者，四、不善知方便者，五、有無間修者，六、無無間修者，七、已串修習者，八、未串修習者。

寅二、四種建立因緣

卯一、徵

云何四種補特伽羅建立因緣？

卯二、標

謂由四種差別因緣，建立八種補特伽羅。

卯三、列

一、由根差別故，有根已成熟及根未成熟。[79]二、由瑜伽差別故，有善知瑜伽及不善知瑜伽。三、由加行差別故，有有無間、殷重修，及無無間、殷重修。四、由時差別故，有已長時修道及未長時修道。

丑三、配釋

寅一、徵

云何如是四種差別能為前八補特伽羅建立因緣？

寅二、配

卯一、由根差別

謂根已成熟[80]即有堪能者，根未成熟[81]即無堪能者。

---

[79] 有根已成熟及根未成熟者：此已成熟及未成熟，如前種性地中已說應知。（陵本二十一卷十五頁 1862）

[80] 「熟」，大正作「就」。

卯二、由瑜伽差別

善知瑜伽即善知方便者，不善知瑜伽即不善知方便者。

卯三、由加行差別

有無間、殷重修即有無間修者，此亦名為有常委修；無無間、殷重修即無無間修者，此亦名為無常委修。

卯四、由時差別

已長時修道即已串修習者，未長時修道即未串修習者。

寅三、結

如是名為由根差別、瑜伽差別、加行差別及時差別，建立八種補特伽羅。

丑四、料簡

寅一、根未成熟

若諸所有補特伽羅根未成熟[82]，彼於所有善知方便、有無間修、已串修習，如理、如法、如其善巧，皆不能辦[83]。

寅二、未善方便

若諸所有補特伽羅根雖成熟，而未善知善巧方便，於諸所有亦不能辦[84]。

寅三、無無間修

若諸所有補特伽羅根已成熟，善知方便，無無間修，即不能得速疾通慧。

寅四、未串修習

若諸所有補特伽羅根已成熟，善知方便，有無間修，未串修習，即於所有自所作事未得成辦[85]。

寅五、已串修習

若諸所有補特伽羅根已成熟[86]，善知方便，有無間修，已串修習，彼於所有皆能成辦[87]，亦能獲得速疾通慧，於其所有自所作事已得成辦[88]。

子十六、幾種魔及魔事

丑一、總標

當知諸魔略有四種，魔所作事有無量種，勤修觀行諸瑜伽師，應善遍知，當正遠離。

丑二、別辨

寅一、諸魔

卯一、徵

云何四魔？

卯二、列

---

81 「熟」，大正作「就」。
82 「熟」，大正作「就」。
83 （1）「辦」，大正作「辨」。
（2）如理如法如其善巧等者：理，謂觀待等四種道理。法，謂苦等四聖諦法。善巧，謂蘊、界等六種善巧。不能如佛施設開示無倒而知，名不能辦。
84 「辦」，大正作「辨」。
85 「辦」，大正作「辨」。
86 「熟」，大正作「就」。
87 「辦」，大正作「辨」。
88 「辦」，大正作「辨」。

一、蘊魔，二、煩惱魔，三、死魔，四、天魔。

卯三、釋

辰一、辨種類

巳一、蘊魔

蘊魔者，謂五[89]取蘊。

巳二、煩惱魔

煩惱魔者，謂三界中一切煩惱。

巳三、死魔

死魔者，謂彼彼有情，從彼彼有情眾，夭喪殞歿。[90]

巳四、天魔

天魔者，謂於勤修勝善品者，求欲超越蘊、煩惱、死三種魔時，有生欲界最上天子，得大自在，為作障礙，發起種種擾亂事業，是名天魔。[91]

辰二、明建立

巳一、標義

當知此中，若死所依；若能令死；若正是死；若於其死作障礙事，不令超越。依此四種建立四魔。

巳二、別釋

午一、死所依

謂依已生、已入現在五取蘊故，方有其死。

午二、能令死

由煩惱故，感當來生，生已便有夭喪殞歿。

午三、正是死

諸有情類命根盡滅、夭喪殞歿，是死自性。

午四、障超死

未一、略標

勤修善者，為超死故正加行時，彼天子魔得大自在，能為障礙。由障礙故，或於死法令[92]不能出；或經多時，極大艱難，方能超越。

未二、別顯

申一、辨相

酉一、暫不自在

又魔於彼或有暫時不得自在。謂世間道離欲異生，或在此間，或生於彼。[93]

酉二、得大自在

或魔於彼得大自在。謂未離欲。

---

89 「五」，磧砂作「三」。

90 彼彼有情從彼彼有情眾者：謂那落迦等有情，名彼彼有情。彼一切種類，名彼彼有情眾。

91 有生欲界最上天子者：有尋有伺地說：復有摩羅天宮，即他化自在天攝，然處所高勝。（陵本四卷三頁 270）此於欲界，名為最上應知。

92 「令」，磧砂作「全」。

93 或在此間或生於彼者：謂生欲界，依欲界身離欲界欲，名在此間。若生色無色界諸離欲地，名生於彼。

申二、釋義

酉一、於未離欲

若未離欲，在魔手中隨欲所作。

酉二、於暫離欲

若世間道而離欲者，魔縛所縛，未脫魔羂，[94]由必還來生此界故。

寅二、魔事

卯一、徵

云何魔事？

卯二、釋

辰一、障正發趣

巳一、捨善法欲

謂諸所有能引出離善法欲生，耽著諸欲增上力故，尋還退捨。當知此即是為魔事。

巳二、不護根門

若正安住密護根門，於諸所有可愛色聲香味觸法，由執取相、執取隨好，心樂趣入。當知此即是為魔事。

巳三、食不知量

若正安住於食知量，於諸美味不平等食，由貪愛欲，心樂趣入。當知此即是為魔事。

巳四、貪樂臥眠

若正安住精勤修習初夜後夜悟寤瑜伽，於睡眠樂、於偃臥樂、於脅臥[95]樂，由懈怠力，心樂趣入。當知此即是為魔事。

巳五、不住正知等

午一、列

未一、於母邑等

若正安住正知而住，於往來等諸事業時，若見幼少、盛年、美色諸母邑等，由不如理，執取相好，心樂趣入。

未二、於妙好事

或見世間諸妙好事，心樂趣入。

未三、於多事業

或於多事多所作中，心樂趣入。

未四、於相雜住

或見在家及出家眾歡娛雜處，或見惡友共相雜住，便生隨喜，心樂趣入。

午二、結

當知一切皆是魔事。

辰二、障生淨信

於佛法僧、苦集滅道、此世他世若生疑惑。當知一切皆是魔事。

---

[94] 魔縛所縛未脫魔羂者：攝事分說：煩惱隨眠未永拔故，雖世間道方便逃避遠至有頂，復執將還。可愛妙欲譬之九結，由彼結故，令於生死自然樂著，於自繫縛不欲解脫。（陵本八十五卷十五頁 6461）此中道理，應如是知。

[95] 「臥」，磧砂作「不」。

辰三、障修遠離

住阿練若、樹下、塚間、空閑靜室，若見廣大可怖畏事，驚恐毛豎；或見沙門婆羅門像、人非人像欻爾而來，不如正理勸捨白品、勸取黑品。[96]當知一切皆是魔事。

辰四、障莊嚴法

若於利養恭敬稱譽，心樂趣入；或於慳吝、廣大希欲、不知喜足、忿、恨、覆、惱及矯詐等沙門莊嚴所對治法，心樂趣入。[97]當知一切皆是魔事。

卯三、結

如是等類無量無邊諸魔事業，一切皆是四魔所作。隨其所應，當正了知。

子十七、發趣無果

丑一、標

由三因緣，正修行者精勤發趣，空無有果。[98]

丑二、徵

何等為三？

丑三、列

一、由諸根未積集故。[99]二、由教授不隨順故。[100]三、由等持力微劣故。[101]

丑四、釋

寅一、正顯無果

卯一、根未積集

若有諸根猶未積集，雖復獲得隨順教授，彊盛等持；精勤發趣，空無有果。

卯二、教不隨順

若有諸根雖已積集，其等持力亦復彊盛，而不獲得隨順教授；精勤發趣，空無有果。

卯三、定力微劣

若有諸根雖已積集，亦復獲得隨順教授，而等持力若不彊盛；精勤發趣，空無有果。

寅二、翻成有果

若有諸根已得積集，教授隨順，等持彊盛；精勤發趣，決定有果。

丑五、結

如是名為由三因緣，空無有果；由三因緣，決定有果。

---

96 若見廣大可怖畏事等者：謂閑居時，或於塵霧，或昏夜分，見大雲氣，聞震雷音；或逢雹雨獅子虎豹；或遭凶猾竊劫抄虜；或遇非人來相嬈逼；便生驚怖，身毛為豎。如思所成地中說。（陵本十八卷八頁 1557）此說廣大可怖畏事，及與沙門婆羅門像、人非人像，如應準釋。

97 或於慳吝廣大希欲等者：此中慳吝，謂於大師等不修供養，此由正信能為對治。廣大希欲、不知喜足，此由少欲、喜足能為對治。忿、恨、覆、惱，此由堪忍能為對治。及矯詐等，此由知量能為對治。等言，等取妄語、若假現相、若苦研逼、若利求利種種狀相應知。此中正信乃至知量，皆為沙門莊嚴所攝，如前已說。（陵本二十五卷十七頁 2138）

98 空無有果者：謂不獲得沙門果故。

99 一由諸根未積集故者：此中諸根，謂信、精進、念等及慧。雖已趣入，而未獲得轉上、轉勝、轉復微妙，於後後生展轉勝進，名未積集。

100 二由教授不隨順故者：謂於遠離寂靜瑜伽作意止觀，未能獲得無倒教授、漸次教授，名不隨順。

101 三由等持力微劣故者：謂雖已得三摩地，而未圓滿、自在故。

《瑜伽師地論》卷 30

（大正 30，448b20-454a6）

〈本地分中聲聞地第三瑜伽處之一〉

辛三、安立瑜伽

壬一、結前生後

如是已說補特伽羅品類、建立及所緣等，乃至趣修有果、無果。如應安立，我今當說。

壬二、標釋一切

癸一、嗢柁南標

總嗢柁南曰：

往慶問尋求　方安立護養　遠[1]離一境性　障淨修作意

癸二、長行釋

子一、往問

丑一、往詣師所

寅一、標

若有自愛補特伽羅初修業者，始修業時，為隨證得自義利故，先應四處安住正念，然後往詣善達瑜伽或軌範師、或親教師、或餘尊重、似尊重所。

寅二、徵

云何四處？

寅三、列

一、專求領悟，無難詰心處；二、深生恭敬，無憍慢心處；三、唯求勝善，非顯己[2]能處；四、純為安立自他善根，非求利養恭敬名聞處。[3]

丑二、請問瑜伽

如是正念到師處已，先求開許請問時分，然後安詳躬申請問。將請問時，偏覆左肩，右膝著地，或居下坐曲躬而坐，合掌恭敬，深生愧畏，低顏軟語請問瑜伽：我於如是瑜伽行中欲求受學，唯願慈悲為我宣說。

子二、慶慰

丑一、標所應

如是請已，善達瑜伽諸瑜伽師，為欲安立初修業者瑜伽作意，應以慈愍柔軟言詞讚勵慶慰，又應稱揚修斷功德。

丑二、舉歎詞

寅一、讚勵慶慰

卯一、總讚

歎言：善哉！善哉！

---

[1] 「遠」，磧砂、大正、陵本作「出」。

[2] 「己」，陵本作「已」。

[3] 純為安立自他善根等者：善達瑜伽諸瑜伽師，於彼一切初修業者，如理如法善巧宣說，能令得初正信、受持淨戒、攝受多聞、增長惠捨、調柔諸見，是名最初安立善根。初修業者，唯為彼瑜伽師堪能安立自他善根，往請教授，非為依護邪瑜伽師，貪求利養恭敬名聞。

卯二、別慶

辰一、於不放逸

賢首！汝今乃能於墮放逸、樂著放逸、沈沒境界、樂著境界眾生類中，[4]獨不放逸，樂修出行。

辰二、於求解脫

汝今乃能於久墮在種種憂苦險惡牢獄眾生類中，[5]獨求解脫如是牢獄。

辰三、於斷固縛

汝今乃能於彼[6]種種貪瞋癡等杻械枷鎖常所固縛眾生類中，[7]獨求斷壞如是固縛。

辰四、於超生死

汝今乃能於入生死曠野嶮道眾生類中，[8]獨求超度曠野嶮道。

辰五、於獲善根

汝今乃能於遭窮儉種種善根眾生類中，[9]獨求獲得豐饒善根。

辰六、於證安隱

汝今乃能於墮種種煩惱怨賊、廣大怖畏眾生類中，[10]獨求證得究竟安隱常樂涅槃。

辰七、於證無病

汝今乃能於為煩惱重病吞食眾生類中，[11]獨求證得第一無病常樂涅槃。

辰八、於度瀑流

汝今乃能於為四種瀑[12]流漂溺眾生類中，獨求越度如是瀑流。

辰九、於獲智明

汝今乃能於入廣大無明黑闇眾生類中，獨求獲得大智光明。[13]

寅二、稱揚功德

---

[4] 於墮放逸樂著放逸等者：生豪貴家，財寶具足，於諸妙欲耽著受用，不見過患，不知出離，名放逸過。如前種性地說。（陵本二十一卷二頁 1817）此說境界，謂諸妙欲。不見過患，是名沈沒。不知出離，是名樂著。如是應知。

[5] 墮在種種憂苦等者：此說墮諸惡趣，種種憂苦不令得出，如處牢獄應知。

[6] 「彼」，大正、陵本作「被」。

[7] 於彼種種貪瞋等者：此說一切世間貪瞋癡縛最極堅牢，令不逃避，恆時隨逐，終不解脫。如是顯示因處煩惱繫縛種種差別，喻如杻械枷鎖。

[8] 於入生死曠野嶮道等者：此中顯示，不了緣起、不修正行，猶如有人迷失道路，墮入曠野、或嶮道中，由是故有生死諸苦。緣起聖道經說：譬如有人遊行曠野、嶮穢稠林，欻然值遇舊道、舊徑、舊所行跡，古昔諸仙嘗所遊履，彼即尋行，乃至廣說。此中舊道、舊徑、舊所行跡，當知即是八聖道支。與此相違，非道為道，是故喻如曠野嶮道。

[9] 於遭窮儉種種善根等者：謂或信根、或精進根、或復念根、或復定根、或復慧根，是名種種善根。遭諸世間穢濁增時，有情世間多分見濁，虛妄推求邪法、邪義，匱乏善根，是名窮儉。

[10] 於墮種種煩惱怨賊等者：謂三界中一切煩惱，說名種種煩惱怨賊。由煩惱故，感當來生，生已便有夭喪殞歿，是故煩惱名為怨賊。當來生苦常所隨逐，及為眾苦之所依止，由是說言廣大怖畏。

[11] 於為煩惱重病吞食等者：諸煩惱苦說名心病，望餘身病，難可對治，故名為重。諸眾生類隨彼而轉，不得自在，名為吞食。

[12] 「瀑」，磧砂作「暴」。下同。

[13] 於入廣大無明黑闇等者：攝異門分說：無明者，於所知事不能善巧。黑闇者，於其實事不正了知。（陵本八十四卷二十頁 6413）又智光明有五勝利，及德差別有十五種，如決擇分釋應知。（陵本七十卷一頁 5449）

卯一、於修行

長老當知，汝若定能如是精勤修瑜伽行，乃得名為不虛受用國人信施，真實奉行如來聖教，不捨靜慮，成就勝觀，[14]增長樂居空閑法侶，精勤修學自義瑜伽，不辱有智同梵行者。

卯二、於樂欲

汝今為欲勤修自利利他正行，汝今為欲利益安樂無量眾生，哀愍世間及諸天、人、阿素洛等，為令獲得義利安樂，故來問爾。

子三、審問

丑一、標所應

以如是等柔軟言詞讚勵慶慰，稱揚修斷諸功德已，復於四種審問處法，應審問之。

丑二、舉告言

寅一、於三寶所

告言：長老！汝已一向歸佛法僧，[15]非外道師及彼邪法弟子眾不？

寅二、於梵行等

汝已最初淨修梵行、善淨尸羅、正直見不？[16]

寅三、於聖諦法

汝已於其總標、別辯諸聖諦法，若少、若多，聞受持不？

寅四、於真出家

汝於涅槃深心信解，為證寂滅而出家不？

子四、尋求

丑一、略標

如是問已，彼若云：爾！次後復於四種處所，以四因緣應正尋求。

丑二、徵列

寅一、四種處所

何等名為四種處所？一、應尋求其願，二、應尋求種性，三、應尋求其根，四、應尋求其行。

寅二、四種因緣

云何名為四種因緣？一、應以審問而正尋求，二、應以言論而正尋求，三、應以所作而正尋求，四、應以知他心差別智而正尋求。

丑三、配釋

寅一、以審問

卯一、尋求其願

辰一、徵

---

[14] 不捨靜慮成就勝觀者：謂時時間修習止相、舉相、捨相，隨得觸證所緣清淨、智遍清淨故。如前已說。（陵本二十六卷十八頁 2224）

[15] 一向歸佛法僧等者：決擇分說：謂由五處觀察所歸，乃可歸依，乃至廣說。（陵本六十四卷一頁 5071）此應準知。

[16] 最初淨修梵行等者：謂能受學遠離一切行非梵行習婬欲法，是名最初淨修梵行。戒善清淨，是名善淨尸羅。謂若有見，淨信相應故、勝解相應故、遠離誑諂故、善思法義無惑無疑加行出離故，名正直見。如前已說。（陵本二十九卷十六頁 2454）

云何名為應以審問尋求其願？

辰二、釋

巳一、舉問詞

謂如是問：長老！於何已[17]發正願？聲聞乘耶？獨覺乘耶？無上正等菩提乘耶？

巳二、隨自答

彼得此問，隨自所願，當如是答。

辰三、結

如是名為應以審問尋求其願。

卯二、尋求種性根行

辰一、徵

云何名為應以審問尋求種性及以根、行？

辰二、釋

巳一、舉問詞

午一、總

謂如是問：長老！於自種性、根、行能審察不？

午二、別

未一、種性

謂我本來有何種性？聲聞乘耶？獨覺乘耶？大乘等耶？

未二、根

有何等根？為鈍？為中？為利根耶？

未三、行

有何等行？為貪行耶？為瞋行耶？廣說乃至尋思行耶？

巳二、如問答

彼若黠慧，能自了知前後差別種性、根、行，善取其相，如問而答。[18]

巳三、不能答

若性愚鈍，不能自知前後差別，乃至不能善取其相，由是不能如問而答。

寅二、以言論

卯一、標

從此已後，應以言論尋求彼三。

卯二、釋

辰一、尋求種性

巳一、依聲聞乘

午一、對彼說

謂對其前，應以顯了正理相應眾雜美妙易解言詞，[19]說聲聞乘相應言論。

---

[17] 「已」，大正、陵本作「以」。

[18] 能自了知前後差別種性根行等者：如先所問種性、根、行，前後相望種種差別，能自了知，及善取相，隨自所有而正答故。

[19] 應以顯了正理相應等者：善釋文句，是名顯了。與觀待等道理相應，是名正理相應。助伴隨順，次第宣說，是名眾雜。其聲清美，是名美妙。顯然有趣，是名易解。如是等類說法語攝應知。

午二、觀彼相

未一、信解

彼聞宣說此言論時，若身中有聲聞種性，於此言論便發最極踊躍歡喜，深生信解。

未二、不信解

若身中有獨覺種性、大乘種性，於此言論不發最極踊躍歡喜，不生信解。

巳二、依獨覺乘

午一、對彼說

次復為其說獨覺乘相應言論。

午二、觀彼相

未一、信解

彼聞宣說此言論時，若身中有獨覺種性，於此言論便發最極踊躍歡喜，深生信解。

未二、不信解

若身中有聲聞種性、大乘種性，則不如是。

巳三、依菩薩乘

午一、對彼說

後復為其宣說大乘相應言論。

午二、觀彼相

未一、信解

彼聞宣說此言論時，若身中有大乘種性，於此言論便發最極踊躍歡喜，深生信解。

未二、不信解

若身中有聲聞種性、獨覺種性，則不如是。

辰二、尋求其根

巳一、鈍根

若有鈍根，雖聞宣說麤淺言論，而於法義勵力審思，方能領受解了通達。

巳二、利根

若有利根，雖聞宣說深細言論，[20]而於法義速能領受解了通達。

巳三、中根

若有中根，則不如是。

辰三、尋求其行

巳一、貪行

若有貪行，彼聞為說淨妙言論，[21]便發最極淨信愛樂，悟入其趣；身毛皆豎，悲涕墮淚；其身外現潤滑相狀，其心內懷柔軟怡悅。

巳二、瞋行

若有瞋行，當知一切與上相違。

巳三、癡行

午一、生怖畏

若有癡行，彼聞為說決定通達涅槃離染相應言論，[22]便生最極驚恐怖畏。

---

[20] 雖聞宣說深細言論者：此中言論，謂如緣起等教應知。

[21] 彼聞為說淨妙言論者：施論、戒論、生天之論，是名淨妙言論，感可愛生淨妙果故。

午二、例鈍根

如說鈍根，如是癡行，當知亦爾。

巳四、慢行

若有慢行，彼聞為說正法言論，不甚恭敬屬耳樂聞，不極安住求欲領解奉教行心。雖作方便引發其心，令受正化，而不分明發言稱善。

巳五、尋思行

若尋思行，彼聞為說正法言論，雖攝耳聽，而心散亂，惡受所受。凡所領受不堅不住，隨受隨失，數重請問。

卯三、結

如是名為應以言論尋求種性及以根、行。

寅三、以所作

卯一、徵

云何名為應以所作尋求彼三？

卯二、釋

謂如前說聲聞種性，及貪等行補特伽羅所有相狀，[23]是名所作。由此所作，如其所應，當正尋求種性、根、行。

寅四、以知他心差別智

卯一、徵

云何名為應以知他心差別智尋求種性及以根、行？

卯二、釋

謂如有一善達瑜伽修瑜伽師，已[24]得知他心差別智。彼由如是他心智故，如實了知種性、根、行。

子五、安立

丑一、標

於四種處，以四因緣正尋求已，復於五處如應安立。

丑二、徵

云何五處？

丑三、列

一、護養定資糧處，二、遠離處，三、心一境性處，四、障清淨處，五、修作意處。

丑四、釋

寅一、護養定資糧處

卯一、徵

云何護養定資糧？

卯二、釋

辰一、舉戒律儀

---

[22] 彼聞為說決定通達等者：此中言論，謂即顯示諸行無常、諸法無我、涅槃寂靜法爾道理應知。依無常義，此說決定。依無我義，此說通達。依涅槃寂靜義，此說涅槃離染。

[23] 謂如前說聲聞種性等者：種性地中，說有住種性相。又諸補特伽羅中，說有貪行等相。今指彼故，名如前說。

[24] 「已」，磧砂、大正、陵本作「以」。

巳一、明護養

謂若成就戒律儀者，即於是處為令不退，住不放逸；如佛所誡、如佛所許，圓滿戒蘊學處差別，精進修行，常無懈廢。

巳二、顯堪能

如是能於已[25]所證得尸羅相應學道無退，亦能證得先所未證尸羅相應殊勝學道。

辰二、例餘善法

巳一、能防護

如說成就戒律儀，如是成就根律儀、於食知量、初夜後夜悟寤瑜伽、正知而住，如是乃至成就所有沙門莊嚴，隨所獲得資糧所攝善法差別，皆能防護令不退失。

巳二、能長養

於後勝進善法差別，為速圓滿，為如所說無增無減平等現行，發生樂欲，增上欣慕，恆常安住勇猛精進。[26]

卯三、結

是名護養定資糧。

寅二、遠離處

卯一、乘標

如是遠離順退分法，修習能順勝分法時，[27]樂住遠離。

卯二、總徵

云何遠離？

卯三、略釋

謂處所圓滿、威儀圓滿、遠離圓滿，是名遠離。

卯四、廣顯

辰一、處所圓滿

巳一、徵

云何處所圓滿？

巳二、釋

午一、出處所

未一、別顯

申一、列

謂或阿練若、或林樹下、或空閑室。

申二、釋

酉一、空閑室

山谷、巖穴、稻稈積等，名空閑室。

酉二、林樹下

大樹林中，名林樹下。

---

[25] 「已」，大正作「己」。

[26] 為如所說無增無減等者：前說於諸學處既得善巧及曉悟已，隨所教誨無增無減，復能受學，乃至廣說。（陵本二十二卷六頁 1905）此應準知。

[27] 如是遠離順退分法等者：若任放逸，是名順退分法。不生喜足，是名順勝分法。

酉三、阿練若

空迴、塚間、邊際臥坐，名阿練若。

未二、總攝

當知如是山谷、巖穴、稻稈積等，大樹林中，空迴、塚間、邊際臥坐，或阿練若、或林樹下、或空閑室，總名處所。

午二、釋圓滿

未一、標

處所圓滿復有五種。

未二、釋

申一、第一處所圓滿

謂若處所，從本已來形相端嚴，眾所喜見，清淨無穢；園林池沼悉皆具足，清虛可樂；地無高下，處無毒刺，亦無眾多磚石瓦礫；能令見者心生清淨，樂住其中修斷加行；心悅、心喜，任[28]持於斷。[29]是名第一處所圓滿。

申二、第二處所圓滿

又若處所，晝無憒鬧，夜少音聲，亦少蚊蝱、風日、蛇蝎諸惡毒觸。是名第二處所圓滿。

申三、第三處所圓滿

又若處所，無惡師子、虎、豹、豺、狼、怨敵、盜賊、人非人等諸恐怖事；於是處所，身意泰然，都無疑慮，安樂而住。是名第三處所圓滿。

申四、第四處所圓滿

又若處所，隨順身命眾具易得，求衣服等不甚艱難，飲食支持無所匱乏。是名第四處所圓滿。

申五、第五處所圓滿

又若處所，有善知識之所攝受，及諸有智同梵行者之所居止；未開曉處能正開曉，已開曉處更令明淨；甚深句義以慧通達，善巧方便殷勤開示，能令智見速得清淨。是名第五處所圓滿。

辰二、威儀圓滿

巳一、徵

云何威儀圓滿？

巳二、釋

午一、標相

謂於晝分經行、宴坐；於初夜分亦復如是；於中夜分右脅而臥；於後夜分疾疾還起，經行、宴坐。即於如是圓滿臥具，諸[30]佛所許大小繩床、草葉座等結加趺坐，乃至廣說。

午二、釋義

未一、結加趺坐

申一、徵因

---

[28] 「任」，磧砂、陵本作「住」。

[29] 心悅心喜任持於斷者：謂於是處清虛可樂，心生歡悅，是名心悅。即以是處為依，隨順加行，謂我定當成辦所作，心生喜悅，是名心喜。由是因緣，住不放逸，斷滅一切世間貪憂，是名任持於斷。

[30] 「諸」，磧砂作「謂」。

何因緣故結加趺坐？

申二、總標

謂正觀見五因緣故。

申三、列釋

酉一、速發輕安

一、由身攝斂速發輕安。如是威儀順生輕安最為勝故。

酉二、能經久時

二、由此宴坐能經久時。如是威儀不極令身速疲倦故。

酉三、是不共法

三、由此宴坐是不共法。如是威儀外道他論皆無有故。

酉四、形相端嚴

四、由此宴坐形相端嚴。如是威儀令他見已極信敬故。

酉五、佛等共許

五、由此宴坐佛佛弟子共所開許。如是威儀一切賢聖同稱讚故。

申四、結成

正觀如是五種因緣，是故應當結加趺坐。

未二、端身正願

申一、別辨相

酉一、端身

端身正願者，云何端身？謂策舉身令其端直。

酉二、正願

云何正願？謂令其心離諂離詐，調柔正直。

申二、離蓋障

由策舉身令端直故，其心不為惛沈睡眠之所纏擾。離諂詐故，其心不為外境散動之所纏擾。

未三、安住背念

申一、徵

安住背念者，云何名為安住背念？

申二、釋

酉一、第一義

謂如理作意相應念，名為背念，棄背違逆一切黑品故。

酉二、第二義

又緣定相為境念，名為背念，棄背除遣一切不定地所緣境故。

巳三、結

如是名為威儀圓滿。

辰三、遠離圓滿

巳一、徵

云何遠[31]離圓滿？

[31] 「遠」，大正作「違」。

巳二、標

謂有二種。

巳三、列

一、身遠離，二、心遠離。

巳四、釋

午一、身遠離

身遠離者，謂不與在家及出家眾共相雜住，獨一無侶，是名身遠離。

午二、心遠離

心遠離者，謂遠離一切染汙、無記所有作意，修習一切其性是善能引義利定地作意，及定資糧加行作意，是名心遠離。[32]

卯五、結攝

如是此中，若處所圓滿、若威儀圓滿、若身遠離、若心遠離，總攝為一，說名遠離。

寅三、心一境性處及障清淨處

卯一、別辨

辰一、心一境性處

巳一、出體性

午一、徵

云何心一境性？

午二、標

謂數數隨念同分所緣，流注、無罪適悅相應，令心相續，名三摩地，亦名為善心一境性。

午三、釋

未一、數數隨念

申一、徵

何等名為數數隨念？

申二、釋

謂於正法聽聞受持，從師獲得教誡教授增上力故，令其定地諸相現前。緣此為境，流注、[33]**無罪適悅相應，所有正念隨轉安住。**

未二、同分所緣

申一、徵

云何名為同分所緣？

申二、釋

酉一、辨相

謂諸定地所緣境界，非一眾多種種品類，緣此為境，令心正行，說名為定，此即名為同分所緣。[34]

---

[32] 遠離一切染汙無記所有作意等者：不如理作意，是名染汙作意。非如理非不如理作意，是名無記作意。此二作意說應遠離。如理作意其性是善，說應修習。此復有二，一、謂能引義利及與定地作意，二、謂定資糧及定加行作意。

[33] 「注」，磧砂作「住」。

[34] 緣此為境令心正行等者：謂於所知事同分所緣一切影像，平等平等任持心故。義如決擇分說。（陵本六十三卷八頁 5044）

酉二、釋名

戌一、問

問：此所緣境是誰同分，說為同分？

戌二、答

答：是所知事相似品類，故名同分。

未三、流注適悅相應

復由彼念，於所緣境無散亂行，[35]無闕無間，無間[36]、殷重加行適悅相應而轉，故名流注適悅相應。

未四、無罪適悅相應

又由彼念，於所緣境無有染汙，極安隱住，熟道適悅相應而轉，[37]故名無罪適悅相應。

午四、結

是故說言：數數隨念同分所緣，流注、無罪適悅相應，令心相續，名三摩地，亦名為善心一境性。

巳二、辨品別

午一、標

復次，如是心一境性，或是奢摩他品，或是毗鉢舍那品。

午二、辨

若於九種心住中心一境性，是名奢摩他品；若於四種慧行中心一境性，是名毗鉢舍那品。

午三、釋

未一、九種心住

申一、徵

云何名為九種心住？

申二、釋

酉一、明體相

戌一、略標

謂有苾芻，令心內住、等住、安住、近住、調順、寂靜、最極寂靜、專注一趣，及以等持，如是名為九種心住。

戌二、別顯

亥一、內住

云何內住？謂從外一切所緣境界攝錄其心，[38]繫在於內，令不散亂。此則最初繫縛其心，令住於內，不外散亂，故名內住。

亥二、等住

---

[35] 於所緣境無散亂行等者：此即九種心住中專注一趣應知。由無色等十相令心散亂，說名無散亂行。

[36] 磧砂無「間」字。

[37] 於所緣境無有染汙等者：此即九種心住中等持應知。由無種種欲恚害等諸惡尋思、貪欲蓋等諸隨煩惱令心擾動，名無染汙。由無加行無功用任運轉道，說名極安隱住，熟道而轉。

[38] 從外一切所緣境界等者：色聲香味觸處，名外一切所緣境界。念增上力防護其心，不令趣入、流散、馳騁彼彼境中，是名攝錄其心。

云何等住？謂即最初所繫縛心，其性麤動，未能令其等住、遍住故。[39]次即於此所緣境界，以相續方便、澄淨方便，[40]挫令微細，遍攝令住，故名等住。

亥三、安住

云何安住？謂若此心雖復如是內住、等住，然由失念於外散亂，復還攝錄安置內境，故名安住。

亥四、近住

云何近住？謂彼先應如是如是親近念住，[41]由此念故，數數作意內住其心，不令此心遠住於外，故名近住。

亥五、調順

天一、徵

云何調順？

天二、釋

地一、舉十相

謂種種相令心散亂，所謂色、聲、香、味、觸相，及貪、瞋、癡、男、女等相，[42]故彼先應取彼諸相為過患想。

地二、顯調順

由如是想增上力故，於彼諸相折挫其心，不令流散，故名調順。

亥六、寂靜

天一、徵

云何寂靜？

天二、釋

地一、舉尋蓋

謂有種種欲恚害等諸惡尋思，貪欲蓋等諸隨煩惱，令心擾動，故彼先應取彼諸法為過患想。

地二、顯止息

由如是想增上力故，於諸尋思及隨煩惱，止息其心，不令流散，故名寂靜。

亥七、最極寂靜

云何名為最極寂靜？謂失念故，即彼二種暫現行時，[43]隨所生起諸惡尋思及隨煩惱，能不忍受，尋即斷滅、除遣、變吐，是故名為最極寂靜。

---

[39] 未能令其等住遍住故者：若心不能安住平等捨位，名未等住。若於所緣不能遍攝令住，名未遍住。

[40] 以相續方便澄淨方便者：謂由無間、殷重加行，令心相續住一所緣，是名相續方便。止息諸惡尋思及隨煩惱，由是因緣令心清淨，是名澄淨方便。

[41] 謂彼先應如是如是親近念住者：如前已說，為守護念、為於境無染、為安住所緣，名為念住，乃至廣說由此三相，善住其念，故名念住。（陵本二十八卷十七頁 2383）今說如是如是親近念住，義應準知。言親近者，謂於此中，由正修習聞所成慧，故名親近。又由修習了相作意，故名親近。如攝事分說。（陵本八十六卷※十七頁 6536）
※「八十六卷」，披尋記原作「八十七卷」。

[42] 謂種種相令心散亂等者：此中色、聲、香、味、觸、貪、瞋、癡、男、女，說名色等十相。於如是事心起思惟，作用遽務，由是說言令心散亂。

[43] 即彼二種暫現行時者：謂諸尋思及隨煩惱，名彼二種應知。

亥八、專注一趣

云何名為專注一趣？謂有加行、有功用，無闕無間三摩地相續而住，是故名為專注一趣。

亥九、等持

云何等持？謂數修、數習、數多修習為因緣故，得無加行、無功用任[44]運轉道。由是因緣，不由加行、不由功用，心三摩地任[45]運相續，無散亂轉，故名等持。

酉二、配六力

戌一、標

當知此中，由六種力，方能成辦九種心住。

戌二、列

一、聽聞力，二、思惟力，三、憶念力，四、正知力，五、精進力，六、串習力。

戌三、配

亥一、由聞思力

初由聽聞、思惟二力，數聞數思增上力故，最初令心於內境住，及即於此相續方便、澄淨方便，等遍安住。

亥二、由憶念力

如是於內繫縛心已，由憶念力，數數作意攝錄其心，令不散亂，安住、近住。

亥三、由正知力

從此已後，由正知力調息其心，於其諸相、諸惡尋思、諸隨煩惱，不令流散，調順、寂靜。

亥四、由精進力

由精進力，設彼二種暫現行時，能不忍受，尋即斷滅、除遣、變吐，最極寂靜、專注一趣。

亥五、由串習力

由串習力，等持成滿。

酉三、辨作意

戌一、配九心住

亥一、標

即於如是九種心住，當知復有四種作意。

亥二、列

一、力勵運轉作意，二、有間闕運轉作意，三、無間闕運轉作意，四、無功用運轉作意。[46]

亥三、配

於內住、等住中，有力勵運轉作意；於安住、近住、調順、寂靜、最極寂靜中，有[47]有間闕運轉作意；於專注一趣中，有無間闕運轉作意；於等持中，有無功用運轉作意。

戌二、顯通二品

---

44 「任」，磧砂作「住」。

45 「任」，磧砂作「住」。

46 當知復有四種作意等者：三摩呬多地說：力勵運轉作意皆所不攝。有間、有功用運轉作意，乃至攝樂作意所攝。自然運轉作意，加行究竟及此果二作意攝。（陵本十一卷十九頁 932）由是當知，九種心住通說未得作意及已得作意諸相差別。

47 磧砂無「有」字。

亥一、奢摩他品

當知如是四種作意，於九種心住中，是奢摩他品。

亥二、毗鉢舍那品

又即如是獲得內心奢摩他者，於毗鉢舍那勤修習時，復即由是四種作意，方能修習毗鉢舍那，故此亦是毗鉢舍那品。

未二、四種慧行

申一、徵

云何四種毗鉢舍那？

申二、釋

酉一、出體性

戌一、略標

謂有苾芻，依止內心奢摩他故，於諸法中能正思擇、最極思擇、周遍尋思、周遍伺察，是名四種毗鉢舍那。

戌二、別顯

亥一、能正思擇

云何名為能正思擇？謂於淨行所緣境界、或於善巧所緣境界、或於淨惑[48]所緣境界，能正思擇盡所有性。[49]

亥二、最極思擇

云何名為最極思擇？謂即於彼所緣境界，最極思擇如所有性。[50]

亥三、周遍尋思

云何名為周遍尋思？謂即於彼所緣境界，由慧俱行有分別作意，取彼相狀，周遍尋思。

亥四、周遍伺察

云何名為周遍伺察？謂即於彼所緣境界，審諦推求，周遍伺察。

酉二、顯差別

戌一、標

又即如是毗鉢舍那，由三門、六事差別所緣，當知復有多種差別。

戌二、釋

亥一、由三門

天一、徵

云何三門毗鉢舍那？

天二、列

一、唯隨相行毗鉢舍那，二、隨尋思行毗鉢舍那，三、隨伺察行毗鉢舍那。

天三、釋

地一、唯隨相行

云何名為唯隨相行毗鉢舍那？謂於所聞所受持法，或於教授教誡諸法，由等引地如理作

---

48 「惑」，磧砂作「戒」。

49 能正思擇盡所有性者：思擇諸事及彼自相，是名思擇※盡所有性。
※「思擇」，披尋記原作「思攝」。

50 最極思擇如所有性者：思擇諸法一切共相及品、時、理，是名思擇如所有性。

意，暫爾思惟，未思、未量、未推、未察，如是名為唯隨相行毗鉢舍那。[51]

地二、隨尋思行

若復於彼思量推察，爾時名為隨尋思行毗鉢舍那。

地三、隨伺察行

若復於彼既推察已，如所安立復審觀察，如是名為隨伺察行毗鉢舍那。

天四、結

是名三門毗鉢舍那。

亥二、由六事

天一、徵

云何六事差別所緣毗鉢舍那？

天二、釋

地一、標列

玄一、尋思

謂尋思時，尋思六事。一、義，二、事，三、相，四、品，五、時，六、理。

玄二、伺察

既尋思已，復審伺察。

地二、隨釋

玄一、尋思於義

云何名為尋思於義？謂正尋思如是如是語，有如是如是義。如是名為尋思於義。

玄二、尋思於事

云何名為尋思於事？謂正尋思內外二事。如是名為尋思於事。

玄三、尋思於相

云何名為尋思於相？謂正尋思諸法二相。一者、自相，二者、共相。如是名為尋思於相。

玄四、尋思於品

云何名為尋思於品？謂正尋思諸法二品。一者、黑品，二者、白品。尋思黑品過失過患，尋思白品功德勝利。如是名為尋思於品。

玄五、尋思於時

云何名為尋思於時？謂正尋思過去、未來、現在三時。尋思如是事，曾在過去世；尋思如是事，當在未來世；尋思如是事，今在現在世。如是名為尋思於時。

玄六、尋思於理

黃一、徵

云何名為尋思於理？

黃二、標

謂正尋思四種道理。

黃三、列

一、觀待道理，二、作用道理，三、證成道理，四、法爾道理。

黃四、釋

[51] 云何名為唯隨相行毗鉢舍那等者：此顯聞所成慧依止於文，但如其說，未善意趣，是故名為唯隨相行。

宇一、由觀待道理

當知此中，由觀待道理，尋思世俗以為世俗，尋思勝義以為勝義，尋思因緣以為因緣。[52]

宇二、由作用道理

由作用道理，尋思諸法所有作用。謂如是如是法，有如是如是作用。

宇三、由證成道理

宙一、標

由證成道理，尋思三量。

宙二、列

一、至教量，二、比度量，三、現證量。

宙三、釋

謂正尋思如是如是義，為有至教不？為現證可得不？為應比度不？

宇四、由法爾道理

由法爾道理，於如實諸法成立法性、難思法性、安住法性，[53]應生信解，不應思議、不應分別。

黃五、結

如是名為尋思於理。

戊三、結

如是六事差別所緣毗鉢舍那，及前三門毗鉢舍那，略攝一切毗鉢舍那。

酉三、明建立

戊一、問

問：何因緣故，建立如是六事差別毗鉢舍那？

戊二、答

亥一、標

答：依三覺故，如是建立。

亥二、徵

何等三覺？

亥三、列

一、語義覺，二、事邊際覺，三、如實覺。

亥四、釋

天一、配六事

尋思義故，起語義覺；尋思其事及自相故，起事邊際覺；尋思共相、品、時、理故，起如實覺。

天二、攝所知

---

[52] 尋思世俗以為世俗等者：此中略有二種觀待，一、施設觀待，二、生起觀待。謂若諸法，言說所行施設世俗，非言所行施設勝義，是名施設觀待。若由諸因、諸緣勢力諸法得生，是名生起觀待。

[53] 於如實諸法成立法性等者：無始時來理成就性，是名成立法性。諸法自性絕諸戲論，過言說道，是名難思法性。諸法安立以彼法性為因，是名安住法性。如前已說，由彼諸法本性應爾、自性應爾、法性應爾。（陵本二十五卷十頁 2110）今應配釋。

修瑜伽師唯有爾所所知境界。所謂語義，及所知事盡所有性、如所有性。

酉四、釋所緣

戌一、舉淨行所緣

亥一、別顯

天一、不淨所緣

地一、徵

云何勤修不淨觀者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那？

地二、釋

玄一、尋思義

黃一、釋

謂依不淨增上正法聽聞受持增上力故，由等引地如理作意，解了其義。知此不淨實為不淨，深可厭逆，其性朽穢，惡臭生臭。[54]

黃二、結

由如是等種種行相，於先所聞依諸不淨所說正法，解了其義。如是名為於諸不淨尋思其義。

玄二、尋思事

云何名為尋思彼事？謂彼如是解了義已，觀不淨物，建立二分，謂內及外。如是名為尋思彼事。

玄三、尋思相

黃一、自相

宇一、徵

云何名為尋思自相？

宇二、釋

宙一、依內不淨

洪一、釋

荒一、舉一切

謂且於內身中所有朽穢[55]不淨，發起勝解。了知身中有髮、毛等，廣說乃至腦膜、小便。

荒二、攝二界

復於如是身中所有多不淨物，攝為二界，發起勝解。所謂地界及以水界。始於髮、毛，乃至大便，起地勝解；始於淚、汗[56]，乃至小便，起水勝解。

洪二、結

如是名為依內不淨尋思自相。

宙二、依外不淨

洪一、標

復於其外諸不淨物，由青瘀等種種行相，發起勝解。

---

[54] 知此不淨實為不淨等者：攝異門分說：又不淨者，是其總句。言臭穢者，受用飲食變壞成故。屎尿不淨變壞所成，故名臭處。諸肉血等變壞所成，故名生臭。可厭逆者，受用婬欲變壞所成，可惡逆故。（陵本八十四卷一頁 6354）此中諸義，隨應當釋。

[55] 「朽穢」，大正作「穢朽」。

[56] 「汗」，大正作「汙」。

洪二、釋

荒一、別顯行相

日一、青瘀勝解

月一、取相

盈一、由見等

謂先發起青瘀勝解，或親自見、或從他聞、或由分別所有死尸。

盈二、舉種類

如是死尸，或男、或女、或非男女，或親、或怨、或是中庸，或劣、或中、或復是勝，[57]或是少年、或是中年、或是老年。

月二、辨位

取彼相已，若此死尸死經一日，血流已盡，未至膿爛，於是發起青瘀勝解。

日二、膿爛勝解

若此死尸死經二[58]日，已至膿爛，未生蟲蛆，於是發起膿爛勝解。

日三、爛壞膨脹勝解

若此死尸死經七日，已生蟲蛆，身體已壞，於是發起爛壞勝解、膨脹勝解。

日四、食噉勝解

若此死尸為諸狐狼、鵄梟、鵰鷲、烏鵲、餓狗之所食噉，於是發起食噉[59]勝解。

日五、異赤勝解

即此死尸既被食已，皮肉血盡，唯筋纏骨，於是發起異赤勝解。

日六、分散勝解

若此死尸或被食噉，支節分離，散在處處，或有其肉，或無其肉，或餘少肉，於是發起分散勝解。

日七、骨勝解

若此死尸骨節分散，手骨異處、足骨異處、膝骨異處、髀骨異處、髖[60]骨異處、髆骨異處、臂骨異處、脊骨異處、頷輪異處、齒髮[61]異處、髑髏異處，見是事已，起骨勝解。

日八、鎖及骨鎖勝解

月一、別釋

盈一、鎖勝解

若復思惟如是骸骨共相連[62]接而不分散，唯取麤相，不委細取支節屈曲，如是爾時起鎖勝解。

盈二、骨鎖勝解

若委細取支節屈曲，爾時發起骨鎖勝解[63]。

月二、異名

---

[57] 或劣或中或復是勝者：薄福德者，是名為劣。勝福德者，是名為勝。非劣非勝，是名為中。

[58] 「二」，磧砂作「一」。

[59] 「噉」，磧砂作「敢」。

[60] 「髖」，磧砂作「腨」。

[61] 「髮」，大正作「鬘」。

[62] 「連」，磧砂作「運」。

[63] 「解」，大正作「勝」。

盈一、標

又有二鎖。

盈二、列

一、形骸鎖，二、支節鎖。

盈三、釋

形骸鎖者，謂從血鎖[64]脊骨，乃至髑髏所住。支節鎖者，謂臂、髆等骨連鎖，及髀、髆[65]等骨連鎖。

盈四、配

此中形骸鎖，說名為鎖；若支節鎖，說名骨鎖。

月三、假實

盈一、標

復有二種取骨鎖相。

盈二、列

一、取假名綵畫木石泥等所作骨鎖相，二、取真實骨鎖相。

盈三、釋

若思惟假名骨鎖相時，爾時唯名起鎖勝解，不名骨鎖。若思惟真實骨鎖相時，爾時名起骨鎖勝解。

荒二、配屬變壞

日一、標

又即此外造色色相，三種變壞。

日二、列

一、自然變壞，二、他所變壞，三、俱品變壞。

日三、配

月一、自然變壞

始從青瘀乃至膨脹，是自然變壞。

月二、他所變壞

始從食噉乃至分散，是他所變壞。

月三、俱品變壞

若骨、若鎖及以骨鎖，是俱品變壞。

洪三、結

若能如是如實了知外不淨相，是名尋思外諸所有不淨自相。

黃二、共相

宇一、徵

云何尋思不淨共相？

宇二、釋

謂若內身，外淨色相未有變壞；若在外身，不淨色相已有變壞。由在內身不淨色相平等

---

64 「鎖」，大正作「鑁」。「血鑁」，《瑜伽論記》卷十四：「謂『從血護』等者，景云：肚為血鑁，以盛多熱血故。」

65 「髆」，大正作「膊」。

法性、相似法性，[66]發起勝解。能自了知我淨色相亦有如是同彼法性；若諸有情成就如是淨色相者，彼淨色相亦有如是同彼法性；譬如在外不淨色相。

宇三、結

是名尋思不淨共相。

玄四、尋思品

黃一、徵

云何名為尋思彼品？

黃二、釋

宇一、品類攝

宙一、黑品

謂作是思：若我於彼諸淨色相不淨法性不如實知，於內、於外諸淨色相發起貪欲，[67]便為顛倒，黑品所攝，是有諍法，有苦、有害、有諸災[68]患、有遍燒惱。由是因緣，發起當來生老病死愁歎憂苦種種擾惱。

宙二、白品

若我於彼諸淨色相不淨法性如實隨觀，便無顛倒，白品所攝，是無諍法，無苦、無害，廣說乃至由此因緣，能滅當來生老病死，乃至擾惱。

宇二、正斷別

宙一、於黑品

若諸黑品，我今於彼不應忍受，應斷、應遣。

宙二、於白品

若諸白品，我今於彼未生應生；生已令住，增長廣大。

黃三、結

如是名為尋思彼品。

玄五、尋思時

黃一、徵

云何名為尋思彼時？

黃二、釋

宇一、思擇二相

謂作是思：若內所有諸淨色相，在現在世；若外所有不淨色相，亦現在世。諸過去世曾淨色相，彼於過去雖有淨相，而今現在如是次第種種不淨。諸現在世我之所有似淨色相，此淨色相於現在世雖有淨相，於未來世不當不淨如今現在外不淨色，無有是處。

宇二、成就法性

我此色身，去來今世，曾如是相、當如是相、現如是相，不過如是不淨法性。[69]

---

[66] 謂若內身外淨色相未有變壞等者：謂若內身相續住時，成就皮分相似清淨，是名外淨色相未有變壞。然是無常，於命終已，定當變壞，如彼外身青瘀等相不淨現前。由自他身平等法性、相似法性理應爾故。

[67] 於內於外諸淨色相發起貪欲者：謂緣於內自有情數身淨色相起自體貪，及緣於外他有情數身淨色相起有情貪故。

[68] 「災」，磧砂作「害」。

[69] 去來今世曾如是相等者：謂淨色相，名如是相應知。去來今世，雖有如是似淨色相，終當變

黃三、結

如是名為尋思彼時。

玄六、尋思理

黃一、徵

云何名為尋思彼理？

黃二、釋

宇一、觀待道理

宙一、釋

洪一、約真俗辨

荒一、辨相

謂作是思：若內若外都無有我、有情可得，或說為淨、或說不淨；唯有色相、唯有身形，於中假想施設言論，謂之為淨、或為不淨。

荒二、引證

又如說言：壽煖及與識，若棄捨身時，離執持而臥，[70]無所思如木。既死沒已，漸次變壞分位可知。謂青瘀等，乃至骨鎖。

洪二、約因緣辨

今我此身，先業煩惱之所引發，父母不淨和合所生，糜飯等食之所增長。此因、此緣、此由藉[71]故，雖暫時有諸淨色相似可了知，而內身中若內若外，於常常時，種種不淨皆悉充滿。

宙二、結

如是名依世俗、勝義及以因緣觀待道理尋思彼理。[72]

宇二、作用道理

宙一、釋

復作是思：於此不淨，若能如是善修、善習、善多修習，能斷欲貪。如是欲貪，定應當斷。

宙二、結

如是名依作用道理尋思彼理。

宇三、證成道理

宙一、釋

洪一、至教量

復作是思：如世尊說：若於不淨善修、善習、善多修習，能斷欲貪。是至教量。

洪二、現證量

我亦於內自能現見於諸不淨；如如作意思惟修習，如是如是令[73]欲貪纏未生不生，生已

壞，皆不超過不淨實性。

[70] 離執持而臥者：謂不為阿賴耶識之所執受任持不壞故。

[71] 「藉」，磧砂、陵本作「籍」。

[72] 如是名依世俗勝義等者：如說：若內若外都無有我、有情可得，或說為淨、或說不淨。此依勝義觀待道理尋思彼理。又說：唯有色相、唯有身形，於中假想施設言論，謂之為淨、或為不淨。此依世俗觀待道理尋思彼理。又說：今我此身，先業煩惱之所引發，父母不淨和合所生，糜飯等食之所增長。此依因緣觀待道理尋思彼理。

除遣。是現證量。

洪三、比度量

比度量法亦有可得。謂作是思：云何今者作意思惟能對治法，可於能治所緣境界煩惱當生？[74]

宙二、結

如是名依證成道理尋思彼理。

宇四、法爾道理

宙一、標

復作是思：如是之法成立法性、難思法性、安住法性。

宙二、釋

謂修不淨，能與欲貪作斷對治，不應思議、不應分別，唯應信解。

宙三、結

如是名依法爾道理尋思彼理。

地三、結

是名勤修不淨觀者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那。

天二、慈愍所緣

地一、徵

云何勤修慈愍觀者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那？

地二、釋

玄一、尋思義

黃一、顯相

謂依慈愍增上正法聽聞受持增上力故，由欲利益安樂意樂，於諸有情作意與樂，發起勝解，是慈愍相。

黃二、結名

若能如是解了其義，如是名為於諸慈愍尋思其義。

玄二、尋思事

黃一、舉品

宇一、唯外攝

彼既如是解了義已，復能思擇：此為親品、此為怨品、此中庸品。是一切品，皆他相續之所攝故，於中發起外事勝解。

宇二、通內外

又若親品，名為內事；怨、中庸品，名為外事。

黃二、結名

如是名為於諸慈愍尋思其事。

玄三、尋思相

黃一、自相

---

[73] 「令」，磧砂作「今」。

[74] 作意思惟能對治法等者：作意思惟不淨法性，是名思惟能對治法。令彼貪纏未生不生，是名能治所緣境界煩惱當生。

宇一、顯義

宙一、標

復能思擇：如是三品，若無苦樂欲求樂者，願彼得樂。

宙二、釋

洪一、三品差別

今於此中，有饒益相，名為親品；不饒益相，名為怨品；俱相違相，名中庸品。[75]

洪二、求樂差別

荒一、標

如是三品，若無苦樂欲求樂者，略有三種欲求樂心差別可得。

荒二、列

一者、欲求欲界諸樂；二者、欲求色界有喜勇悅諸樂；三者、欲求離喜諸樂。

洪三、與樂差別

如是若於欲樂匱乏，願彼皆得無罪欲樂。若於有喜、離喜諸樂有所匱乏，當知亦爾。

宇二、結名

是名尋思慈愍自相。

黃二、共相

宇一、顯義

宙一、標

復審思擇：若諸親品、若諸怨品、若中庸品，我於其中皆當發起相似性心、平等性心。

宙二、徵

何以故？

宙三、釋

洪一、相似性心

荒一、標

我若作意與親品樂，此未為難；於中庸品作意與樂，亦未甚難；若於怨品作意與樂，乃甚為難。我於怨品尚應作意願與其樂，何況親品及中庸品而不與樂。

荒二、徵

何以故？

荒三、釋

此中都無能罵、所罵、能瞋、所瞋、能弄、所弄、能打、所打，唯有音聲、唯有名字。[76]

洪二、平等性心

荒一、無常見

日一、舉事

又我此身，隨所生起，有色麤重四大所造，[77]隨所住處，便為如是觸所逼惱。略有二觸，

---

[75] 有饒益相名為親品等者：從彼獲得利益安樂，是名有饒益相。從彼遭受逼迫損惱，是名不饒益相。此中義顯實無有情三品可得，唯於其中假想施設，謂為親品，怨、中庸品，故作是釋。

[76] 唯有音聲唯有名字者：自他差別，唯假安立，實無能罵、所罵，乃至能打、所打可得，是故能所亦假安立，唯有音聲、唯有名字。菩薩地說：菩薩於有怨害諸有情所，修習隨順唯法之想，乃至廣說。（陵本四十二卷七頁 3434）與此義同。

[77] 又我此身隨所生起等者：此顯自身業果異熟。由於先世自造種種不淨業故，今受如是種種逼

謂音聲觸，及手足塊刀杖等觸。

日二、顯義

是身及觸皆是無常，能為如是不饒益者亦是無常。

荒二、苦見

又復一切有情之類，皆有生老病死等法，本性是苦；[78]故我不應於本性苦諸有情上，更加其苦，而不與樂。

荒三、無怨品見

日一、由應攝受

又亦不應不與怨家作善知識、不攝一切有情之類以為自體。

日二、由互繫屬

月一、引教

又世尊言：我不觀見如是種類有情可得。無始世來經歷生死，長時流轉，不互相為或父、或母、兄弟、姊妹，若軌範師，若親教師，若餘尊重、似尊重者。

月二、證成

由是因緣，一切怨品無不皆是我之親品。

日三、由不決定

月一、標

又怨、親品，無有決定真實可得。

月二、徵

何以故？

月三、釋

親品餘時轉成怨品，怨品餘時轉成親品，是故一切無有決定。

宙四、結

故我今者，應於一切有情之類，皆當發起平等性心、平等性見；及起相似利益意樂、安樂意樂與樂勝解。

宇二、結名

是名尋思慈愍共相。

玄四、尋思品

黃一、顯義

宇一、黑品攝

復審思擇：我若於彼不饒益者發生瞋恚，便為顛倒，黑品所攝，是有諍法，廣說如前。

宇二、白品攝

我若於彼不起瞋恚，便無顛倒，白品所攝，是無諍法，廣說如前。

黃二、結名

如是名為尋思慈愍黑品、白品。

玄五、尋思時

黃一、顯義

惱苦果。自業所作，非因於他，是故此說有色麤重四大所造。

[78] 本性是苦者：諸行麤重，名本性苦。由能隨順生起一切煩惱及與眾苦故。

復審思擇：諸過[79]去世求欲得樂有情之類，彼皆過去，我當云何能與其樂？諸現在世有情之類，我今願彼盡未來世，於一切時常受快樂。

黃二、結名

是名尋思諸慈愍時。

玄六、尋思理

黃一、觀待道理

宇一、釋

宙一、約真俗辨

復審思擇：此中都無我及有情，或求樂者、或與樂者；唯有諸蘊、唯有諸行，於中假想施設言論，此求樂者、此與樂者。

宙二、約因緣辨

又彼諸行，業煩惱等以為因緣。[80]

宇二、結

如是名依觀待道理尋思慈愍。

黃二、作用道理

若於慈愍善修、善習、善多修習，能斷瞋恚。如是名依作用道理尋思慈愍。

黃三、證成道理

如是之義，有至教量；我內智見現轉可得；比度量法，亦有可得。如是名依證成道理尋思慈愍。

黃四、法爾道理

又即此法成立法性、難思法性、安住法性。謂修慈愍能斷瞋恚，不應思議、不應分別，應生勝解。如是名依法爾道理尋思慈愍。

地三、結

是名勤修慈愍觀者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那。

[79] 「過」，磧砂作「道」。

[80] 業煩惱等以為因緣者：此中等言，等取自種子，準下界差別觀說義應知。

《瑜伽師地論》卷 31

（大正 30，454a11-459b16）

〈本地分中聲聞地第三瑜伽處之二〉

天三、緣性緣起所緣

地一、徵

云何勤修緣起觀者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那？

地二、釋

玄一、尋思義

黃一、釋

謂依緣性緣起增上正法聽聞受持增上力故，能正了知如是如是諸法生故，彼彼法生；如是如是諸法滅故，彼彼法滅。[1]此中都無自在、作者、生者、化[2]者，能造諸法；亦無自性、士夫、中間能轉變者，轉變諸法。

黃二、結

若能了知如是等義，是名尋思諸緣起義。

玄二、尋思事

復審思擇十二有支若內若外，[3]而起勝解，是名尋思諸緣起事。

玄三、尋思相

黃一、自相

復審思擇：無明支等，前際無知、後際無知。如是廣說，如前[4]分別緣起支中。[5]是名尋思緣起自相。

黃二、共相

宇一、釋

宙一、無常

復審思擇：如是一切緣生諸行，無不皆是本無今有，有已散滅，是故前後皆是無常。[6]

宙二、苦

皆有生老病死法故，其性是苦。

宙三、空無我

不自在故，中間士夫不可得故，性空、無我。

---

[1] 如是如是諸法生故等者：緣起經說：此有故彼有，此生故彼生，所謂無明緣行，乃至生緣老死，起愁歎苦憂惱，是名為純大苦蘊集。又緣起聖道經說：無明滅故，行即隨滅，乃至由生滅故，老死愁歎憂苦擾惱皆亦隨滅，如是永滅純大苦聚。此說諸法生滅，準義應知。

[2] 「化」，磧砂作「死」。

[3] 十二有支若內若外者：十二支中，內處攝法，說名為內；外處攝法，說名為外。

[4] 「前」，磧砂作「別」。

[5] 如是廣說等者：有尋有伺地中，說有緣起差別。從無明支乃至老死支，一一分別，如彼廣說應知。（陵本九卷十六頁 702）

[6] 本無今有有已散滅等者：如有頌言：法不能生他，亦不能自生，眾緣有故生，非故新新有。由此義顯本無今有。又有頌言：法不能滅他，亦不能自滅，眾緣有故生，生已自然滅。由此義顯有已散滅。此生無常及滅無常，說名前後皆是無常。

宇二、結

是名尋思緣起共相。

玄四、尋思品

黃一、釋

宇一、黑品攝

復審思擇：我若於彼無常、苦、空、無我諸行如實道理發生迷惑，便為顛倒，黑品所攝，廣說如前。

宇二、白品攝

若不迷惑，便無顛倒，白品所攝，廣說如前。

黃二、結

是名尋思諸緣起品。

玄五、尋思時

黃一、釋

復審思擇：於過去世所得自體無正常性，如是已住；於現在世所得自體無正常性，如是今住；於未來世所得自體無正常性，如是當住。[7]

黃二、結

是名尋思諸緣起時。

玄六、尋思理

黃一、觀待道理

宇一、釋

宙一、約真俗辨

洪一、標

復審思擇：唯有諸業及異熟果，其中主宰都不可得。所謂作者及與受者。唯有於法假想建立。

洪二、釋

謂於無明緣行乃至生緣老死中，發起假想[8]，施設言論，說為作者及與受者。[9]有如是名、如是種、如是性、如是飲食、如是領受若苦若樂、如是長壽、如是久住、如是極於壽量邊際。[10]

宙二、約因緣辨

洪一、標列

---

[7] 無正常性如是已住等者：彼彼自體，於去來今一期生中相似暫住，然實剎那速滅，性是無常，是故說彼無正常性，如是已住、今住、當住。

[8] 「想」，大正作「相」。

[9] 說為作者及與受者者：如有頌言：若壞於色身，名身亦隨滅，而言今後世，自作自受果。前後差別故，自因果攝故，作者與受者，一異不可說。由是當知此假說義。

[10] 有如是名如是種等者：世俗言說士夫類中，略有如是八言說句。名，謂呼召假名。種，謂剎帝利等種類差別。性，謂族性，父母差別。受用飲食，或劣或勝，是名如是飲食。於現法中，或時興盛住諸安樂，或時衰損住諸苦惱，是名如是領受若苦若樂。人壽分量住時差別，或住少年、或住中年、或住老年，是名如是長壽。一切異生壽無邊際，是名如是久住。阿羅漢等住最後有，壽有邊際，是名如是極於壽量邊際。

又於此中有二種果及二種[11]因。二種果者，一、自體果，二、受用境界果。二種因者，一、牽引因，二、生起因。

洪二、隨釋

荒一、二種果

日一、自體果

自體果者，謂於今世諸異熟生六處等法。[12]

日二、受用境界果

受用境界果者，謂愛非愛業增上所起六觸所生諸受。[13]

荒二、二種因

日一、辨體相

月一、牽引因

盈一、標漸次

牽引因者，謂於二果發起愚癡；愚癡為先，生福、非福及不動行；行能攝受後有之識，令生有芽。

盈二、隨難釋

謂能攝受識種子故，令其展轉攝受後有名色種子、六處種子、觸受種子。為令當來生支想所攝識、名色、六處、觸、受次第生故，今先攝受彼法種子。

盈三、結得名

如是一切名牽引因。[14]

月二、生起因

盈一、釋

生起因者，謂若領受諸無明觸所生受時，由境界愛生後有愛，及能攝受愛品、癡品所有諸取；由此勢力、由此功能，潤業種子，令其能與諸異熟果。

盈二、結

如是一切名生起因。[15]

日二、顯增上

由此二因增上力故，便為三苦之所隨逐，招集一切純大苦蘊。

宇二、結

如是名依觀待道理，尋思緣起所有道理。

黃二、餘三道理

---

[11] 磧砂無「種」字。

[12] 諸異熟生六處等法者：此中等言，等取觸受。分別緣起初勝法門經說：若於生身六處已滿，雖是受用所依究竟，而未得名受用究竟。由因及受，方得說名受用究竟。是故應知，要須受用所依究竟，及與受用因體究竟，方得說名生身究竟。義應準知。又復此受，唯異熟生，亦名所依麤重受，與下境界受別。

[13] 受用境界果者至所生諸受者：受用色等為境界時，若可愛、若不可愛，由是能生樂苦二受。當知此受，或先業起、或現緣生，亦名彼果境界受。

[14] 如是一切名牽引因者：有尋有伺地中，唯依淨不淨業施設牽引因。今說從無明支乃至受支，彼一切法皆名牽引因，以是能引所引緣起攝故，由此能引生、老死支異熟果故。

[15] 如是一切名生起因者：有尋有伺地中，唯說愛為生起因。今從愛支乃至有支，總攝一切名生起因，以是能生緣起攝故，生、老死支苦異熟果為所生故。

宇一、別釋

復審思擇：於是緣性緣起觀中，善修、善習、善多修習，能斷愚癡。又審思擇：如是道理，有至教量，有內現證，有比度法，亦有成立法性等義。

宇二、總結

如是名依作用道理、證成道理、法爾道理尋思緣起所有道理。

地三、結

是名勤修緣起觀者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那。

天四、界差別所緣

地一、徵

云何勤修界差別觀者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那？

地二、釋

玄一、尋思義

黃一、標

謂依界差別增上正法聽聞受持增上力故，能正解了一切界義。

黃二、釋

謂種性義及種子義、因義、性義，是其界義。

黃三、結

如是名為尋思界義。

玄二、尋思事

又正尋思地等六界內外差別，[16]發起勝解，如是名為尋思界事。

玄三、尋思相

黃一、自相

又正尋思：地為堅相，乃至風為輕動相，識為了別相，空界為虛空相、遍滿色相、無障礙相。是名尋思諸[17]界自相。

黃二、共相

又正尋思：此一切界，以要言之，皆是無常乃至無我。是名尋思諸界共相。

玄四、尋思品

黃一、釋

宇一、黑品攝

又正尋思：於一合相[18]界差別性不了知者，由界差別所合[19]成身，發起高慢，便為顛倒，黑品所攝，廣說如前。

宇二、白品攝

與上相違，便無顛倒，白品所攝，廣說如前。

黃二、結

如是名為尋思界品。

---

16 又正尋思地等六界內外差別者：自有情數，說名為內；他有情數，說名為外。

17 「諸」，磧砂作「識」。

18 「合相」，磧砂作「念想」。

19 「合」，磧砂作「念」。

玄五、尋思時

又正尋思：去來今世六界為緣，得入母胎。[20]如是名為尋思界時。

玄六、尋思理

黃一、觀待道理

宇一、釋

宙一、約真俗辨

又正尋思：如草木等眾緣和合，圍繞虛空，數名為舍。如是六界為所依故，筋骨血肉眾緣和合，圍繞虛空，假想、等想施設言論，數名為身。

宙二、約因緣辨

復由宿世諸業煩惱及自種子以為因緣。

宇二、結

如是名依觀待道理尋思諸界差別道理。

黃二、餘三道理

宇一、別釋

又正尋思：若於如是界差別觀善修、善習、善多修習，能斷憍慢。又正尋思：如是道理，有至教量，有內證智，有比[21]度法，有成立法性、難思法性、安住法性。

宇二、總結

如[22]是名依作用道理、證成道理、法爾道理尋思諸界差別道理。

地三、結

是名勤修界差別觀者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那。

天五、阿那波那念所緣

地一、徵

云何勤修阿那波那念者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那？

地二、釋

玄一、尋思義

黃一、釋

謂[23]依入出息念增上正法聽聞受持增上力故，能正了知於入出息所緣境界，繫心了達，無忘明記，是阿那波那念義。

黃二、結

如是名為尋思其義。

玄二、尋思事

又正尋思：入息、出息在內可得；繫屬身故，外處攝故，內外差別。如是名為尋思其事。

玄三、尋思相

---

[20] 六界為緣得入母胎者：意地中說：三處現前，得入母胎，乃至廣說一切種子異熟所攝執受所依阿賴耶識和合依託。(陵本一卷十七頁※90)當知此中，若無產處障礙過患，是即空界為緣；若無種子障礙過患，是即地界乃至風界為緣；阿賴耶識和合依託，是即識界為緣。
※「十七頁」，披尋記原作「十八頁」。

[21] 「比」，磧砂作「此」。

[22] 「如」，磧砂作「以」。

[23] 磧砂無「謂」字。

黃一、自相

宇一、標

又正尋思：入息有二，出息有二。

宇二、釋

宙一、入出息

若風入內，名為入息；若風出外，名為出息。

宙二、彼差別

復正了知：如是為長入息、出息，如是為短入息、出息，如是息遍一切身分。

宇三、結

是名尋思諸息自相。

黃二、共相

又正尋思：入息滅已有出息生，出息滅已有入息生，入出息轉繫屬命根及有識身；此入出息及所依止皆是無常。是名尋思諸息共相。

玄四、尋思品

黃一、釋

宇一、黑品攝

又正尋思：若於如是入息、出息不住正念，為惡尋思擾亂其心，便為顛倒，黑品所攝，是有諍法，廣說如前。

宇二、白品攝

與上相違，便無顛倒，白品所攝，是無諍法，廣說如前。

黃二、結

如是名為尋思其品。

玄五、尋思時

又正尋思：去來今世，入出息轉繫屬身心，身心繫屬入息、出息。如是名為尋思其時。

玄六、尋思理

黃一、觀待道理

宇一、釋

又正尋思：此中都無持入息者、持出息者，入息、出息繫屬於彼；唯於從因從緣所生諸行，發起假想，施設言論，說有能持入出息者。

宇二、結

如是名依觀待道理尋思其理。

黃二、餘三道理

宇一、別釋

又正尋思：若於如是入出息念善修、善習、善多修習，能斷尋思。又正尋思：如是道理，有至教量，有內證智，有比度法，有成立法性、難思法性、安住法性，不應思議、不應分別，唯應信解。

宇二、總結

如是名依作用道理、證成道理、法爾道理尋思其理。

地三、結

是名勤修阿那波那念者，尋思六事差別所緣毗鉢舍那。

亥二、總結

天一、數修止觀

如是依止淨行所緣，尋思六事差別觀已，數數於內令心寂靜，數數復於如所尋思，以勝觀行審諦伺察。

天二、展轉增勝

彼由奢摩他為依止故，令毗鉢舍那速得清淨；復由毗鉢舍那為依止故，令奢摩他增長廣大。

戊二、指善巧所緣等

若依止善巧所緣及淨惑所緣，[24]尋思六事差別所緣[25]毗鉢舍那，於其自處我後當說。

巳三、辨加行

午一、總標

復次，此中有九種白品所攝加行。與此相違，當知即是九種黑品所攝加行。

午二、略說

未一、白品攝

申一、徵

云何名為白品所攝九種加行？

申二、列

一、相應加行，二、串習加行，三、不緩[26]加行，四、無倒[27]加行，五、應時加行，六、解了加行，七、無厭足加行，八、不捨軛加行，九、正加行。

申三、釋

酉一、於初靜慮

由此九種白品所攝加行故，能令其心速疾得定，令三摩地轉更昇[28]進。[29]

酉二、於餘定地

又由此故，於所應往地及隨所應得，速疾能往、能得，無有稽遲。

未二、黑品攝

申一、於初靜慮

黑品所攝九種加行，不能令心速疾得定，不令三摩地轉更昇[30]進。

申二、於餘定地

又由此故，於所應往地及隨所應得，[31]極大稽遲，不能速疾往趣、獲得。

---

[24] 若依止善巧所緣等者：依止善巧所緣，尋思六事差別所緣毗鉢舍那，不見此文。依止淨惑所緣，尋思六事差別所緣毗鉢舍那，如下依世間道了相作意中，一一分別。（陵本三十三卷二頁2674）今指彼故，名後當說。

[25] 磧砂無「所緣」二字。

[26] 「不緩」，磧砂、大正作「無倒」。

[27] 「無倒」，磧砂、大正作「不緩」。

[28] 「昇」，大正作「勝」。

[29] 能令其心速疾得定等者：最初獲得初靜慮地近分，是名得定。於初靜慮證入根本圓滿、自在，是名轉更昇進。

[30] 「昇」，大正作「勝」。

[31] 於所應往地及隨所應得者：除初靜慮，往趣餘靜慮地，乃至非想非非想處，是名所應往地。

午三、廣釋

未一、白品攝

申一、釋

酉一、相應加行

戌一、徵

云何名為相應加行？

戌二、釋

謂若貪行者，應於不淨安住其心；若瞋行者，應於慈愍安住其心；若癡行者，應於緣起安住其心；若憍慢行者，應於界差別安住其心；若尋思行者，應於阿那波那念安住其心；若等分行者，或薄塵行者，應隨所樂攀緣一境安住其心；勤修加行。

戌三、結

如是名為相應加行。

酉二、串習加行

戌一、徵

云何名為串習加行？

戌二、釋

亥一、標簡

謂於奢摩他、毗鉢舍那，已曾數習乃至少分，非於一切皆初修業。[32]

亥二、釋因

所以者何？初修業者，雖於相應所緣境界勤修加行，而有諸蓋[33]數數現行，身心麤重。由是因緣，不能令心速疾得定。

戌三、結

如是名為串習加行。

酉三、不緩加行

戌一、徵

云何名為不緩加行？

戌二、釋

亥一、總標

謂無間方便、殷重方便勤修觀行。

亥二、別釋

天一、不樂事業

若從定出，或為乞食，或為恭敬承事師長，或為看病，或為隨順修和敬業，或為所餘如是等類諸所作事；而心於彼所作事業，不全隨順、不全趣向、不全臨入，唯有速疾令事究竟，還復精勤宴坐寂靜，修諸觀行。

於地地中，證入近分及根本定，是名隨所應得。

[32] 已曾數習乃至少分等者：如前說有已習行瑜伽師，謂除了相作意，於餘乃至加行究竟五作意中已善修習。又說初修業瑜伽師，謂初修業補特伽羅，安住一緣，勤修作意，乃至未得所修作意，未能觸證心一境性。（陵本二十八卷十三頁 2371）今說數習及初修業，義應準知。若唯修習了相作意，當知說名少分。

[33] 「蓋」，磧砂作「善」。

天二、不樂諠眾

若有苾芻、苾芻尼、鄔波索迦、剎帝利、婆羅門等種種異眾共相會遇，雖久雜處，現相語儀[34]，而不相續安立言論，唯樂遠離，勤修觀行。

天三、趣所應證

地一、標

又能如是勇猛精進。謂我於今定當趣證所應證得，不應慢緩。

地二、徵

何以故？

地三、釋

玄一、思惟無常

黃一、標

我有多種橫死因緣。

黃二、列

所謂身中或風、或熱、或痰[35]發動；或所飲食不正銷化，住在身中成[36]宿食病；或為於外蛇蝎、蚰蜒、百足等類諸惡毒蟲之所蜇[37]螫[38]；或復為人非人等類[39]之所驚恐；因斯夭[40]沒。

黃三、釋

於如是等諸橫死處恆常思惟，修無常想，住不放逸。

玄二、期多所作

由住如是不放逸故，恆自思惟：我之壽命儻得更經七日、六日、五日、四日、三日、二日、一日、一時、半時、須臾、或半須臾、或經食頃、或從入息至於出息、或從[41]出息至於入息，乃至存活經爾所時，於佛聖教精勤作意修習瑜伽，齊爾所時，於佛聖教，我當決定多有所作。

戊三、結

如是名為不緩加行。

酉四、無倒加行

戊一、徵

云何名為無倒加行？

戊二、釋

謂如善達修瑜伽行諸瑜伽師之所開悟，即如是學，於法、於義不顛倒取，無有我慢，亦

---

34 （1）「儀」，磧砂作「議」。
（2）現相語儀者：謂問安隱吉祥，或問諸界調適，或問晝夜怡樂，示現如是相慰問語，隨世儀轉，是名現相語儀。

35 「痰」，磧砂作「淡」。

36 「成」，磧砂作「或」。

37 「蜇」，磧砂、大正作「蛆」。

38 「螫」，大正作「蠚」。

39 「等類」，大正作「類等」。

40 「夭」，磧砂作「夫」。

41 「從」，磧砂作「於」。

不安住自所見取，無邪僻執，於尊[42]教誨終不輕毀。

戊三、結

如是名為無倒加行。

酉五、應時加行

戊一、徵

云何名為應時加行？

戊二、釋

亥一、標列四相

謂於時時間修習止相，於時時間修習觀相[43]，於時時間修習舉相，於時時間修習捨相。

亥二、廣顯差別2

天一、標

又能如實了知其止、止相、止時；了知其觀、觀相、觀時；了知其舉、舉相、舉時；了知其捨、捨相、捨時。

天二、釋

地一、止等

玄一、止

云何為止？謂九相心住。能令其心無相、無分別、寂靜、極寂靜、等住寂止、純一無雜，故名為止。[44]

玄二、止相

黃一、徵

云何止相？

黃二、標

謂有二種。

黃三、列

一、所緣相，二、因緣相。

黃四、釋

宇一、所緣相

宙一、出體

所緣相者，謂奢摩他品所知事同分影像，是名所緣相。

宙二、顯業

由此所緣，令心寂靜。

宇二、因緣相

因緣相者，謂依奢摩他所熏習心，[45]為令後時奢摩他定皆清淨故，修習瑜伽毗鉢舍那所有加行，是名因緣相。

---

[42] 「尊」，磧砂作「等」。

[43] 磧砂無「於時時間修習觀相」一句。

[44] 無相無分別等者：無色等相令心遽務，是名無相。無惡尋思令心躁擾，名無分別。無貪欲蓋等諸隨煩惱令心擾動，是名寂靜。離諸煩惱，住寂靜樂，名極寂靜。專注一趣，是名等住寂止。前後一味，無散亂轉，是名純一無雜。

[45] 依奢摩他所熏習心者：此說奢摩他品心一境性應知。

玄三、止時

黃一、徵

云何止時？

黃二、釋

宇一、第一義

謂心掉舉時，或恐掉舉時，是修止時。

宇二、第二義

又依毗鉢舍那所熏習心，為諸尋思之所擾惱及諸事業所擾惱時，[46]是修止時。

地二、觀等

玄一、觀

云何為觀？謂四行、三門、六事差別所緣觀行。

玄二、觀相

黃一、徵

云何觀相？

黃二、標

謂有二種。

黃三、列

一、所緣相，二、因緣相。

黃四、釋

宇一、所緣相

宙一、出體

所緣相者，謂毗鉢舍那品所知事同分影像。

宙二、顯業

由此所緣，令慧觀察。

宇二、因緣相

因緣相者，謂依毗鉢舍那所熏習心，為令後時毗鉢舍那皆清淨故，修習內心奢摩他定所有加行。

玄三、觀時

黃一、徵

云何觀時？

黃二、釋

宇一、第一義

謂心沈沒時，或恐沈沒時，是修觀時。

宇二、第二義

又依奢摩他所熏習心，先應於彼所知事境如實覺了，故於爾時是修觀時。

地三、舉等

玄一、舉

[46] 及諸事業所擾惱時者：謂如前說，或為乞食，或為恭敬承事師長，或為看病，或為隨順修和敬業，如是等類，名諸事業應知。

云何為舉？謂由隨取一種淨妙所緣境界，顯示、勸導、慶慰其心。

玄二、舉相

云何舉相？謂由淨妙所緣境界，策勵其心，及彼隨順發勤精進。

玄三、舉時

云何舉時？謂心沈下時，或恐沈下時，是修舉時。

地四、捨等

玄一、捨

云何為捨？謂於所緣心無染汙、心平等性，於止觀品調柔正直任運轉性，及調柔心有堪能性，令心隨與任運作用。[47]

玄二、捨相

云何捨相？謂由所緣令心上捨，[48]及於所緣不發所有太過精進。

玄三、捨時

云何捨時？謂於奢摩他、毗鉢舍那品，所有掉舉心已解脫，是修捨時。

戊三、結

如是名為應時加行。

酉六、解了加行

戊一、徵

云何名為解了加行？

戊二、釋

亥一、定地諸相

謂於如是所說諸相善取、善了。善取了已，欲入定時即便能入，欲住定時即便能住，欲起定時即便能起。

亥二、不定地相

或時棄捨諸三摩地所行影像，作意思惟諸不定地所有本性所緣境界。[49]

戊三、結

如是名為解了加行。

酉七、無厭足加行

戊一、徵

云何名為無厭足加行？

戊二、釋

亥一、於勝善法

謂於善法無有厭足，修斷無廢，於展轉上展轉勝處，多住希求。

亥二、於多所作

不唯獲得少小靜定，便於中路而生退屈。於餘所作，常有進求。[50]

---

[47] 令心隨與任運作用者：謂心任運相續無散亂轉，此能隨順與為增上故。

[48] 謂由所緣令心上捨者：謂由捨相為所緣時，令心安住最極寂靜，是名上捨。離諸煩惱建立名捨故。

[49] 或時棄捨諸三摩地所行影像等者：所知事相似品類，說名同分所緣，是即三摩地所行影像。自性而住，若見、若聞、若覺、若知諸所有事，是即本性所緣境界。非心起相，得本性名。

[50] 不唯獲得少小靜定等者：唯得最初靜慮近分，是名獲得少小靜定。爾時雖已得三摩地，然未

戊三、結

如是名為無厭足加行。

酉八、不捨軛加行

戌一、徵

云何名為不捨軛加行？

戌二、釋

亥一、舉法

謂於一切所受學處，無穿、無闕；雖見少年顏容端正可愛母邑，而不取相、不取隨好；於食平等；勤修覺悟[51]；少事、少業、少諸散亂；於久所作、久所說等，能自隨憶，令他隨憶。如是等法，說名不捨軛加行。

亥二、顯義

由此諸法，能正隨順心一境性，不捨其軛，令心不散；不令其心馳流外境；不令其心內不調柔。

戌三、結

如是名為不捨軛加行。

酉九、正加行

戌一、徵

云何名正加行？

戌二、釋

亥一、略

天一、標義

謂於所緣數起勝解，數正除遣[52]，是名正加行。

天二、舉事

如有勤修不淨觀者，數正除遣於諸不淨作意思惟諸不淨相。[53]由隨相行毗鉢舍那而起作意，於所緣境數數除遣，數數現前。

亥二、廣

天一、辨種類

地一、舉一切

玄一、標

其正除遣，復有五種。

玄二、列

一、內攝其心故；二、不念作意故；三、於餘作意故；四、對治作意故；五、無相界作意故。

圓滿、自在，應更進求，名餘所作。

51 （1）「悟」，大正作「寤」。
（2）於食平等勤修覺悟者：如前已說於食知量，是名於食平等。又說初夜後夜常勤修習惺寤瑜伽，是名勤修覺悟。

52 磧砂無「數正除遣」一句。

53 數正除遣於諸不淨等者：謂於不淨所緣境相數起勝解，數正除遣；既除遣已，復數作意思惟諸不淨相，為令後後勝解展轉明淨究竟轉故。義如下說。

玄三、釋

黃一、內攝其心

當知此中，由九相心住、毗鉢舍那而為上首，故名內攝其心。

黃二、不念作意

由於最初背一切相，無亂安住，故名不念作意。

黃三、於餘作意

由緣餘定地境，思惟餘定地，故名於餘作意。

黃四、對治作意

由思惟不淨對治於淨，乃至思惟阿那波那念對治尋思，思惟虛空界對治諸色，故名對治作意。

黃五、無相界作意

由於一切相不作意思惟，於無相界作意思惟，故名無相界作意。[54]

地二、簡取二

雖遍安立一切所緣正除遣相總有五種，然此義中，正意唯取內攝其心、不念作意。

天二、修次第

地一、由不念作意

玄一、明作意

初修業者始修業時，最初全不於所緣境繫縛其心，或於不淨，或復餘處。唯作是念：我心云何得無散亂、無相、無分別、寂靜、極寂靜、無轉無動、無所希望、離諸作用、於內適悅？[55]

玄二、明除遣

如是精勤，於所生起一切外相無所思惟，不念作意；即由如是不念作意，除遣所緣。

地二、由內攝其心

玄一、明行境

黃一、標

彼於其中修習瑜伽，攝受適悅。復行有相、有分別不淨等境。

黃二、徵

云何而行？

黃三、釋

謂由隨相行、隨尋思行、隨伺察行毗鉢舍那，行彼境界，而非一向精勤修習毗鉢舍那。還捨觀相，復於所緣思惟止行。

玄二、明除遣

黃一、第一義

宇一、標

由是因緣，彼於爾時，於所緣境不捨、不取。

---

[54] 由於一切相不作意思惟等者：三摩呬多地說：又二因緣，入無相定。一、不思惟一切相故；二、正思惟無相界故。乃至廣說。（陵本十二卷九頁 1002）此應準釋。

[55] 我心云何得無散亂等者：此中義顯九相心住。從初內住乃至近住，即此得無散亂。調順、寂靜、最極寂靜，即此無相、無分別、寂靜、極寂靜。專注一趣，即此無轉無動。最後等持，即此無所希望、離諸作用。三摩地中適悅相應，是名於內適悅。

宇二、釋

由於所緣止行轉故，不名為捨；即於所緣不作相故，無分別故，不名為取。

宇三、結

即由如是內攝其心，除遣所緣。

黃二、第二義

又於其中不取觀相故，於緣無亂；取止行故，而復緣於所知事相。

天三、顯得失

地一、辨相

玄一、失

若於所緣唯數勝解，不數除遣；即不令彼所有勝解後後明淨究竟而轉，不能往趣乃至現觀所知境事。

玄二、得

由數勝解、數除遣故，後後勝解展轉明淨究竟而轉，亦能往趣乃至現觀所知境事。

地二、引喻

玄一、得

譬如世間畫師弟子，初習畫業，先從師所受所學樣。諦觀諦觀，作彼形相；作已作已，尋即除毀；既除毀已，尋復更作。如如除毀，數數更作，如是如是後後形相轉明、轉淨究竟顯現。如是正學，經歷多時，世共推許為大畫師，或墮師數。

玄二、失

若不數除所作形相，即於其上數數重畫，便於形相永無明淨究竟顯期。

地三、合法

此中道理，當知亦爾。

天四、顯隨應

地一、標義

若於此境起勝解已，定於此境復正除遣；非於此境正除遣已，定於此境復起勝解。

地二、舉事

玄一、定正除遣

黃一、舉狹小境

於狹小境起勝解已，即於狹小而正除遣。

黃二、例廣大等

廣大、無量，當知亦爾。

玄二、不定勝解

黃一、舉狹小境

於狹小境正除遣已，或於狹小復起勝解，或於廣大復起勝解，或於無量復起勝解。

黃二、例廣大等

於其廣大及於無量，當知亦爾。[56]

天五、辨顯現

[56] 於其廣大及於無量當知亦爾者：謂於廣大、或於無量正除遣已，非定於此復起勝解。例狹小境，知此亦爾。

地一、色法

若諸色法所有相貌影像顯現，當知是麤，變化相似。

地二、無色法

諸無色法假名為先，如所領受增上力故，影像顯現。[57]

戊三、結

如是一切名正加行。

申二、結

如是九種白品加行，於奢摩他、毗鉢舍那，當知隨順。

未二、黑品攝

與是相違九種加行，於奢摩他、毗鉢舍那，當知違逆。

午四、總結

如是黑品、白品差別建立加行，有十八種。[58]如是名為心一境性。

辰二、障清淨處

巳一、徵

云何淨障？

巳二、釋

午一、別辨相

未一、標

謂即如是正修加行諸瑜伽師，由四因緣，能令其心淨除諸障。

未二、徵

何等為四？

未三、列

一、遍知自性故；二、遍知因緣故；三、遍知過患故；四、修習對治故。

未四、釋

申一、遍知自性

酉一、徵

云何遍知諸障自性？

酉二、標

謂能遍知障有四種。

酉三、列

一、怯弱障，二、蓋覆障，三、尋思障，四、自舉障。

酉四、釋

戌一、怯弱障

怯弱障者，謂於出離及於遠離勤修行時，所有染汙思慕、不樂、希望、憂惱。[59]

---

[57] 諸無色法假名為先等者：諸有色法相貌可取同分影像，當知是麤。無色不爾，唯由語言之所呼召，方可顯了，是故此說假名為先，影像顯現，由諸無色名蘊攝故。

[58] 「種」，磧砂作「事種」。

[59] 染汙思慕等者：謂與在家及出家眾樂相雜住，若未會遇，思慕欲見，是名思慕。不樂遠離寂靜而住，是名不樂。廣大希欲，不知喜足，是名希望。於妙五欲若求不得，得已復失，心生愁慼，是名憂惱。如是一切，染汙相攝，故說為障。

戊二、蓋覆障

蓋覆障者，謂貪欲等五蓋。

戊三、尋思障

尋思障者，謂欲尋思等染汙尋思。

戊四、自舉障

自舉障者，謂於少分下劣智見安隱住中，而自高舉。謂我能得，餘則不爾。乃至廣說，如前應知。[60]

酉五、結

是名遍知諸障自性。

申二、遍知因緣

酉一、徵

云何遍知諸障因緣？

酉二、釋

戊一、初障

亥一、標

謂能遍知初怯弱障，有六因緣。

亥二、列

一、由先業增上力故，或由疾病所擾惱故，其身羸劣；二、太過加行；三、不修加行；四、初修加行；五、煩惱熾盛；六、於遠離猶未串習。

戊二、餘障

亥一、總標因緣

遍知蓋覆、尋思、自舉障因緣者，謂於隨順蓋覆、尋思，及自舉障處所法中，非理作意多分串習，是名蓋覆、尋思、自舉障之因緣。

亥二、別釋作意

天一、隨順貪欲蓋

若不作意思惟不淨，而於淨相作意思惟，是名此中非理作意。

天二、隨順瞋恚蓋

若不作意思惟慈愍，而於瞋相作意思惟，是名此中非理作意。

天三、隨順惛沈睡眠蓋

若不作意思惟明相，而於闇相作意思惟，是名此中非理作意。

天四、隨順掉舉惡作蓋

若不作意思惟奢摩他相，而於親屬、國土、不死，昔所曾更歡娛、戲笑、承奉等事諸惡尋思作意思惟，是名此中非理作意。

天五、隨順疑蓋

若不作意思惟緣性緣起，而於三世諸行計我、我所，不如理想作意思惟，是名此中非理作意。

---

[60] 乃至廣說如前應知者：前說樂自恃舉毗鉢舍那障，有多差別。謂如有一，作是思惟：我生高族，淨信出家，非為下劣，諸餘苾芻則不如是。由此因緣，自高自舉，陵懱於他，乃至廣說。（陵本二十五卷十三頁 2122）今指彼義，故說如前。

申三、遍知過患

酉一、徵

云何遍知諸障過患？

酉二、釋

謂遍了知此障有故，於其四種未證不證，[61]已證退失。敗壞瑜伽所有加行，有染汙住、有苦惱住，[62]自毀、毀他，身壞命終生諸惡趣。

酉三、結

是名遍知諸障過患。

申四、修習對治

酉一、徵

云何名為修習[63]對治？

酉二、釋

戌一、初障

亥一、總對治

謂諸怯弱，總用隨念以為對治。由隨念作意慶悅其心，令諸怯弱已生除遣，未生不生。

亥二、別對治

天一、由精進平等通達

其身羸劣、太過加行、初修加行，用於精進平等通達以為對治。[64]

天二、由恭敬聽聞請問

不修加行，用恭敬聽聞、勤加請問以為對治。

天三、由淨行所緣加行

煩惱熾盛，用不淨等所緣加行以為對治。

天四、由思擇方便

若未串習，即用如是思擇方便以為對治。謂我昔於遠離不串習故，今於修習遠離生起怯弱；我若於今不習遠離，於當來世定復如是。故我今者應正思擇，於其遠離捨不喜樂，修習喜樂。

戌二、餘障

餘蓋覆等非理作意，用彼相違如理作意以為對治。

酉三、結

應知是名修習對治。

午二、顯略義

---

61 於其四種未證不證等者：此中四種，謂四靜慮應知。

62 敗壞瑜伽所有加行等者：初夜後夜經行、宴坐，從順障法淨修其心，是名瑜伽所有加行。未能斷除欲所引喜、欲所引憂、不善所引喜、不善所引憂、不善所引捨，是名有染汙住。未能修習歡喜、安樂及三摩地，是名有苦惱住。

63 「習」，磧砂作「集」。

64 用於精進平等通達以為對治者：發勤精進，不緩不急，平等雙運，是名平等精進。若於種種止、舉、捨相，入、住、出相，能善了知、能無忘失、能善通達，無間修作、殷重修作。是名通達眾相相應精進。義如菩薩地說。（陵本四十二卷二十頁 3478）由是當知，其身羸劣、太過加行，用平等精進以為對治；初修加行，用於通達眾相相應精進以為對治。

未一、辨

申一、自性

又遍了知諸障自性，是能障礙、是能染汙、是黑品攝、是應遠離。

申二、因緣

能遍了知如是諸障遠離因緣，方可遠離，故應尋求諸障因緣。

申三、過患

能遍了知於應遠離不遠離者有何過患，故應尋求諸障過患。

申四、對治

既遠離已，更復尋思：如是諸障，云何來世當得不生？故應尋求修習對治。

未二、結

由是因緣，能令其心淨除諸障。

卯二、總顯

辰一、長行

巳一、止觀品類

午一、眾多

當知[65]此中，由隨順教有眾多故，毗鉢舍那亦有眾多；[66]毗鉢舍那有眾多故，令奢摩他亦有眾多。

午二、無量

又復即此毗鉢舍那，由所知境無邊際故，當知其量亦無邊際。謂由三門及六種事，一一無邊品類差別。

巳二、展轉修習

午一、令增廣

悟入道理正修行者，[67]如如[68]毗鉢舍那串習清淨增上力故，增長廣大；如是如是能生身心所有輕安奢摩他品，當知亦得增長廣大。

午二、令轉盛

如如身心獲得輕安，如是如是於其所緣心一境性轉復[69]增長；如如於緣心一境性轉復增長，如是如是轉復獲得身心輕安。

午三、得轉依

心一境性、身心輕安，如是二法展轉相依，展轉相屬。身心輕安、心一境性，如是二法若得轉依，方乃究竟。得轉依故，於所知事現量智生。[70]

巳三、止觀究竟

---

[65] 「知」，大正作「如」。

[66] 由隨順教有眾多故等者：如前已說，或樂淨行、或樂善巧、或樂令心解脫諸漏，於相稱緣安住其心。（陵本二十六卷十六頁 2219）即於其中，不淨所緣，乃至苦諦、集諦、滅諦、道諦，名隨順教；眾相相稱，名有眾多。依此種種尋思六事差別所緣，是故說言毗鉢舍那亦有眾多。

[67] 悟入道理正修行者者：謂瑜伽師，於緣無倒安住其心，隨應解了所知境界，如實無倒能遍了知，是名悟入道理正修行者。

[68] 磧砂無「如」字。

[69] 「復」，大正作「得」。

[70] 得轉依故等者：謂由修習止、舉、捨相為因緣故，一切麤重悉皆息滅。隨得觸證所依清淨，名得轉依；隨得觸證所緣清淨，名於所知事現量智生。

午一、明分齊

未一、舉不淨觀

申一、問

問：齊何當言究竟獲得不淨觀耶？乃至齊何當言究竟獲得阿那波那念耶？

申二、答

酉一、已得究竟

戌一、不淨顯現

答：以要言之，修觀行者於不淨觀正加行中，親近、修習、多修習故。[71]若行、若住雖有種種境界現前，雖復觀察所有眾相，而住自性，[72]不由加行，多分不淨行相顯現，非諸淨相。

戌二、不順貪欲

由於不淨善修習故，於能隨順貪欲纏處法，心不趣入、心不愛樂、心不信解，安住於捨，深生厭逆。[73]

戌三、自能了知

當於爾時，修觀行者應自了知：我今已得不淨觀，我今已得所修果。齊此名為於不淨觀已得究竟。

酉二、未得究竟

與此相違，當知名為未得究竟。

未二、例慈愍等

申一、例同

如不淨觀，如是慈愍、緣性緣起、界差別、阿那波那念[74]，當知亦爾。

申二、顯別

酉一、於慈愍

於中差別者，謂多分慈心行相顯現，非瞋恚相。於能隨順瞋恚纏處法，心不趣入，乃至廣說。

酉二、於緣性緣起

多分無常、苦、空、無我行相顯現，非彼常、樂、身見俱行愚癡行相。於能隨順愚癡纏處法，心不趣入，乃至廣說。

酉三、於界差別

多分種種界性、非一界性身聚差別相[75]想顯現，非身聚想。於能隨順憍慢纏處法，心不

---

[71] 親近修習多修習故者：攝事分說：謂於此中，由正修習聞所成慧，說名親近；由正修習思所成慧，能入修故，說名修習；由正修習修所成慧，名多修習。又由修習了相作意，故名親近；唯除加行究竟作意，由正修習諸餘作意，故名修習；修習加行究竟作意，名多修習。是名第二三種差別。（陵本八十六卷十七頁 6536）此應準釋。

[72] 而住自性者：謂於不淨法性，其心自然安住愛樂故。

[73] 心不趣入等者：三摩呬多地說：云何於諸欲中心不趣入？謂於彼處不見勝功德故。云何不美？謂於彼處喜悅不生故。云何不住？謂於彼處不樂受用為欣悅故。云何無有勝解？謂於彼處不樂取著不如理相故。云何等住於捨？謂行平等位，於平等位中心遊觀故。何故為厭？謂由於彼深見過患，棄背為性。此復三種，謂無常故、苦故、變壞法故。（陵本十一卷十二頁 892）此中諸義，隨應準知。

[74] 「念」，大正作「念念」。

趣入，乃至廣說。

酉四、於阿那波那念

多分內寂靜想、奢摩他想顯現，非戲論想。於能隨順尋思纏處法，心不趣入，乃至廣說。

午二、明平等

未一、問

問：齊何當言奢摩他、毗鉢舍那二種和合平等俱轉，由此說名雙運轉道？

未二、答

申一、釋

酉一、出所緣

答：若有獲得九相心住中第九相心住，謂三摩呬多。彼用如是圓滿三摩地為所依止，於法觀中修增上慧。

酉二、顯俱轉

彼於爾時，由法觀故，任運轉道，無功用轉，不由加行，毗鉢舍那清淨鮮白，[76]隨奢摩他調柔攝受，如奢摩他道攝受而轉。齊此名為奢摩他、毗鉢舍那二種和合平等俱轉。

申二、結

由此名為奢摩他、毗鉢舍那雙運轉道。

辰二、嗢柁南

巳一、觀行差別

中嗢柁南曰：

相尋思伺察　隨行有三門　義事相品時　理六事差別

巳二、加行差別

初相應加行　次串習無緩　無顛倒應時　解了無厭足

不棄捨善軛　最後正加行　是九應當知　有二品差別

巳三、淨障差別

知自性因緣　見彼諸過患　正修習對治　令障得清淨

寅四、修作意處

卯一、徵

云何修作意？

卯二、釋

辰一、最初應修四作意念

巳一、標

謂初修業者始修業時，於如是所安立普遍相中，[77]由一境性及淨諸障，離邪加行，學正加行。彼應最初作如是念：我今為證心一境性及斷喜樂，[78]當勤修習四種作意。

---

[75] 磧砂無「相」字。

[76] 彼於爾時由法觀故等者：謂於圓滿三摩地，得無加行、無功用任運轉道，於爾所時，觀察諸法離諸染汙自在而轉，由是說言毗鉢舍那清淨鮮白。

[77] 於如是所安立普遍相中者：前說五處，如應安立。謂護養定資糧處、遠離處、心一境性處、障清淨處、修作意處。（陵本三十卷五頁 2498）如是一切，名普遍相。

[78] 為證心一境性及斷喜樂者：謂為觸證於斷喜樂心一境性，義如下釋。由說世間衰損、興盛，一切皆是可厭患法，是故當應喜樂於斷，名斷喜樂。

巳二、徵

何等為四？

巳三、列

一、調練心作意，二、滋潤心作意，三、生輕安作意，四、淨智見作意。

巳四、釋

午一、辨體相

未一、略

申一、調練心作意

云何調練心作意？謂由此作意，於可厭患法令心厭離，是名調練心作意。

申二、滋潤心作意

云何滋潤心作意？謂由此作意，於可欣尚法令心欣樂，是名滋潤心作意。

申三、生輕安作意

酉一、徵

云何生輕安作意？

酉二、釋

謂由此作意，於時時間，於可厭法令心厭離；於時時間，於可欣法令心欣樂已；安住內寂靜、無相、無分別中，一境念轉。由是因緣，對治一切身心麤重，能令一切身心適悅，生起一切身心輕安。

酉三、結

是名生輕安作意。

申四、淨智見作意

云何淨智見作意？謂由此作意，於時時間，即用如是內心寂靜為所依止，由內靜心數數加行，於法觀中修增上慧，是名淨智見作意。

未二、廣

申一、可厭患法

酉一、標

彼修行者，於時時間，於可厭法令心厭離；如是於漏及漏處法，能令其心生熱、等熱，生厭、等厭。[79]

酉二、徵

何等名為可厭患處？

酉三、釋

戌一、標

略有四種可厭患處。

戌二、列

謂自衰損及他衰損，現在會遇正現前時，如理作意數思惟故，成可厭處。若自興盛及他興盛，過去盡滅離變壞時，如理作意數思惟故，成可厭處。

[79] 如是於漏及漏處法等者：漏謂煩惱。諸有漏事順生煩惱，名漏處法。燒惱於心及遍燒惱，名熱、等熱。於如是法深見過患，心生棄背，是名為厭。此復三種，謂無常故、苦故、變壞法故，是名等厭。

申二、可欣尚法

酉一、標

即彼行者，於時時間，於可欣法令心欣樂；如是於彼生欣樂故，能令其心極成津潤，融適澄淨。

酉二、徵

何等名為可欣尚處？

酉三、釋

戌一、標

略有三種可欣尚處。

戌二、列

一者、三寶；二者、學處清淨、尸羅清淨；三者、於自所證差別，深生信解，心無怯弱。

戌三、釋

亥一、於三寶所

天一、徵

云何隨念三寶，令心欣樂？

天二、釋

地一、念差別

玄一、佛寶

謂作是念：我今善得如是大利，謂蒙如來應正等覺為我大師。

玄二、法寶

我今善得如是大利，謂善說法毗奈耶中，我得出家。

玄三、僧寶

我今善得如是大利，謂我與諸具戒、具德、忍辱、柔和、成賢善法同梵行者共為法侶。

地二、欣當得

我今當得賢善命終、賢善殞歿，當得賢善趣於後世。[80]

天三、結

如是名為隨念三寶，令心欣樂。

亥二、於學處等

天一、徵

云何隨念學處清淨、尸羅清淨，令心欣樂？

天二、釋

地一、顯隨念

玄一、釋

謂作是念：我今善得如是大利。謂於如來應正等覺大師、善說法毗奈耶、善修正行聲聞眾中，我得與彼同梵行者，同戒、同學、同修慈仁身語意業、同其所見、同所受用。[81]

---

[80] 我今當得賢善命終等者：意地中說：清淨解脫死者，名調善死。（陵本一卷十五頁 78）與此義同。又此亦名調伏死。攝事分說：謂於現在世已調已伏，無有隨眠而命終已，未來自體不復生起，亦不攝取有隨眠行。不攝取彼以為因故，解脫生等眾苦差別，亦復解脫貪等大縛。（陵本八十五卷十六頁 6467）此說賢善趣於後世，其義應知。

玄二、結

如是名為隨念學處清淨、尸羅清淨，令心欣樂。

地二、釋欣樂

謂無悔為先，發生歡喜。

亥三、於證差別

天一、徵

云何於自所證差別，深生信解，心無怯弱處，令心欣樂？

天二、釋

地一、信有堪能

玄一、釋

謂作是念：我今有力、有所堪能，尸羅清淨，堪為法器。[82]得與如是同梵行者同清淨戒，得與有智正至善士同其所見，我有堪能精勤修習如是正行。於現法中，能得未得、能觸未觸、能證未證。由是令心生大歡喜。

玄二、結

如是名為於自所證差別，深生信解，心無怯弱處，令心欣樂。

地二、信後所證

又由前後勇猛精進，已得安住所證差別；由隨念此，復於後時所證差別，深生信解，令心欣樂。是名異門。

午二、明修習

未一、辨相

申一、得安住

酉一、釋

彼修行者，於可厭法調練其心，於能隨順諸漏處法有厭患故[83]，令心不向，違逆、棄背、離隔而住；於可欣法悅潤其心，於出、於離所生諸法[84]有親愛故，令心趣向，附著、喜樂、和合而住。

酉二、結

如是彼心由厭、由欣二種行相，背諸黑品，向諸白品，易脫而轉。[85]

申二、能昇進

其心如是背諸黑品，由調練心作意故。向諸白品，由滋潤心作意故。於時時間，依奢摩他內攝持心，由生輕安作意故。於時時間，於法思擇、最極思擇、周遍尋思、周遍伺察，由淨智見作意故。如是彼心，於時時間，為奢摩他、毗鉢舍那之所攝受，堪能與彼一切行相、一切功德作攝受因，經歷彼彼日夜、剎那、臘縛、須臾，逮得昇[86]進。

---

[81] 我得與彼同梵行者同戒同學等者：此說六種可愛樂法應知。謂同修慈仁身語意業，及與同戒、同見、同所受用。

[82] 我今有力有所堪能等者：如下自說，有力、有能安住世尊所制學處，其義應知。

[83] 磧砂、大正、陵本無「有厭患故」一句。

[84] 於出於離所生諸法等者：如說三寶，學處清淨、尸羅清淨，及自所證差別，如是一切，名於出離及所生法應知。

[85] 背諸黑品向諸白品易脫而轉者：謂心長夜愛樂雜染，今得轉變，令清淨故。

[86] 「昇」，大正作「勝」。

未二、舉喻

申一、令堪任

譬如黠慧鍛金銀師，或彼弟[87]子，於時時間燒鍊[88]金銀，令其棄捨一切垢穢；於時時間投清冷水，令於彼彼莊嚴具業，有所堪任[89]，調柔隨順。

申二、成所作

於是黠慧鍛金銀師，或彼弟子，以其相似妙工巧智善了知已，用作業具，隨其所樂莊嚴具中，種種轉變。

未三、合法

申一、為得堪任

如是勤修瑜伽行者，為令其心棄背貪等一切垢穢，及令棄背染汙[90]憂惱，於可厭法深生厭離；為令趣向所有清淨善品喜樂，於可欣法發生欣樂。

申二、隨樂成辦

於是行者，隨於彼彼欲自安立，或奢摩他品、或毗鉢舍那品，即於彼彼能善親附，能善和合，無轉無動；隨其所樂種種義中，[91]如所信解，皆能成辦。

[87] 「弟」，大正作「第」。
[88] 「鍊」，磧砂作「練」。
[89] 「任」，磧砂作「住」。
[90] 「汙」，陵本作「汗」。
[91] 隨其所樂種種義中者：此種種義，謂即前說淨行所緣、善巧所緣、淨惑所緣應知。

《瑜伽師地論》卷 32

（大正 30，459b20-465a19）

〈本地分中聲聞地第三瑜伽處之三〉

辰二、如應安立修習作意

巳一、總徵

云何初修業者始修業時，於修作意如應安立，隨所安立正修行時，最初觸證於斷喜樂心一境性？

巳二、別釋

午一、正教誨

未一、總標列

謂善通達修瑜伽師，最初於彼依瑜伽行初修業者，如是教誨：善來賢首！汝等今者應依三種取相因緣，或見、或聞、或心比度增上分別，取五種相。一、厭離相，二、欣樂相，三、過患相，四、光明相，五、了別事相。

未二、問答辨

申一、舉不淨觀

酉一、問

問：若依瑜伽行初修業者是其貪行，由不淨觀方可調伏，云何教彼取五種相？

酉二、答

戌一、最初教誨

亥一、取五種相

天一、厭離相及欣樂相

地一、辨取相

玄一、厭離相

黃一、取相因緣

宇一、聞因緣

宙一、無病衰損[1]

答：應如是教誨：善來賢首！汝等隨所依止彼彼聚落村邑而住於中，若聞所餘彼彼村邑聚落，或男或女，先受安樂，後遭苦厄。

宙二、壽命衰損

或彼男女自遭重病，命終殞歿。

宙三、眷屬衰損

或彼男女所有知識、親戚、眷屬遭如是苦。

宙四、財寶衰損

或彼聚落村邑邊際喪失財寶，或是他來彊敵所作，或火所燒，或水所漂，或由惡作而有喪失，[2]或由不善修營事業而有喪失，或由不善處分事業而有喪失，或為非愛共財得便

[1] 「無病衰損」，披尋記原作「病衰損」。

[2] 或由惡作而有喪失者：謂由宿所作業，非福增上之所引故。

而有喪失，或由家火而有喪失。

宇二、見因緣

若汝現見，非是傳聞；或即於此村邑聚落，非是所餘村邑聚落；或非是此村邑聚落，亦非他人，即汝自身；先所觸證猛利樂受，後還退失，廣說如前。[3]

黃二、應深厭患

宇一、辨相

宙一、於諸衰損

洪一、標

汝既如是聞已、見已，應當生起深心厭患。如是生死甚為重苦，所得自體極大艱辛，[4]而於其中有如是等自他衰損差別可得。

洪二、列

荒一、病等

謂無[5]病衰損、壽命衰損、眷屬衰損、財寶衰損，病、病法性，死、死法性。[6]

荒二、戒見

復有一類，淨戒衰損、正見衰損。

洪三、釋

由是因緣，彼諸眾生於現法中住諸苦惱，於當來世往諸惡趣。

宙二、於諸興盛

洪一、標

諸興盛者，雖現法中住諸安樂，於當來世往諸善趣，而是無常，於彼無常現可證得。

洪二、辨

若有領受興盛事者，後時衰損定當現前；諸有領受衰損事者，後時興盛難可現前。諸興盛事，皆是難得易失壞法。

宇二、勸修

如是汝應深心厭患，極善作意，如理受持。

黃三、當喜樂斷

宇一、辨相

宙一、應不放逸

如是處所，難可保信。我今於是生死流轉，未般涅槃，未解脫心，難可保信如是衰損、興盛二法，勿現我前。勿彼因緣，令我墮在如是處所，生起猛利、剛彊、辛楚、不適意苦。即由此事增上力故，我當至誠喜樂於斷，修不放逸。

宙二、應多安住

又我如是多安住故，當於無義能作邊際。[7]

宇二、勸修

---

[3] 廣說如前者：謂如前說後遭苦厄應知。

[4] 所得自體極大艱辛者：有尋有伺地中，說有生艱辛苦，其義應知。（陵本九卷十一頁 677）

[5] 磧砂、大正、陵本無「無」字。

[6] 病病法性等者：於現在世若病、若死苦相現前，名病及死。若於現在雖未現前，而於未來定當現前，名病法性及死法性，所得自體性應爾故。

[7] 當於無義能作邊際者：此中無義，謂生死苦。不可愛樂，故得此名。

如是汝應極善[8]作意，如理受持。

玄二、欣樂相

黃一、正辨取相

宇一、標

汝取如是厭離相已，復應精勤取欣樂相。

宇二、釋

宙一、於歡悅

洪一、正觀察

荒一、別辨相

日一、由意樂

當自觀察所受尸羅，為善清淨？為不清淨？我或失念、或不恭敬、或多煩惱、或由無知，於諸學處有所違犯。[9]既違犯已，我當如法以其本性增上意樂，[10]於諸學處發起深心，更不毀犯。

日二、由加行

我於所作當正應作，於非所作不復當作。

荒二、舉要言

以要言之，於諸學處當令增上意樂圓滿，亦令所有加行圓滿。

洪二、顯勝利

汝於如是正觀察時，若自了知戒蘊清淨，雖不作思我當發起清淨無悔，然其法爾尸羅淨者，定生如是清淨無悔。若起如是清淨無悔，雖不作思我起歡悅，然其法爾無有悔者，定生歡悅。

洪三、結所依

如是且於一種歡悅所依處所，汝應生起清淨無悔為先歡悅。[11]

宙二、於喜悅

洪一、標

復於除障喜悅處所，當生喜悅。[12]

洪二、釋

荒一、由有堪能

---

[8] 「極善」，磧砂、大正、陵本作「善極」。

[9] 我或失念或不恭敬等者：攝事分說：由四因緣，犯所犯罪。一、無知故；二、放逸故；三、煩惱故；四、輕慢故。乃至廣說。（陵本九十九卷五頁 7418）此中失念，即彼放逸。或不恭敬，即彼輕慢。一一差別，如彼廣釋應知。

[10] 以其本性增上意樂者：謂由最初勝善法欲求受淨戒，是名本性增上意樂。

[11] 清淨無悔為先歡悅者：謂由尸羅善清淨故，便無憂悔；無憂悔故，心生歡悅。三摩呬多地說：歡者，謂彼本來清淨行者，觀資糧地所修淨行，無悔為先，慰意適悅，心欣踊性。（陵本十一卷三頁 841）其義應知。

[12] 復於除障喜悅處所當生喜悅等者：此中障言，謂即五蓋。所謂貪欲、瞋恚、惛沈睡眠、掉舉惡作，及與疑蓋。由此五蓋於得淨定能為障礙，是故名障。若於初夜後夜經行、宴坐，從順障法淨修其心，能令彼障未生不生，生已能斷，是名除障。由是因緣，心生喜悅。三摩呬多地說：喜者，謂正修習方便為先，深慶適悅，心欣踊性。（陵本十一卷三頁 842）以此為依，信有堪能安住世尊所制一切學處，及與能得未得，乃至能證未證，是故復說當生喜悅。

謂我今者尸羅清淨，有力有能安住世尊所制學處；於現法中，能得未得、能觸未觸、能證未證。由是處所生喜悅意。

荒二、由生信解

若汝獲得前後所證少分差別，即由如是增上力故，於他圓滿所證差別，謂諸如來、或聖弟子，及自後時所證差別，當生信解，發喜悅意。

洪三、結

如是行相諸適[13]悅意，先名歡悅，今名喜悅，總名悅意。

黃二、結其得名

如是名為取欣樂相。

地二、勵當斷

取是相已，復應教授。告言：賢首！汝由如是厭離相故，調練[14]其心；復由如是欣樂相故，滋潤其心；汝於斷滅世間貪憂應多安住。隨於彼彼所緣境界勤修加行，[15]或奢摩他品、或毗鉢舍那品；即於彼彼所緣境界，當令心住內住、等住，汝當獲得身心輕安及一境性[16]。

天二、過患相

地一、正取亂相

玄一、標

汝若如是背諸黑品，向諸白品，由調練[17]心、滋潤心故，復應數數取過患相。謂於所有諸相、尋思及隨煩惱，取過患相。

玄二、釋

黃一、出體性

言諸相者，謂色等十相。[18]言尋思者，謂欲等八。隨煩惱者，謂貪欲等五。汝應於彼[19]取過患相。

黃二、明彼業

如是諸相，能令其心作用遽務；如是尋思，能令其心思慕躁擾；如是隨煩惱，能令其心恆不寂靜。

黃三、顯過患

若心作用，諸相所作；思慕躁擾，尋思所作；恆不寂靜，隨煩惱所作；由是令心苦惱而住。是故如是諸相、尋思及隨煩惱，是苦非聖，[20]能引無義。令心散動、令心躁擾、令心染汙。[21]

玄三、結

---

13 「適」，磧砂作「喜」。

14 「練」，磧砂、陵本作「鍊」。

15 汝於斷滅世間貪憂等者：取厭離相及欣樂相，由是能滅世間貪憂。於如是事，常住正念及與正知，名多安住。作意思惟不淨等相，名於彼彼所緣境界勤修加行。

16 「性」，大正作「住」。

17 「練」，磧砂、陵本作「鍊」。

18 謂色等十相者：謂於色、聲、香、味、觸、貪、瞋、癡、男、女事心起思惟，是名色等十相。

19 「彼」，磧砂作「彼彼」。

20 是苦非聖者：唯凡夫住，說名是苦。非安樂住，說名非聖。

21 令心散動等者：如次配釋諸相、尋思及隨煩惱應知。

汝應如是取過患相。

地二、取不亂相

玄一、標

又汝應依心一境性、心安住性、心無亂性，以六種行正取其相。

玄二、徵

何等為六？

玄三、列

一、無相想；二、於無相中，無作用想；三、無分別想；四、於無分別中，無所思慕無躁擾想；五、寂靜想；六、於寂靜中，離諸煩[22]惱寂滅樂想。

天三、光明相

汝取如是過患相已，復應數數取光明相。謂或燈明、或大火明、或日輪明、或月輪明。

天四、了別事相

既取如是光明相已，復詣[23]塚間取青瘀相，廣說乃至取骨鎖[24]相。汝若不能往詣塚間，當取綵畫、木、石所作如是諸相。

亥二、作意修習

天一、勤方便

地一、修習遠離

取是相已，還所住處，或阿練若、或林樹下、或空閑室、或在大床、或小繩床、或草葉座，先洗足已，結加趺坐，端身正願，安住背念，先於一境令心不散，繫念在前。

地二、修六種想

復於其中，依六種想作意思惟。謂無相想、無分別想、寂靜想、無作用想、無所思慕無躁擾想、離諸煩[25]惱寂滅樂想。

地三、審諦了知亂不亂相

玄一、標所應

又於其中，汝當審諦周遍了知亂不亂相，分明現前。

玄二、明漸次

如如審諦周遍了知亂不亂相，如是如是汝能了知諸相[26]、尋思、隨煩惱中所有亂相，及能了知心一境性隨六想修諸不亂相。

玄三、顯安住

又汝於此亂不亂相，如是如是審諦了知，便能安住一所緣境，亦能安住內心寂止，諸心相續、諸心流注，[27]前後一味，無相、無分別，寂靜而轉。

天二、治過失

地一、顯作意

---

22 「煩」，大正作「燒」。
23 「詣」，大正作「諸」。
24 「鎖」，磧砂作「瑣」。
25 「煩」，大正作「燒」。
26 「相」，磧砂作「想」。
27 諸心相續諸心流注者：謂一處為依止，於一境界事有爾所了別生。總爾所時，心生起相剎那非一，是故名諸。無散亂行，無闕無間，是名相續流注。

玄一、標

又若汝心雖得寂止，由失念故，及由串習諸相、尋思、隨煩惱等諸過失故，如鏡中面所緣影像，數現在前；隨所生起，即於其中當更修習不念作意。

玄二、釋

謂先所見諸過患相增上力故，即於如是所緣境相，由所修習不念作意，除遣散滅，當令畢竟不現在前。

地二、顯所緣

玄一、勤求通達

賢首當知！如是所緣甚為微細，難可通達。汝應發起猛利樂欲，為求通達，發勤精進。

玄二、引教配釋

黃一、引教

宇一、舉喻

宙一、世尊說

洪一、舉所說

世尊依此所緣境相，密意說言：汝等苾芻，當知眾善。言眾善者，謂於大眾共集會中，盛壯美色。即此眾善最殊勝者，謂於多眾大集會中，歌舞倡妓。假使有一智慧丈夫，從外而來，告一人曰：咄哉！男子！汝於今者，可持如是平滿鉢油，勿令灩[28]溢；經歷如是大眾中過，當避其間所有眾善，及諸最勝歌舞倡妓、大等生等。[29]今有魁膾，露拔利劍隨逐汝行。若[30]汝鉢油一滴墮地，此之魁膾，即以利劍當斬汝首，斷汝命根。

洪二、問眾意

苾芻！汝等於意云何？是持鉢人，頗不作意專心油鉢、拔劍魁膾、不平地等，而能作意觀視眾善，及諸最勝歌舞倡妓大等生耶？

宙二、苾芻答

不也，世尊！何以故？是持鉢人，既見魁膾，露拔利劍隨逐而行，極大怖畏，專作是念：我所持鉢油既彌滿，經是眾中極難將度；脫有一滴當墮地者，定為如是拔劍魁膾當斬我首，斷我命根。是人爾時，於彼眾善及諸最勝歌舞倡妓、大等生等，都不作意、思念、觀視，唯於油鉢專心作意而正護持。

宇二、合法

如是苾芻！我諸弟子，恭敬殷重，專心憶念修四念住，當知亦爾。

黃二、配釋

言眾善者，喻[31]能隨順貪欲纏等隨煩惱法。於中最勝歌舞倡妓，喻能隨順尋思戲論躁擾處法。大等生者[32]，喻色相等十種相法。智慧丈夫，喻瑜伽師。平滿油鉢，喻奢摩他所安住心，能令身心輕安潤澤，是奢摩他義。露拔利劍隨行魁膾，喻先所取諸相、尋思、隨煩惱中諸過患相。專心將護，不令鉢油一滴墮地，喻能審諦周遍了知亂不亂相之所攝

---

28 「灩」，磧砂作「豔」。

29 大等生等者：且依文解。前文說有大眾多眾，此有情攝，名大等生。後文說有不平地等，此非情攝，是故文中復置等言。

30 「若」，大正作「苦」。

31 「喻」，大正作「瑜」。

32 「者」，大正作「等」。

受奢摩他道。

玄三、結住寂止

由是能令諸心相續、諸心流注；由精進力，無間策發。前後一味，無相、無分別，寂靜而轉；不起一心緣於[33]諸相，[34]或緣尋思及隨煩惱。

戊二、復次教誨

亥一、釋

天一、於修止觀

地一、於奢摩他

是瑜伽師復應如是殷勤教誨於奢摩他初修業者。告言：賢首！汝若如是精勤修習奢摩他道，如是方便，攝受正念、正知俱行有喜樂心，[35]乃名善修奢摩他道。

地二、於毗鉢舍那

玄一、標

若復串習諸過失故，不能於中深心喜樂，極大艱辛勵力策發方現前者；還應速疾出無分別所緣境相，於有分別所緣境相繫念在[36]前，如先所取諸不淨相。汝今復應作意思惟，先應用彼唯隨相行毗鉢舍那，或觀青瘀，或觀膿[37]爛，廣說乃至觀骨、觀鎖，或觀骨鎖。

玄二、釋

黃一、應起勝解

宇一、初位

汝於如是初修觀時，於一青瘀，廣說乃至於一骨鎖，當起勝解。

宇二、後位

宙一、舉青瘀

若於其中已串修習，觀道明淨，於所緣相明了勝解相續轉時，復應於二[38]、於三、於四、於五、於十、二十、三十、四十、五十，或百青瘀，或千青瘀，乃至一切諸方諸維所有青瘀，起無量行遍一切處無間勝解，於中乃至無有容受一杖端處。

宙二、例所餘

如於青瘀，如是乃至骨鎖亦爾。

黃二、應趣真實

宇一、標

汝依如是勝解作意，應當趣入真實作意。[39]

---

[33] 「緣於」，大正作「復緣」。

[34] 由是能令諸心相續等者：此中諸心相續、諸心流注，義顯專注一趣，有加行、有功用相續而轉；是故說言由精進力，無間策發。前後一味，無相、無分別，寂靜而轉，義顯等持，無加行、無功用任運而轉；是故說言不起一心緣諸相等。此中一心，謂即一剎那心應知。

[35] 攝受正念正知俱行有喜樂心者：適悅相應，是名有喜樂心。此與正念、正知和合而轉，故名俱行。

[36] 「在」，磧砂作「有」。

[37] 「膿」，磧砂作「禮」。

[38] 「二」，磧砂作「三」。

[39] 汝依如是勝解作意等者：三摩呬多地說：勝解作意者，謂修靜慮者，隨其所欲，於諸事相增益作意。真實作意者，謂以自相、共相及真如相，如理思惟諸法作意。（陵本十一卷十五頁914）此應準知。

宇二、釋

宙一、標作意

於趣入時應作是念：如我今者勝解所作無量青瘀，廣說乃至無量骨鎖，真實青瘀乃至骨鎖，其量過此不可數知。

宙二、釋所以

洪一、舉前際

荒一、顯無量

所以者何？從前際來，於彼彼有、彼彼趣中，輪迴生死。我所曾經命終夭歿所棄尸骸、所起青瘀，廣說乃至所起骨鎖，無量無邊。

荒二、設二喻

如是所起，推其前際不可知故。假使有能攝聚如是所棄尸骸，令不壞爛，一切大地亦不容受。於一劫中所棄尸骸，乃至骨鎖，假使有能斂在一處，其聚量等廣大耆山。

洪二、例後際

如從前際，後際亦爾，乃至未能作苦邊際。

宇三、結

如是汝依勝解作意，應當趣[40]入真實作意。

地三、於二種

玄一、簡非

又非修習如是青瘀乃至骨鎖毗鉢舍那應頓觀察。

玄二、顯正

黃一、修二分齊

宇一、舉一青瘀

宙一、標

纔應於一尸骸青瘀起勝解已，尋復令心於內寂靜。[41]

宙二、釋

洪一、修觀時

乃至於此所緣境相喜樂明淨，無諸擾惱，不彊勵力。齊爾所時，應於如是尸骸青瘀發起勝解。

洪二、修止時

若纔於此乃至勵力方現在前，爾時於內應修寂靜。

宇二、例餘一切

如於青瘀，乃至骨鎖，當知亦爾。由此道理，乃至無量，當知亦爾。

黃二、住靜勝解

宇一、標

如是令心內寂靜已，復應發起寂靜勝解。

宇二、釋

謂從最後無量青瘀，乃至最後無量骨鎖，內略其心，方便除遣，安置眾相不顯現中，不

[40] 「趣」，磧砂作「起」。

[41] 尋復令心於內寂靜者：此顯內攝其心，除遣所緣。謂捨觀相，復於所緣思惟止行故。

全棄捨有分別相，亦不分別。[42]唯即於此所緣境界安住其心，無相[43]、無分別，寂靜而轉。

天二、於修光明

地一、舉光明想

玄一、加行思惟

彼瑜伽師復應教授。告言：賢首！汝先所取諸光明相，於奢摩他品加行中，及於毗鉢舍那品加行中，皆應作意，如理思惟。

玄二、相應修習

若汝能以光明俱心、照了俱心、明淨俱心、無闇俱心，[44]修奢摩他、毗鉢舍那，如是乃為於奢摩他、毗鉢舍那道修光明想。

地二、辨其失得

玄一、失

若有最初於所緣境多不分明，數習勝解，其相闇昧；由是因緣，後所修習所有勝解亦不分明；雖多串習，而相闇昧。

玄二、得

若有最初於所緣境多分分明，數習勝解，其相明了；由是因緣，後所修習轉復分明；雖少串習，而相明了。

天三、於修念住

地一、明趣入

玄一、標由

如是汝由善取如是厭離相故，善取如是欣樂相故，善取如是奢摩他相故，善取如是毗鉢舍那相故，善取如是光明相故。於時時中，內心[45]寂靜；於時時中，由隨相行毗鉢舍那思擇諸法；即於不淨正修加行增上力故，於諸念住漸次趣入。

玄二、釋相

黃一、於身念住

宇一、內身

宙一、辨修相

將趣入時[46]，汝應先於內身所有三十六物，始從髮毛乃至小便，善取其相。汝應於是自內身中諸不淨物，先當發起不淨勝解。數數發起此勝解已，復令其心於內寂靜。

宙二、結內名

如是名為於內身中修循身觀。依自身內而發起故。

宇二、外身

---

[42] 不全棄捨有分別相亦不分別者：如前正加行中已說：於所緣境不捨、不取。由於所緣止行轉故，不名為捨；即於所緣不作相故，無分別故，不名為取。其義應知。

[43] 「相」，磧砂作「想」。

[44] 若汝能以光明俱心等者：此中光明，謂法光明。緣法光明以為境界，修光明想，是名光明俱心。於所觀法得如實知，是名照了俱心。無有忘念，是名明淨俱心。無無明疑，是名無闇俱心。

[45] 「心」，大正作「以」。

[46] 「將趣入時」，磧砂作「將欲趣入」。

宙一、辨修相

次應於外諸不淨物，善取其相。汝當發起青瘀勝解，廣說乃至骨鎖勝解；或狹小勝解、或廣大勝解、或無量勝解。數數發起此勝解已，復令其心於內寂靜。

宙二、結外名

如是名為於外身中修循身觀。依他外身而發起故。

宇三、內外身

宙一、辨其修相

洪一、修勝解

荒一、於現在位

後復應於自身內外諸不淨物，[47]善取其相，令心明了。又於他身內外不淨，善取其相，令心明了。於自所愛，汝當發起如是勝解。

荒二、於當來位

復於死已，出送塚間；至塚間已，棄之在地；棄在地已，至青瘀位、至膿爛位，廣說乃至至骨鎖位，發起勝解。

洪二、住寂靜

數數發起此勝解已，復令其心於內寂靜。

宙二、結內外名

如是名為於內外身修循身觀。依自他身若內若外而發起故。

黃二、於受等念住

宇一、標

汝復應於四無色蘊，由聞思增上力分別取相，於其三分發起勝解。

宇二、列

一、於奢摩他品，二、於無散亂品，三、於毗鉢舍那品。

宇三、釋

宙一、於奢摩他品

洪一、辨修相

於奢摩他品者，謂若汝心於內略時，起無相、無分別、寂靜想行，及無作用、無思慕無躁動、離諸煩[48]惱寂滅樂想行；於所緣境無亂受等四無色蘊，剎那剎那展轉別[49]異，唯是新新而非故故，相續流轉。汝應於此如理思惟，發起勝解。

洪二、結內名

如是名為於內受、心、法修循受、心、法觀。

宙二、於無散亂品

洪一、辨修相

於無散亂品者，謂汝於先取諸境界、緣諸境界墮不定地過去盡滅，及今失念心亂所生諸相、尋思、隨煩惱境增上受等四無色蘊，汝應於此如理作意，思惟[50]：[51]如是諸法，其

[47] 自身內外諸不淨物者：始從髮毛乃至小便，是名諸不淨物。於如是事，若根所攝有執受色，說名為內；非根所攝無執受色，說名為外。下說他身內外不淨，亦應準釋。

[48] 「煩」，大正作「燒」。

[49] 「別」，磧砂作「各」。

性皆是誑幻所作，暫時而有，率爾現前，多諸過患，其性無常，不可保信。[52]汝應如是發起勝解。

洪二、結外名

如是名為於外受、心、法修循受、心、法觀。

宙三、於毗鉢舍那品

洪一、辨其修相

於毗鉢舍那品者，謂汝善取毗鉢舍那相已，住有相、有分別作意，於有分別、有相所緣增上內所生受等四無色蘊，如理作意，思惟此法剎那剎那展轉別異，唯是新新而非故故，相續流轉。如前所說發起勝解。

洪二、結內外名

如是名為於內外受、心、法修循受、心、法觀。

玄三、總結

如是汝由[53]依不淨觀正修加行增上力故，於四念住當得趣入。

地二、明勝進

玄一、標

又汝應於念住加行，時時修習勝奢摩他、毗鉢舍那。

玄二、釋

黃一、應如是行

宇一、乞食攝

宙一、略標

汝於如是四念住中，安住正念，隨依彼彼村邑聚落邊際而住。於心隨順、趣向、臨入所緣境界，汝應捨此所緣境相，入彼村邑聚落乞食。

宙二、別釋

洪一、善護己身

應當善避惡象、惡馬、惡牛、惡狗、惡蛇、惡獸、坑澗、濠塹、株杌[54]、毒刺、泥水、糞穢，及應遠離諸惡威儀、穢坐臥具。汝應如是善護己身。

洪二、善守諸根

若於如是諸境界相不應策發諸根，汝應於彼不作功用，善守諸根。

洪三、善住正念

若於如是諸境界相應當策發諸根，汝應於彼正作功用，善住正念，令諸煩惱不起現行。

---

[50] 磧砂、大正、陵本無「思惟」二字。

[51] 於無散亂品至如理作意思惟者：此說受等四無色蘊，由二差別，說名無散亂品。一、謂先時取諸境界、緣諸境界墮不定地受等四無色蘊，今已過去盡滅，是故說名無散亂品。言過去盡滅者，謂過去法因已受盡，自性已滅故。二、謂今時失念心亂所生諸相、尋思及隨煩惱，心既知已，緣此為境，增上所起受等四無色蘊，於爾所時，其心從散亂出，安住寂止，是故亦名無散亂品。

[52] 如是諸法至不可保信者：謂如前說，墮不定地及失念生諸所有法，如幻事喻，暫時而有，率爾現前。若諸愚夫恆被誑惑，由是說言其性皆是誑幻所作。若諸聰慧能正了知，由是說言多諸過患，其性無常，不可保信。

[53] 「由」，大正作「田」。

[54] 「杌」，磧砂作「杭」。

洪四、善知其量受用飲食

汝應如是善護己身、善守諸根、善住正念；於彼作意，善知其量受用飲食。

宇二、言論攝

宙一、如法說

又汝應與在家出家說應量語、說應理語、說應時語、說正直語、說寂靜語。[55]一切世間非法言論，皆當遠離。

宙二、應無諍

洪一、標

雖復宣說如法言論，不應諍競。

洪二、徵

何以故？

洪三、釋

若諸士夫補特伽羅住諍競語，互相難詰，其心便住多戲論中；多戲論故，其心掉舉；心掉舉故，心不寂靜；不寂靜故，便令其心遠三摩地。

黃二、應如是住

宇一、應精進

宙一、標舉

如是行已，汝應速疾不捨所緣，結加趺坐，於奢摩他、毗鉢舍那，如所取相，由恆常作及畢竟作，修瑜伽行。[56]

宙二、喻合

猶如世間鑽火方便，起無間加行及殷重加行，汝應如是恆常修作、畢竟修作。

宇二、應起願

又汝應起如是願心：假使一切贍部洲人，盡贍部洲曾經壽量，今皆總集在我一身，我亦盡此無量壽命，決定於斷瑜伽作意勝奢摩他、毗鉢舍那，[57]精進[58]修習，時無暫捨。由正了知如是所修瑜伽加行，有大勝果、大勝利故，何況如是少[59]分壽量、少時存活，雖極遠去不過百年，委悉算計但須臾頃。

亥二、結

如是汝應隨所教誨，恆常修作、畢竟修作。若為此義受習於斷，汝於此義必當獲得。[60]汝當最初證得下劣身心輕[61]安，心一境性，後當證得世出世間廣大圓滿。

---

[55] 說應量語等者：不違現量、比量及聖教量，名應量語。不違觀待等四種道理，名應理語。應順時機，能引義利，名應時語。聖道支攝，名正直語。趣涅槃宮，名寂靜語。如是一切，說法語攝。

[56] 汝應速疾不捨所緣等者：此中所緣，謂不淨觀。前說不緩加行，謂無間方便、殷重方便勤修觀行。若從定出，於諸所作，不全隨順、不全趣向、不全臨入，唯有速疾令事究竟，還復精勤宴坐寂靜，修諸觀行。（陵本三十一卷七頁 2568）此說速疾不捨所緣，乃至修瑜伽行，其義應知。於中，由恆常作及畢竟作，如次義顯無間加行、殷重加行。

[57] 決定於斷瑜伽作意等者：此中且說，修習不淨能斷欲貪，名斷瑜伽作意。於餘觀行，隨應當知。

[58] 「進」，大正作「勤」。

[59] 「少」，大正作「小」。

[60] 若為此義受習於斷等者：為於所修瑜伽加行，有大勝果及大勝利，名為此義及於此義。

酉三、結

初修業者始修業時，善達瑜伽諸瑜伽師，依不淨觀如是教誨，名正教誨；如是修行，名正修行。

申二、例慈愍等

酉一、例隨應

如說貪行，是不淨觀之所調伏；如是瞋行，是慈愍觀之所調伏；乃至最後尋思行，是阿那波那念之所調伏；如其所應，皆當了知。

酉二、顯差別

戌一、總標

其中差別餘趣入門，我當顯示。

戌二、別顯

亥一、慈愍觀

天一、釋趣入

地一、勝解作意攝

玄一、趣入觀門

黃一、初位

宇一、發起勝解

依慈愍觀初修業者，於外親品、怨品及中庸品，善取相已，處如法座。由利益安樂增上意樂俱行定地作意，先於一親、一怨、一中庸所發起勝解。

宇二、作意與樂

宙一、標

於此三品，由平等利益安樂增上意樂俱行作意，欲與其樂。

宙二、顯

如是念言：願彼求樂諸有情類，皆當得樂。謂或無罪欲樂，或無罪有喜樂，或無罪無喜樂。

黃二、後位

宇一、舉於親品

次後或於二親，或於三親，或於四親，或於[62]五親、十親、二十、三十，如[63]前乃至遍諸方維，其中親品充滿無間發起勝解，於中乃至無有容受一杖端處。

宇二、例餘怨等

如於親品，如是於怨及中庸品，當知亦爾。

玄二、趣入念住

黃一、標

又彼不捨慈愍加行，即由修習如是慈愍，於諸念住能正趣入。

黃二、徵

云何趣入？

---

61 「輕」，大正作「經」。
62 磧砂無「或於」二字。
63 「如」，磧砂作「以」。

黃三、釋

宇一、辨循觀

宙一、於內身

謂趣入時，應當發起如是勝解：如彼於我謂親、謂怨、謂中庸品，我既欲樂、厭背其苦。如是名為於其內身修循身觀。

宙二、於外身

餘亦於彼謂親、謂怨、謂中庸品；如我，彼亦欲樂、背苦。如是名為於其外身修循身觀。

宙三、於內外身

如我既爾，彼諸有情亦復如是。如我自欲求得勝樂，彼諸有情亦復如是。彼諸有情與己平等、與己相似，我當與彼利益安樂。如是名為於內外身修循身觀。

宇二、明建立

宙一、壞緣念住

此四念住，總緣諸蘊為境界故，當知說名壞緣念住。[64]

宙二、唯身念住

若修行者但取色相，謂取顯相、形相、表相，於親品、怨品及中庸品而起勝解，由此建立唯身念住。

地二、真實作意攝

玄一、標

彼復依止勝解作意，能正趣入真實作意。

玄二、釋

黃一、正辨趣入

宇一、明作意

宙一、舉於先際

洪一、數無量

謂趣入時起是勝解：我於乃至無量有情，發起勝解，利益安樂增上[65]意樂。如是我從先際已來，所有親品、怨品及中庸品落謝過去諸有情類，其數無量，甚過今者勝解所作。

洪二、性平等

如是過去諸有情類，為我親已，復為我怨；為我怨已，復為我親；為怨、親已，復為中庸；為中庸已，復為怨、親。

洪三、等與樂

由是義門，一切有情平等平等，無有少分親性、怨性及中庸性，而非真實。由是因緣，遍於三品起平等心，平等應與利益安樂。

宙二、例於後際

如從先際，如是後際於生死中當復流轉，應知亦爾。

宇二、釋妨難

宙一、難

又我於彼先際已來諸有情類，未曾發起慈愍之心；彼皆過去，今起慈愍復有何益？

---

[64] 當知說名壞緣念住者：於一一蘊不分別取，唯總安立以為所緣，名壞緣故。

[65] 「上」，磧砂作「長」。

宙二、釋

洪一、於過去

但為除遣自心垢穢，令得清淨。故起念言：當令過去諸有情類皆得安樂。

洪二、例未來

諸未來世非曾有者，亦皆令彼當得安樂。

黃二、較量福聚

如是趣入真實作意慈愍住中，諸福滋潤、諸善滋潤；望前所修勝解作意慈愍住中所獲福聚；彼於百分不及此一，彼於千分不及此一，彼於數分、算分、計分、鄔波尼殺曇分不及此一。

天二、例所餘

餘如前說。[66]

亥二、緣性緣起觀

天一、釋趣入

地一、由取相

玄一、標

又於緣性緣起觀中初修業者，由聞思慧增上力故，分別取相。

玄二、釋

謂諸有情，由有種種無智愚癡，現見無常，妄計為常；現見不淨，妄計為淨；現見其苦，妄計為樂；現見無我，妄計為我。彼諸有情，有如是等種種顛倒；顛倒為因，於現法受及後所生諸自體中，發起貪愛；由貪愛故，造作種種生根本業；[67]此煩惱、業為因緣故，感得當來純大苦蘊。

地二、起勝解

玄一、標

彼既善取如是相已，復於其內發起勝解。

玄二、釋

黃一、於自

宇一、正生

謂我今此純大苦蘊，亦如是生。

宇二、已生

又我自體無邊無際，從先際來初不可知，亦如是生。

黃二、於他

彼諸有情去、來、現在一切自體，苦蘊所攝，亦皆如是已生、當生。

地三、簡作意

如是緣性緣起正觀，一切皆是真實作意，更無所餘勝解作意。[68]

---

[66] 餘如前說者：前不淨觀，說趣念住及勝修習。今於此中，唯說趣入，其勝修習義無差別，故指如前。餘差別觀，皆應準知。

[67] 由貪愛故造作種種生根本業者：愛有三種，謂欲愛、色愛及無色愛。由此三愛，近感當生，是故偏說造作種種生根本業。又復無明緣行及受緣愛，於爾所時，無明與愛非不俱有，然由無明發業為初，貪愛潤生最後究竟。是故當知，造作種種生根本業，於中非不說有無明，但約究竟，說由貪愛。

[68] 如是緣性緣起正觀等者：由觀緣起自相、共相及真如相，是故說言一切皆是真實作意。無別

地四、辨循觀

玄一、於內

若於自身現在諸蘊緣性緣生作意思惟，是名於內身、受、心、法住彼循觀。

玄二、於外

若於他身現在諸蘊緣性緣生作意思惟，是名於外身、受、心、法住彼循觀。

玄三、於內外

若於自他過去、未來所有諸蘊緣性緣生作意思惟，名於內外身、受、心、法住彼循觀。

天二、例所餘

餘如前說。

亥三、界差別觀

天一、釋趣入

地一、內外差別

玄一、地界

黃一、由外取相

又於界差別觀初修業者，先取其外所有堅相。所謂大地、山林、草木、磚石、瓦礫、末尼、真珠、琉璃、螺貝、珊瑚、玉等。

黃二、起內勝解

取彼相已，復於內堅而起勝解。

玄二、水界

黃一、由外取相

次取其外諸大水相。所謂江、河、眾流、陂、湖、池、沼、井等。

黃二、起內勝解

取彼相已，復於內濕而起勝解。

玄三、火界

黃一、由外取相

次取其外諸大火相。所謂熱時，烈日炎[69]熾，焚燒山澤，災火蔓延[70]，窖室等中所有諸火。

黃二、起內勝解

取彼相已，復於內煖而起勝解。

玄四、風界

黃一、由外取相

次取其外諸大風相。所謂東西南北等風，乃至風輪。

黃二、起內勝解

取彼相已，復於內風而起勝解。

玄五、空界

黃一、由外取相

安立事相可得，是故說言更無所餘勝解作意。

69 「炎」，磧砂作「焰」。

70 「延」，磧砂、大正、陵本作「莚」。

次取其外諸大空相。所謂諸方無障無礙，諸聚[71]色中孔隙、窟穴，有所容受。

黃二、起內勝解

善取如是空界相已，於內空界而起勝解。

玄六、識界

黃一、由外取相

宇一、標

後由聞思增上力故，起細分別，取識界相。

宇二、釋

宙一、舉眼識

所謂內眼處[72]不壞，外色處[73]現前，若無能生作意正起，所生眼識亦不得生。與是相違，眼識得生。[74]

宙二、例餘識

如是乃至意、法、意識，當知亦爾。

黃二、起內勝解

取是相已，次起勝解，了知如是四大身中，有一切識諸種子、界、種性、自性。

地二、麤細差別

玄一、辨六界

黃一、四大種界

宇一、釋

宙一、明漸次

又於如是四大種中，先起支節麤大勝解，後起分析種種細分微細勝解。如是漸次分析，乃至向遊塵量，如是漸漸乃至極微而起勝解。

宙二、明分全

一一支分尚起無量最極微塵積集勝解，何況身中一切支分。

宇二、結

如是名為界差別觀中，分析諸色界差別邊際微細勝解。

黃二、空界

宇一、麤大勝解

次於空界，先當發起所有麤大空界勝解。所謂眼、耳、鼻、喉筒等種種竅穴，由是吞咽、於是吞咽，既吞咽已，由是下分不淨流出。

宇二、微細勝解

次後漸漸發起種種微細勝解，乃至身中一切微細諸毛孔穴，皆悉了知。

黃三、識界

宇一、麤大勝解

後於識界，漸漸發起所依、所緣，及以作意三世時分品類差別無量勝解。

---

71 「聚」，磧砂作「眾」。

72 「處」，磧砂作「受」。

73 「處」，磧砂作「受」。

74 所謂內眼處不壞等者：意地中說：根不壞，境界現前，能生作意正起，爾時從彼識乃得生。如彼廣釋應知。（陵本三卷五頁 204）

宇二、微細勝解

即於識界起勝解時，由諸所依、所緣勝解分析識界。[75]

玄二、例造色

亦於十種所造諸色而起勝解。如諸大種微細分析，此亦如是。

天二、辨循觀

地一、於內

若於自身各別諸界而起勝解，是名於內諸念住中住彼循觀。

地二、於外

若於其餘非有情數所有諸界而起勝解，是名於外住彼循觀。

地三、於內外

玄一、初義

若於其餘諸有情數所有諸界而起勝解，名於內外住彼循觀。

玄二、後義

黃一、勝解作意

宇一、標

復有異門。謂於己身而起勝解。

宇二、釋

宙一、膿流勝解

臨捨命時，如前廣說至青瘀位，或復膿爛，即於膿爛發起種種流出勝解。漸漸膿流，展轉增廣，乃至大海、大地邊際，膿悉充滿。

宙二、火燒勝解

發起如是膿勝解已，次復發起火燒勝解。謂此身分無量無邊品類差別，為大火聚無量無邊品類燒燼。

宙三、骨灰勝解

火既滅已，復起餘骨、餘灰勝解。復起無量無邊勝解，碎此骨灰以為細末。

宙四、大風勝解

復起無量大風勝解，飄散此末，遍諸方維。

宙五、空界勝解

既飄散已，不復觀見所飄骨灰[76]及能飄風，唯觀有餘渺[77]茫空界。

黃二、真實作意

宇一、標

如是由其勝解作意，依於內外不淨加行，入界差別，於其身相住循身觀，從是趣入真實作意。

宇二、釋

宙一、略說

---

[75] 由諸所依所緣勝解分析識界者：如顯揚說：由所依力，建立眼識乃至意識。由所緣力，建立色識乃至法識，青識、黃識乃至苦識、樂識，如是等。（顯揚十八卷一頁 31,568a）此說由諸勝解分析識界，其義應知。

[76] 「骨灰」，大正作「灰骨」。

[77] 「渺」，磧砂、大正作「眇」。

謂由如是勝解作意，於內外身住循身觀。由勝解力，我此所作無量無邊水界、火界、地界、風界、虛空界相，我從無始生死流轉，所經諸界無量無邊，甚過於此。

宙二、別顯

洪一、舉前際

荒一、水界

日一、舉事

月一、淚攝

謂由父母兄弟姊妹眷屬喪亡，及由親友財寶祿位離散失壞，悲泣雨淚。

月二、乳攝

又飲母乳。

月三、血攝

又由作賊，擁逼劫掠，穿牆解結。由是因緣，遭無量度截手、刖足、斬頭、劓鼻，種種解割身諸支節。由是因緣，血流無量。

日二、顯量

如是所有淚、乳、血攝水界水聚，四大海水皆悉盈滿，於百分中不及其一。廣說如前。[78]

荒二、火界

又於諸有諸趣死生，經無量火焚燒尸骸，如是火聚亦無比況。

荒三、地界

又經無量棄捨骸骨，狼籍在地，亦無比況。

荒四、風界

又經無量風界生滅，分析尸骸，亦無比況。

荒五、空界

又經無量諸尸骸中眼等竅穴。

荒六、識界

又經無量諸識流轉。後後尸骸新新發起，乃至今者最後尸骸，諸識流轉。

洪二、例後際

如是安立後際諸趣，期限無定，如是乃至無量識界。

亥四、阿那波那念

天一、釋趣入

地一、明方便

又於阿那波那念正加行中，初修業者，先於舍宅前後窗門，或打鐵師、或鍛金銀師吹筒橐袋，或外風[79]聚入出往來，善取相已；由緣於內入出息念，於入出息而起勝解。

地二、辨品類

玄一、微細

彼復先於微細息風，經心胸處竅穴往來而起勝解。

玄二、眾多

然後漸漸於眾多風而起勝解。所謂乃至一切毛孔風皆隨入而起勝解。

---

[78] 廣說如前者：謂於千分、數分、算分、計分、鄔波尼殺曇分，皆不及其一，是名廣說應知。

[79] 「外風」，大正作「風外」。

玄三、無量

如是所有一切身分，風聚所隨、風聚所攝、風聚藏隱，無量風聚於中積集，如妒羅綿、或疊絮等諸輕飄物，於是諸相[80]而起勝解。

地三、修念住

玄一、於內

彼若於內入息、出息流轉不絕作意思惟，爾時名為於其內[81]身住循身觀。

玄二、於外

若復於他死尸骸中青瘀等位入息、出息流轉斷絕作意思惟，爾時名為於其外身住循身觀。

玄三、於內外

若復於自臨欲死時而起勝解；或於已死入息、出息無有流轉而起勝解；或於未死入息、出息無有流轉而起勝解，由法爾故。[82]爾時名為於內外身住循身觀。

地四、顯加行

遍於一切正加行中，應修如是上[83]品助伴、上[84]品所攝無倒加行。[85]

天二、例同前

所餘一切，如前應知。

午二、正修行

未一、標

如是所有初修業者，蒙正教誨修正行時，安住熾然，正知具念，調伏一切世間貪憂。

未二、釋

申一、熾然

若於如是正加行中，恆常修作、畢竟修作無倒作意，非諠鬧等所能動亂，是名熾然。

申二、正知具念

若於如是正加行中，修奢摩他、毗鉢舍那，審諦了知亂不亂相，如是名為正知具念。

申三、調伏貪憂

若能善取諸厭離相、諸欣樂相，如是乃名調伏一切世間貪憂。

未三、結

由是因緣，宣說彼能安住熾然，乃至調伏世間貪憂。

午三、最初觸證於斷喜樂心一境性

未一、加行

申一、初位

先發如是正加行時，心一境性、身心輕安，微劣而轉，難可覺了。

---

80 「相」，磧砂作「想」。

81 「內」，磧砂作「外」。

82 或於未死至由法爾故者：謂入第四靜慮，若生於彼諸有情類，及羯羅藍、頞部曇、閉尸等位諸有情類，彼入出息無有流轉，性應爾故，如前已說。（陵本二十七卷四頁 2257）

83 「上」，大正作「止」。

84 「上」，大正作「止」。

85 遍於一切正加行中等者：如說阿那波那念所緣，若是處轉、若乃至轉、若如所轉、若時而轉，於此一切，由安住念，能正隨行，能正了達如是加行有如是相。（陵本二十七卷七頁 2269）此說一切正加行，義應準知。即於此中，修習如前勝解，說名上品助伴、上品所攝無倒加行。

申二、中位

酉一、標

復由修習勝奢摩他、毗鉢舍那，身心澄淨、身心調柔、[86]身心輕安。

酉二、釋

即前微劣心一境性、身心輕安，漸更增長。能引彊盛易可覺了心一境性、身心輕安。

申三、後位

謂由因力展轉引發方便道理，彼於爾時，不久當起彊盛易了身心輕安、心一境性。如是乃至有彼前相，於其頂上似重而起，非損惱相。

未二、觸證

申一、於斷喜樂

酉一、辨障治

戌一、於心

亥一、滅麤重

即由此相於內起故，能障樂斷諸煩惱品心麤重性，[87]皆得除滅。

亥二、起輕安

能對治彼心調柔性、心輕安性，皆得生起。

戌二、於身

亥一、遣麤重

由此生故，有能隨順起身輕安風大偏增眾多大種來入身中。因此大種入身中故，能障樂斷諸煩惱品身麤重性，[88]皆得除遣。

亥二、獲輕安

能對治彼身調柔性、身輕安性，遍滿身中，狀如充溢。

酉二、顯喜樂

彼初起時，令心踊躍、令心悅豫[89]，歡喜俱行；令心喜樂所緣境性於心中現。

申二、心一境性

酉一、辨身心相

戌一、輕安隨行

從此已後，彼初所起輕安勢力漸漸舒緩，有妙輕安隨身而行，在身中轉。

戌二、所緣寂靜

由是因緣，心踊躍性漸次退減，由奢摩他所攝持故，心於所緣寂靜行轉。

酉二、名有作意

戌一、標

從是已後，於瑜伽行初修業者，名有作意，始得墮在有作意數。

戌二、徵

何以故？

---

[86] 身心澄淨身心調柔者：除諸垢穢，說名澄淨。堪任自在，說名調柔。

[87] 能障樂斷諸煩惱品心麤重性者：此說貪欲蓋等諸隨煩惱，令心擾動，是即名為心麤重性。

[88] 能障樂斷諸煩惱品身麤重性者：此說貪欲蓋等諸隨煩惱，於其身中俱時流轉，同生住滅，令身沈重無所堪能，是即名為身麤重性。

[89] 「豫」，磧砂作「預」。

戊三、釋

由此最初獲得色界定地所攝少分微妙正作意故。[90]

戊四、結

由是因緣，名有作意。

未三、相狀

申一、標

得此作意初修業者，有是相狀。

申二、釋

酉一、能淨諸行

戊一、標

謂已獲得色界所攝少分定心，獲得少分身心輕安、心一境性，有力有能善修淨惑[91]所緣加行，令心相續滋潤而轉，為奢摩他之所攝護，能淨諸行。[92]

戊二、釋

亥一、舉可愛境

雖行種種可愛境中，猛利貪纏亦不生起；雖少生起，依止少分微劣對治，暫作意時，即能除遣。

亥二、例可憎等

如可愛境，可憎、可愚、可生憍慢、可尋思境，當知亦爾。

酉二、不障輕安

戊一、住時

宴坐靜室，暫持其心，身心輕安疾疾生起；不極為諸身麤重性之所逼惱，不極數起諸蓋現行，不極現行思慕、不樂、憂慮俱行諸想作意。

戊二、行時

雖從定起，出外經行，而有少分輕安餘勢隨身心轉。

申三、結

如是等類，當知是名有作意者清淨相狀。

---

[90] 始得墮在有作意數等者：謂彼已得所修作意，名有作意。七作意中，除了相作意，從勝解作意乃至加行究竟作意，此五作意皆定地攝，名修作意。以彼猶未能住加行究竟果故，由是說言少分微妙作意。

[91] 「惑」，磧砂作「戒」。

[92] 為奢摩他之所攝護等者：奢摩他力攝受其心、藏護其心，是故能淨煩惱諸行。

《瑜伽師地論》卷 33

（大正 30，465a23-470c4）

〈本地分中聲聞地第四瑜伽處之一〉

辛四、廣釋修相

壬一、嗢柁南標

癸一、世間道

復次，此嗢柁南曰：

七作意離欲　及諸定廣辯　二定五神通　生差別諸相

癸二、出世道

觀察於諸諦　如實而通達　廣分別於修　究竟為其後

壬二、長行釋

癸一、總顯

子一、標

已得作意諸瑜伽師，已入如是少分樂斷；從此已後，唯有二趣，更無所餘。

子二、徵

何等為二？

子三、列

一者、世間，二、出世間。

子四、釋

丑一、修作意

寅一、多修習

彼初修業諸瑜伽師，由此作意，或念我當往世間趣，或念我當往出世趣。復多修習如是作意。

寅二、極多修習

如如於此極多修習，如是如是所有輕安、心一境性，經歷彼彼日夜等位，轉復增廣。

丑二、起加行

若此作意堅固、相續、彊盛而轉，發起清淨所緣勝解，於奢摩他品及毗鉢舍那品，善取其相。彼於爾時，或樂往世間道發起加行，或樂往出世道發起加行。[1]

癸二、別辨

子一、往世間道

丑一、略問答

寅一、問

問：此中幾種補特伽羅，即於現法樂往世間道發起加行，非出世道？

寅二、答

[1] 發起清淨所緣勝解等者：由此所緣，令惑清淨，是名清淨所緣。謂觀下地麤性、上地靜性，此即世間道攝清淨所緣。若觀苦集滅道四種聖諦，此即出世間道清淨所緣。勝解為先，善取相已，隨其所應發起加行。

卯一、補特伽羅

辰一、四種

巳一、標

答：略有四種補特伽羅。

巳二、徵

何等為四？

巳三、列

一、一切外道；二、於正法中根性羸劣，先修正[2]行；三、根性雖利，善根未熟；四、一切菩薩樂當來世證大菩提，非於現法。

巳四、結

如是四種補特伽羅，於現法中，樂往世間道發起加行。[3]

辰二、二種

巳一、略標

此樂往世間道發起加行者，復有二種。

巳二、列釋

一者、具縛，謂諸異生；二、不具縛，謂諸有學。

卯二、世間加行

辰一、徵

此復云何？

辰二、釋

巳一、明離諸欲

謂先於欲界觀為麤性，於初靜慮若定、若生觀為靜性，發起加行，離欲界欲；如是乃至發起加行，離無所有處欲，當知亦爾。

巳二、出引發等

又依靜慮等，能引無想定等及發五神通等。又即依此若生、若相，皆當廣說。[4]

丑二、廣分別

寅一、七作意

卯一、依六事辨

辰一、舉初靜慮離欲界欲

巳一、標

為離欲界欲，勤修觀行諸瑜伽師，由七作意方能[5]**獲得離欲界欲。**

---

[2] 「正」，大正作「止」。

[3] 略有四種補特伽羅等者：此中最初，一切外道唯樂世間。第二，為顯正法異生要以修世間道為前方便，以彼根性羸劣，未能速疾證入正法故。第三，為顯善根未已成熟，未能趣入正性離生，故現法中，樂往世間道發起加行。第四，為顯菩薩於現法中，不樂修涅槃道，樂住靜慮極寂靜樂，是故亦說樂往世間發起加行。

[4] 又依靜慮等至皆當廣說者：謂依靜慮，能引無想定；依非想非非想處，能引滅盡定；名依靜慮等，能引無想定等。又依靜慮，能發五種神通及諸功德。五神通者，謂神境通、宿住通、天耳通、死生智通、心差別通。諸功德者，謂無諍、願智、四無礙解等諸聖功德。又依靜慮及四無色下中上品善修習故，隨其所應，當生彼彼諸天眾同分中；又依靜慮等，既離欲已，於現法中有離欲相；是名依此若生、若相。如是一切，下自文中皆當廣說。

巳二、徵

何等名為七種作意？

巳三、列

謂了相作意、勝解作意、遠離作意、攝樂作意、觀察作意、加行究竟作意、加行究竟果作意。

巳四、釋

午一、別辨相

未一、了相作意

申一、徵

云何名為了相作意？

申二、釋

酉一、總標

謂若作意，能正覺了欲界麤相，初靜慮靜相。

酉二、別辨

戌一、覺了欲界麤相

亥一、徵起

云何覺了欲界麤相？

亥二、標列

謂正尋思欲界六事。何等為六？一、義，二、事，三、相，四、品，五、時，六、理。

亥三、隨釋

天一、義

地一、徵

云何尋思諸欲麤義？

地二、釋

謂正尋思：如是諸欲有多過患、有多損惱、有多疫癘、有多災害。[6]於諸欲中多過患義，廣說乃至多災害義，是名麤義。

天二、事

地一、徵

云何尋思諸欲麤事？

地二、釋

謂正尋思：於諸欲中有內貪欲，於諸欲中有外貪欲。[7]

天三、相

地一、自相

玄一、徵

云何尋思諸欲自相？

---

[5] 「能」，磧砂作「使」。

[6] 如是諸欲有多過患等者：如下自說，習近諸欲有五過患，是名有多過患。愁歎憂苦種種熱惱所依處故，是名有多損惱。無量疾病所依處故，是名有多疫癘。老病死苦所依處故，是名有多災害。

[7] 於諸欲中有內貪欲等者：內自體貪，名內貪欲。外境界貪，名外貪欲。

玄二、釋

黃一、標二種

謂正尋思：此為煩惱欲，此為事欲。

黃二、廣差別

宇一、事欲攝

此復三種。謂順樂受處、順苦受處、順不苦不樂受處。[8]

宇二、煩惱欲攝

順樂受處是貪欲依處，是想、心倒依處；順苦受處是瞋恚依處，是忿、恨依處；順不苦不樂受處是愚癡依處，是覆、惱、誑、諂、無慚、無愧依處，是見倒依處。

玄三、結

即正尋思：如是諸欲，極惡諸受之所隨逐，極惡煩惱之所隨逐。是名尋思諸欲自相。

地二、共相

玄一、徵

云何尋思諸欲共相？

玄二、釋

黃一、苦

謂正尋思：此一切欲，生苦、老苦，廣說乃至求不得苦等所隨逐、等所隨縛。

黃二、無常

諸受欲者，於圓滿欲驅迫而轉，亦未解脫生等法故，雖彼諸欲勝妙圓滿，而暫時有。

玄三、結

是名尋思諸欲共相。

天四、品

地一、徵

云何尋思諸欲麤品？

地二、釋

玄一、標黑品

謂正尋思：如是諸欲，皆墮黑品。

玄二、釋差別

黃一、舉譬喻

猶如枯骨[9]，如凝血肉，如草炬火，如一分炭火，如大毒蛇，如夢所見，如假借得諸莊嚴具，如樹端果。[10]

黃二、攝諸苦

---

[8] 此復三種等者：此說事欲三種差別。謂彼事欲或順樂受、或順苦受、或順不苦不樂受。如是極惡諸受之所隨逐，故得處名。

[9] 「枯骨」，磧砂、大正、陵本作「骨鎖」。

[10] 猶如枯骨等者：此中廣引一切世間共成譬喻，顯示諸欲八種過患。思所成地說：又彼諸欲如枯骨故，令無飽滿；如段肉故，眾多共有；猶如草炬，正起現前極燒惱故，非法因緣；如大火坑，生渴愛故，增長貪愛；如蟒毒故，賢聖遠離；如夢見故，速趣壞滅；猶如假借莊嚴具故，仗託眾緣；猶如樹端爛熟果故，危亡放逸所依之地。（陵本十七卷四頁 1465）此中引喻，名少分別，然義無異。如是顯示諸欲過患深重應知。

追求諸欲諸有情類，於諸欲中，受追求所作苦，受防護所作苦，受親愛失壞所作苦，受無厭足所作苦，受不自在所作苦，受惡行所作苦。如是一切如前應知。[11]

黃三、顯過患

宇一、五種過患

宙一、標

如世尊說：習近諸欲有五過患。

宙二、釋

洪一、少滋味等

謂彼諸欲，極少滋味，多諸苦惱、多諸過患。

洪二、無厭足等

又彼諸欲，於習近時，能令無厭、能令無足、能令無滿。

洪三、佛等呵責

又彼諸欲，常為諸佛及佛弟子，賢善正行、正至善士，以無量門呵責毀訾。

洪四、諸結增長

又彼諸欲，於習近時，能令諸結積集增長。

洪五、無惡不造

又彼諸欲，於習近時，我說無有惡不善業而不作者。

宇二、八種過患

如是諸欲，令無厭足，多所共有，是非法行、惡行之因，增長欲愛，智者所離，速趣銷滅，依託眾緣，[12]是諸放逸危亡之地。

黃四、明顛倒

無常虛偽妄事[13]之法，猶如幻化，誑惑愚夫。[14]

黃五、出魔障

宇一、標

若現法欲、若後法欲、若天上欲、若人中欲，一切皆是魔之所行、魔之所住。於是處所能生無量依意所起惡不善法。

宇二、釋

所謂貪、瞋及憒諍等，於聖弟子正修學時，能為障礙。

地三、結

由如是等差別因緣，如是諸欲，多分墮在黑品所攝，是名尋思諸欲麤品。

---

[11] 如是一切如前應知者：如前於食知量中，說有追求種類過患。此中一一，如彼廣釋應知。（陵本二十三卷八頁 1967）

[12] 如是諸欲令無厭足等者：此中顯示諸欲八種過患。現法後法，如應當知。如其次第，喻如枯骨，乃至如樹端果，如前已說。言多所共有者，謂為多人共受用故。有尋有伺地說：受用正法者，與餘慧命者不共。（陵本五卷三頁 325）翻此當知，受用欲塵，與餘共有，是故成別。此中共義，如是應知。言是非法行、惡行之因者，由非善義，名非法行；由墮惡趣，故名惡行。

[13] 「事」，磧砂、大正、陵本作「失」。

[14] 無常虛偽等者：謂彼諸欲無常似常，虛偽不實，令生顛倒，由是說言妄事之法。為顯此義，說如幻化，誑惑愚夫。以諸愚夫於彼諸欲不如實知，於長夜中恆被欺誑，深生染著，為變壞苦之所逼觸故。義如攝異門分說。（陵本八十四卷一頁 6352）

天五、時

地一、徵

云何尋思諸欲麤時？

地二、釋

謂正尋思：如是諸欲，去來今世，於常常時、於恆恆時，多諸過患、多諸損惱、多諸疫癘、多諸災害。

地三、結

是名尋思諸欲麤時。

天六、理

地一、徵

云何尋思諸欲麤理？

地二、釋

玄一、觀待道理

黃一、舉所由

謂正尋思：如是諸欲，由大資糧、由大追求、由大劬勞，及由種種無量差別工巧業處，方能招集生起增長。

黃二、明所為

又彼諸欲，雖善生起、雖善增長，一切多為外攝受事。謂父母、妻子、奴婢、作使、親友、眷屬。

玄二、作用道理

黃一、標

或為對治自內有色麤重四大，糜飯長養，常須覆蔽、沐浴、按摩；壞斷、離散、銷滅法身，隨所生起種種苦惱。[15]

黃二、釋

宇一、別列

食能對治諸饑渴苦；衣能對治諸寒熱苦，及能覆蔽可慚羞處；臥具能治諸勞睡苦，及能對治經行住苦；病緣醫藥能治病苦。

宇二、總顯

宙一、料簡

是故諸欲，唯能對治隨所生起種種苦惱，不應染著而受用之。

宙二、喻成

[15] 或為對治自內有色麤重等者：自內所依，略由三相應遍了知。一、由自性，二、由因緣，三、由過患。由自性者，謂由有色，顯餘一切身之共相；及由麤重，顯其各別身之自相。由因緣者，謂由四大，顯示一切身共相因緣；及由糜飯長養，顯示身既生已令住因緣。由過患者，復有二種，謂無常性及與苦性。若於寒時，為治寒苦，常須覆蔽；若於熱時，為治熱苦，常須沐浴；涉路、作業有劬勞者，為治勞苦，常須按摩；當知此類，名為苦性。手塊杖等之所觸對，破壞法故；刀所觸對，斷壞法故；若終沒已，埋於地故，或火燒故，或為種種傍生諸蟲所食噉故，或即於彼為諸風日所暴燥故，皆是散壞磨滅法性；當知此類，是無常性。昔會今乖，名為離散；散已變壞，最後都盡，名為磨滅。如是種種，皆是自內色身所有差別。義如決擇分說。（陵本六十七卷十二頁 5349）

唯應正念，譬如重病所逼切人，為除病故，服雜穢藥。

玄三、證成道理

黃一、至教量

又彼諸欲，有至教量，證有麤相。

黃二、現證量

又彼諸欲，如是如是所有麤相，我亦於內現智見轉。

黃三、比度量

又彼諸欲，有比度量，知有麤相。

玄四、法爾道理

又彼諸欲，從無始來本性麤穢，成就法性、難思法性，不應思議、不應分別。

地三、結

是名尋思諸欲麤理。

亥四、總結

如是名為由六種事，覺了欲界諸欲麤相。

戊二、了初靜慮靜相

亥一、標

復能覺了初靜慮中所有靜相。

亥二、釋

謂欲界中一切麤性，於初靜慮皆無所有。由離欲界諸麤性故，初靜慮中說有靜性。

亥三、結

是名覺了初靜慮中所有靜[16]相。

申三、結

酉一、顯名

即由如是定地作意，於欲界中了為麤相，於初靜慮了為靜相，是故名為了相作意。

酉二、辨相

即此作意，當言猶為聞思間雜。[17]

未二、勝解作意

申一、釋相

彼既如是如理尋思，了知諸欲是其麤相，知初靜慮是其靜相；從此已後，超過聞思，唯用修行，於所緣相發起勝解，[18]修奢摩他、毗鉢舍那。

申二、結名

既修習已，如所尋思麤相、靜相，數起勝解，如是名為勝解作意。

未三、遠離作意

---

16 「靜」，磧砂作「淨」。

17 即此作意當言猶為聞思間雜者：謂依教授教誡，或聽聞正法為所依止，令三摩呬多地作意現前，覺了欲界麤相及初靜慮靜相故。

18 從此已後超過聞思等者：謂於爾時，於所知事，如現領受勝解而轉。彼所知事相似影像顯現，名所緣相。解深密說：修所成慧，亦依於文、亦不依文，亦如其說、亦不如說，能善意趣，所知事同分三摩地所行影像現前，極順解脫，已能領受成解脫義。（解深密經三卷十一頁16,700c）此說超過聞思，唯用修行，義應準釋。

申一、出體

即此勝解善修、善習、善多修習為因緣故，最初生起斷煩惱道。即所生起斷煩惱道俱行作意，此中說名遠離作意。

申二、釋名

由能最初斷於欲界先所應斷諸煩惱故，及能除遣彼煩惱品麤重性故。[19]

未四、攝樂作意

申一、釋

從是已後，愛樂於斷、愛樂遠離，於諸斷中見勝功德，觸證少分遠離喜樂。於時時間，欣樂作意，而深慶悅；於時時間，厭離作意，而深厭患。為欲除遣惛沈睡眠、掉舉等故。[20]

申二、結

如是名為攝樂作意。

未五、觀察作意

申一、釋

酉一、觀察

戌一、思惟靜相

彼由如是樂斷、樂修，[21]正修加行，善品 [22]任持，欲界所繫諸煩惱纏若行、若住不復現行。便作是念：我今為有於諸欲中貪欲煩惱不覺知耶？為無有耶？為審觀察如是事故，隨於一種可愛淨相作意思惟。

戌二、起染汙心

由 [23]未永 [24]斷諸隨眠故，思惟如是淨妙相時，便復發起隨習近心、趣習近心、臨習近心，不能住捨，不能厭毀、制伏、違逆。[25]

酉二、正知

彼作是念：我於諸欲猶未解脫，其心猶未正得解脫，我心仍為諸行制伏，如水被持，未為法性之所制伏。我今復應為欲永斷餘隨眠故，心勤 [26]安住樂斷、樂修。

申二、結

如是名為觀察作意。

未六、加行究竟作意

申一、辨相

---

[19] 由能最初斷於欲界先所應斷諸煩惱故等者：謂欲、恚、害所有尋伺，是名欲界先所應斷煩惱。憂根現行，染汙相應，名煩惱品麤重。

[20] 為欲除遣惛沈睡眠掉舉等故者：由欣樂作意，除遣惛沈睡眠。由厭離作意，除遣掉舉惡作。如是別配，其義應知。

[21] 彼由如是樂斷樂修者：此中樂斷，謂於煩惱。樂修，謂於遠離。

[22] 「品」，磧砂作「見」。

[23] 「由」，磧砂、大正、陵本作「猶」。

[24] 「永」，磧砂作「求」。

[25] 便復發起隨習近心等者：隨謂隨順，趣謂趣向，臨謂臨入。如是次第，習近諸欲，是故其心不能等住於捨。即由如是隨習近心、趣習近心、臨習近心，如次說言不能厭毀、不能制伏、不能違逆。

[26] 「心勤」，大正作「正勒」。

從此倍更樂斷、樂修，修[27]奢摩他、毗鉢舍那，鄭重觀察，修習對治，時時觀察先所已斷。由是因緣，從欲界繫一切煩惱，心得離繫。此由暫時伏斷方便，非是畢竟永害種子。

申二、結名

當於爾時，初靜慮地前加行道已得究竟，一切煩惱對治作意已得生起，是名加行究竟作意。

未七、加行究竟果作意

從此無間，由是因緣，證入根本初靜慮定。即此根本初靜慮定俱行作意，名加行究竟果作意。

午二、總配屬

未一、辨喜樂

申一、微薄位

又於遠離、攝樂作意現在轉時，能適悅身離生喜樂，於時時間，微薄現前。

申二、增廣位

加行究竟作意轉時，即彼喜樂轉復增廣，於時時間，深重現前。

申三、遍滿位

酉一、配作意

加行究竟果作意轉時，離生喜樂遍諸身分，無不充滿，無有間隙。

酉二、證離欲

彼於爾時，遠離諸欲，遠離一切惡不善法，有尋有伺，離生喜樂。於初靜慮圓滿五支具足安住，名住欲界對治修果，名隨證得離欲界欲。[28]

未二、辨彼業

申一、了相作意攝

又了相作意，於所應斷能正了知，於所應得能正了知。為斷應斷，為得應得，心生希願。

申二、勝解作意攝

勝解作意，為斷為得，正發加行。

申三、遠離作意攝

遠離作意，能捨所有上品煩惱。

申四、攝樂作意攝

攝樂作意，能捨所有中品煩惱。

申五、觀察作意攝

---

[27] 磧砂無「修」字。

[28] 遠離諸欲等者：顯揚論說：離欲者，謂或緣離欲界欲增上教法，或緣彼教授為境界已，斷欲界煩惱雜染。離惡不善法者，謂斷欲界業雜染法。能墮惡趣，故名為惡；能障於善，故名不善。尋者，謂能對治二種雜染出離尋、無恚尋、無害尋。伺者，謂能對治二種雜染出離伺、無恚伺、無害伺。離者，謂由修習對治，斷所治障所得轉依。生者，謂從此所生。喜者，謂已轉依者，依於轉識，心悅、心勇、心適、心調，安適受，受所攝。樂者，謂已轉依者，依阿賴耶識，能攝所依，令身怡悅，安適受，受所攝。初者，謂次第定中，此數最先故。靜慮者，謂已斷欲界雜染之法，尋、伺、喜、樂所依，依於轉依，心住一境性。具足者，謂修習圓滿。住者，謂於入、住、出，隨意自在。（顯揚論二卷五頁 31,486c）又於下文一一自釋，皆應了知。言於初靜慮圓滿五支者，如前三摩呬多地說：於初靜慮具足五支。一、尋，二、伺，三、喜，四、樂，五、心一境性。（陵本十一卷八頁 871）

觀察作意，能於所得離增上慢，安住其心。

申六、加行究竟作意攝

加行究竟作意，能捨所有下品煩惱。

申七、加行究竟果作意攝

加行究竟果作意，能正領受彼諸作意善修習果。

未三、辨相攝

申一、別配

又若了相作意、若勝解作意，總名隨順作意；厭壞對治俱行。若遠離作意、若加行究竟作意，總名對治作意；斷對治俱行。若攝樂作意，名對治作意及順清淨作意。若觀察作意，名順觀察作意。

申二、結攝

如是其餘四種作意，當知攝入六作意中。謂隨順作意、對治作意、順清淨作意、順觀察作意。[29]

辰二、例上諸定離下地欲

巳一、總例

如初靜慮定有七種作意，如是第二、第三、第四靜慮定，及空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處定，當知各有七種作意。

巳二、別顯

午一、舉第二靜慮

未一、辨初作意

申一、總標

若於有尋有伺初靜慮地覺了麤相，於無尋無伺第二靜慮地覺了靜相，為欲證入第二靜慮，應知是名了相作意。

申二、別辨

酉一、覺了麤相

戌一、標

謂已證入初靜慮定，已得初靜慮者，於諸尋伺觀為麤性。

戌二、釋

亥一、義攝[30]

天一、尋

能正了知：若在定地，於緣最初率爾而起忽務行境，麤意言性，是名為尋。

天二、伺

即於彼緣隨彼而起、隨彼而行徐歷行境，細意言性，是名為伺。[31]

---

[29] 如是其餘四種作意等者：三摩呬多地說：作意差別者，謂七種根本作意及餘四十作意。（陵本十一卷十五頁 910）此隨順等四種作意四十作意所攝，故名為餘。言隨順作意者，謂由此故，厭壞所緣，順斷煩惱；由是前說厭壞對治俱行。言對治作意者，謂由此故，正捨諸惑，住持於斷，令諸煩惱遠離相續；由是前說斷對治俱行。言順清淨作意者，謂由此故，修六隨念，或復思惟隨一妙事。言順觀察作意者，謂由此故，觀諸煩惱斷與未斷；或復觀察自己所證，及先所觀諸法道理。義如三摩呬多地說。（陵本十一卷十七頁 921）

[30] 「攝」，披尋記原作「釋」。

亥二、事攝

天一、唯內

又正了知：如是尋伺是心法性，心生時生，共有、相應、同一緣轉。

天二、由外

又正了知：如是尋伺依內而生，外處所攝。[32]

亥三、時攝

又正了知：如是一切過去、未來、現在所攝。[33]

亥四、相攝

從因而生，從緣而生。或增或減，不久安住，暫時而有，率爾現前，令心躁擾、令心散動，不靜行轉。[34]

亥五、品攝

求上地時，苦[35]住隨逐，是故皆是黑品所攝。隨逐諸欲，離生喜樂，少分勝利。[36]

亥六、理攝

隨所在地，自性能令有如是相。於常常時、於恆恆時，有尋有伺心行所緣躁擾而轉，不得寂靜。[37]

戊三、結

以如是等種種行相，於諸尋伺覺了麤相。

酉二、覺了靜相

又正了知：第[38]二靜慮無尋無伺，如是一切所說麤相皆無所有。是故宣說第二靜慮有其靜相，彼諸麤相皆遠離故。

未二、例餘作意

為欲證入第二靜慮，隨其所應，其餘作意，如前應知。[39]

午二、例上諸定

如是乃至為欲證入非想非非想處定，於地地中，隨其所應，當知皆有七種作意。

卯二、依二相辨

辰一、二麤相

巳一、明邊際

又彼麤相，遍在一切下地皆有。下從欲界，展轉上至無所有處。

---

[31] 能正了知若在定地至是名為伺者：此即尋思六事中，尋思義攝。能正了知：如是如是義，名尋伺故。

[32] 又正了知至外處所攝者：此即尋思事攝。能正了知：尋伺體性，或名為內，或名內外故。

[33] 又正了知如是一切過去未來現在所攝者：此即尋思時攝。

[34] 從因而生至不靜行轉者：此即尋思相攝。能正了知：尋伺行相，令心躁擾、令心散動，不寂靜故。

[35] 「苦」，大正作「若」。

[36] 求上地時至少分勝利者：此即尋思品攝。能正了知：尋伺二法隨逐諸欲，離生喜樂，雖有少分勝利，然求上地時，苦住隨逐，是故皆是黑品所攝。

[37] 隨所在地至不得寂靜者：此即尋思理攝。能正了知：尋伺法性，躁擾而轉為其相故。

[38] 「第」，大正作「弟」。

[39] 隨其所應其餘作意如前應知者：前說覺了尋伺麤相，及與第二靜慮靜相，唯是了相作意所攝。勝解作意乃至加行究竟果作意，說名為餘。於此定地一一皆有，隨其所應，如前應知。

巳二、出種類

當知麤相略有二種，謂諸下地苦住增上，望上所住不寂靜故；及諸壽量時分短促，望上壽量轉減少故。

巳三、例尋思

此二麤相，由前六事，如其所應，當正尋思。

辰二、二靜相

隨彼彼地樂離欲時，如其所應，於次上地尋思靜相，漸次乃至證得加行究竟果作意。

寅二、廣辨離欲及諸等至

卯一、釋經說

辰一、四靜慮

巳一、初靜慮

午一、釋離欲

復次，此中離欲者，欲有二種，一者、煩惱欲，二者、事欲。離有二種，一者、相應離，二者、境界離。

午二、釋離惡不善法

離惡不善法者，煩惱欲因[40]所生種種惡不善法。即身惡行、語惡行等，持杖、持刀、鬥訟、諍競、諂誑、詐偽、起妄語等。由斷彼故，說名為離惡不善法。

午三、釋有尋有伺

有尋有伺者，由於尋伺未見過失，自地猶有對治欲界諸善尋伺，是故說名有尋有伺。

午四、釋離生喜樂

未一、離

所言離者，謂已獲[41]得加行究竟作意故。

未二、生

所言生者，由此為因、由此為緣，無間所生，故名離生。

未三、喜樂

言喜樂者，謂已獲得所希求義，及於喜中未見過失，有欣有喜[42]；一切麤重已除遣故，及已獲得廣大輕安，身心調暢，有堪能故，說名喜樂。

午五、釋初靜慮具足安住

未一、初

所言初者，謂從欲界最初上進，創首獲得，依順次數，說名為初。

未二、靜慮

言靜慮者，於一所緣繫念寂靜，正審思慮，故名靜慮。

未三、具足

言具足者，謂已獲得加行究竟果作意故。

未四、安住

言安住者，謂於後時，由所修習多成辦故，得隨所樂、得無艱難、得無梗澀，於靜慮定，

---

[40] 「因」，磧砂作「困」。

[41] 「獲」，大正作「獄」。

[42] 磧砂、大正、陵本無「有欣有喜」一句。

其心晝夜能正隨順、趣向、臨入，隨所欲樂，乃至七日七夜能正安住，故名安住。

巳二、第二靜慮

午一、釋尋伺寂靜及內等淨

復次，於有尋有伺三摩地相，心能棄捨。[43]於無尋無伺三摩地相，繫念安住。於諸忽務所行境界能正遠離，於不忽務所行境界安住其心，一味寂靜、極寂靜轉[44]，是故說言：尋伺寂靜故、內等淨故。[45]

午二、釋心一趣

又彼即於無尋無伺三摩地中[46]串修習故，超過尋伺有間闕位，能正獲得無間闕位，是故說言：心一趣故。

午三、釋無尋無伺

無尋無伺者，一切尋伺悉皆斷故。[47]

午四、釋定生喜樂

未一、定

所言定者，謂已獲得加行究竟作意故。

未二、生

所言生者，由此為因、由此為緣，無間所生，故名定生。

未三、喜樂

言喜樂者，謂已獲得所希求義，又於喜中未見過失，有欣有喜；一切尋伺初靜慮地諸煩惱品所有麤重皆遠離故，能對治彼廣大輕安身心調柔有堪能樂所隨逐故，名有喜樂。

午五、釋第二靜慮具足安住

未一、釋第二

依順次數，此為第二。

未二、指其餘

如是一切，如前應知。

巳三、第三靜慮

午一、釋離喜

復次，彼於喜相深見過失，是故說言：於喜離欲。

午二、釋住捨念正知

未一、住捨

申一、辨相

又於爾時，遠離二種亂心災患，[48]能於離喜第三靜慮攝持其心。第二靜慮已離尋伺，今於此中復離於喜，是故說言：安住於捨。

---

43 於有尋有伺三摩地相等者：此釋經說尋伺寂靜。謂初靜慮地尋伺不復現行，名寂靜故。

44 「轉」，磧砂作「故」。

45 於諸忽務所行境界等者：此釋經說名內等淨。謂為對治尋伺，攝念正知，於自內體其心捨住，遠離尋伺塵濁法故。如顯揚說。（顯揚論二卷六頁 31,487a）由內體遍淨，得內等淨名。

46 磧砂無「中」字。

47 一切尋伺悉皆斷故者：離尋伺欲，說名為斷。有尋有伺等地說：由離尋伺欲道理故，說名無尋無伺地，不由不現行故。（陵本四卷二頁 265）

48 遠離二種亂心災患者：尋伺及喜能擾亂心，障無間捨，是名二種亂心災患。如下自釋應知。

申二、料簡

如是二法能擾亂心，障無間捨。初靜慮中有尋伺故，令無間捨不自在轉；第二靜慮由有喜故，令無間捨不自在轉。是故此捨，初二靜慮說名無有。由是因緣，修靜慮者，第三靜慮方名有捨。[49]

未二、住正念正知

由有捨故，如如安住所有正念，如是如是彼喜俱行想及作意不復現行。若復於此第三靜慮不善修故，或時失念，彼喜俱行想及作意時復現行，尋即速疾以慧通達，能正了知，隨所生起能不忍受，方便棄捨、除遣[50]、變吐，心住上捨，是故說有正念、正知。

午三、釋有身受樂

彼於爾時，住如是捨、正念、正知，親近、修習、多修習故，令心踊躍俱行喜受便得除滅。離喜寂靜、最極寂靜，與喜相違心受生起。彼於爾時，色身、意身領納受樂及輕安樂，是故說言：有身受樂。[51]

午四、釋聖宣說具足捨等

未一、辨不共相

第三靜慮已下諸地，無如是樂及無間捨；第三靜慮已上諸地，此無間捨雖復可得，而無有樂。下地樂捨俱無有故，上地有捨而無樂故，是故說言：於是處所，謂第三靜慮，諸聖宣說。謂依於此已得安住補特伽羅，具足捨、念及以正知，住身受樂，第三靜慮具足安住。

未二、釋諸聖名

言諸聖者，謂佛世尊及佛弟子。[52]

巳四、第四靜慮

午一、釋樂斷苦斷先喜憂沒

未一、顯斷差別

申一、樂斷

酉一、標

復次，此中對治種類勢相似故，略不宣說樂斷對治，但說對治所作樂斷。[53]

酉二、釋

---

[49] 第三靜慮方名有捨者：顯揚論說：問：念、正知、捨，一切處有，何故於初靜慮等不說耶？答：初靜慮中，由尋伺門所引發故，雖有不說。第二靜慮中，有踊躍自體之所作業，及心所有少分煩惱所纏覆故，總以內等淨名顯之。第三靜慮中，彼心所有少分煩惱皆遠離故，顯彼自相，故經中說遠離喜貪。（顯揚論十九卷十二頁 31,576a）由是當知，第三靜慮名有捨義，及彼初二靜慮名無捨義。又顯揚說：謂於已生喜想及作意不忍可故、有厭離故，不染汙住心、平等心、正直心，無轉動而安住性，名住於捨。（顯揚論二卷六頁 31,487a）其義應知。

[50] 「遣」，磧砂作「遺」。

[51] 離喜寂靜至有身受樂者：此顯樂受最勝微妙，遍身心轉。初二靜慮由有喜故，心無樂受。今此不爾，是故說言：離喜寂靜、最極寂靜，與喜相違心受生起。如是樂受，由依阿賴耶識及彼轉識相應俱轉，是故說言：色身、意身領納受樂及輕安樂。當知此中，色身、意身總集名身，是故經說有身受樂。

[52] 是故說言於是處所等者：謂唯第三靜慮有捨及樂，為佛世尊及佛弟子所宣說故。

[53] 復次此中對治種類勢相似故等者：謂於第四靜慮地中，非不具足捨、念及與正知，然是第三靜慮種類勢用相似，是故經中略不宣說，但說彼所對治樂斷。

何等名為此中對治？所謂捨、念及以正知。由即於此數修習故，便能棄捨令不出離第三靜慮第三靜慮地中勝樂，是故說言：由樂斷故。

申二、苦斷

修靜慮者，即於爾時，所有苦樂皆得超越。

申三、先喜憂沒

由是因緣，若先所斷、若今所斷，總集說言：樂斷、苦斷，先喜憂沒。

未二、配屬分位

謂入第四靜慮定時，樂受斷故；入第二靜慮定時，苦受斷故；入第三靜慮定時，喜受沒故；入初靜慮定時，憂受沒故。[54]

午二、釋不苦不樂

今於此中，且約苦、樂二受斷故，說有所餘非苦樂受，是故說言：彼於爾時不苦不樂。

午三、釋捨念清淨

未一、釋前因

從初靜慮一切下地災患已斷。[55]謂尋、伺、喜、樂、入息、出息。由彼斷故，此中捨念清淨鮮白。

未二、正辨相

由是因緣，正入第四靜慮定時，心住無動，一切動亂皆悉遠離，[56]是故說言：捨念清淨。

午四、指釋第四靜慮具足安住

第四等言，如前所說初靜慮等，應知其相。

辰二、四無色

巳一、空無邊處

午一、釋眾義

未一、色想出過

復次，以於虛空起勝解故，所有青、黃、赤、白等相應顯色想，[57]由不顯現故，及厭離欲故，皆能超越，是故說言：色想出過故。

未二、有對想滅沒

由不顯現、超越彼想以為因故，所有種種眾多品類，因諸顯色和合積集有障礙想皆得除遣，是故說言：有對想滅沒故。

未三、種種想不作意

由遠離彼想以為因故，所有於彼種種聚中差別想轉。謂飲、食、瓶、衣、乘、莊嚴具、城、舍、軍、園、山、林等想。於是一切不作意轉，是故說言：種種想不作意故。

---

[54] 總集說言樂斷苦斷先喜憂沒等者：第四靜慮於色界定最為後邊，唯除捨根，所餘受根皆已出離，是故於此總集宣說，然彼非無先後差別。三摩呬多地說：於初靜慮出離憂根，第二靜慮出離苦根，第三靜慮出離喜根，第四靜慮出離樂根，乃至廣說。其義應知。（陵本十一卷十頁 880）

[55] 從初靜慮一切下地災患已斷者：初三靜慮，由有尋、伺、喜、樂、入息、出息，故於壞劫有三種災，謂水、火、風。第四靜慮彼已斷故，無災能壞，更無能壞因緣法故。

[56] 一切動亂皆悉遠離者：攝事分說：尋、伺、喜、樂色界地中諸動斷故，立第四靜慮為無動處。（陵本九十七卷十八頁 7303）由是當知此所說義。

[57] 所有青黃赤白等相應顯色想者：此中等言，等取光、影、明、闇、雲、煙、塵、霧，及空一顯色。如是一切，皆名顯色，如五識身相應地說應知。（陵本一卷六頁 12）

未四、入無邊空

除遣如是有色、有對、種種想已，起無邊想[58]虛空勝解，是故說言：入無邊空。

未五、空無邊處具足安住

由已超過近分加行究竟作意，入上根本加行究竟果作意定，是故說言：空無邊處具足安住。

午二、辨所緣

當知此中，依於近分，乃至未[59]入上根本定，唯緣虛空。若已得入上根本定，亦緣虛空，亦緣自地[60]所有諸蘊。又近分中，亦緣下地所有諸蘊。

巳二、識無邊處

午一、超過一切空無邊處入無邊識

復次，若由此識，於無邊空發起勝解，當知此識無邊空相勝解相應。若有欲入識無邊處，先捨虛空無邊處想，即於彼識，次起無邊行相勝解。爾時超過近分、根本空無邊處，是故說言：超過一切空無邊處，入無邊識。

午二、識無邊處具足安住

由彼超過識無邊處所有近分，乃至加行究竟作意，入上根本加行究竟果作意定，是故說言：識無邊處具足安住。

巳三、無所有處

午一、顯彼勝解

復次，從識無邊處求上進時，離其識外更求餘境，都無所得。謂諸所有或色、非色相應境性。彼求境界無所得時，超過近分及以根本識無邊處，發起都無餘境勝解，此則名為於無所有假想勝解。

午二、釋具足住

即於如是假想勝解多修習故，便能超過無所有處一切近分，乃至加行究竟作意，入彼根本加行究竟果作意定，是故說言：超過一切識無邊處，無少所有無所有處具足安住。

巳四、非想非非想處

午一、釋非有想非無想

復次，從無所有處求上進時，由於無所有處想起麤想故，[61]便能棄捨無所有處想。由是因緣，先入無所有處定時，超過一切有所有想，今復超過無所有想。是故說言：非有想，謂或有所有想，或無所有想；非無想，謂非如無想及滅盡定，一切諸想皆悉滅盡。

午二、釋非想非非想

唯有微細想，緣無相境轉，是故說言：非想非非想。

午三、釋具足住

即於此處起勝解時，超過一切近分、根本無所有處，及非想非非想處近分，乃至加行究竟作意，入彼根本加行究竟果作意定，是故說言：超過一切無所有處，於非想非非想處具足安住。

---

58 「想」，大正作「相」。

59 「未」，磧砂作「天」。

60 「地」，磧砂作「他」。

61 由於無所有處想起麤想故者：謂由了相作意，於無所有處想了為麤相故。

卯二、辨定相

辰一、標差別

復次，此中入靜慮定時，其身相狀如處室[62]中；入無色定時，其身相狀如處虛空。

辰二、隨難釋

當知此中，由奢摩他相，安住上捨，[63]勤修加行。

寅三、二無心定

卯一、標

復次，依靜慮等，當知能入二無心定。

卯二、列

一者、無想定，二者、滅盡定。

卯三、釋

辰一、略說

巳一、能入補特伽羅

午一、無想定

無想定者，唯諸異生，由棄背想作意方便能入。

午二、滅盡定

滅盡定者，唯諸聖者，由止息想受作意方便能入。

巳二、能入方便

午一、標

如是二定，由二作意方便能入。

午二、釋

未一、無想定

謂無想定，由棄背想作意以為上首，勤修加行，漸次能入。

未二、滅盡定

若滅盡定，由從非想非非想處，欲求上進，暫時止息所緣作意以為上首，勤修加行，漸次能入。

辰二、廣顯

巳一、無想定

午一、辨加行

若諸異生作如是念：諸想如病、諸想如癰、諸想如箭，唯有無想寂靜微妙。攝受如是背想作意，於所生起一切想中，精勤修習不念作意。由此修習為因緣故，加行道中是有心位[64]，入定無間，心不復轉。

午二、結證得

如是出離想作意為先，已離遍淨貪，未離廣果貪，諸心心法滅，是名無想定。由是方便證得此定。

---

62 「室」，磧砂作「空」。

63 由奢摩他相安住上捨等者：此釋前說入無色定，是故唯說由奢摩他及住上捨。離諸苦樂，最極寂靜，名上捨故。

64 「位」，磧砂作「住」。

巳二、滅盡定

午一、辨加行

若諸聖者，已得非想非非想處，復欲暫時住寂靜住，從非有想非無想處心求上進；心上進時，求上所緣竟無所得；無所得故，滅而不轉。

午二、結證得

如是有學已離無所有處貪，或阿羅漢求暫住想作意為先，諸心心法滅，是名滅盡定。[65] 由是方便證得此定。

寅四、五神通

卯一、徵

復次，依止靜慮發五通等。云何能發？

卯二、釋

辰一、略

巳一、加行

午一、依定思惟

未一、標

謂靜慮者，已得根本清淨靜慮，即以如是清淨靜慮為所依止，於五通增上正法，聽聞受持，令善究竟。

未二、釋

謂於神境通、宿住通、天耳通、死生智通、心差別通等，作意思惟。

午二、修治作意

復由定地所起作意，了知於義、了知於法。由了知義、了知法故，如是如是修治其心。[66]

巳二、修果

由此修習、多修習故，有時、有分發生修果五神通等。

辰二、廣

巳一、標

又即如是了知於義、了知於法，為欲引發諸神通等，修十二想。

巳二、徵

何等十二？

巳三、列

一、輕舉想，二、柔軟想，三、空界想，四、身心符順想，五、勝解想，六、先所受行次第隨念想，七、種種品類集會音聲想，八、光明色相想，九、煩惱所作色變異想，十、解脫想，十一、勝處想，十二、遍處想。

巳四、釋

午一、別辨五相

---

[65] 復欲暫時住寂靜住等者：三摩呬多地說：依非想非非想處相而入定者，謂於此二心深生厭捨，非想非非想處進趣所緣皆滅盡故，心便寂滅。（陵本十二卷二十頁 1056）其義正同。此中二心，謂受及想。由欲暫時住解脫樂，故於此二深生厭捨；此二滅故，名滅盡定，亦名想受滅定。

[66] 復由定地所起作意了知於義等者：解深密說：修所成慧了知其義，與聞思別。此應準知。

未一、引五神通

申一、神境通攝

酉一、修習

戌一、輕舉想

亥一、發輕勝解

輕舉想者，謂由此想，於身發起輕舉勝解，如炉羅綿、或如疊絮、或似風輪。

亥二、能飄轉身

天一、標

發起如是輕勝解已，由勝解作意，於彼彼處飄轉其身。

天二、釋

謂從床上飄置几上，復從几上飄置床上；如是從床飄置草座，復從草座飄置於床。

戌二、柔軟想

亥一、辨相

柔軟想者，謂由此想，於身發起柔軟勝解，或如綿囊、或如毛毳、或如熟練。

亥二、顯業

此柔軟想，長養攝受前輕舉想。於攝受時，令輕舉想增長廣大。

戌三、空界想

空界想者，謂由此想，先於自身發起輕舉、柔軟二勝解已，隨所欲往，若於中間有諸色聚能為障礙，爾時便起勝解作意，於彼色中作空勝解，能無礙往。

戌四、身心符順想

身心符順想者，謂由此想，或以其心符順於身，或以其身符順於心。由此令身轉轉輕舉、轉轉柔軟、轉轉堪任、轉轉光潔，隨順於心、繫屬於心，依心而轉。

戌五、勝解想

勝解想者，謂由此想，遠作近解，近作遠解，麤作細解，細作麤解，地作水解，水作地解，如是一一差別大種展轉相作，廣如變化所作勝解，或色變化、或聲變化。[67]

酉二、領受

戌一、顯種種

亥一、標

由此五想修習成滿，領受種種妙神境通。

亥二、列

或從一身示現多身，謂由現化勝解想故；或從多身示現一身，謂由隱化勝解想故；或以其身，於諸牆壁、垣城等類厚障隔事直過無礙；或於其地出沒如水；或於其水斷流往返，履上如地；或如飛鳥，結加趺坐，騰颺虛空；或於廣大威德勢力日月光輪，以手捫摸；或以其身，乃至梵世自在迴轉。

亥三、結

當知如是種種神變，皆由輕舉、柔軟、空界、身心符順想所攝受勝解想故，隨其所應，

[67] 謂由此想至或聲變化者：菩薩地說：神境智通有多差別。此中遠作近解，近作遠解，謂於往來。麤作細解，細作麤解，謂於卷舒。地作水解，水作地解，乃至展轉相作，謂於轉變。或色變化，或聲變化，謂化為身及化為境，或化為語。如是略說種種差別應知。

一切能作。

戊二、釋迴轉

亥一、標

此中以身於其梵世，略有二種自在迴轉。

亥二、列

一者、往來自在迴轉；二、於梵世諸四大種一分造色，如其所樂，隨勝解力，自在迴轉。

申二、宿住通攝

酉一、加行

先所受行次第隨念想者，謂由此想，從童子位迄至於今，隨憶念轉，自在無礙。隨彼彼位，若行、若住、若坐、若臥，廣說一切先所受行，隨其麤略，次第無越，憶念了知。

酉二、得果

於此修習、多修習故，證得修果，於無量種宿世所住，廣說乃至所有行相、所有宣說，皆能隨念。

申三、天耳通攝

酉一、修習

種種品類集會音聲想者，謂由此想，遍於彼彼村邑、聚落，或長者眾、或邑義眾、或餘大眾、或廣長處、或家、或室，種種品類諸眾集會所出種種雜類音聲、名謹噪聲，或於大河眾流激湍波浪音聲，善取其相，以修所成定地作意，於諸天人，若遠、若近，聖、非聖聲，[68]力勵聽採。

酉二、得果

於此修習、多修習故，證得修果清淨天耳，由是能聞人間、天上，若遠、若近，一切音聲。

申四、死生智通攝

酉一、修習

光明色相想者，謂於如前所說種種諸光明相，極善取已，即於彼相作意思惟。又於種種諸有情類善不善等業用差別，[69]善取其相，即於彼相作意思惟，是名光明色相想。

酉二、得果

於此修習、多修習故，證得修果死生智通，由是清淨天眼通故，見諸有情，廣說乃至身壞已後，往生善趣天世間中。

申五、心差別通攝

酉一、修習

戌一、標

煩惱所作色變異想者，謂由此想，於貪、恚、癡、忿、恨、覆、惱、誑、諂、慳、嫉，及以憍、害、無慚、無愧諸餘煩惱及隨煩惱纏繞其心諸有情類，種種色位色相變異，解了分別。

戌二、釋

---

[68] 於諸天人若遠若近聖非聖聲者：謂諸天聲、人聲、遠聲、近聲、聖聲、非聖聲有多差別。菩薩地中有釋。（陵本三十七卷十頁 3044）隨應準知。

[69] 善不善等業用差別者：此說身之所作善、惡、無記諸差別業，由彼表色可取相故。

亥一、辨貪等

天一、有貪

如是色類有貪欲者，有色分位、色相變異，謂諸根[70]躁擾、諸根掉舉，言常含笑。

天二、有瞋

如是色類有瞋恚者，有色分位、色相變異，謂面恆顰蹙，語音謇澀，言常變色。

天三、有癡

如是色類有愚癡者，有色分位、色相變異，謂多分瘖瘂，事義闇昧，言不辯了，語多下俚[71]。

亥二、例餘煩惱

由如是等行相流類，廣說乃至無慚愧等所纏繞者，有色分位、色相變異，善取其相，復於彼相作意思惟。

酉二、得果

於此修習、多修習故，發生修果心差別智，由此智故，於他有情補特伽羅隨所尋思、隨所伺察心、意、識等，皆如實知。

未二、引聖功德

申一、指修相

解脫、勝處、遍處想者，如前三摩呬多地，應知修相。[72]

申二、顯得果

酉一、最勝神通

由於此想親近修習多修習故，能引最勝諸聖神通[73]，若變事通、若化事通、若勝解通。

酉二、種種功德

及能引發無諍、願智、四無礙解。謂法無礙解、義無礙解、辭無礙解、辯無礙解等種種功德。[74]

午二、顯神通別

未一、聖神通

又聖、非聖二神境通有差別者，謂聖神通，隨所變事、隨所化事、隨所勝解，一切皆能如實成辦，無有改異，堪任有用。

未二、非聖神通

非聖神通不能如是，猶如幻化，唯可觀見，不堪受用。

巳五、結

---

70 「根」，磧砂作「相」。

71 「俚」，磧砂、大正作「里」。

72 如前三摩呬多地應知修相者：如前三摩呬多地※說：修觀行者，先於所緣思惟勝解；次能制伏；既於制伏得自在已，後即於此遍一切處，如其所欲而作勝解；是故此三如是次第。（陵本十二卷八頁 995）是即修相應知。
※「三摩呬多地」，披尋記原作「三摩地」。

73 「通」，磧砂作「遇」。

74 若變事通等者：如能變作金銀等物，堪有所用，名變事通。如其勝解，隨所轉變，皆能成就，名勝解通。當知此二，由八色遍處善清淨引。隨其所欲，轉色成空，名化事通。當知此由空遍處善清淨引。無諍、願智、無礙解等諸勝功德，當知此由識遍處善清淨引。義如三摩呬多地說。（陵本十二卷八頁 996）

當知如是十二種想，親近、修習、多修習故，隨其所應，便能引發五種神通，及能引發不共異生如其所應諸聖功德。

寅五、生差別

卯一、四靜慮

辰一、初靜慮攝

復次，此中於初靜慮下中上品善修習已，隨其所應，當生梵眾天、梵輔天、大梵天眾同分中。

辰二、第二靜慮攝

於第二靜慮下中上品善修習已，隨其所應，當生少光天、無量光天、光[75]淨天眾同分中。

辰三、第三靜慮攝

於第三靜慮下中上品善修習已，隨其所應，當生少淨天、無量淨天、遍淨天眾同分中。

辰四、第四靜慮攝

巳一、三天處

於第四靜慮下中上品善修習已，隨其所應，當生無雲天、福生天、廣果天眾同分中。

巳二、五淨居

若不還者，以無漏第四靜慮間雜熏修有漏第四靜慮；即於此中，下品、中品、上品、上勝品、上極品善修習已，隨其所應，當生五淨居天眾同分中。謂無煩、無熱、善現、善見、色究竟天。[76]

卯二、四無色

辰一、標生處

若於空處、識處、無所有處、非想非非想處，下中上品善修習已，當生空處、識處、無所有處、非想非非想處隨行天眾同分中。[77]

辰二、明住別

由彼諸天無有形色，是故亦無處所差別。然住所作有其差別。[78]

卯三、無想天

於無想定善修習已，當生無想有情天眾同分中。

寅六、離欲者相

卯一、徵

復次，此中云何應知離欲者相？

卯二、釋

辰一、身業攝

謂離欲者，身業安住，諸根無動，威儀進止無有躁擾，於一威儀能經時久，不多驚懼，

---

[75] 「光」，大正作「極光」。

[76] 間雜熏修有漏第四靜慮等者：三摩呬多地說：長時相續入諸靜慮，有漏、無漏更相間雜。乃至有漏無間無漏現前，無漏無間還入有漏，當知齊此熏修成就，乃至廣說。若有餘取而命終者，由此因緣，便入淨居。（陵本十二卷四頁 978）此中唯說第四靜慮是其差別，餘應準知。

[77] 隨行天眾同分中者：有色有情中有趣生有形色別，往至生處便被拘礙。無色不爾，無有形色，亦無生處，名隨行天，唯隨業行為生因故。

[78] 然住所作有其差別者：於彼彼定具足安住，是名為住。於其住中，緣自他蘊多有所作，名住所作。由是為因，生有差別。

終不數數易脫威儀。[79]

辰二、語業攝

言詞柔軟、言詞寂靜，不樂諠雜、不樂眾集，言語安詳。

辰三、意業攝

巳一、五識相應相

眼見色已，唯覺了色，不因覺了而起色貪；如是耳聞聲已、鼻齅香已、舌嘗味已、身覺觸已，唯覺了聲乃至其觸，不因覺了而起聲貪乃至觸貪。

巳二、意識相應相

能無所畏，覺慧幽深，輕安廣大，身心隱密，無有貪婪、無有憒發，能有堪忍，不為種種欲尋思等諸惡尋思擾亂其心。[80]

卯三、結

如是等類，當知名為離欲者相。

---

[79] 於一威儀能經時久等者：此顯結加趺坐能經久時，不速疲倦，故不數數易脫威儀。又閑居時，或於塵霧，或昏夜分，見大雲氣，聞震雷音；或逢雹雨獅子虎豹；或遭凶猾竊劫抄虜；或遇非人來相嬈逼；便生驚怖，身毛為豎。如思所成地說。（陵本十八卷八頁 1557）如是驚怖，當知未斷妄分別貪為因緣生。若已離欲，無如是事，是故說言不多驚懼。

[80] 能無所畏等者：菩薩地說有五怖畏，謂不活畏、惡名畏、死畏、惡趣畏、處眾怯畏。今說離欲能無所畏，隨應當知。然非除斷，由依世間道而離欲故。三摩呬多地說：證得清淨第四靜慮者，凡有所為審諦圓滿，無諸放逸，於一切義無不了知，其性捷利。又說：八經九經以為喻者，由堅緻故，顯蚊蝱等不能侵損。首足皆覆者，若有二失，容可侵損。謂衣薄故，有露處故。今此顯示二失俱無。此定亦爾，其心清淨鮮白周遍，一切散動所不能侵；堪忍寒暑乃至他所呵叱惡言，及內身中種種苦受。（陵本十二卷十七頁 1039）此說覺慧幽深，身心隱密，義應準釋。

《瑜伽師地論》卷 34

（大正 30，470c8-478a28）

〈本地分中聲聞地第四瑜伽處之二〉

子二、往出世道

丑一、標七作意

如是已辯往世間道。若樂往趣出世間道，應當依止四聖諦境，漸次生起七種作意。所謂最初了相作意，最後加行究竟果作意，乃至證得阿羅漢果。

丑二、辨四諦境

寅一、觀察

卯一、了相作意攝

辰一、總標列

修瑜伽師，於四聖諦略標、廣辯增上教法，聽聞受持，或於作意已善修習，或得根本靜慮無色。[1]由四種行了苦諦相，謂無常行、苦行、空行、無我行。由四種行了集諦相，謂因行、集行、起行、緣行。由四種行了滅諦相，謂滅行、靜行、妙行、離行。由四種行了道諦相，謂道行、如行、行行、出行。如是名為了相作意。

辰二、廣別釋

巳一、觀察十行

午一、略標舉

由十種行觀察苦諦，能隨悟入苦諦四行。何等為十？一、變異行，二、滅壞行，三、別離行，四、法性行，五、合會行，六、結縛行，七、不可愛行，八、不安隱行，九、無所得行，十、不自在行。[2]如是十行，依證成道理能正觀察。

午二、隨別釋

未一、無常行攝

申一、辨

酉一、變異滅壞二行

戌一、別顯

亥一、變異行

天一、依至教量

地一、引證

玄一、總說諸行

此中且依至教量理。如世尊說：諸行無常。

玄二、別顯二種

---

[1] 或於作意已善修習等者：謂除了相作意，於餘乃至加行究竟五作意中已善修習，名已習行瑜伽師。若住加行究竟果作意位中，由此超過加行方便所修作意，安住修果。如前已說。（陵本二十八卷十四頁 2372）今於此中，說二差別，如次應知。

[2] 由十種行觀察苦諦等者：謂由變異行、滅壞行、別離行、法性行、合會行，能隨悟入實無常性。由結縛行、不可愛行、不安隱行，能隨悟入一切苦性。由無所得行，能隨悟入我唯是空。由不自在行，能隨悟入無我實性。廣如下釋。

黃一、標列

又此諸行略有二種。一、有情世間，二、器世間。

黃二、隨釋

宇一、有情世間

宙一、舉說

世尊依彼有情世間，說如是言：苾芻當知！我以過人清淨天眼，觀諸有情死時、生時，廣說乃至身壞已後，當生善趣天世界中。[3]

宙二、顯義

由此法門，顯示世尊以淨天眼，現見一切有情世間是無常性。

宇二、器世間

宙一、舉說

又世尊言：苾芻當知！此器世間長時安住，過是已後，漸次乃至七日輪現，如七日經廣說。乃至所有大地、諸山、大海，及蘇迷盧大寶山王，乃至梵世諸器世界，皆被焚燒。災火滅後，灰燼不現，乃至餘影亦不可得。

宙二、顯義

由此法門，世尊顯示諸器世間是無常性。

地二、結成

如是且依至教量理，修觀行者淨信增上作意力故，於一切行無常之性獲得決定。

天二、依現見量

地一、略標

得決定已，即由如是淨信增上作意力故，數數尋思觀察一切，現見不背、不由他緣無常之性。[4]

地二、廣釋

玄一、安立二事

黃一、徵起

云何數數尋思觀察？

黃二、總標

謂先安立內外二事。

黃三、列釋

宇一、內事

言內事者，謂六處等。

宇二、外事

---

[3] 我以過人清淨天眼等者：由諸靜慮說名天住。眼依彼故，是彼果故，彼攝受故，名為天眼。是極圓滿、是善清淨靜慮果故，名極清淨。於其人中，所有名字皆不相似，是故說言超過於人。諸有情類臨欲終沒，名為死時；住在中有，名為生時。如是差別，皆如菩薩地釋。（陵本四十九卷二十頁 3967）又復廣釋惡色、好色。造諸惡行，當往惡趣，墮那落迦；造諸善行，當往善趣樂世界中。今於此中，略不具說，故於中間置乃至言。名色二種更互乖離，故名身壞。善行為先所有諸趣，名為善趣。受極樂故，名樂世界。亦如彼釋。

[4] 現見不背不由他緣無常之性者：謂如下說，變異無常之性，不違自所現見諸無常相，是名現見不背。非從他聞而得覺了，是名不由他緣。

宙一、標

言外事者，有十六種。

宙二、列

一者、地事。謂城邑、聚落、舍、市鄽等。二者、園事。謂藥草、叢林等。三者、山事。謂種種山安布差別。四者、水事。謂江、河、陂、湖、眾流、池、沼。五者、作業事。六者、庫藏事。七者、食事。八者、飲[5]事。九者、乘事。十者、衣事。十一者、莊嚴具事。十二者、舞歌樂事。十三者、香鬘塗飾事。十四者、資生具事。十五者、諸光明事。十六者、男女承奉事。

宙三、結

如是名為十六種事。

玄二、觀察變異

黃一、總標

安立如是內外事已，復於彼事現見增上作意力故，以變異行尋思觀察無常之性。

黃二、別顯

宇一、內事

宙一、標

此中內事，有十五種所作變異，及有八種變異因緣。

宙二、釋

洪一、略

荒一、十五種所作變異

日一、徵

云何內事有十五種所作變異？

日二、列

一、分位所作變異，二、顯色所作變異，三、形色所作變異，四、興衰所作變異，五、支節具[6]不具所作變異，六、劬勞所作變異，七、他所損害所作變異，八、寒熱所作變異，九、威儀所作變異，十、觸對所作變異，十一、雜染所作變異，十二、疾病所作變異，十三、終歿所作變異，十四、青瘀等所作變異，十五、一切不現盡滅所作變異。

荒二、八種變異因緣

日一、徵

云何八種變異因緣？

日二、列

一、積時貯畜，二、他所損害，三、受用虧損，四、時節變異，五、火所焚燒，六、水所漂爛，七、風所鼓燥，八、異緣會遇。

日三、釋

月一、積時貯畜

積時貯畜者，謂有色諸法，雖於好處安置守護，而經久時自然敗壞，其色衰損變異可得。

月二、他所損害

[5] 「飲」，磧砂作「欣」。

[6] 「具」，磧砂作「見」。

他所損害者，謂種種色法，若為於他種種捶打、種種損害，即便種種形色變異。

月三、受用虧損

受用虧損者，謂各別屬主種種色物，受者受用增上力故，損減變異。

月四、時節變異

時節變異者，謂秋冬時，叢林藥草華葉果等萎黃零落；於春夏時，枝葉華果青翠繁茂。

月五、火所焚燒

火所焚燒者，謂大火縱逸，焚燒村邑、國城、王都，悉為灰燼。

月六、水所漂爛

水所漂爛者，謂大水洪漫，漂蕩村邑、國城、王都，悉皆淪沒。

月七、風所鼓燥

風所鼓燥者，謂大風飄扇，濕衣、濕地、稼穡、叢林乾曝[7]枯槁。

月八、異緣會遇

盈一、諸觸變異

異緣會遇者，謂緣樂受觸，受樂受時，遇苦受觸；緣苦受觸，受苦受時，遇樂受觸；緣不苦不樂受觸，受不苦不樂受時，遇樂受觸、或苦受觸。

盈二、煩惱變異

昃一、舉有貪

又有貪者，會遇瞋緣，貪纏止息，發起瞋纏。

昃二、例瞋等

如是有瞋、癡者，會遇異分煩惱生緣，當知亦爾。

盈三、諸識變異

昃一、舉眼識

如是眼識正現在前，會遇聲、香、味、觸境等餘境餘緣，起異分識。

昃二、例一切

其餘一切，如理應知。

日四、結

是名八種變異因緣。一切有色及無色法所有變異，[8]皆由如是八種因緣，除此更無若過若增。

洪二、廣

荒一、分位所作變異

日一、徵

云何尋思內事分位所作變異[9]無常之性？

日二、釋

月一、由現見

由觀見或自、或他，從少年位乃至老位，諸行相續前後差別，互不相似。

---

[7] 「曝」，磧砂、大正作「昅」。（原為[濕-水+日]）

[8] 一切有色及無色法所有變異者：前七因緣能令諸有色法變異，後一因緣能令諸無色法變異。總舉一切，說有八種，然非無別，如應當知。

[9] 「異」，磧砂、大正作「壞」。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。何以故？此內分位前後變異現可得故。

荒二、顯色所作變異

日一、徵

云何尋思內事顯色所作變異無常之性？

日二、釋

月一、由現見

謂由觀見或自、或他，先有妙色，肌膚鮮澤；後見惡色，肌膚枯槁。復於後時，還見妙色，肌膚鮮澤。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。何以故？此內顯色前後變異現可得故。

荒三、形色所作變異

日一、徵

云何尋思內事形色所作變異無常之性？

日二、釋

謂如說顯色，如是形色由肥瘦故，應知亦爾。

荒四、興衰所作變異

日一、徵

云何尋思內事興衰所作變異無常之性？

日二、釋

月一、由現見

謂由觀見或自、或他，先時眷屬財位，或[10]見悉皆興盛；後見一切皆悉衰損。復於後時還見興盛。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。何以故？興衰變異現可得故。

荒五、支節所作變異

日一、徵

云何尋思內事支節所作變異無常之性？

日二、釋

月一、由現見

謂由觀見或自、或他，先時支節無有闕減；後時觀見支節闕減。或王所作、或賊所作、或人所作、或非人作。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。[11]

荒六、劬勞所作變異

日一、徵

云何尋思內事劬勞所作變異無常之性？

[10] 「或」，大正作「戒」。

[11] 餘如前說者：謂如前說，前後變異現可得故，是名為餘。下皆準知。

曰二、釋

月一、由現見

謂由觀見或自、或他，身疲勞性、身疲極性。或馳走所作、或跳踊所作、或趜躑所作、或騙騎所作、或作種種迅疾身業。復於餘時，見彼遠離疲勞疲極。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

荒七、他所損害所作變異

曰一、徵

云何尋思內事他所損害所作變異無常之性？

曰二、釋

月一、由現見

謂由觀見或自、或他，他所損害，其身變異。或由刀杖、鞭革、皮繩、矛矟等壞，或由種種蚊蟲、蛇蝎諸惡毒觸之所損害。復於餘時，見不變異。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

荒八、寒熱所作變異

曰一、徵

云何尋思內事寒熱所作變異無常之性？

曰二、釋

月一、由現見

謂由觀見或自、或他，於正寒時身不舒泰，踡跼戰慄；寒凍纏逼，希遇溫陽。於正熱時，身體舒泰，奮身乾語，霢霂流汗；熱渴纏逼，希遇清涼。復至寒時，還見如前所說相狀。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

荒九、威儀所作變異

曰一、徵

云何尋思內事威儀所作變異無常之性？

曰二、釋

月一、由現見

謂由觀見或自、或他行住坐臥隨一威儀，或時為損、或時為益。[12]

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

荒十、觸對所作變異

曰一、徵

云何尋思內事觸對所作變異無常之性？

曰二、釋

月一、由觸對

[12] 或時為損或時為益者：隨一威儀，若時經久，便生苦惱，名能為損。若時易脫，便生怡適，名能為益。

盈一、辨分位

昃一、舉樂受

謂由觸對順樂受觸，領樂觸緣所生樂時，自能了別樂受分位。

昃二、例餘受

如能了別樂受分位，如是了別苦受分位、不苦不樂受分位，應知亦爾。

盈二、由了知

彼由了別如是諸受前後變異，是新新性，非故故性，或增或減，暫時而有，率爾現前，尋即變壞。

月二、念無常

知是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

荒十一、雜染所作變異

日一、徵

云何觀察內事雜染所作變異無常之性？

日二、釋

月一、由了知

盈一、於心有貪或離貪等

謂能了知先所生起，或有貪心、或離貪心，或有瞋心、或離瞋心，或有癡心、或離癡心。

盈二、於心染汙或不染汙

又能了知隨一一種諸隨煩惱所染汙心，[13]又能了知隨一一種諸隨煩惱不染汙心。

盈三、於心趣入變壞或不變壞

又能了知彼心相續，由諸煩惱及隨煩惱，於前後位，趣入變壞、不變壞性。[14]

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。何以故？心由雜染所作變異現可得故。

荒十二、疾病所作變異

日一、徵

云何觀察內事疾病所作變異無常之性？

日二、釋

月一、由現見

謂由觀見或自、或他，先無疾病，安樂彊盛；後時觀見或自、或他，遭重病苦，觸對猛利身諸苦受，如前廣說。[15]復於餘時，還見無病，安樂彊盛。

月二、念無常

---

[13] 又能了知隨一一種諸隨煩惱所染汙心者：此中且說煩惱品類，名隨煩惱。如說貪著、慳吝、憍高、掉舉等皆貪品類，皆貪等流。忿、恨、惱、嫉、害等是瞋品類，是瞋等流。誑、諂是邪見品類，邪見等流。覆是諂品類，當知即彼品類、等流。餘隨煩惱是癡品類，是癡等流。如是諸隨煩惱繫屬根本煩惱，有多差別，名一一種。

[14] 於前後位趣入變壞不變壞性者：若為煩惱及隨煩惱所染汙時，是名前位。離染汙時，是名後位。於前位中，有染汙故，當為有變壞苦之所逼觸，是名趣變壞性。於後位中，離染汙故，從變壞出，是名趣入不變壞性。

[15] 如前廣說者：謂如前說：或彼男女自遭重病，命終殞歿。（陵本三十二卷※一頁 2614）是名廣說應知。

※「三十二卷」，披尋記原作「三十四卷」。

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

荒十三、終歿所作變異

日一、徵

云何觀察內事終歿所作變異無常之性？

日二、釋

月一、由現見

謂由觀見今時存活，安住支持；復於餘時，觀見死沒，唯有尸骸，空無心識。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

荒十四、青瘀所作變異

日一、徵

何觀察內青瘀等所作變異無常之性？

日二、釋

月一、由現見

謂由觀見死已尸骸，或於一時至青瘀位，或於一時至膿爛位，如是乃至骨鎖之位。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

荒十五、一切不現盡滅所作變異

日一、徵

云何觀察內事一切不現盡滅所作變異[16]無常之性？

日二、釋

月一、由現見

謂由觀見彼於餘時，此骨鎖位亦復不現，皆悉敗壞、離散、磨滅，[17]遍一切種眼不復見。

月二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。何以故？如是色相數數改轉，前後變異現可得故。

宙三、結

如是且由現見增上作意力故，十五種行觀察內事種種變異無常之性。

宇二、外事

宙一、標

觀察是已，復更觀察十六外事種種變異無常之性。

宙二、釋

洪一、地事變異

荒一、徵

云何觀察地事變異無常之性？

---

16 「異」，磧砂、大正作「壞」。

17 皆悉敗壞離散磨滅者：決擇分說：若終沒已，埋於地故，或火燒故，或為種種傍生諸蟲所食噉故，或即於彼為諸風日所暴燥故，皆是散壞磨滅法性；當知此類，是無常性。昔會今乖，名為離散；散已變壞，最後都盡，名為磨滅。（陵本六十七卷十二頁 5351）其義應知。

荒二、釋

日一、由現見

謂由觀見此地方所，先未造立道場、天寺、宅舍、市鄽、城牆等事；後見新造，善作善飾。復於餘時，見彼朽故，圮坼、零落、隤[18]毀、穿闕，火所焚燒、水所漂蕩。

日二、念無常

是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。何以故？如是色相前後轉變現可得故。

洪二、園事變異

荒一、徵

云何觀察園事變異無常之性？

荒二、釋

日一、由現見

謂先觀見諸園苑中，藥草、叢林、華果、枝葉悉皆茂盛，青翠丹暉，甚可愛樂；復於後時，見彼枯槁，無諸華果，柯葉零落，火所焚燒、水所漂蕩。

日二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪三、山事變異

荒一、徵

云何觀察山事變異無常之性？

荒二、釋

日一、由現見

謂於一時，觀見其山，叢林蓊鬱，聳石巉巖；復於一時，見彼叢林，巉巖聳石，彫殘隤[19]毀，高下參差，火所焚燒、水所漂蕩。

日二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪四、水事變異

荒一、徵

云何觀察水事變異無常之性？

荒二、釋

日一、由現見

謂先一時，見諸河瀆池泉井等，濤波涌溢，醴水盈滿；後於一時，見彼一切枯涸乾竭。

日二、念無常

見是事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪五、業事變異

荒一、徵

云何觀察業事變異無常之性？

荒二、釋

日一、由現見

[18] 「隤」，大正作「頹」。
[19] 「隤」，大正作「頹」。

謂先一時，見彼種種徇[20]利牧、農、工巧、正論、行船等業皆悉興盛；復於一時，見彼事業皆悉衰損。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪六、庫藏變異

荒一、徵

云何觀察庫藏變異無常之性？

荒二、釋

日一、由現見

謂由觀見種種庫藏，一時盈滿，一時滅盡。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪七、飲食變異

荒一、徵

云何觀察飲食變異無常之性？

荒二、釋

日一、由現見

謂由觀見種種飲食，一時未辦，一時已辦；一時入口，牙齒咀嚼，和雜涎唾，細細吞咽；一時入腹，漸漸消化；一時變為屎尿流出。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪八、乘事變異

荒一、徵

云何觀察乘事變異無常之性？

荒二、釋

日一、由現見

謂於一時，見種種乘，新妙莊嚴，甚可愛樂；復於一時，見彼朽故，離諸嚴飾。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪九、衣事變異

荒一、徵

云何觀察衣事變異無常之性？

荒二、釋

日一、由現見

謂由觀見種種衣服，一時新成，一時故壞，一時鮮潔，一時垢膩。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪十、嚴具變異

[20] 「徇」，大正作「殉」。

荒一、徵

云何觀察嚴具變異無常之性？

荒二、釋

日一、由現見

謂由觀見諸莊嚴具，一時未成，一時已成，一時堅固，一時破壞。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪十一、舞歌樂事變異

荒一、徵

云何觀察舞歌樂事所有變異無常之性？

荒二、釋

日一、由現見

謂由觀見舞歌伎[21]樂，現在種種音曲差別，異起異謝。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪十二、香鬘塗飾變異

荒一、徵

云何觀察香鬘塗飾所有變異無常之性？

荒二、釋

日一、由現見

謂先觀見種種香鬘，鮮榮芬馥；後時見彼萎悴臭爛。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪十三、資具變異

荒一、徵

云何觀察資具變異無常之性？

荒二、釋

日一、由現見

謂觀見彼，未造、已造，成滿、破壞，前後變異。

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪十四、光明變異

荒一、徵

云何觀察光明變異無常之性？

荒二、釋

日一、由現見

謂由觀見種種明闇生滅變異。

日二、念無常

[21] 「伎」，磧砂、陵本作「妓」。

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

洪十五、男女承奉變異

荒一、徵

云何觀察男女承奉所有變異無常之性？

荒二、釋

日一、由現見

謂觀見彼，或衰、或盛，不久堅住。[22]

日二、念無常

見此事已，便作是念：如是諸行，其性無常。餘如前說。

宙三、結

如是一切外事諸行，前之六種是所攝受事，後之十種是身資具事。以要言之，當知其性皆是無常。何以故？形相轉變現可得故。

地三、總結

由如是等如前所說諸變異行現見增上作意力故，於內外事，如其所應，以變異行，觀察一切是無常性。由是因緣，於諸變異無常之性，現見不背，不由他緣，非他所引，隨念觀察，審諦決定。即由如是所說因緣，說名現見增上作意。

亥二、滅壞行

天一、依可現見

地一、標應比度

即由如是現見增上作意力故，觀察變異無常性已，彼諸色行雖復現有剎那生滅、滅壞無常，而微細故，非現所得。故依現見增上作意，應正比度。

地二、徵釋所以

玄一、徵

云何比度？

玄二、釋

黃一、顯正

宇一、剎那生滅

謂彼諸行，要有剎那生滅滅壞，方可得有前後變異，非如是住得有變異。[23]是故諸行必定應有剎那生滅。

宇二、自然滅壞

彼彼眾緣和合有故，如是如是諸行得生，生已不待滅壞因緣，自然滅壞。

黃二、簡非

宇一、標

如是所有變異因緣，能令諸行轉變生起。此是變異生起因緣，非是諸行滅壞因緣。

宇二、徵

所以者何？

---

[22] 或衰或盛不久堅住者：或年衰老，是名為衰。或年壯盛，是名為盛。遷流謝滅，是名不久堅住。

[23] 非如是住得有變異者：謂若剎那有暫住義，應無前後變異可得，是故作如是說。

宇三、釋

宙一、非全不生

由彼諸行，與世現見滅壞因緣俱滅壞已，後不相似生起可得，非彼一切全不生起。[24]

宙二、或全不生

洪一、標

或有諸行既滅壞已，一切生起全不可得。

洪二、釋

荒一、舉事

如煎水等，最後一切皆悉銷盡；災火焚燒器世間已，都無灰燼，乃至餘影亦不可得。彼亦因緣後後展轉漸減盡故，最後一切都無所有。

荒二、顯義

不由其火作如是事。

宇四、結

是故變異，由前所說八種因緣，令變生起，自然滅壞。

地三、結定無常

如是比度作意力故，由滅壞行，於彼諸行剎那生滅、滅壞無常而得決定。

天二、於非現見

地一、標

於如是事得決定已，復於他世非所現見諸行生起，應正比度。

地二、徵

云何比度？

地三、釋

玄一、顯正

謂諸有情現有種種差別可得。或好形色、或惡形色，或上族姓、或下族姓、或富族姓、或貧族姓，或大宗葉、或小宗葉，或長壽命、或短壽命，言或威肅、或不威肅，或性利根、或性鈍根。如是一切有情差別，定由作業有其差別，方可成立，非無作業。如是有情色類差別，定由先世善不善業造作增長種種品類。

玄二、簡非

黃一、標

由彼因緣，於今自體差別生起，不應自在變化為因。

黃二、徵

何以故？

黃三、釋

宇一、第一徵難

[24] 由彼諸行至全不生起者：謂世現見水所漂爛、火所焚燒、風所鼓燥為因緣故，諸行滅壞，便謂彼為滅壞因緣。然不應爾。由彼諸行前相續滅，俱時復有後相續生。譬如有物，火焚燒時，若遇水緣，火相便滅，有水相生。此即彼物火界緣闕，火自然滅，非水能滅。由是應說水為彼物後變生因，非滅壞因。若許滅壞，應無後不相似生起可得；然有可得，故不應理。顯揚頌云：非水火風滅，以俱起滅故，彼相應滅已，餘變異生因。彼長行釋其義應知。（顯揚論十四卷十六頁 31,549a）

宙一、徵

若說自在變化為因，能生諸行，此所生行為唯用彼自在為緣？為待餘緣，如是自在方能變化？

宙二、難

洪一、難唯自在

若唯用彼自在為緣，是則諸行與彼自在俱應本有，何須更生。[25]

洪二、難待餘緣

若言先有自在體性，然後行生，是則諸行不唯自在為緣生起。

宇二、第二徵難

宙一、徵

若言自在隨其所欲、功用、祈願，方能造化，是故亦用欲為因緣，非唯自在。若爾，此欲為有因耶？為無因耶？

宙二、釋

洪一、難自在

若言有因，即用自在以為因者，此則同前所說過失，不應道理。

洪二、難餘因

若言此欲更有餘因，是則如欲，功用、祈[26]願離自在外，餘法為因。如是亦應一切諸行皆用餘法以為其因，何須妄計無用自在。

地四、結

由如是等比度增上作意力故，於有他世諸行生起獲得決定。

戊二、總結

如是略由三種增上作意力故，尋思觀察內外諸行是無常性。謂淨信增上作意力故，現見增上作意力故，比度增上作意力故。

酉二、別離行

戌一、結前生後

於前所舉能隨順修無常五行，已辯變異、滅壞二行。云何復由別離行故觀無常性？

戌二、標釋二種

亥一、標

謂依內外二種別離，應知諸行是無常性。

亥二、釋

天一、依內

依內別離無常性者，謂如有一，先為他主，非奴、非使，能自受用，能驅役他作諸事業；彼於後時退失主性，非奴使性，轉得他奴及所使性。於主性等，名為別離無常之性。

天二、依外

依外別離無常性者，謂現前有資生財寶，先未變異，未為別離無常滅壞；後時為王、盜

[25] 不應自在變化為因等者：有尋有伺地中亦有此文。（陵本七卷四頁 485）彼說自在能生世間，此說能生諸行，是其差別，然義無異。彼說：若時有大自在，是時則有出生；若時有出生，是時則有大自在；而言出生用大自在為因者，不應道理。即此所說諸行與彼自在俱應本有，何須更生。

[26] 「祈」，磧砂作「初」。

賊、非愛，及共財等之所劫奪，或由惡作加行失壞，[27]或方便求而不能得。

亥三、結

如是等類，應知是名由別離行知無常性。

酉三、法性行

戌一、徵

云何復由法性行故觀無常性？

戌二、釋

謂即所有變異無常、滅壞無常、別離無常，於現在世猶未合會，於未來世當有法性。如實通達如是諸行，於未來世當有法性。[28]

戌三、結

如是等類，名為通達法性無常。

酉四、合會行

戌一、徵

云何復由合會行故觀無常性？

戌二、釋

謂即如是變異無常、滅壞無常、別離無常，於現在世合會現前。如實通達如是諸行，於現在世現前合會。

戌三、結

如是等類，名為通達合會無常。

申二、結

彼於如是內外諸行五無常性，由五種行，如其所應，作意修習、多修習故，獲得決定。

未二、苦行攝

申一、標

如是由證成道理及修增上故，於無常行得決定已，從此無間趣入苦行。

申二、釋

酉一、別釋三行

戌一、不可愛行

亥一、釋

作是思惟：如是諸行皆是無常；是無常故，決定應是有生法性；如是諸行既是生法，即有生苦；既有生苦，當知亦有老病死苦、怨憎會苦、愛別離苦、求不得苦。

亥二、結

如是且由不可愛行趣入苦行。

戌二、結縛行

亥一、標

如是復於有漏、有取、能順樂受一切蘊中，由結縛行趣入苦行。

---

[27] 或由惡作加行失壞者：此中惡作，謂宿所作業。加行，謂現非理作業方便。由二差別，說彼失壞。如前於食知量中已說此義。（陵本二十三卷九頁 1969）

[28] 於未來世當有法性者：謂未來世變異無常、滅壞無常、別離無常定當得有，終不超越如是法性故。

亥二、徵

所以者何？

亥三、釋

以於愛等結處生愛等結，於貪等縛處生貪等縛，便能招集生老病死愁悲憂苦，一切擾惱純大苦蘊。[29]

戊三、不安隱行

亥一、標

如是復於有漏、有取、順非苦樂一切蘊中，由不安隱行趣入苦行。

亥二、徵

所以者何？

亥三、釋

有漏、有取、順非苦樂一切諸蘊，麤重俱行苦、樂種子之所隨逐，苦苦、壞苦不解脫故，一切皆是無常滅法。[30]

酉二、別配三苦

戊一、壞苦

如是行者，於能隨順樂受諸行及樂受中，由結縛行趣入壞苦。

戊二、苦苦

於能隨順苦受諸行及苦受中，由不可愛行趣入苦苦。

戊三、行苦

於能隨順不苦不樂受諸行及不苦不樂受中，由不安隱行趣入行苦。

酉三、結說三受

如是由結縛行、不可愛行、不安隱行增上力故，於三受中作如是說：諸所有受皆悉是苦。[31]

申三、結

如是名為由無常行作意為先，趣入苦行。

未三、空行攝

申一、釋

酉一、舉有所得

---

[29] 以於愛等結處等者：結有九種，謂愛結、恚結、慢結、無明結、見結、取結、疑結、嫉結、慳結。縛有三種，謂貪瞋癡。當知此中，能和合苦，故名為結。令於善行不隨所欲，故名為縛。義如有尋有伺地說。（陵本八卷六頁 563）由是說能招集生老病死愁悲憂苦，一切擾惱純大苦蘊。

[30] 有漏有取順非苦樂一切諸蘊等者：佛世尊說：略五取蘊皆名為苦。義顯諸蘊是行苦性。以此諸蘊從後有業煩惱所生，是故說言有漏、有取。與不苦不樂受相應俱有，是故說言順非苦樂。此麤重性，遍行一切若樂受中、若苦受中、若不苦不樂受中，是故說言麤重俱行。若於不苦不樂受中，不能了知一切唯苦，於其所生苦受、樂受生不捨思，起不捨行，故為苦、樂種子之所隨逐，由是說言苦苦、壞苦不得解脫。依此義故，佛世尊說：應觀不苦不樂受性是無常有壞滅法。謂已滅者即是無常，其未滅者是滅壞法。如攝異門分說。（陵本八十三卷十五頁 6322）

[31] 諸所有受皆悉是苦者：攝異門分說：謂諸樂受，變壞故苦；一切苦受，生住故苦；非苦樂受，體是無常滅壞法故，說之為苦。乃至廣說。（陵本八十三卷十五頁 6320）其義應知。

復作是念：我於今者，唯有諸根、唯有境界、唯有從彼所生諸受、唯有其心、唯有假名我我所法、唯有其見、唯有假立，此中可得，除此更無若過若增。

酉二、明無所得

如是唯有諸蘊可得。於諸蘊中，無有常恆、堅住、主宰，或說為我，或說有情，或復於此說為生者、老者、病者及以死者，或復說彼能造諸業、能受種種果及異熟。由是諸行皆悉是空，[32]無有我故。

申二、結

如是名為由無所得行趣入空行。

未四、無我行攝

申一、釋

復作是念：所有諸行與其自相，及無常相、苦相相應。彼亦一切從緣生故，不得自在；不自在故，皆非是我。

申二、結

如是名為由不自在行入無我行。

巳二、覺了四諦

午一、現不現見別

未一、於現見蘊

申一、釋

酉一、苦諦相

戌一、標

如是行者，以其十行攝於四行，復以四行了苦諦相。

戌二、配

亥一、無常行

謂無常行五行所攝。一、變異行，二、滅壞行，三、別離行，四、法性行，五、合會行。

亥二、苦行

苦行三行所攝。一、結縛行，二、不可愛行，三、不安隱行。

亥三、空行

空行一行所攝[33]。謂無所得行。

亥四、無我行

無我行一行所攝。謂不自在行。

戌三、結

彼由十行悟入四行。

酉二、集諦相

戌一、標

復由四行，於苦諦相正覺了已，次復觀察如是苦諦，何因？何集？何起？何緣？由斷彼故，苦亦隨斷。如是即以集諦四行了集諦相。

---

[32] 由是諸行皆悉是空者：唯依諸蘊假說我等有種種相，當知此種種相唯是諸行，除此別無我等自相可得，是故說言皆悉是空。

[33] 「所攝」，磧砂作「攝所」。

戊二、釋

亥一、第一義

天一、名因

謂了知愛能引苦故，說名為因。

天二、名集

既引苦已，復能招集令其生故，說名為集。

天三、名起

既生苦已，令彼起故，說名為起。

天四、名緣

復於當來諸苦種子能攝受故，次第招引諸苦集故，說名為緣。[34]

亥二、第二義

復有差別。謂了知愛是取因故，復能招集即以其取為因有故，復能生起有為上首當來生故，又能引發以生為緣老、病、死等諸苦法故。隨其所應，當知說名因、集、起、緣。[35]

亥三、第三義

天一、釋

地一、因

復有差別。謂正了知煩惱隨眠附屬所依，愛隨眠等是當來世後有生因。

地二、集起緣

玄一、標

又正了知彼所生纏，隨其所應，是集、起、緣。

玄二、釋

謂後有愛能招引故，即是其集；此後有愛，復能發起喜貪俱行愛；此喜貪俱行愛，復與多種彼彼喜愛為緣。

天二、結

如是依止愛隨眠等及三種纏，能生後有，及能發起諸愛差別，是故說名因、集、起、緣。[36]

戊三、結

如是行者，由四種行了集諦相。

酉三、滅諦相

戊一、釋

亥一、滅

---

[34] 謂了知愛能引苦故至說名為緣者：謂愛能植眾苦種子，是名為因。既植種已，復能相續潤彼令生，是名為集。種既潤已，令於五趣差別生起，是名為起。既生起已，復與當來諸苦為引發緣，是名為緣。

[35] 隨其所應當知說名因集起緣者：此中差別，謂愛望於取支，說名為因。望於有支，說名為集。望於生支，說名為起。望老死支，說名為緣。

[36] 謂正了知煩惱隨眠至因集起緣者：此中差別，依愛、後有愛、喜貪俱行愛、彼彼喜樂愛，如次說名因、集、起、緣。分別緣起初勝法門經說：愛者，謂於現在自體貪著。後有愛者，謂於未來自體希求。喜貪俱行愛者，謂於已得攝受資財現前境界深生味著。彼彼喜樂愛者，謂於未得攝受資財非現境界種種追求。其義應知。

於集諦相正覺了已，復正覺了如是集諦無餘息滅，[37]故名為滅。

亥二、靜

一切苦諦無餘寂靜，[38]故名為靜。

亥三、妙

即此滅、靜，是第一故、是最勝故、是無上故，說名為妙。

亥四、離

是常住故、永出離故，說名為離。[39]

戌二、結

如是行者，由四種行了滅諦相。

酉四、道諦相

戌一、釋

於滅諦相正覺了已，復正覺了真對治道，於所知境能通尋求義故，能實尋求義故，由於四門隨轉義故，[40]一向能趣涅槃義故，所以說名道、如、行、出。

戌二、結

如是行者，由四種行了道諦相。

申二、結

如是名為於四聖諦自內現觀了相作意。

未二、於不現見蘊

申一、標

彼既如是於其自內現見諸蘊，依諸諦理，無倒尋思正觀察已；復於所餘不同分界不現見蘊，比度觀察。

申二、釋

謂彼所有，有為、有漏，遍一切處、遍一切種，於一切時，皆有如是法、皆墮如是理、皆有如是性。[41]彼所有滅，皆永寂靜，常住安樂。彼所有道，皆能永斷，究竟出離。

午二、法智類智別

當知此中，若於現見諸蘊諦智，若於所餘不同分界不現見境比度諦智，即是能生法智、類智種子依處。[42]

---

[37] 如是集諦無餘息滅者：謂彼見、修所斷煩惱斷故，下分、上分諸結斷故，畢竟斷故，是名無餘息滅。

[38] 一切苦諦無餘寂靜者：未來苦果不更生故，現在苦果任運滅故，是名無餘寂靜。

[39] 即此滅靜至說名為離者：分別緣起初勝法門經說：謂於永斷無罪、清淨、安樂性中，正觀行相，名妙行相。及於永斷常住性中，正觀行相，名離行相。彼說永斷，即此滅靜。彼說無罪、清淨、安樂，即此第一、最勝、無上。如次配釋應知。

[40] 由於四門隨轉義故者：謂於四種聖諦差別隨轉，是名四門。如緣起聖道經說：曾見老死，見老死集，見老死滅，見於老死趣滅行跡。如是曾見生、有、取、愛、受、觸、六處、名色、識、行，曾見行集，曾見行滅，曾見於行趣滅行跡。其義應知。

[41] 復於所餘不同分界不現見蘊等者：謂生欲界，依欲界身趣入現觀，於色無色上地諸法能正觀察。此所觀法非現見故，非共了故，說名不同分界不現見蘊。於觀察時，以其現見比不現見，了知諸有漏法遍一切處、遍一切種，於一切時，成就苦、集同一行相，由是說言皆有如是法、皆墮如是理、皆有如是性。謂如前說無常、苦、空、無我，及與因、集、起、緣。如說苦、集同一行相，滅、道行相，當知亦爾。如文易知。

午三、結明作意相

又即如是了相作意，當知猶為聞思間雜。

卯二、勝解作意攝

辰一、標名

若觀行者，於諸諦中，如是數數正觀察故，由十六行，於四聖諦證成道理已得決定。復於諸諦盡所有性、如所有性，[43]超過聞思間雜作意，一向發起修行勝解，此則名為勝解作意。

辰二、顯相

如是作意，唯緣諦境，一向在定。

辰三、辨修

巳一、盡所有性攝

午一、於苦集諦

未一、發起勝解

申一、總標所由

於此修習、多修習故，於苦集二諦境中，得無邊際智。

申二、別列勝解

由此智故，了知無常，發起無常無邊際勝解。如是了知苦等，發起苦無邊際勝解、空無我無邊際勝解、惡行無邊際勝解、往惡趣無邊際勝解、興衰無邊際勝解，及老病死愁悲憂苦一切擾惱無邊際勝解。

未二、釋無邊際

此中無邊際者，謂生死流轉。

午二、於滅諦

未一、滅勝解

是諸法無邊無際，乃至生死流轉不絕，常有如是所說諸法。唯有生死無餘息滅，此可息滅，更無有餘息滅方便。

未二、靜勝解

即於如是諸有、諸趣死生法中，以無願行、無所依行、深厭逆行[44]發起勝解，精勤修習勝解作意。

未三、妙勝解

申一、略標舉

復於如是諸有、諸生增上意樂深心厭怖，及於涅槃隨起一行[45]深心願樂。

---

[42] 若於現見諸蘊諦智等者：謂於現見諸蘊諦智為依，能生證諦現觀法智；及於所餘不同分界不現見境比度諦智為依，能生證諦現觀類智。言法智者，謂於內※共了現見所知諸義境界無漏之智。言類智者，謂於不共了不現見所知義境無漏之智。如顯揚說。（顯揚論二卷十六頁 31,489c）
※編按：顯揚原文無「內」字。

[43] 復於諸諦盡所有性如所有性者：謂若一切事邊際性，是名諸諦盡所有性，謂事及相為所尋思故。一切事真實性，是名諸諦如所有性，謂彼共相、品、時，及理為所尋思故。

[44] 以無願行等者：思惟空行，無可希願，名無願行。思惟無我，實不可得，是名無所依行。思惟無常及苦，生厭患想，是名深厭逆行。

[45] 於涅槃隨起一行者：謂於滅諦滅、靜、妙、離四行相中，隨起一行故。

申二、簡相違

酉一、愛樂世間

彼於長夜，其心愛樂世間色聲香味觸等，為諸色聲[46]香味觸等滋長積集。由是因緣，雖於涅槃深心願樂，而復於彼不能趣入、不能證淨、不能安住、不能勝解，[47]其心退轉。

酉二、不欲涅槃

於寂靜界未能深心生希仰故，有疑慮故，其心數數厭離、驚怖。[48]

未四、離勝解

申一、標無能

雖於一切苦、集二諦，數數深心厭離、驚怖，及於涅槃數數發起深心願樂，然猶未能深心趣入。何以故？

申二、釋所以

酉一、出障礙法

以彼猶有能障現觀麤品我慢隨入作意，間、無間轉。

酉二、顯其行相

作是思惟：我於生死曾久流轉，我於生死當復流轉；我於涅槃當能趣入，我為涅槃修諸善法；我能觀苦真實是苦，我能觀集真實是集，我能觀滅真實是滅，我能觀道真實是道；我能觀空真實是空，我觀無願真是無願，我觀無相真是無相；如是諸法是我所有。

申三、結過失

由是因緣，雖於涅槃深心願樂，然心於彼不能趣入。[49]

午三、於道諦

未一、道勝解

彼既了知如是我慢是障礙已，便能速疾以慧通達。

未二、如勝解

棄捨任運隨轉作意，制伏一切外所知境，趣入作意。[50]

未三、行勝解

隨作意行，專精無間觀察聖諦；隨所生起[51]心謝滅時，無間生心，作意觀察，方便流注，

---

[46] 磧砂無「聲」字。

[47] 不能趣入等者：於涅槃界不能行履正道，是名不能趣入。不能證澄清性，是名不能證淨，義如四證淨說。由於餘生不能畢竟無轉故，不能心住一緣，是名不能安住。不能見寂靜德，是名不能勝解。

[48] 其心數數厭離驚怖者：由未深心希仰，是故數數厭離。由有疑慮，是故數數驚怖。謂於爾時，生如是念：我我今者何所在耶？是名驚怖應知。

[49] 能障現觀麤品我慢等者：謂於趣入涅槃作意中，或有間、或無間我相隨轉，當知是名麤品我慢。以於諸行非我執我，長時串習為因緣故，起此我慢。趣現觀時，任運現行，不自覺知，故能為障。由是亦說心於涅槃不能趣入。

[50] 棄捨任運隨轉作意等者：麤品我慢能生作意不復現行，是名棄捨任運隨轉作意。以心緣心，生總厭離，通達三摩地所行影像唯是其識，不由境界心作意生，是名制伏一切外所知境，趣入作意。隨勝解作意行，專精無間觀察聖諦，當知此即順決擇分加行位攝。顯揚論說：從十六行智，後能※復轉修習，先緣自心，總厭心智生，此說名煖，乃至廣說。（顯揚論十六卷二十二頁 31,562a）義應了知。

※編按：顯揚原文無「能」字。

[51] 「起」，磧砂作「趣」。

無有間斷。

未四、出勝解

彼既如是以心緣心，[52]專精無替，便能令彼隨入作意障礙現觀麤品我慢，無容得生。

巳二、如所有性攝

午一、悟四聖諦

未一、別辨悟入

申一、苦諦

酉一、釋

戌一、無常性

如是勤修瑜伽行者，觀心相續，展轉別異，新新而生，或增或減，暫時而有，率爾現前，前後變易，是無常性。

戌二、苦性

觀心相續，入取蘊攝，是為苦性。

戌三、空性

觀心相續，離第二法，[53]是為空性。

戌四、無我性

觀心相續，從眾緣生，不得自在，是無[54]我性。

酉二、結

如是名為悟入苦諦。

申二、集諦

次復觀察此心相續，以愛為因、以愛為集、以愛為起、以愛為緣。如是名為悟入集諦。

申三、滅諦

次復觀察此心相續所有擇滅，是永滅性、是永靜性、是永妙性、是永離性。如是名為悟入滅諦。

申四、道諦

次復觀察此心相續究竟對治趣滅之道，是真道性、是真如性、是真行性、是真出性。如是名為悟入道諦。

未二、總顯勝德

申一、能生正智

如是先來未善觀察，今善作意方便觀察，以微妙慧，於四聖諦能正悟入。即於此慧親[55]近、修習、多修習故，能緣所緣平等平等正智得生。[56]

申二、能斷我慢

---

[52] 彼既如是以心緣心者：謂以後後能取，觀前前能取法，是名以心緣心。修所成地說：依無間滅心，由新所起作意，以無常等行如實思惟。（陵本二十卷十九頁 1778）其義應知。

[53] 觀心相續離第二法者：觀心相續，唯是諸行，無別常恆、堅住、主宰我有情等，是名離第二法。

[54] 「無」，陵本作「為」。

[55] 「親」，磧砂作「現」。

[56] 今善作意方便觀察等者：謂由勝解作意，起四加行，觀察聖諦，是即加行無漏智攝，名微妙慧。通達三摩地所行影像唯是其識，故名所緣能緣平等平等正智。

由此生故[57]，能斷障礙愛樂涅槃所有麤品現行我慢。

申三、能趣涅槃

又於涅槃深心願樂，速能趣入，心無退轉，離諸怖畏，攝受增上意樂適悅。

午二、起四善根

未一、煖

如是行者，於諸聖諦，下忍所攝能緣所緣平等平等智生，是名為煖。

未二、頂

中忍所攝能緣所緣平等平等智生，是名為頂。

未三、諦順忍

上忍所攝能緣所緣平等平等智生，名諦順忍。[58]

未四、世第一法

申一、出住心

彼既如是斷能障礙麤品我慢，及於涅槃攝受增上意樂適悅，便能捨離後後觀心所有加行，住無加行無分別心。

申二、辨心相

酉一、似滅非實滅

彼於爾時，其心似滅，而非實滅；似無所緣，而非無緣。

酉二、似遠離非遠離

又於爾時，其心寂靜，雖似遠離，而非遠離。

酉三、非美睡眠覆蓋

戌一、顯正

又於爾時，非美睡眠之所覆蓋，唯有分明無高、無下奢摩他行。[59]

戌二、簡非

復有一類，闇昧愚癡，於美睡眠之所覆蓋，其心似滅非實滅中，起增上慢，謂為現觀。此不如是。

申三、顯分位

既得如是趣現觀心，不久當入正性離生。即於如是寂靜心位，最後一念無分別心，從此無間，於前所觀諸聖諦理，起內作意。此即名為世第一法。[60]

申四、釋得名

從此已後，出世心生，非世間心。此是世間諸行最後界畔邊際，是故名為世第一法。

寅二、通達

卯一、明現觀

---

[57] 「故」，磧砂作「故斷」。

[58] 是名為煖等者：此中煖、頂，及諦順忍、世第一法，如前諸根、諸力中，已釋其相，是即名為四種善根。其義應知。（陵本二十九卷十頁 2436）

[59] 唯有分明無高無下奢摩他行者：此顯無相心三摩地不低、不昂，如其所應，名無高下。三摩呬多地說：由不思惟一切相故，於彼諸相不厭不壞，唯不加行作意思惟，故名不低。於無相界正思惟故，於彼無相不堅執著，故名不昂。（陵本十二卷九頁 1002）於彼所緣其相明淨，究竟顯現，故名分明。

[60] 從此無間等者：謂此最後一念無分別心，與出世無漏聖法為等無間緣。由無漏法各別內證，非從他緣，是故說言起內作意。即此最後一念無分別心，說名世第一法。

辰一、出智體

從此無間，於前所觀諸聖諦理，起內作意；作意無間，隨前次第所觀諸諦，若是現見、若非現見諸聖諦中，如其次第，有無分別決定智、現見智生。[61]

辰二、辨斷果

巳一、斷障

由此生故，三界所繫見道所斷附屬所依諸煩惱品一切麤重，皆悉永斷。

巳二、得果

午一、不還

未一、標離欲

此永斷故，若先已離欲界貪者，彼於今時既入如是諦現觀已，得不還果。

未二、釋其相

申一、例前

彼與前說離欲者相，當知無異。

申二、簡別

然於此中少有差別。謂當受化生，即於彼處當般涅槃，不復還來生此世間。[62]

午二、一來

若先倍離欲界貪者，彼於今時既入如是諦現觀已，得一來果。

午三、預流

若先未離欲界貪者，彼於今時既入如是諦現觀已，麤重永息，得預流果。[63]

辰三、顯得名

巳一、標義

由能知智與所知境和合無乖，現前觀察，故名現觀。

巳二、舉喻

如剎帝利與剎帝利和合無乖，現前觀察，名為現觀。婆羅門等，當知亦爾。

辰四、舉相狀

巳一、標

此亦成就眾多相狀。

巳二、列

午一、獲得四智

謂證如是諦現觀故，獲得四智。謂於一切若行、若住諸作意中，善推求故，得唯法智、得非斷智、得非常智、得緣生行如幻事智。

---

[61] 若是現見若非現見等者：前說現見諸蘊諦智，即是能生法智種子依處；及不現見蘊比度諦智，即是能生類智種子依處故；是舉其因。今顯其果，故作是說。當知法智、類智，總略名無分別決定智、現見智。

[62] 彼與前說離欲者相等者：前說離欲者相，謂身業安住，諸根無動，乃至廣說。（陵本三十三卷二十頁 2729）今說不還少有差別。彼雖離欲，而非究竟，還於欲界生四生中。不還不爾，唯生色無色界，不復還來生此世間。是故說言當受化生，即於彼處當般涅槃，由色無色唯化生故。

[63] 麤重永息得預流果者：此中麤重，謂即一切見道所斷煩惱。由彼斷故，得預流果。不墮惡趣，是故說言麤重永息。攝異門分說有遠塵離垢，塵謂已生未究竟智，能障現觀有間、無間我慢現轉；垢謂彼品及見斷品所有麤重。（陵本八十三卷十四頁 6316）此中麤重，義應準知。

午二、速遣纏等

若行境界，由失念故，雖起猛利諸煩惱纏，暫作意時，速疾除遣；又能畢竟不墮惡趣；終不故思違越所學，乃至傍生亦不害命；終不退轉，棄捨所學；不復能造五無間業；定知苦樂非自所作、非他所作、非自他作、非非自他無因而生；[64]終不求請外道為師，亦不於彼起福田想；於他沙門、婆羅門等，終不觀瞻口及顏面；[65]唯自見法、得法、知法、證法源底，越度疑惑，不由他緣；於大師教，非他所引；於諸法中得無所畏；終不妄計世瑞吉祥以為清淨；終不更受第八有生；具足成就四種證淨。[66]

卯二、辨作意

辰一、簡勝解作意

如是行者，乃至世第一法已前，名勝解作意。

辰二、出遠離作意

於諸聖諦現觀已後，乃至永斷見道所斷一切煩惱，名遠離作意。

寅三、修習

卯一、明得果

辰一、一來

巳一、標名

復從此後，為欲進斷修所斷惑，如所得道更數修習，永斷欲界上品、中品諸煩惱已，得一來果。

巳二、辨相

午一、例預流

如預流果所有諸相，今於此中，當知亦爾。

午二、顯差別

然少差別。謂若[67]行境界，於能隨順上品猛利煩惱纏處，由失念故，暫起微劣諸煩惱纏[68]，尋能作意，速疾除遣。唯一度來生此世間，便能究竟作苦邊際。

辰二、不還

得不還果及不還相，如前已說。

卯二、辨作意

---

64 定知苦樂非自所作等者：攝事分說：由二因緣，自作苦樂不可施設、不可記別。如是他作、俱作、俱非所作無因而生，當知亦爾，乃至廣說。（陵本九十三卷二十三頁 7056）其義應知。

65 於他沙門婆羅門等者：攝事分說：不視他面，彼將何說我當聽受。不觀他口，適出語已，尋我聽聞、思惟、籌量、審諦觀察。諸他沙門、婆羅門者，當知即是諸外道輩。（陵本九十五卷十四頁 7162）此應準知。

66 唯自見法等者：攝異門分說：言見法者，謂於苦等如實見故。言得法者，謂隨證得沙門果故。言知法者，謂證得已，於其所得，能自了知我是預流，我已證得無退墮法故。越渡惑者，謂於自所證。越渡疑者，謂於他所證。非緣於他者，謂於此法內自所證，非但隨他聽聞等故。非餘所引者，謂於大師所有聖教，不為一切外道異論所引奪故。於諸法中得無所畏者，謂於自所證，若他詰問無悚懼故。（陵本八十三卷十四頁 6317）此中差別，義應準釋。又於此中，離欲界欲，是名證法源底。思所成地說：離欲界欲，如得源底故。（陵本十八卷十一頁 1564）極七返有，故說終不更受第八有生。於佛法僧，及自所得聖所愛戒，獲得正信，是名具足成就四種證淨。

67 「若」，磧砂作「苦」。

68 「纏」，磧砂作「續」。

辰一、觀察作意攝

巳一、略標舉

當知此中，由觀察作意，於一切修道，數數觀察已斷、未斷，如所得道而正修習。

巳二、廣分別

午一、徵

又於此中，云何名修自性？云何名修業？云何名修品類差別？

午二、釋

未一、修自性

謂由定地作意，於世出世善有為法修習增長，無間所作、殷重所作，令心相續會彼體性。[69]如是名為修之[70]自性。

未二、修業

申一、標

當知修業略有八種。

申二、列

一、有一類法由修故得，二、有一類法由修故習，三、有一類法由修故淨，四、有一類法由修故遣，五、有一類法由修故知，六、有一類法由修故斷，七、有一類法由修故證，八、有一類法由修故遠。

申三、釋

酉一、由修故得

若先未得殊勝善法，修習令得，名修故得。

酉二、由修故習

若先已得，令轉現前，名修故習。

酉三、由修故淨

若先已得，未令現前，但由修習彼種類法，當令現前，令轉清淨鮮白生起，名修故淨。

酉四、由修故遣

若有失念，染法現行，修善法力令不忍受，斷除、變吐，名修故遣。

酉五、由修故知

若未生起所應斷法，修善法力，了知如病，深心厭壞；了知如癰、如箭，障礙無常、苦、空及以無我，深心厭壞；[71]名修故知。

酉六、由修故斷

如是知已，數修習故，無間道生，斷諸煩惱，名修故斷。

酉七、由修故證

煩惱斷已，證得解脫，名修故證。

---

69 令心相續會彼體性者：謂心能證展轉殊勝諸善法故。

70 「之」，磧砂作「定」。

71 修善法力了知如病深心厭壞等者：此中如病、如癰、如箭，謂於諸行住厭背想。當知此由修過患想及實義想為因，由是此說修善法力。過患想者，謂於諸行思惟無常及思惟苦。實義想者，謂於諸行思惟空性及無我性。言如病者，謂如有一，因界錯亂所生病苦，修厭背想。言如癰者，謂如有一，因於先業所生癰苦，修厭背想。言如箭者，謂如有一，因他怨箭所中之苦，修厭背想。如是諸義，皆如攝事分說。（陵本八十六卷四頁 6497）

酉八、由修故遠

如如進趣上地善法，如是如是令其下地已斷諸法轉成遠分，乃至究竟，名修故遠。

申四、結

當知是名八種修業。

未三、修品類差別

申一、標

應知此修品類差別，有十一種。

申二、列

一、奢摩他修，二、毗鉢舍那修，三、世間道修，四、出世道修，五、下品道修，六、中品道修，七、上品道修，八、加行道修，九、無間道修，十、解脫道修，十一、勝進道修。

申三、釋

酉一、奢摩他修

奢摩他修者，謂九種行令心安住，如前已說。

酉二、毗鉢舍那修

毗鉢舍那修，亦如前說。[72]

酉三、世間道修

世間道修者，謂於諸下地見麤相故，於諸上地見靜相故，乃至能趣無所有處一切離欲。

酉四、出世道修

出世道修者，謂正思惟苦真是苦、集真是集、滅真是滅、道真是道。由正見等無漏聖道，乃至能趣非想非非想處一切離欲。

酉五、下品道修

下品道修者，謂由此故，能斷最麤上品煩惱。

酉六、中品道修

中品道修者，謂由此故，能斷所有中品煩惱。

酉七、上品道修

上品道修者，謂由此故，能斷所有最後所斷下品煩惱。

酉八、加行道修

加行道修者，謂由此故，為斷煩惱，發起加行。

酉九、無間道修

無間道修者，謂由此故，正斷煩惱。

酉十、解脫道修

解脫道修者，謂由此故，惑[73]斷無間證得解脫。[74]

酉十一、勝進道修

勝進道修者，謂由此故，從是已後修勝善法，乃至未起餘地煩惱能治加行，或復未起趣

---

[72] 奢摩他修等者：此中奢摩他修，謂即九種心住。毗鉢舍那修，謂即六事差別所緣。如前心一境性處中廣釋其相。（陵本三十卷九頁 2511 及十二頁 2520）

[73] 「惑」，大正、陵本作「或」。

[74] 解脫道修等者：謂煩惱斷無間心得解脫故。

究竟位。[75]

申四、結

當知是名十一種修品類差別。

巳三、結應觀

如是於修勤修習者，於時時間，應正觀察所有煩惱已斷、未斷。

辰二、攝樂作意攝

於時時間，於可厭法深心厭離；於時時間，於可欣法深心欣慕；如是名為攝樂作意。

寅四、究竟

卯一、明道果

辰一、阿羅漢道

巳一、標相

彼即於此攝樂作意親近、修習、多修習故，有能無餘永斷修道所斷煩惱最後學位喻如金剛三摩地生。由此生故，便能永斷修道所斷一切煩惱。[76]

巳二、釋名

午一、問

問：何因緣故，此三摩地名金剛喻？

午二、答

未一、舉喻

答：譬如金剛，望餘一切末尼、真珠、琉璃、螺貝、璧玉、珊瑚等諸珍寶，最為堅固；能穿、能壞所餘寶物，非餘寶物所能穿壞[77]。

未二、合法

如是此三摩地，於諸有學三摩地中，最上、最勝、最為堅固；能壞一切所有煩惱，非上煩惱所能蔽伏。[78]是故此三摩地名金剛喻。

辰二、阿羅漢果

巳一、辨諸相

午一、辨

未一、證極究竟

申一、標證得

從此金剛喻三摩地，無間永害一切煩惱品麤重種子，其心於彼究竟解脫，證得畢竟種性清淨。[79]

申二、列五相

酉一、堪作他義

---

[75] 勝進道修等者：修勝善法，名勝進道。然有分齊，說乃至言。由若已起餘地煩惱能治加行，名加行道。或復已起趣究竟位，名究竟道。是故皆非勝進道攝。

[76] 有能無餘永斷修道所斷煩惱等者：有三摩地，喻如金剛，此能無餘永斷修道所斷煩惱，於最後邊有學位生。從此無間，究竟解脫，成阿羅漢，名無學故。

[77] 「壞」，磧砂作「能壞」。

[78] 非上煩惱所能蔽伏者：三摩呬多地說：此三摩地最第一故，最尊勝故，極堅牢故，上無煩惱能摧伏故，摧伏一切諸煩惱故。（陵本十二卷十九頁 1048）與此義同。

[79] 證得畢竟種性清淨者：謂證轉依，圓滿解脫，自性清淨故。

於諸煩惱究竟盡中，發起盡智。由因盡故，當來苦果畢竟不生，即於此中起無生智。

酉二、自義圓滿

彼於爾時，成阿羅漢，諸漏已盡，所作已辦，無復所作，證得自義，盡諸有結。已正奉行如來聖教，心善解脫。[80]已具成就十無學法。謂無學正見、正思惟，乃至無學正解脫、正智。

酉三、安住聖住

戌一、明自在轉

亥一、標

於諸住中及作意中，能隨己[81]心自在而轉。

亥二、釋

天一、於諸住

隨所樂住或聖、或天、或梵住中，即能安住。

天二、於作意

隨樂思惟所有正法，能引世間或出世間諸善義利，即能思惟。

戌二、別釋諸住

亥一、聖住

言聖住者，謂空住、無願住、無相住、滅盡定住。

亥二、天住

言天住者，謂諸靜慮、諸無色住。

亥三、梵住

言梵住者，謂慈住、悲住、喜住、捨住。

酉四、斷智畢竟

又於爾時，至極究竟，畢竟無垢，畢竟證得梵行邊際。

酉五、入涅槃滅

離諸關鍵，已出深坑，已度深塹，已能摧伏彼伊師迦，是為真聖，摧滅高幢。[82]

未二、諸餘功德

申一、守護四依[83]

已斷五支，成就六支。[84]一向守護四所依止。[85]

---

[80] 證得自義盡諸有結等者：謂於自身證苦邊際，是名證得自義。上下分結皆已永斷，是名盡諸有結。於世尊所梵行已立，究竟涅槃，是名已正奉行如來聖教，心善解脫。

[81] 「己」，陵本作「已」。

[82] 又於爾時至極究竟至摧滅高幢者：一切行事皆悉斷故，是名至極究竟。一切煩惱畢竟斷故，是名畢竟無垢。今已獲得彼對治故，是名畢竟證得梵行邊際。先斷能順五下分結，如離關鍵。次於涅槃起深坑想，無明怖畏斷無餘故，如出深坑及度深塹。已斷有愛，於諸境界無復愛生，便※於一切憍慢不起，由是說言摧滅高幢。如是諸義，皆如攝事分說。（陵本八十七卷十八頁6607）又復此中，摧伏薩迦耶見及彼常見，是名摧伏彼伊師迦。由計常論者，謂我世間皆實常住，不可損害，積聚而住，如伊師迦故。如有尋有伺地說。（陵本六卷十五頁 453）
※編按：「便」，卷八十七原文作「遍」。

[83] 「四依」，披尋記原作「四儀」。

[84] 已斷五支成就六支者：如下說言，不能習近五種處所，乃至廣說，是名已斷五支。此說六支，疑為五支。思所成地中說：成就五支，永斷五支，當知得名真實苾芻。（陵本十九卷十六頁

申二、永離貪愛

最極遠離，獨一諦實，棄捨希求，無濁思惟，身行猗息。[86]

申三、證俱解脫

心[87]善解脫，慧善解脫。[88]獨一無侶，正行已立，名已親近無上丈夫。

申四、具六恆住

具足成就六恆住法。謂眼見色已，無喜無憂，安住上捨，正念正知。如是耳聞聲已、鼻齅香已、舌嘗味已、身覺觸已、意了法已，無喜無憂，安住上捨，正念正知。

申五、三毒永盡

酉一、自能領受

彼於爾時，領受貪欲無餘永盡，領受瞋恚無餘永盡，領受愚癡無餘永盡。

酉二、他應供養

彼貪瞋癡皆永盡故，不造諸惡，習近諸善。其心猶如虛空淨水，如妙香檀，普為一切天帝天王恭敬供養。

未三、住二涅槃

申一、有餘依

住有餘依般涅槃界，度生死海，已到彼岸，亦名住[89]持最後有身。

申二、無餘依

酉一、標相

先業煩惱所引諸蘊自然滅故，餘取無故，不相續故，於無餘依般涅槃界而般涅槃。

酉二、顯義

此中都無般涅槃者，如於生死無流轉者。唯有眾苦永滅、寂靜、清涼、滅沒。唯有此處最為寂靜，所謂棄捨一切所依，愛盡、離欲、永滅、涅槃。

午二、結

當知此中，有如是相。

巳二、釋漏盡

午一、永斷五支

未一、標列五支

阿羅漢苾芻諸漏永盡，不能習近五種處所。一者、不能故思殺害諸眾生命，二者、不能不與而取，三者、不能行非梵行習婬欲法，四者、不能知而妄語，五者[90]、不能貯畜受

1667）其義應知。

[85] 一向守護四所依止者：思所成地說：依四所依立四種護。謂命護、力護、心雜染護、正方便護。（陵本十八卷十六頁 1583）此四所依，如義應知。

[86] 最極遠離至身行猗息者：思所成地有一頌言：住戲論皆無，踰牆塹離愛，牟尼遊世間，天人不能識。（陵本十九卷十一頁 1649）謂阿羅漢苾芻，於惡魔怨一切愚夫所繫屬主，解脫自在，是名最極遠離。如是真阿羅漢，一切天人皆不能識，是名獨一諦實。棄捨自屬養命珍財，及與生天方便，是名棄捨希求。無諸惡見及愛、無明種種過失，是名無濁思惟。究竟自在，遊行空閑聚落，是名身行猗息。如是諸義，皆依彼長行釋。

[87] 「心」，磧砂作「以」。

[88] 心善解脫慧善解脫者：愛及無明永斷無餘，如其次第，證二解脫。義如有尋有伺地釋。（陵本九卷十五頁 694）

[89] 「住」，大正作「任」。

[90] 「者」，磧砂作「來」。

用諸欲資具。[91]

未二、出永斷因

如是不能妄計苦樂自作、他作、自他俱作、非自他作無因而生。

午二、離諸怖畏

又亦不能怖畏一切不應記事；又亦不能於雲、雷電、霹靂、災雹，及見種種怖畏事已，深生驚怖。[92]

卯二、辨作意

辰一、加行究竟作意

當知此中，金剛喻定所攝作意，名加行究竟作意。

辰二、加行究竟果作意

最上阿羅漢果所攝作意，名加行究竟果作意。

丑三、結得究竟

由如是等多種作意，依出世道證得究竟。

丁三、結成地意

如是一切名聲聞地。此是一切正等覺者所說一切聲聞相應教法根本，猶如一切名句文身是所制造文章、呪術、異論根本。本地分中獨覺地第十四

丙十一、獨覺地

丁一、結前生後

如是已說聲聞地。云何獨覺地？

丁二、標釋五相

戊一、標

當知此地有五種相。

戊二、列

一者、種性，二者、道，三者、習，四者、住，五者、行。

戊三、釋

己一、種性

庚一、徵

云何獨覺種性？

庚二、標

謂由三相，應正了知。

庚三、釋

辛一、薄塵種性

一者、本性獨覺，先未證得彼菩提時，有薄塵種性。由此因緣，於憒鬧處，心不愛樂；於寂靜處，深心愛樂。

辛二、薄悲種性

---

[91] 不能習近五種處所等者：此即前說已斷五支。思所成地說斷五支，與此義同。然文有別，次第亦異。

[92] 如是不能妄計苦樂等者：此即前說成就六支。於妄計中，略有四種，謂即自作、他作、俱作，此之三種，惡因論邊；後之一種，無因論邊。遠離此四，又不怖畏一切不應記事，及於諸怖畏事不生驚怖，是故說言成就六支。

二者、本性獨覺，先未證得彼菩提時，有薄悲種性。由是因緣，於說正法利有情事，心不愛樂；於少思務寂靜住中，深心愛樂。

辛三、中根種性

三者、本性獨覺，先未證得彼菩提時，有中根種性，是慢行類。由是因緣，深心希願無師、無敵而證菩提。

己二、道

庚一、徵

云何獨覺道？

庚二、標

謂由三相，應正了知。

庚三、釋

辛一、初獨覺道

謂有一類，安住獨覺種性，經於百劫，值佛出世，親近承事，成熟相續，[93]專心求證獨覺菩提。於蘊善巧、於處善巧、於界善巧、於緣起善巧、於處非處善巧、於諦善巧勤修學故，於當來世，速能證得獨覺菩提。如是名為初獨覺道。

辛二、第二獨覺道

復有一類，值佛出世，親近善士，聽聞正法，如理作意[94]，於先所未起順決擇分善根，引發令起，謂煖、頂、忍；而無力能即於此生證法現觀，得沙門果。復修蘊善巧、修處善巧、修界善巧、修緣起善巧、修處非處善巧、修諦善巧故，於當來世能證法現觀，得沙門果。是名第二獨覺道。

辛三、第三獨覺道

復有一類，值佛出世，親近善士，聽聞正法，如理作意，證法現觀，得沙門果；而無力能於一切種至極究竟，畢竟離垢，畢竟證得梵行邊際阿羅漢果。復修蘊善巧、修處善巧、修界善巧、修緣起善巧、修處非處善巧、修諦善巧故，依出世道，於當來世至極究竟，畢竟離垢，畢竟證得梵行邊際阿羅漢果。是名第三獨覺道。

己三、習

庚一、徵

云何獨覺習？

庚二、釋

辛一、明種類

壬一、依初獨覺道

謂有一類，依初獨覺道，滿足百劫修集資糧。過百劫已，出無佛世，無師自能修三十七菩提分法，證法現觀，得獨覺菩提果，永斷一切煩惱，成阿羅漢。[95]

---

[93] 成熟相續者：此中成熟，謂將成熟。聲聞地說：謂即如是已得趣入補特伽羅，除所獲得最後有身。謂住於此得般涅槃，或能趣入正性離生。從趣入後，於後後生修集諸根，轉上、轉勝、轉復微妙。是名將成熟※。（陵本二十一卷十七頁 1869）此應準釋。由下自說，過百劫已，出無佛世，方能證法現觀，得獨覺菩提果故。

※「成熟」，披尋記原作「成就」。卷二十一原文作「成熟」。

[94] 「意」，磧砂作「竟」。

[95] 證法現觀得獨覺菩提果等者：此中唯說證法現觀及得阿羅漢果，不說或得沙門果。當知此類

壬二、依次二獨覺道

復有一類，或依第二、或依第三獨覺道。由彼因緣，出無佛世，無師自能修三十七菩提分法，或證法現觀，乃至得阿羅漢果，或得沙門果，至極究竟，畢竟離垢，畢竟證得梵行邊際，證得最上阿羅漢果。[96]

辛二、辨異名

當知此中，由初習故成獨覺者，名麟角喻；由第二、第三習故成獨勝者，名部行喻。

己四、住

庚一、徵

云何獨覺住？

庚二、釋

辛一、麟角喻

謂初所習麟[97]角喻獨覺，樂處孤林，樂獨居住，樂甚深勝解，樂觀察甚深緣起道理，樂安住最極空、無願、無相作意。

辛二、部行喻

若第二、第三所習部行喻獨勝，不必一向樂處孤林、樂獨居住，亦樂部眾共相雜住。所餘住相，如麟角喻。

己五、行

庚一、徵

云何獨覺行？

庚二、釋

辛一、乞食無染

謂一切獨覺，隨依彼彼村邑聚落而住，善護其身、善守諸根、善住正念，[98]隨入彼彼村邑聚落，或為乞食。

辛二、以身濟度

壬一、標

或濟度他下劣愚昧，以身濟度，不以語言。

壬二、徵

何以故？

壬三、釋

唯現身相為彼說法，不發言故。示現種種神通境界，乃至為令心誹謗者生歸向故。

辛三、本趣寂

又彼一切，應知本來一向趣寂。[99]

名頓出離，與下所說漸出離者有別。集論中說：頓出離者，謂入諦現觀已，依止未至定，發出世間道，頓斷三界一切煩惱。品品別斷，唯立二果，謂預流果、阿羅漢果。（集論七卷十四頁 31,690a）義應準釋。

96 或證法現觀乃至得阿羅漢果等者：此中一類，或頓出離，或漸出離，如次配釋應知。

97 「麟」，大正作「鱗」。

98 善護其身等者：謂入村邑聚落乞食，應當善避惡象、惡馬等，是名善護其身。若於如是諸境界相不應策發諸根，便即於彼不作功用，是名善守諸根。若於如是諸境界相應當策發諸根，便即於彼正作功用，令諸煩惱不起現行，是名善住正念。義如聲聞地說。（陵本三十二卷十一頁 2640）

99 應知本來一向趣寂者：謂彼深願速證涅槃故。

《瑜伽師地論》卷 35

（大正 30，478b6-484a24）

〈本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處種性品第一〉

丙十二、菩薩地

丁一、結前生後

如是已說獨覺地。云何菩薩地？

丁二、廣辨一一

戊一、普攝學果

己一、標釋品類

庚一、總標

辛一、嗢柁南

嗢柁南曰：

初持次相分　增上意樂住　生攝受地行　建立最為後

辛二、長行

有十法具攝大乘菩薩道及果。何等為十？一者、持，二者、相，三者、分，四者、增上意樂，五者、住，六者、生，七者、攝受，八者、地，九者、行，十者、建立。

庚二、別釋

辛一、初持攝

壬一、總釋持名

癸一、出體

子一、徵

云何名持？

子二、釋

謂諸菩薩自乘種性、最初發心，及以一切菩提分法，是名為持。[1]

癸二、釋義

子一、徵

何以故？

子二、釋

丑一、種性持

以諸菩薩自乘種性為依止[2]**故、為建立故，有所堪任、有大勢力，能證無上正等菩提，是故說彼自乘種性，為諸菩薩堪任性持。**

丑二、發心持

以諸菩薩最初發心為所依止、為建立故，於施、戒、忍、精進、靜慮、慧，於六波羅蜜多，於福德資糧、智慧資糧，[3]**於一切菩提分法，**[4]**能勤修學，是故說彼最初發心，為諸**

---

[1] 云何名持等者：持謂任持，謂大菩提，為自種性、最初發心，及以一切菩提分法所任持故。體雖不同，而義是一。由隨彼體等量不壞是持義故。

[2] 「依止」，大正作「所依止」。

[3] 於施戒忍精進靜慮慧等者：謂能破裂慳吝、貧窮，及能引得廣大財位、福德資糧，故名為施。

菩薩行加行持。

丑三、覺分持

以諸菩薩一切所行菩提分法為所依止、為建立故，圓滿無上正等菩提，是故說彼一切所行菩提分法，為所圓滿大菩提持。

癸三、遮簡

子一、簡無種性

住無種性補特伽羅，無種性故，雖有發心及行加行為所依止，定不堪任圓滿無上正等菩提。由此道理，雖未發心、未修菩薩所行加[5]行，若有種性，當知望彼而得名持。

子二、簡不發心

又住種性補特伽羅，若不發心、不修菩薩所行加行，雖有堪任，而不速證無上菩提；與此相違，當知速證。

癸四、異名

又此種性，已說名持，亦名為助、亦名為因、亦名為依、亦名階級、亦名前導、亦名舍宅。如說種性，最初發心、所行加行，應知亦爾。

壬二、別顯持義

癸一、種性持（即種性品）

子一、安住種類別

丑一、標二種類

云何種性？謂略有二種。一、本性住種性，二、習所成種性。

丑二、釋二義意

寅一、辨義

卯一、本性住種性

本性住種性者，謂諸菩薩六處殊勝有如是相，從無始世展轉傳來，法爾所得，是名本性住種性。[6]

卯二、習所成種性

習所成種性者，謂先串習善根所得，是名習所成種性。

寅二、明意

又能息滅惡戒、惡趣，及能取得善趣、等持，故名為戒。又能滅盡忿怒、怨讎，及能善住自他安隱，故名為忍。又能遠離所有懈怠、惡不善法，及能出生無量善法令其增長，故名精進。又能消除所有散動，及能引得內心安住，故名靜慮。又能除遣一切見趣、諸邪惡慧，及能真實品別知法，故名為慧。又此六種，於諸世間聲聞、獨覺施等善根最為殊勝，能到彼岸，是故通稱波羅蜜多。義如攝大乘論說。（攝大乘論二卷二十四頁 31,144b）又此六種正修行時，能為無上正等菩提真實資糧。資糧有二，謂福及智。福攝三種波羅蜜多，一、施波羅蜜多，二、戒波羅蜜多，三、忍波羅蜜多。智唯一種波羅蜜多，謂慧波羅蜜多。精進、靜慮波羅蜜多，應知通二分，一者、福分，二者、智分。義如下說。（陵本三十六卷五頁 2916）如是當知，施等體雖是一，望義不同，是故此中差別宣說。

[4] 於一切菩提分法者：顯揚頌云：覺分有眾多，最初三十七。如彼長行廣釋應知。（顯揚論二卷十頁 31,488b）

[5] 「加」，磧砂作「於」。

[6] 六處殊勝等者：聲聞地說：附在所依，有如是相，六處所攝。從無始世展轉傳來，法爾所得。又說：如是種子，非於六處有別異相。即於如是種類、分位、六處殊勝，乃至廣說是故當言墮一相續。（陵本二十一卷二頁 1811）其義應知。

此中義意，二種皆取。

子二、名字分位別

丑一、釋名字

又此種性亦名種子、亦名為界、亦名為性。

丑二、釋分位

又此種性未習成果，說名為細，未有果故。已習成果，說名為麤，與果俱故。

子三、自他勝劣別

丑一、由種性

寅一、標自最勝

若諸菩薩成就種性，尚過一切聲聞、獨覺，何況其餘一切有情。當知種性無上最勝。

寅二、釋其所以

卯一、徵

何以故？

卯二、釋

略有二種淨，一、煩惱障淨，二、所知障淨。一切聲聞、獨覺種性，唯能當證煩惱障淨，不能當證所知障淨；菩薩種性，亦能當證煩惱障淨，亦能當證所知障淨。

卯三、結

是故說言望彼一切無上最勝。

丑二、由四事

寅一、標列四勝

復由四事，當知菩薩勝於一切聲聞、獨覺。何等為四？一者、根勝，二者、行勝，三者、善巧勝，四者、果勝。

寅二、校量勝劣

卯一、校量根

言根勝者，謂諸菩薩本性利根，獨覺中根，聲聞軟根，是名根勝。

卯二、校量行

言行勝者，謂諸菩薩亦能自利，亦能利他，利益安樂無量眾生，哀愍世間，令諸天人獲得勝義利益安樂；聲聞、獨覺唯行自利；是名行勝。

卯三、校量善巧

善巧勝者，聲聞、獨覺於蘊、界、處、緣起、處非處中能修善巧；菩薩於此及於其餘一切明處能修善巧；是名善巧勝。[7]

卯四、校量果

言果勝者，聲聞能證聲聞菩提，獨覺能證獨覺菩提，菩薩能證阿耨多羅三藐三菩提，是名果勝。

子四、白法相應別

丑一、標列六相

又諸菩薩有六波羅蜜多種性相。由此相故，令他了知真是菩薩。謂施波羅蜜多種性相，

[7] 聲聞獨覺至是名善巧勝者：聲聞、獨覺能修善巧，唯內明處少分所攝。菩薩不爾，於五明處能修善巧，是故殊勝。

戒、忍、精進、靜慮、慧波羅蜜多種性相。

丑二、釋其差別

寅一、施種性相

卯一、徵

云何菩薩施波羅蜜多種性相？

卯二、釋

辰一、由意樂

巳一、惠捨攝

謂諸菩薩本性樂施，於諸現有堪所施物，恆常無間性能於他平等分布，心喜施與，意無追悔。[8]施物雖少，而能均布；惠施廣大，而非狹小。[9]無所惠施，深懷慚恥。常好為他讚施勸施，見能施者心懷[10]喜悅。

巳二、供養攝

於諸尊重、耆宿、福田、應供養者，從座而起，恭敬奉施。

辰二、由正行

巳一、法施攝

於其彼彼此世他世有情無罪利益事中，若請不請，如理為說。[11]

巳二、無畏施攝

若諸有情[12]怖於王賊及水火等，施以無畏，能於種種常極怖中，隨力濟拔。

巳三、財施攝

午一、不誑罔他

受他寄物，未嘗差違。若負他債，終不抵誑。於共財所，亦無欺罔[13]。於其種種末尼、珍[14]珠、琉璃、螺貝、璧玉、珊瑚、金銀等寶資生具中心迷倒者，能正開悟。尚不令他欺罔[15]於彼，況當自為。

午二、不樂畜積

其性好樂廣大財位，於彼一切廣大資財心好受用；樂大事業，非狹小門。於諸世間酒色、博戲、歌舞、倡妓種種變現耽著事中，速疾厭捨，深生慚愧。得大財寶，尚不貪著，何

---

[8] 本性樂施至意無追悔者：施品中說：又諸菩薩，施前意悅，施時心淨，施後無悔。（陵本三十九卷九頁 3203）如其所應配釋應知。又復此中，性能於他平等分布者，謂諸菩薩行布施時，普於一切有情之類起平等心，住福田想，而行惠施。終不分別怨親中庸、有德有失、劣等勝品、有苦有樂品類差別。

[9] 施物雖少至而非狹小者：施品中說：又不狹劣而行惠施。謂財雖少，尚廣心施，何況財多。（陵本三十九卷八頁 3201）

[10] 「懷」，磧砂作「壞」。

[11] 於其彼彼此世他世等者：戒品中說：謂於樂行惡行有情，為欲令斷諸惡行故，以相應文句、助伴、隨順、清亮、有用、相稱、應順、常委分資糧法而為宣說。乃至廣說於佛聖教懷憎嫉者，為欲令彼得清淨信，證清淨見，超諸惡趣，盡一切結，越一切苦；應知亦爾。（陵本四十卷九頁 3284）由是當知，諸所說事，隨其所應，能令有情此世他世安樂，是名彼彼此世他世有情無罪利益事。若他求請、或不求請，以相應文句等而為宣說，是名如理為說。

[12] 「情」，大正作「請」。

[13] 「罔」，磧砂、陵本作「誷」。

[14] 「珍」，陵本作「真」。

[15] 「罔」，磧砂、陵本作「誷」。

況小利。

卯三、結

如是等類，當知名為菩薩施波羅蜜多種性相。

寅二、戒種性相

卯一、徵

云何菩薩戒波羅蜜多種性相？

卯二、釋

辰一、由意樂

巳一、律儀戒攝

謂諸菩薩，本性成就軟品不善身語意業，不極暴惡，於諸有情不極損惱。[16]雖作惡業，速疾能悔，常行恥愧，不生歡喜。[17]不以刀杖手塊等事惱害有情；於諸眾生，性常慈愛。

巳二、攝善戒攝

午一、敬事尊長

於所應敬，時起奉迎，合掌問訊，現前禮拜。

午二、修和敬業

修和敬業，所作機捷，非為愚鈍，善順他心。[18]

午三、成就賢善

常先含笑，舒顏平視，遠離顰蹙，先言問訊。[19]

巳三、饒益戒攝

午一、了知恩報

於恩有情，知恩知報。於來求者常行質直，不以諂誑而推謝之。[20]

午二、如法求財

如法求財，不以非法，不以卒暴。[21]

午三、樂修福業

性常喜樂修諸福業。[22]於他修福尚能獎助，況不自為。

---

[16] 本性成就軟品不善身語意業等者：謂以軟品貪瞋癡為因緣故所起諸業，是名軟品不善身語意業。於諸眾生無殺害心，是名不極暴惡。成就不害，不好以惡身語損惱於他，是名不極損惱。

[17] 不生歡喜者：有尋有伺地業顛倒中，說有喜樂顛倒。謂如有一，不善業道現前行時，如遊戲法，極為喜樂。（陵本九卷五頁 651）與此相違，當知是名不生歡喜。

[18] 修和敬業等者：攝事分說：謂有苾芻作是思惟：攝取捷慧、愛樂修福同梵行者以為助伴，所有僧事及其餘事皆令彼作，我獨蕭然自得而住。（陵本一百卷七頁 7490）當知是人，於同梵行非愛、非敬，不作應作。今此不爾。所作機捷，成就六種可樂、可愛、可重、無違諍法，與諸有智同梵行者共住一處，常令歡喜，是名善順他心。

[19] 常先含笑等者：此顯為性賢善應知。隨世儀轉慰問有情，或問安隱吉祥，或問諸界調適，是名先言問訊。

[20] 於來求者常行質直等者：謂諸菩薩，於己有恩諸有情所，善知恩故，若等若增現前酬報，隨能隨力，如法令其意望滿足。雖無力能，彼若求請，即於彼彼所作事業示現殷重精勤營務，終不頓止彼所希求，云何令彼知我無力，非無欲樂。如真實義品中說。（陵本三十六卷十四頁 2965）此所說義，準彼應釋。

[21] 如法求財等者：謂與如理作意相應，以法及不凶險追求財物，不以非法及凶險。如有尋有伺地說應知。（陵本五卷十五頁※380）

※「十五頁」，披尋記原作「十六頁」。

午四、愍苦知畏

若見若聞他所受苦，所謂殺[23]縛、割截、捶打、訶毀、迫脅，於是等苦過於自受，重於法受[24]及重後世。於少罪中尚深見怖，何況多罪。

午五、助伴作業

未一、簡擇所作

申一、於如法事

於他種種所應作事，所謂商、農、放牧、事王、書印、算數、善和諍訟、追求財寶、守護儲積、方便出息，及以捨施、婚姻、集會。於是一切如法事中，悉與同事。

申二、於非法事

於他種種鬥訟諍競，或餘所有互相惱害，能令自他無義無利[25]，受諸苦惱。如是一切非法事中，不與同事。

未二、加行所作

申一、制止

善能制止所不應作。謂十種惡不善業道。

申二、成辦

不違他命，善順於他，同忍同[26]戒。於他事業隨彼所欲，廢己[27]所作而為成辦。

辰二、由正行

巳一、意相應善

其心溫潤、其心純淨，恚心、害心不久相續，隨生隨捨，起賢善心。

巳二、語相應善

尊重實語，不誑惑他，不離他親，亦不好樂，不輕爾說無義無利不相應語。言常柔軟，無有麤獷；於己僮僕尚無苦言，況於他所。敬愛有德，如實讚彼。

卯三、結

如是等類，當知名為菩薩戒波羅蜜多種性相。

寅三、忍種性相

卯一、徵

云何菩薩忍波羅蜜多種性相？

卯二、釋

謂諸菩薩，性於他所遭不饒益，無恚害心，亦不反報。若他諫謝，速能納受，終不結恨，不久懷怨。

卯三、結

如是等類，當知名為菩薩忍波羅蜜多種性相。

寅四、精進種性相

卯一、徵

---

[22] 性常喜樂修諸福業者：謂施、戒、修三福業事應知。
[23] 「殺」，磧砂、陵本作「煞」。
[24] 過於自受重於法受者：謂若見聞他所受苦，過於自所受苦，重於現所領受彼法苦故。
[25] 「利」，磧砂、大正、陵本作「益」。
[26] 「同」，陵本作「向」。
[27] 「己」，陵本作「已」。

云何菩薩精進波羅蜜多種性相？

卯二、釋

辰一、被甲精進攝

謂諸菩薩，性自翹勤，夙興晚寐，不深耽樂睡眠倚樂。

辰二、方便精進攝

於所作事[28]勇決樂為，不生懈怠，思擇方便，要令究竟。凡所施為一切事業，堅固決定；若未皆作、未皆究竟，終不中間懈廢退屈。

辰三、不下精進攝

於諸廣大第一義中，[29]心無怯弱，不自輕懱，發勇猛心：我今有力能證於彼。

辰四、無動精進攝

或入大眾，或與他人共相擊論，或餘種種難行事業，[30]皆無畏憚。

辰五、無喜足精進攝

能引義利大事務中，[31]尚無深倦，何況小事。

卯三、結

如是等類，當知名為菩薩精進波羅蜜多種性相。

寅五、靜慮種性相

卯一、徵

云何菩薩靜慮波羅蜜多種性相？

卯二、釋

辰一、愛樂遠離

巳一、處所遠離

謂諸菩薩，性於法義能審思惟，無多散亂。[32]若見若聞阿練若處、山巖、林藪、邊際臥具人不狎習離惡眾生，隨順宴默。[33]便生是念：是處安樂，出離、遠離。[34]常於出離及遠離所深生愛慕。

巳二、煩惱遠離

性薄煩惱，諸蓋輕微，麤重羸弱。至遠離處，思量自義，[35]心不極為諸惡尋思之所纏擾。

辰二、慈愍眾生

巳一、慈俱行

於其怨品，尚能速疾安住慈心，況於親品及中庸品。

巳二、悲俱行

---

[28] 於所作事者：謂為成熟自佛法故，及為成熟他有情故，諸有所作，名所作事應知。

[29] 於諸廣大第一義中者：此說無上大菩提果，名廣大第一義應知。

[30] 或餘種種難行事業者：如下說有難行施、戒，乃至難行利行，其事應知。

[31] 能引義利大事務中者：此說能作有情一切義利諸菩薩行，名大事務。

[32] 性於法義能審思惟等者：謂於諸法正審思慮，及於所緣繫念寂靜，性有堪能故。

[33] 若見若聞阿練若處等者：謂若見聞人不狎習離惡眾生居遠離處，謂阿練若、山巖、林藪、邊際臥具。此遠離處順修遠離，是名隨順宴默。宴謂宴坐，默謂於彼心一境性修瑜伽行。

[34] 是處安樂出離遠離者：自他利品中說：正信捨家，趣於非家，解脫樊籠居家迫迮種種大苦，名出離樂。斷除諸欲惡不善法，證初靜慮離生喜樂，名遠離樂。（陵本三十五卷二十頁 2894）其義應知。

[35] 思量自義者：謂三摩地所行境界，說名自義，是自內心所起相故。

若見若聞有苦眾生，為種種苦之所逼惱，起大悲心，於彼眾生隨能隨力方便拔濟，令離眾苦。於諸眾生，性自樂施利益安樂。

辰三、安忍眾苦

親屬衰亡、喪失財寶、殺[36]縛禁閉及驅擯等諸苦難中，悉能安忍。

辰四、成就念力

其性聰敏，於法能受、能持、能思；成就念力，於久所作、所說事中，能自記憶，亦令他憶。[37]

卯三、結

如是等類，當知名為菩薩靜慮波羅蜜多種性相。

寅六、慧種性相

卯一、徵

云何菩薩慧波羅蜜多種性相？

卯二、釋

謂諸菩薩成俱生慧，能入一切明處境界。[38]性不頑鈍、性不微昧、性不愚癡。[39]遍於彼彼離放逸處有力思擇。[40]

卯三、結

如是等類，當知名為菩薩慧波羅蜜多種性相。

丑三、結成勝因

應知是名能比菩薩種性麤相。決定實義，唯佛世尊究竟現見。由諸菩薩所有種性，性與如是功德相應，成就賢善諸白淨法。[41]是故能與難得最勝不可思議無動無上如來果位為證得因，應正道理，餘不應理。[42]

子五、有染無染別

丑一、無染位

種性菩薩，乃至未為白法相違四隨煩惱若具不具之所染汙，性與如是白法相應。

丑二、有染位

---

[36] 「殺」，磧砂、陵本作「煞」。

[37] 於法能受能持能思等者：此顯於法聞思所集成念，能正修習瑜伽作意，是故說言成就念力。

[38] 謂諸菩薩成俱生慧等者：宿習資糧所集成慧，名俱生慧。此能悟入一切所知，普緣一切五明處轉。一、內明處，二、因明處，三、醫方明處，四、聲明處，五、工業明處。當知即是菩薩一切慧之自性。如慧品說。（陵本四十三卷五頁 3492）此應準知。

[39] 性不頑鈍等者：性是利根，名不頑鈍。能證所知障淨，名不微昧。能達諸法無我，名不愚癡。

[40] 遍於彼彼離放逸處等者：謂生貴家，財寶具足，於諸妙欲耽著受用，名放逸處。思求出離，能見過患，是名有力思擇。

[41] 性與如是功德相應等者：謂菩薩種與六波羅蜜多功德相應，本性應爾、自性應爾、法性應爾，此即顯示決定實義。成就身心澄淨諸賢善行，及與施等諸白淨法，此即顯示種性麤相。

[42] 難得最勝至餘不應理者：如來果位，要經三無量劫長時積集資糧，方能證得，是名難得。超過一切聲聞、獨覺，是名最勝。由五種相及二因緣，當知說名不可思議。由五種相不可思議者，一、由自性故；二、由處故；三、由住故；四、由一性異性故；五、由成所作故。由二因緣不可思議者，謂離言說義故，及過語言道故，不可思議。又出世間故，無有世間能為譬喻，是故不可思議。義如決擇分說。（陵本七十四卷九頁 5701）摧伏一切外道異論，不為外道異論之所摧伏，是名無動。於所知障得清淨故，是名無上。此唯菩薩種性堪能證得，是故說彼為證得因。所餘聲聞、獨覺種性無此堪能，為證得因不應道理。

寅一、染果

卯一、標差別

若被染汙，如是白法皆不顯現，或於一時生諸惡趣。菩薩雖生諸惡趣中，由種性力，應知與餘生惡趣者有大差別。

卯二、釋彼相

謂彼菩薩久處生死，或時時間生諸惡趣，雖暫生彼，速能解脫；雖在惡趣，而不受於猛利苦受，如餘有情生惡趣者；雖觸微苦，而能發生增上厭離，於生惡趣受苦有情，深起悲心。

卯三、結所由

如是等事，皆由種性佛大悲因之所熏發，是故當知，種性菩薩雖[43]生惡趣，然與其餘生惡趣者有大差別。

寅二、染因

卯一、徵

何等名為種性菩薩白法相違四隨煩惱？

卯二、釋

辰一、第一隨煩惱

謂放逸者，由先串習諸煩惱故，性成猛利、長時煩惱，是名第一隨煩惱性。

辰二、第二隨煩惱

又愚癡者、不善巧者，依附惡友，是名第二隨煩惱性。[44]

辰三、第三隨煩惱

又為尊長、夫主、王[45]賊及怨敵等所拘逼者，不得自在，其心迷亂，是名第三隨煩惱性。[46]

辰四、第四隨煩惱

又資生具有匱乏者，顧戀身命，是名第四隨煩惱性。[47]

子六、有障無障別

丑一、有障位

寅一、標

又諸菩薩雖具種性，由四因緣，不能速證阿耨多羅三藐三菩提。

寅二、徵

何等為四？

寅三、釋

---

[43] 「雖」，大正作「離」。

[44] 是名第二隨煩惱性者：此中煩惱，謂諸惡見應知。由諸外道起如是見，立如是論：無有施與，廣說乃至我自了知無諸後有。隨彼惡見，起邪解行故。

[45] 磧砂無「王」字。

[46] 是名第三隨煩惱性者：此中煩惱，謂即散亂。意地決擇※中說：由散亂所作，意根損壞故。（陵本五十四卷二十一頁 4380）※

※「意地決擇」，披尋記原作「意地」。

※披尋記原無此出處。

[47] 是名第四隨煩惱性者：此中煩惱，謂即拘礙。五拘礙中，說有顧戀其身故。由此能障證出世法，故名拘礙。如有尋有伺地說。（陵本八卷七頁 574）

卯一、第一因緣

謂諸菩薩，先未值遇諸佛菩薩真善知識，為說菩提無顛倒道。如是名為第一因緣。

卯二、第二因緣

又諸菩薩，雖遇善友為說正道，而顛倒執，於諸菩薩正所學中顛倒修學。如是名為第二因緣。

卯三、第三因緣

又諸菩薩，雖遇善友為說正道，於諸菩薩正所學中無倒修學，而於加行方便慢緩、懈怠、懶惰，不成勇猛、熾然精進。如是名為第三因緣。

卯四、第四因緣

又諸菩薩，雖遇善友為說正道，於諸菩薩正所學中無倒修學，亦於加行勇猛精進，然諸善根猶未成熟，菩提資糧未得圓滿，未於長時積習所有菩提分法。如是名為第四因緣。

寅四、結

如是菩薩雖有種性，因緣闕故，不能速證無上菩提。

丑二、無障位

寅一、顯自種性

若具因緣，便能速證。

寅二、簡無種性

若無種性補特伽羅，雖有一切，一切一切種[48]，當知決定不證菩提。[49]

〈本地分中菩薩地初持瑜伽處發心品第二〉

癸二、發心持（即發心品）

子一、辨相

丑一、別辨五種

寅一、自性

復次，菩薩最初發心，於諸菩薩所有正願是初正願，普能攝受其餘正願，是故發心以初正願為其自性。[50]

寅二、行相

又諸菩薩起正願心求菩提時，發如是心，說如是言：願我決定當證無上正等菩提，[51]能

---

[48] 「一切一切一切種」，磧砂作「一切一切種」。

[49] 雖有一切一切一切種等者：此中初一切言，謂即前說四種因緣。次一切言，謂無種性一切有情。後一切言，謂無種性有情生於諸界趣中，有多種類差別可得，名一切種。由是假說無種性補特伽羅，縱具一切因緣，然彼一切有情，於彼彼一切種類，當知決定不證菩提。緣起經說：云何為生？謂彼彼有情，於彼彼有情類諸生、等生，乃至廣說。今此一切一切種，準彼應釋。

[50] 復次菩薩最初發心等者：發心有二，一、世俗發心，二、證法性發心。此中且說世俗發心，謂如有一，隨智者前恭敬而住，起增上意，發誓願故。如顯揚論說。（顯揚論二卷十九頁 31,490c）此於菩薩五正願中，依順次數，說名為初。何等為五？謂發心願、受生願、所行願、正願、大願，是名菩薩所有正願。如下菩提分品中說。（陵本四十五卷十六頁 3657）

[51] 無上正等菩提者：菩提品中有三差別，如彼應釋。（陵本三十八卷一頁 3097）

作有情一切義利，[52]畢竟安處究竟涅槃及以如來廣大智中。[53]如是發心，定自希求無上菩提，及求能作有情義利，是故發心以定希求為其行相[54]。

寅三、所緣

又諸菩薩緣[55]大菩提，及緣有情一切義利，發心希求，非無所緣，是故發心以大菩提及諸有情一切義利為所緣境。

寅四、功德

又諸菩薩最初發心，能攝一切菩提分法殊勝善根為上首故，是善、極善，是賢、極賢，是妙、極妙，能違一切有情處所三業惡行功德相應。[56]

寅五、最勝

又諸菩薩最初發心所起正願，於餘一切希求世間、出世間義妙善正願，最為第一，最為無上。[57]

丑二、結顯略義

如是應知最初發心有五種相。一者、自性，二者、行相，三者、所緣，四者、功德，五者、最勝。

子二、明業

丑一、別辨四義

寅一、是趣入攝

又諸菩薩初發心已，即名趣入無上菩提，預在大乘諸菩薩數。此據世俗言說道理，是故發心趣入所攝。[58]

寅二、菩提根本

又諸菩薩要發心已，方能漸次速證無上正等菩提，非未發心，是故發心能為無上菩提根本。

寅三、大悲等流

又諸菩薩悲愍一切有苦眾生，[59]為欲濟拔，發菩提心，是故發心是悲等流。

寅四、學所依止

又諸菩薩以初發心為所依止、為建立故，[60]普於一切菩提分法及作一切有情義利菩薩學

---

[52] 能作有情一切義利者：謂諸如來利益安樂無量眾生，哀愍世間，令諸天人獲得義利利益安樂，正行最勝故。此中有情，唯說天人，彼有勢力能了其義修正行故。

[53] 究竟涅槃及以如來廣大智者：謂斷菩提及智菩提。如菩提品釋應知。（陵本三十八卷一頁 3097）

[54] 「相」，磧砂作「初」。

[55] 「緣」，磧砂作「發」。

[56] 殊勝善根為上首故等者：增上義是根義。能除雜染及證清淨，是名善根。此復有五，謂信、勤、念、定、慧。超餘一切聲聞、獨覺，名為殊勝。性多攝受善法朋侶，身心澄淨，是名為善。遠離顰蹙，舒顏平視，含笑先言，常為愛語，是名為賢。成就尸羅，是名為妙。如是後後展轉增勝，證得究竟，是名極善、極賢、極妙。如是總顯能違一切有情處所三業惡行功德圓滿，有此發心，即有此功德；有此功德，即能違逆三業惡行令不現行；由是故名功德相應。

[57] 最為第一最為無上者：共諸世間善圓滿故，名最第一。於所知障得清淨故，名最無上。如攝異門分釋應知。（陵本八十三卷四頁 6285）

[58] 預在大乘諸菩薩數等者：謂初發心，即名趣入；墮在大乘名數，然非真實諸菩薩攝。如發心時，起增上意，發誓願言：我如是名，從今日始，發阿耨多羅三藐三菩提心，乃至我是菩薩；第二、第三亦復如是。由是宣說此據世俗言說道理。

[59] 一切有苦眾生者：此約勝義，說諸三界有情皆有生死可得，是名有苦，為諸行苦所隨逐故。

中皆能修學，是故發心是諸菩薩學所依止。

丑二、結顯略義

如是應知最初發心是趣入攝、菩提根本、大悲等流、學所依止。

子三、辨類

丑一、具明二種

寅一、出其差別

卯一、總舉

辰一、標名

又諸菩薩最初發心略有二種。一者、永出，二、不永出。[61]

辰二、釋義

言永出者，謂發心已畢竟隨轉，無復退還。[62]不永出者，謂發心已不極隨轉，而復退還。

卯二、別廣

辰一、標名

此發心退復有二種。一者、究竟，二、不究竟。

辰二、釋義

究竟退者，謂一退已，不能復發求菩提心。[63]不究竟者，謂退已後，數數更發求菩提心。[64]

寅二、顯緣因力

卯一、明初發心

辰一、總標

當知菩薩最初發心，由四種緣、四因、四力。[65]

辰二、別釋

巳一、四緣

午一、徵

云何四緣？

午二、釋

未一、由見神變

---

[60] 為所依止為建立者：如說大種，於所造色為五種因，謂生、依、立、持、養。云何依因？謂由造色生已，不離大種處而轉故。云何立因？謂由大種損益，彼同安危故。今初發心，望菩薩學為所依止及為建立，義亦如是。謂菩薩學不離發心而修學故，名所依止。及由發心捨與不捨，菩薩學損減、增上，名為建立。

[61] 永出不永出者：謂此發心不墮世間，求出世間，故名為出。自發心已，究竟不捨，名為永出。與此相違，名不永出。

[62] 隨轉退還者：謂所發心最初剎那，名之為轉。相續剎那無變異故，名為隨轉。若發心已，還復棄捨，名為退還，退墮法故。

[63] 退已不能復發求菩提心者：謂有聲聞、獨覺決定種性者，雖復發心求大菩提，然定不能當證大果，終當棄捨大菩提心，還於自乘而般涅槃。如是種類，名究竟退。

[64] 退已數數更求發菩提心者：謂唯大乘種性補特伽羅，由種性力，若遇勝緣，雖發心退，然能數數更發心故。

[65] 四緣四因四力者：建立義是緣義，順益義是因義。如有尋有伺地說。（陵本五卷十二頁 368）即於如是諸因緣中，若令發心堅固不動，有勝堪能，不可屈伏，即此因緣轉名為力。

謂善男子或善女人，若見諸佛及諸菩薩，有不思議甚奇希有神變威力，[66]或從可信聞如是事。既見聞已，便作是念：無上菩提具大威德，令安住者及修行者，[67]成就如是所見所聞不可思議神變威力。由此見聞增上力故，於大菩提深生信解，因斯發起大菩提心。是名第一初發心緣。

未二、由聞說法

或有一類，雖不見聞如前所說神變威力，而聞宣說依於無上正等菩提微妙正法菩薩藏教，[68]聞已深信；[69]由聞正法及與深信增上力故，於如來智深生信解，為得如來微妙智故，發菩提心。是名第二初發心緣。

未三、由住持法

或有一類，雖不聽聞如上正法，而見一切菩薩藏法將欲滅沒。[70]見是事已，便作是念：菩薩藏法久住於世，能滅無量眾生大苦，[71]我應住持菩薩藏法，發菩提心，為滅無量眾生大苦。由為護持菩薩藏法增上力故，於如來智深生信解，為得如來微妙智故，發菩提心。是名第三初發心緣。

未四、由見難得

或有一類，雖不觀見正法欲滅，而於末劫、末世、末時，[72]見諸濁惡[73]眾生身心，十隨煩惱之所惱亂。[74]謂多愚癡、多無慚愧、多諸慳嫉、多諸憂苦、多諸麤重、多諸煩惱、多諸惡行、多諸放逸、多諸懈怠、多諸不信。[75]見是事已，便作是念：大濁惡世，於今

---

66 有不思議甚奇希有神變威力者：神變有三種，謂神境神變、記說神變、教誡神變。如威力品釋。（陵本三十七卷十九頁 3073）如是神變由成所作，名不思議。決擇分說：謂如是如是如來，同界、同智、勢力、勇猛，住無漏界，依此轉依，能作一切有情義利，如是不可思議。（陵本七十四卷十頁 5704）依定自在，隨其所欲一切事成，勝於其餘、勝諸世間同意所許，故名甚奇希有。

67 令安住者及修行者者：此說諸佛得定自在。心調柔故，名安住者。善修心故，名修行者。

68 微妙正法菩薩藏教者：謂於十二分教中方廣一分，唯菩薩藏。即於是中，宣說一切諸菩薩道，為令修證阿耨多羅三藐三菩提、十力、無畏、無障智等一切功德，是名無上菩提微妙正法。

69 聞已深信者：謂諸菩薩具多勝解，於真實義勝解依處，具足成就淨信為先決定喜樂。如力種性品說。（陵本三十八卷七頁 3118）

70 見一切菩薩藏法將欲滅沒者：謂十二分教方廣一分，及所餘分菩薩藏攝者，是名一切菩薩藏法。若諸有情世間由見濁故，有情多分造立眾多像似正法，虛妄推求邪法邪義，故說正法將欲滅沒。

71 能滅無量眾生大苦者：謂如能斷金剛般若經說：若胎生、若卵生、若濕生、若化生、若有色、若無色、若有想、若無想、若非有想非無想，如是一切，我皆令入無餘涅槃而滅度之。此說菩薩要依菩薩藏法，得微妙智，方能成辦如是不思議事，是故說言能滅無量眾生大苦。

72 末劫末世末時者：謂於爾時正法欲隱，是名末時。於是時中，為顯諸行生滅三世差別，是名末世。若復為顯彼時久遠，假設譬喻計算數量差別，是名末劫。當知此中，時是總稱，世是其位，劫是其數，如是差別。

73 諸濁惡者：略有五種。一者、壽濁，二者、有情濁，三者、煩惱濁，四者、見濁，五者、劫濁。如菩提分品釋。（陵本四十四卷十八頁 3599）於爾所時，一切有情多造惡業，多受惡果，故名為惡。

74 十隨煩惱之所惱亂者：謂諸眾生身心為隨煩惱之所惱亂有其十相，非謂十種隨煩惱也。又復隨煩惱名，通說一切本、隨煩惱。集論中說：謂所有諸煩惱，皆是隨煩惱。（集論四卷十二頁 31,677b）又煩惱差別有其多種，倒染心故，名隨煩惱。如有尋有伺地釋。（陵本八卷六頁 564）

75 謂多愚癡等者：癡不善根愚所知事，故名愚癡。於所作罪，望己不羞，望他不恥，名無慚愧。於資生具深懷鄙吝，故名為慳。心懷染汙，不喜他榮，故名為嫉。由可愛事若變壞時，內懷

正起諸隨煩惱所惱亂時，能發下劣聲聞、獨覺菩提心者，尚難可得，況於無上正等菩提能發心者。我當應發大菩提心，令此惡世無量有情，隨學於我起菩提願。由見末劫難得發心增上力故，於大菩提深生信解，因斯發起大菩提心。是名第四初發心緣。

巳二、四因

午一、徵

云何四因？

午二、釋

未一、略標

謂諸菩薩種性具足，是名第一初發心因。又諸菩薩賴佛菩薩善友攝受，是名第二初發心因。又諸菩薩於諸眾生多起悲心，是名第三初發心因。又諸菩薩於極長時種種猛利無間無闕生死大苦難行苦行無有怯畏，是名第四初發心因。

未二、別辨

申一、種性具足

若諸菩薩六處殊勝，從無始世展轉傳來，法爾所得，當知是名種性具足。

申二、善友攝受

酉一、總標

由四種相，當知菩薩善友具足。

酉二、別釋

戌一、第一善友具足

謂諸菩薩所遇善友，性不愚鈍，聰明黠慧，不墮惡見，[76]是名第一善友具足。

戌二、第二善友具足

又諸菩薩所遇善友，終不教人行於放逸，亦不授與諸放逸具，[77]是名第二善友具足。

戌三、第三善友具足

又諸菩薩所遇善友，終不教人行於惡行，亦不授與諸惡行具，[78]是名第三善友具足。

戌四、第四善友具足

又諸菩薩所遇善友，終不勸捨增上信、欲、受學、精進、方便功德，而復勸修下劣信、欲、受學、精進、方便功德。所謂終不勸捨大乘，勸修二乘；勸捨修慧，勸修思慧；勸捨思慧，勸修聞慧；勸捨聞慧，勸修福業；勸捨尸羅，勸修惠[79]施。終不勸捨如是等類增上功德，而復勸修如是等類下劣功德，是名第四善友具足。[80]

冤結，故名為憂。因此拊膺，故名為苦。身心剛彊，不安隱性、無堪能性，故名麤重。此有十八品類差別，如決擇分說。（陵本五十九卷二頁 4787）能令身心不寂靜轉，故名煩惱。由非法行、不平等行現在前故，故名惡行。不修諸善，不護諸惡，故名放逸。耽著睡眠，偃臥為樂，晝夜唐捐，捨眾善品，故名懈怠。於佛法僧心不清淨，於四聖諦生不順解，故名不信。

[76] 性不愚鈍等者：不愚諸法，性是利根，名不愚鈍。由與俱生、引發二慧相應，名為聰明。了知諸法自相及分別體，是名黠慧。於實無事，不如一類起增益執；於實有事，不如一類起損減執；是名不墮惡見。

[77] 終不教人行於放逸等者：謂如諸受欲者，樂受諸欲而無喜足，名行放逸。精妙飲食及餘資身眾具，名放逸具。

[78] 終不教人行於惡行等者：墮惡趣行，名為惡行。毒、火、刀、酒等物，名惡行具。

[79] 「惠」，大正作「慧」。

[80] 終不勸捨增上信欲受學精進方便功德等者：此中信、欲、精進、方便，即四瑜伽。如聲聞地

申三、多起悲心

酉一、總標

由四因緣，當知菩薩於諸眾生多起悲心。[81]

酉二、別釋

戌一、由見眾苦

謂諸菩薩，雖有十方無量無邊無苦世界，而生有苦諸世界中。於中恆有眾苦可得，[82]**非無眾苦。或時見他隨遭一苦**[83]**觸對逼切，或時見自隨遭一苦觸對逼切，或見自他隨遭一苦觸對逼切，或見二種俱遭長時種種猛利無間大苦**[84]**觸對逼切。**

戌二、由性仁賢

然此菩薩依自種性，性自仁賢。[85]**依四境處，**[86]**雖不串習，而能發起下中上悲，無有斷絕。**

申四、無諸怯畏

酉一、總標

由四因緣，當知菩薩於諸眾生先起悲心，於極長時種種猛利無間無闕生死大苦[87]**難行苦行**[88]**尚無怯畏，何況小苦。**

酉二、別釋

戌一、第一因緣

謂諸菩薩性自勇健，堪忍有力，[89]**當知是名第一因緣。**

戌二、第二因緣

又諸菩薩性自聰敏，能正思惟，具思擇力，[90]**當知是名第二因緣。**

釋。（陵本二十八卷九頁 2354）受學，謂於一切所應學處。望義差別，或說增上，或說下劣，隨應當知。

81 於諸眾生多起悲心者：此說菩薩於諸有苦眾生，多分能起拔苦增上意樂故。

82 於中恆有眾苦可得者：謂有八苦，名為眾苦。即生苦、老苦、病苦、死苦、怨憎會苦、愛別離苦、求不得苦、五取蘊苦。如決擇分釋。（陵本六十一卷十四頁 4933）

83 隨遭一苦者：謂於八苦中除生死苦、五取蘊苦，所餘隨一故。

84 或見二種俱遭大苦者：見自及他，名見二種。於八苦中，生、死二苦，名為大苦。五取蘊苦，亦名大苦，諸苦器故，行苦性故。如是大苦，無始流轉，故名長時。遍五趣有，故名種種。馳趣無礙，故名猛利。流轉相續，故名無間。

85 性自仁賢者：不以刀杖手塊等事惱害有情，於諸眾生性常慈愛，是名為仁。遠離顰蹙等，是名為賢。

86 依四境處者：謂如前說，見他、見自、或見自他、或見二種所遭苦事，能為所緣，生起悲心，故名境處。

87 於極長時種種猛利無間無闕生死大苦者：此中無闕，謂諸菩薩依受生願，往生隨順饒益有情諸善趣中，下從欲界人中，上至色究竟天遍受生故。

88 難行苦行者：謂諸菩薩波羅蜜多及四攝事，各有三種難行之相，是名難行，如下廣釋。又諸菩薩為求菩提，心能忍受一切事苦。此有八別，一、依止處苦，二、世法處苦，三、威儀處苦，四、攝法處苦，五、乞行處苦，六、勤劬處苦，七、利他處苦，八、所作處苦。如忍品釋。（陵本四十二卷八頁 3440）

89 性自勇健堪忍有力者：於難行事勇決樂為，不生懈怠，是名勇健。眾苦現前，思擇忍受，是名堪忍。心無怯弱，亦無畏憚，故名有力。

90 性自聰敏等者：成俱生慧，名性聰敏。能入一切明處境界，是名能正思惟。遍於彼彼離放逸處有力思擇，是名具思擇力。

戊三、第三因緣

又諸菩薩能於無上正等菩提成就上品清淨信解，[91]當知是名第三因緣。

戊四、第四因緣

又諸菩薩於諸眾生成就上品深心悲愍，[92]當知是名第四因緣。

巳三、四力

午一、徵列

云何四力？一者、自力，二者、他力，三者、因力，四者、加行力。[93]

午二、隨釋

未一、第一初發心力

謂諸菩薩由自功力，能於無上正等菩提深生愛樂，是名第一[94]初發心力。

未二、第二初發心力

又諸菩薩由他功力，能於無上正等菩提深生愛樂，是名第二初發心力。

未三、第三初發心力

又諸菩薩宿習大乘相應善法，今暫得見諸佛菩薩，或暫得聞稱揚讚美，即能速疾發菩提心，況覩神力、聞其正法，是名第三初發心力。

未四、第四初發心力

又諸菩薩於現法中，親近善士，聽聞正法，諦思惟等，[95]長時修習種種善法，[96]由此加行發菩提心，是名第四初發心力。

辰三、料簡

巳一、無動

若諸菩薩依上總別四緣、四因，或由自力、或由因力、或總二力而發心者，當知此心堅固無動。[97]

巳二、有動

或由他力、或加行力、或總二力而發心者，當知此心不堅不固，亦非無動。

卯二、令發心退

辰一、標

有四因緣能令菩薩退菩提心。

---

[91] 能於無上正等菩提成就上品清淨信解者：謂於無上正等菩提所應得義，成就淨信，具多勝解，謂我堪任定當能得故。如力種性品說。（陵本三十八卷七頁 3119）

[92] 於諸眾生成就上品深心悲愍者：謂若見聞有苦眾生，為種種苦之所逼惱，起大悲心，於彼眾生隨能隨力方便拔濟，令離眾苦故。

[93] 自力他力因力加行力者：如四緣中除第一、二，及四因中除其第二，所餘緣因皆自力攝；即彼所除是他力攝。夙習相應，是名因力。現法修習，是加行力。

[94] 「一」，磧砂作「二」。

[95] 親近善士聽聞正法諦思惟等者：善士即善友之異名。云何善友？云何親近？如供養親近無量品釋。（陵本四十四卷六頁 3560）聽聞正法，諦思惟等，如力種性品釋。（陵本三十八卷十五頁 3144）此中等言，等取於法正修應知。

[96] 長時修習種種善法者：謂由身語意積集諸善，有多差別，故名種種。如戒品釋。（陵本四十卷三頁 3242）

[97] 依上總別四緣四因乃至堅固無動者：謂發心時，四緣、四因，總略宣說，唯有爾所，是名為總。差別宣說，隨一所顯，是名為別。堅謂堅牢，不可摧伏故。固謂深固，不可傾拔故。言無動者，定趣大菩提故。

辰二、徵

何等為四？

辰三、列

一、種姓不具；二、惡友所攝；三、於諸眾生悲心微薄；四、於極長時種種猛利無間無闕生死大苦難行苦行，其心極生怯畏驚怖。

辰四、例

如是四種心退因緣，與上發心四因相違，廣辯其相，如前應知。

丑二、廣不退相

寅一、由不共

卯一、略標列

最初發心堅固菩薩，略有二種不共世間甚希奇法。[98]何等為二？一者、攝諸眾生皆為眷屬，[99]二者、攝眷屬過所不能染。

卯二、隨難釋

攝眷屬過有其二種。謂於眷屬饒益損減、染汙違順。[100]如是二事，菩薩皆無。

寅二、由意樂

卯一、標列

最初發心堅固菩薩，於諸眾生發起二種善勝意樂。[101]一者、利益意樂，二者、安樂意樂。

卯二、隨釋

利益意樂者，謂欲從彼諸不善處，拔濟眾生，安置善處。安樂意樂者，謂於貧匱無依無怙諸眾生所，離染汙心，欲與種種饒益樂具。[102]

寅三、由加行

卯一、標列

最初發心堅固菩薩，有二加行。一、意樂加行，二、正行加行。

卯二、隨釋

意樂加行者，謂即利益安樂意樂日夜增長。正行加行者，謂於日夜能自成熟佛法加行，[103]

---

98 不共世間甚希奇法者：謂諸菩薩甚希奇法，不與一切餘有情共，是名不共世間。

99 攝諸眾生皆為眷屬者：此說菩薩頓普攝受。謂初發心，攝受一切諸有情界皆為眷屬故。如攝受品釋。（陵本四十八卷二十六頁 3897）

100 謂於眷屬饒益損減等者：由諸菩薩得清淨忍，於諸眾生恆常現前欲作饒益先後無異，非一益已損而不益。他則不爾，雖於眷屬或時饒益，或復損減，是名第一攝眷屬過。又若菩薩如法御眾，方便饒益，以無染心先與依止，以憐愍心現作饒益，不於徒眾或順、或違起染汙心，或益不益。他則不爾，非於一切眷屬起利益俱平等之心，故於一切違順非不令有染汙，是名第二攝眷屬過。

101 二種善勝意樂者：七相憐愍，名善意樂。即此增上有十五種，名勝意樂。如增上意樂品說。（陵本四十七卷九頁 3760）今於此中唯說二種，略攝彼相應知。

102 利益意樂安樂意樂等者：利益安樂有多種類，如自他利品釋。（陵本三十五卷十八頁 2888）此中安置善處，唯說利益種類無有罪相。及於貧匱無依無怙，唯說安樂種類苦對治樂。言貧匱者，謂無資具。言無依者，謂無眷屬。言無怙者，謂無救護。菩薩於此有苦諸眾生所，能正施與資身眾具而作饒益，令息眾苦，是名樂具。

103 能自成熟佛法加行者：謂於六波羅蜜多，於福德、智慧資糧，於一切菩提分法，精勤修學，是名加行。此加行滿，無間能證煩惱障斷、所知障斷，是名成熟。此有三喻，如成熟品說。（陵本三十七卷十九頁 3075）

及於眾生隨能隨力，依前所說意樂加行，起與利益安樂加行。

寅四、由善法

卯一、出種類

辰一、舉增長門

最初發心堅固菩薩，有二增長大善法門。[104]一者、自利加行，能證無上正等菩提；二者、利他加行，能脫一切有情眾苦。

辰二、例餘二種

如二增長大善法門，如是二種大善法聚、二種無量大善法藏，[105]當知亦爾。

卯二、顯殊勝

辰一、標列

最初發心堅固菩薩，由初發心求菩提故，所攝善法，比餘一切所攝善法，有二種勝。一者、因勝，二者、果勝。

辰二、釋成

謂諸菩薩所攝善法，皆是無上正等菩提能證因故，所證無上正等菩提是此果故，比餘一切聲聞、獨覺所攝善法尚為殊勝，何況比餘一切有情所攝善法。是故菩薩所攝善法，比餘一切所攝善法，因果俱勝。[106]

寅五、由勝利

卯一、總標列

最初發心堅固菩薩，略有二種發心勝利。一者、初發菩提心已，即是眾生尊重福田，[107]一切眾生皆應供養；亦作一切眾生父母。[108]二者、初發菩提心已，即能攝受無惱害福。

卯二、隨難釋

辰一、辨

巳一、守護無害

由此菩薩成就如是無惱害福，得倍輪王護所守護；[109]由得如是護所護故，若寢、若寤、若迷悶等，一切魍魎、藥叉、宅神、人非人等不能嬈害。

巳二、不感病苦

又此菩薩轉受餘生，由如是福所攝持故，少病、無病，不為長時重病所觸。[110]

巳三、無不堪任

於諸眾生所作義利，能以身語勇猛而作。常為眾生宣說正法，身無極倦，念無忘失，心

---

104 增長大善法門者：謂於無上菩提所攝一切善法，名大善法。由自、他利二種加行，能令善法增長廣大，故名為門。由令趣入，是門義故。

105 大善法聚及大善法藏者：積聚資糧義，是此聚義。攝受所學義，是此藏義。

106 因勝果勝者：善法即因，由能證故。善法圓滿，轉名為果，是所證故。當知因果，唯假施設，由此宣說有二種勝。

107 即是眾生尊重福田者：謂諸眾生於此菩薩宜應尊重，生最勝福故。

108 亦作一切眾生父母者：由彼菩薩於諸有情深心發起一子愛俱平等之心，依此義說亦作一切眾生父母。

109 得倍輪王護所守護者：由於輪王生於人中，福德最勝，由如是福所攝持故，得輪王護之所守護。如是守護唯輪王有，名輪王護。菩薩發心，世所珍敬，為諸天人尊重讚歎，故能成就無惱害福。倍勝輪王所得守護，是故說言倍輪王護。

110 少病無病不為長時重病所觸者：此說發心菩薩，法爾感得大力具足，有大堪能故。

無勞損。

巳四、麤重輕微

菩薩本性住種性時，一切麤重性自微薄；既發心已，所有麤重轉復輕微。謂身麤重及心麤重。[111]

巳五、呪句有驗

若餘眾生為欲息滅疾疫災橫，所用無驗呪句、明句，[112]**菩薩用之尚令有驗，何況驗者。**

巳六、伏遣隨惑

成就增上柔和忍辱，[113]**能忍他惱，不惱於他；見他相惱，深生悲愍。**[114]**忿、嫉、諂等諸隨煩惱，**[115]**皆能摧伏，令勢微薄；或暫現行，速能除遣。**

巳七、現住安樂

隨所居止國土城邑，於中所有恐怖、鬥諍、饑饉過失，非人所作疾疫災橫，未起不起，[116]**設起尋滅。**

巳八、厭苦生悲

又此最初發心菩薩，或於一時生極惡趣那落迦中，多分於此那落迦趣速得解脫。受小苦受，生大厭離；於彼受苦諸眾生等，起大悲心。[117]

辰二

如是一切皆因攝受無惱害福。最初發心堅固菩薩，由能攝受無惱害福，便得領受如是等類眾多勝利。

---

111 謂身麤重及心麤重者：謂無堪能不調柔相，是麤重相。此復有五，一、沈重相，二、剛彊相，三、障礙相，四、怯劣相，五、不自在轉無堪能相。如決擇分說。（陵本六十四卷十六頁 5133）此中麤重，謂彼種子。身無堪任不調柔性，名身麤重；心無堪任不調柔性，名心麤重。

112 呪句明句者：謂餘眾生所用除災章句，有此二別。簡非菩薩，名餘眾生。持誦諸呪，是呪句攝。持吠陀論，是明句攝。發心菩薩用此章句，悉令神驗，無不驗者。菩提分品中說：謂諸菩薩獲得如是等持自在，由此自在加被能除有情災患諸呪章句，令彼章句悉皆神驗，乃至廣說。（陵本四十五卷十五頁 3652）由此應知，諸呪章句唯是世間工巧明攝，是故此中說餘眾生。

113 成就增上柔和忍辱等者：成就六種可愛樂法，易可共住，性不惱他，常令歡喜，是名柔和。遍於怨、親、等諸有情所，堪忍怨害，是名忍辱。

114 「愍」，磧砂、大正、陵本作「惱」。

115 忿嫉諂等諸隨煩惱等者：此約煩惱品類，名隨煩惱。忿、嫉是瞋品類。諂是邪見品類。等者，等取覆、惱、憍、害，隨其所應品類應知。約彼種子，說能摧伏。約彼現行，說能除遣。由諸菩薩成就柔和，性不惱他，能正對治忿、嫉、覆、惱等隨煩惱。又由成就忍辱，能忍他惱；依思擇力，能正對治諂隨煩惱；由生悲愍，能正對治害隨煩惱；依此故說能伏、能遣。攝事分說：若瞋恚纏，能令面貌慘裂憤發，說名為忿。心不正直、不明、不顯，解行邪曲，故名為諂。隱藏眾惡，故名為覆。心懷染汙，不喜他榮，故名為嫉。（陵本八十九卷七頁 6738）逼惱有情，無悲、無愍、無哀、無憐、無惻，是名為害。如顯揚說。（顯揚論一卷八頁 31,482b）

116 恐怖鬥諍饑饉及諸疾疫災橫未起不起等者：此說菩薩與他增上果。有尋有伺地說：猶如如來所住國邑，必無疾疫災橫等起。佛神力故，無量眾生無疾、無疫、無有災橫，得安樂住。（陵本九卷三頁 645）此中道理，當知亦爾。

117 生極惡趣乃至起大悲心者：此所說相，種性位中，未為諸隨煩惱所染汙時，尚得相應，何況發心。

〈本地分中菩薩地初持瑜伽處自他利品第三之一〉

癸三、覺分持

子一、結前生後

如是菩薩既發心已，云何修行諸菩薩行？

子二、攝舉綱要

丑一、總標

略說菩薩若所學處、若如是學、若能修學。[118]如是一切總攝為一，名菩薩行。

丑二、別廣

寅一、所學處

卯一、標

是諸菩薩於何處學？謂七處學。

卯二、列

辰一、嗢柁南

云何七處？嗢柁南曰：

自他利實義　威力熟有情　成熟自佛法　第七菩提處

辰二、長行

巳一、標名

一、自利處，二、利他處，三、真實義處，四、威力處，五、成熟有情處，六、成熟自佛法處，七、無上正等菩提處。

巳二、釋義

午一、自利利他處（即自他利品）

未一、徵

云何自利利他處？

未二、列

謂自利利他略有十種。一、純自利利他，二、共自利利他，三、利益種類自利利他，四、安樂種類自利利他，五、因攝自利利他，六、果攝自利利他，七、此世自利利他，八、他世自利利他，九、畢竟自利利他，十、不畢竟自利利他。

未三、釋

申一、純共自利利他

酉一、徵

云何菩薩純共自利利他？

酉二、釋

戌一、略標所應

謂諸菩薩，於純自利利他應知應斷，違越不順菩薩儀故。[119]於其所餘應勤修學，不越隨

---

[118] 若所學處等者：所應學處，名所學處。如是應學，名如是學。精勤修學，名能修學。下自文中正廣宣說，如次應知。

[119] 違越不順菩薩儀故者：菩薩所受三種淨戒，謂律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒。如是一切，名菩薩儀。障礙不行，是名違越。顛倒而取，是名不順。

順菩薩儀故。

戊二、廣列種類

亥一、純自利

天一、列種種

地一、貪慳財法

此中菩薩於純自利應知應斷者，謂為己[120]樂，求財受用；或為吝法，於佛菩薩所說教法追訪受持。

地二、希求染有

或為生天受天快樂，受持禁戒，發勤精進修習定慧；或求世間有染果報，為世財食，恭敬供養諸佛制多。

地三、貪得利養

或貪利養，為利養故，自說種種無有義利不實功德，誑惑於他，招集利養。

地四、貪他供事

或欲貪他作己[121]僮僕，為驅使故，非法攝眾，不如正法。矯設方便拔濟有情，令於他所免為僮僕，還自攝受為己僮僕；拔濟有情令脫繫縛，還自拘執成己事業；拔濟有情，令於他所解脫種種治罰怖畏，還自懾[122]伏令懼於己。

地五、貪著定樂

若諸菩薩耽著諸定現法樂住，[123]棄捨思惟利眾生事。

天二、結所應

當知此等名純自利。菩薩於是純自利行應知應斷。

亥二、自利共他

天一、略舉事

若諸菩薩或悲為首，或為迴向無上菩提，及為生天，[124]於一切時修施、忍等，當知是名自利共他。

天二、翻前相

又除如前所說諸相，其餘一切與彼相違所有自利諸菩薩行，當知皆名自利共他。

天三、結所應

菩薩於此應勤修學。

亥三、純利他

天一、列種種

地一、邪見行施

此中菩薩於純利他應知應斷者，謂以邪見修行施等。[125]

地二、壞戒說法

---

120 「己」，陵本作「已」。

121 「己」，陵本作「已」。

122 「懾」，磧砂、大正、陵本作「攝」。

123 耽著諸定現法樂住等者：謂不攝受下地白法，由悲願力還生欲界故。

124 及為生天者：為化彼天而受生故。此有多別，如住品說。

125 謂以邪見修行施等者：於施、戒、修諸福業事執為最勝，心為邪見之所覆蔽，此不自利，唯說施等名純利他。

以無因見及無果見，毀犯尸羅，遠離正行，為他說法。[126]

地三、捨色生欲

若諸菩薩於諸靜慮善巧迴轉，已超下地，而更攝受下地白法。謂彼已能安住靜慮，由悲願力捨諸靜慮，隨其所樂還生欲界。

地四、現變化事

又諸菩薩已得自在，於十方界種種變化，作諸眾生種種義利。

地五、作諸佛事

又諸牟尼自事已辦，依止如來力、無畏等所有一切不共佛法，遍於十方無量眾生，能作無量大利益事。

天二、結所應

地一、應知斷

當知此等名純利他。如是所說純利他行，菩薩於前所說二種應知應斷。

地二、應修學

於餘所說純利他行，多應修學。

亥四、利他共自

天一、隨應翻前

又除如前所說諸相，其餘一切與彼相違所有利他諸菩薩行，當知皆名利他共自。

天二、結所應學

菩薩於此應勤修學。

申二、利益種類自利利他

酉一、徵

云何菩薩利益種類自利利他？

酉二、列

略說應知有五種相。一、無罪相，二、攝受相，三、此世相，四、他世相，五、寂滅相。

酉三、釋

戌一、無罪相

若諸菩薩所有自能若少若多攝受善法、增長善法；或復令他若少若多攝受善法、增長善法，勸勉[127]、調伏、安置、建立；[128]是名菩薩利益種類自利利他無有罪相。

戌二、攝受相

若諸菩薩能引所有若自若他無染汙樂、或眾具樂、或住定樂，是名菩薩利益種類自利利他能攝受相。

戌三、此他世相

亥一、廣辨

---

126 以無因見及無果見等者：謂若毀犯尸羅，遠離正行，此不自利。為他說法，名純利他。聞所成地說：自不住律儀，而能為他宣說正法，即此類是。

127 「勉」，磧砂作「免」。

128 勸勉調伏安置建立者：攝事品說：謂諸菩薩，不信有情，於信圓滿殷勤勸導，乃至建立；犯戒有情，於戒圓滿殷勤勸導，乃至建立；惡慧有情，於慧圓滿殷勤勸導，乃至建立；慳吝有情，於捨圓滿殷勤勸導，乃至建立。（陵本四十三卷十五頁 3525）其義應知。勸導讚勵，是名勸勉。訶責治罰，是名調伏。令出不善，安置善處，是名安置。令種善根，是名建立。

天一、四句差別

地一、辨

若諸菩薩自利利他，或有此世能為利益，非於他世；或有他世能為利益，非於此世；或有此世及於他世俱為利益；或有此世及於他世俱非利益。

地二、配

如是四種自利利他，於四法受，隨其次第，如應當知。[129]

天二、釋四法受

云何名為四種法受？或有法受，現在受樂，於當來世受苦異熟；或有法受，現在受苦，於當來世受樂異熟；或有法受，現在受樂，於當來世受樂異熟；或有法受，現在受苦，於當來世受苦異熟。此四廣辯，如經應知。

亥二、總結

是名菩薩利益種類自利利他此他世相。

戌四、寂滅相

亥一、略辨相

若諸菩薩所有涅槃，及得涅槃世出世間涅槃分法，是名菩薩利益種類自利利他寂滅略相。

亥二、顯最勝

當知此相望餘一切，無上最勝。

申三、安樂種類自利利他

酉一、徵起

云何菩薩安樂種類自利利他？

酉二、標列

略說應知五樂所攝。何等五樂？一者、因樂，二者、受樂，三者、苦對治樂，四者、受斷樂，五者、無惱害樂。

酉三、隨釋

戌一、出五體性

亥一、因樂

言因樂者，謂二樂品諸根境界，若此為因順樂受觸，若諸所有現法當來可愛果業，[130]如是一切總攝為一，名為因樂。除此更無若過若增。

亥二、受樂

天一、明自性

言受樂者，謂待苦息，由前所說因樂所攝三因緣故，[131]有能攝益身心受生，名為受樂。

天二、明差別

地一、二種

---

[129] 於四法受隨其次第如應當知者：自利利他及與法受四句分別，說有四種，前後配屬，如文易知，由是說言隨其次第。然非菩薩具此一切，是故說言如應當知。由諸菩薩自利利他，不應說有第四句故。

[130] 謂二樂品諸根境界等者：人天二趣諸根境界，樂異熟攝，名二樂品。順樂受觸，依二樂品諸根境界而生，名此為因。又若有業能感現法當來可愛異熟，是名現法當來可愛果業。

[131] 因樂所攝三因緣故者：即前所說諸根境界、順樂受觸、可愛果業，名三因緣。

玄一、標

略說此樂復有二種。一者、有漏，二者、無漏。

玄二、釋

無漏樂者，學無學樂。有漏樂者，欲、色、無色三界繫樂。

地二、六種

玄一、標

又此一切三界繫樂，隨其所應六處別故，有其六種。謂眼觸所生，乃至意觸所生。

玄二、攝

黃一、標

如是六種復攝為二。一者、身樂，二者、心樂。

黃二、釋

五識相應，名為身樂；意識相應，名為心樂。

亥三、苦對治樂

苦[132]對治樂者，謂因寒熱饑渴等事，生起非一眾多品類種種苦受，由能對治息除寒熱饑渴等苦，[133]即於如是苦息滅時，生起樂覺，是則名為苦對治樂。

亥四、受斷樂

滅想受定，名受斷樂。

亥五、無惱害樂

天一、標列

無惱害樂，應知略說復有四種。一、出離樂，二、遠離樂，三、寂靜樂，四、三菩提樂。

天二、隨釋

地一、出離樂

正信捨家，趣於非家，解脫樊[134]籠居家迫迮種種大苦，[135]名出離樂。

地二、遠離樂

斷除諸欲惡不善法，證初靜慮離生喜樂，名遠離樂。

地三、寂靜樂

第二靜慮已上諸定，尋伺止息，名寂靜樂。

地四、菩提樂

一切煩惱畢竟離繫，於所知事如實等覺，此樂名為三菩提樂。[136]

戊二、釋得樂名

亥一、因樂

此中因樂，是樂因故，說名為樂，非自性故。

亥二、受樂

---

132 「苦」，大正作「若」。

133 由能對治息除寒熱饑渴等苦者：聲聞地說：食能對治諸饑渴苦；衣能對治諸寒熱苦；臥具能治諸勞睡苦，及能對治經行住苦；病緣醫藥能治病苦。（陵本三十三卷五頁 2683）其類應知。

134 「樊」，磧砂、大正、陵本作「煩」。

135 種種大苦者：謂若居家，攝受妻子、眷屬、財穀、珍寶，名種種苦。由是不能勤修正行，出離生死，名為大苦。

136 此樂名為三菩提樂者：聲聞、獨覺及大菩提，名三菩提應知。

此中受樂，樂自性故，說名為樂，非樂因故。

亥三、苦對治樂

苦對治樂，息眾苦故、遣眾苦故，說名為樂，非樂因故、非自性故。

亥四、受斷樂

其受斷樂，非樂因故、非自性故，亦非息[137]遣種種苦故，說名為樂。然依勝義，諸所有受皆悉是苦，住滅定時，此勝義苦暫時寂靜，故名為樂。

亥五、無惱害樂

天一、三菩提樂

無惱害樂所攝最後三菩提樂，由當來世此勝義苦永寂滅故，於現法中附在所依諸煩惱品一切麤重永寂滅故，[138]說名為樂。

天二、出離等樂

諸餘所有無惱害樂，於最後樂能隨順故，是彼分故，能引彼故，[139]當知亦名無惱害樂。

戊三、思擇所應

亥一、泛明道理

天一、有無利益別

此中菩薩念與眾生有利益品所有安樂，終不念與無利益品所有安樂。菩薩於此無利益品所有安樂，以無倒慧如實了知；勸諸眾生令悉捨離，隨力所能方便削奪。[140]

天二、憂苦喜樂別

地一、明與奪

若苦所隨有利益事，眾生於此雖無樂欲，菩薩依止善權方便，設兼憂苦，應授與之。[141]
若樂所隨無利益事，眾生於此雖有樂欲，菩薩依止善權方便，設兼喜樂，應削奪之。

地二、釋所以

何以故？當知如是善權方便，與兼憂苦有利益事，奪兼喜樂無利益事，令彼眾生決定於後得安樂故。

地三、顯義意

是故菩薩於諸眾生若樂利益，當知義意即樂安樂；於諸眾生若與利益，當知義意即與安樂。所以者何？利益如因，安樂如果。是故當知，於諸眾生若與利益，必與安樂。

亥二、思擇五樂

天一、利他攝

---

137 「息」，磧砂作「自」。

138 由當來世此勝義苦永寂滅故等者：依無餘依及有餘依※說二寂滅，如文次第配釋應知。
※「有餘依」，披尋記原作「有情依」。

139 於最後樂能隨順故等者：如次配釋前三種樂應知。

140 隨力所能方便削奪者：戒品中說：又如菩薩，見有增上增上宰官，上品暴惡，於諸有情無有慈愍，專行逼惱。菩薩見已，起憐愍心，發生利益安樂意樂，隨力所能，若廢、若黜增上等位。又如菩薩，見劫盜賊奪他財物，若僧伽物、窣堵波物，取多物已執為己有，縱情受用。菩薩見已，起憐愍心，於彼有情發生利益安樂意樂，隨力所能，逼而奪取，勿令受用如是財故，當受長夜無義無利。（陵本四十一卷六頁 3356）如是等類，其義應知。

141 設兼憂苦應授與之者：戒品中說：若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀，見諸有情，應以種種辛楚加行、猛利加行而得義利，護其憂惱而不現行，是名有犯，乃至廣說。（陵本四十一卷九頁 3370）翻彼應知此所說義。

地一、一向授與

當知所有現法當來可愛果業所攝因樂、苦對治樂，及受斷樂、無惱害樂，菩薩於此不應思量，於諸眾生一向授與，以能饒益及無罪故。

地二、分別所應

玄一、不應授與

於彼受樂及根塵觸所攝因樂，若能生染，若性是染，有罪無益，非所宜者，於諸眾生不應授與。

玄二、應授與

若不生染，若性非染，無罪有益，是所宜者，於諸眾生即應授與。

天二、自利攝

菩薩於[142]此隨自力能，亦應如是修行受學。[143]

酉四、總結

當知是名菩薩利益安樂種類自利利他。除此無有若過若增。

[142] 「於」，磧砂作「放」。

[143] 亦應如是修行受學者：攝事品說：謂諸菩薩，若於是義、於是善根勸他受學，即於此義、於此善根或等或增自現受學。乃至廣說。（陵本四十三卷十八頁 3535）其義應知。

《瑜伽師地論》卷 36

（大正 30，484b2-491b4）

〈本地分中菩薩地初持瑜伽處自他利品第三之二〉

申四、因攝果攝自利利他

酉一、徵起

云何菩薩因攝果攝自利利他？

酉二、標列

略說應知三因三果。何等為三？一者、異熟因、異熟果，二者、福因、福果，三者、智因、智果。

酉三、隨釋

戌一、異熟因果

亥一、異熟體

天一、徵列

云何異熟？謂略有八。一者、壽量具足，二者、形色具足，三者、族姓具足，四者、自在具足，五者、信言具足，六者、大勢具足，七者、人性具足，八者、大力具足。

天二、隨釋

地一、壽量具足

若諸菩薩長壽久住，是名菩薩壽量具足。

地二、形色具足

形色端嚴，眾所樂見，顏容殊[1]妙，是名菩薩形色具足。[2]

地三、族姓具足

生豪貴家，是名菩薩族姓具足。

地四、自在具足

得大財位、有大朋翼、具大僚屬，是名菩薩自在具足。

地五、信言具足

眾所信奉，斷訟取則，不行諂誑、偽斗稱等，[3]**所受寄物終不差違，於諸有情言無虛妄；以是緣故，凡有所說無不信受，是名菩薩信言具足。**

地六、大勢具足

有大名稱，流聞世間。所謂具足勇健精進、剛毅、敏捷、審悉善戒，[4]**種種技**[5]**藝工巧業處，展轉妙解，出過餘人。由此因緣，世所珍敬，為諸大眾供養、恭敬、尊重、讚歎，是名菩薩大勢具足。**

---

[1] 「殊」，磧砂作「姝」。

[2] 形色端嚴等者：此中形色，謂即相好應知。

[3] 不行諂誑偽斗稱等者：諂謂諂曲。誑謂矯誑。偽斗、偽稱及與偽函，是名偽斗稱等。如是一切惡不善語皆不現起，是名不行。

[4] 所謂具足勇健精進等者：此中善戒，謂即菩薩攝善法戒。於此善戒，勇決樂為，不生懈怠，是名勇健精進。堅固無動，是名剛毅。修和敬業，所作機捷，非為愚鈍，是名敏捷。於一切義能審思擇，是名審悉。如是諸相，皆善戒攝應知。

[5] 「技」，大正作「伎」。

地七、人性具足

具丈夫分，成就男根，是名菩薩人性具足。

地八、大力具足

為性少疾，或全無病，有大堪能，是名菩薩大力具足。

玄二、異熟因

天一、徵

云何異熟因？

天二、釋

地一、正釋因相

玄一、釋

黃一、壽量具足因

謂諸菩薩於諸眾生不加傷害，遠離一切傷害意樂，[6]是名菩薩壽量具足因。

黃二、形色具足因

惠施光明鮮淨衣物，是名菩薩形色具足因。

黃三、族姓具足因

於諸眾生捨離憍慢，是名菩薩族姓具足因。

黃四、自在具足因

於資生具有所匱乏遊行乞丐諸眾生所，隨欲惠施，是名菩薩自在具足因。

黃五、信言具足因

所言誠諦，亦不好習乖離、麤獷不相應語，[7]是名菩薩信言具足因。

黃六、大勢具足因

攝持當來種種功德於自身中，發弘誓願、供養三寶及諸尊長，[8]是名菩薩大勢具足因。

黃七、人性具足因

樂丈夫體，厭婦女身深見過患。由二因緣，施他人性。一者、女人樂女身者，勸令厭離解脫女身；二者、丈夫將失男根[9]，方便護攝令不失壞，及說正法令得男身。[10]是名菩薩人性具足因。

黃八、大力具足因

於諸眾生以身供事，隨其所作如法事業皆往營助，如己力能，以其正法，不以卒暴，用能增長身心勢力餅、飯、糜等種種飲食施諸眾生，是名菩薩大力具足因。

玄二、結

當知前說八種異熟，以此所說八種為因。

---

[6] 於諸眾生不加傷害等者：此中初句義顯菩薩正行加行，後句義顯菩薩意樂加行。義如發心品說。（陵本三十五卷十四頁 2874）

[7] 乖離麤獷不相應語者：此中乖離，謂離間語。麤獷，謂麤惡語。義如有尋有伺地說。（陵本八卷十一頁 596）如是等語，無義無利，名不相應。

[8] 攝持當來種種功德等者：謂由現法發弘誓願、供養三寶及諸尊長，能生最勝福故，名於自身中攝持當來種種功德。

[9] 「根」，磧砂作「相」。

[10] 丈夫將失男根等者：謂由不善業力，或於現法將失男根，菩薩善權方便，令其捨不善業，得不失壞故；及為說法，令於當來得男身故。

地二、兼顯餘緣

玄一、標

又此諸因略由三緣而得增長，能感圓滿增上廣大異熟令起。[11]

玄二、徵

何等三緣？

玄三、列

一、心清淨，二、加行清淨，三、田清淨。

玄四、釋

黃一、心清淨

若於無上正等菩提清淨意樂，[12]用彼善根決定迴向猛利意樂，純厚廣大淨信修行，[13]見同法者深生歡喜，日夜剎那於多隨法隨尋、隨伺，名心清淨。

黃二、加行清淨

即於其中長時數習無間所作、常委所作，他於此善若未受行，讚美令受；若已受行，讚美令喜。即於如是所有善根，安處建立，名加行清淨。

黃三、田清淨

當知略說能正發起如是加行，及正安住此加行果，[14]名田清淨。

亥三、異熟果

天一、徵

云何異熟果？[15]

天二、釋

地一、正釋果相

玄一、壽量具足果

謂諸菩薩壽量具足故，能於長時修習善品，依自他利積集增長無量善根，是名菩薩壽量具足果。

玄二、形色具足果

若諸菩薩形色具足故，大眾愛樂；眾愛樂故，咸共歸仰。如是形色可愛樂故，一切大眾咸歸仰故，凡所發言無不聽用，是名菩薩形色具足果。

---

[11] 能感圓滿增上廣大異熟令起者：此中圓滿，謂大勢生。如諸菩薩稟性生時，所感壽量、形色、族姓、自在、富等諸異熟果，於一切世間最為殊勝故。言增上者，謂增上生。如諸菩薩，始從第一極歡喜住，乃至第十最上成滿諸菩薩住，差別受生故。義如生品中說。（陵本四十八卷二十五頁 3894）增上生中，第十最上成滿諸菩薩住，作大自在，過色究竟，一切生處最為殊勝，故彼異熟得廣大名。

[12] 清淨意樂者：謂諸菩薩，從淨勝意樂地乃至決定行地所有一切增上意樂，是名菩薩清淨意樂。義如增上意樂品說應知。（陵本四十七卷十一頁 3766）

[13] 用彼善根決定迴向猛利意樂等者：清淨意樂所有善根，名彼善根。若諸菩薩，已得清淨意樂，已善通達菩提自性，已善通達菩提方便，於趣菩提，不由他緣，能善決定故。以一切善根，悉皆迴向無上菩提。如是善根，信為上首，能於聖教覺受淳淨上妙法味，能於有情發起廣大憐愍，常勤修習諸菩薩行，是名純厚廣大淨信修行。

[14] 及正安住此加行果者：謂從菩薩極歡喜住，展轉乃至最上成滿菩薩住，此即加行清淨之果。一一住中，諸行能入，說名為行；若正入時，說名為得；入已果利成辦圓證，說名等流。如住品說。（陵本四十七卷二十四頁 3809）此說安住，即彼入已果利成辦圓證應知。

[15] 云何異熟果者：此說八種異熟之果，名異熟果。異熟為依，後後善法展轉增上，名是彼果。

玄三、族姓具足果

若諸菩薩族姓具足故，大眾尊敬供養稱讚；眾所尊敬供養稱讚故，於彼彼事勸諸眾生精勤修學，[16]無不敬用速疾修行，無違無犯；是名菩薩族姓具足果。

玄四、自在具足果

若諸菩薩自在具足故，能以布施攝諸眾生，[17]速令成熟，是名菩薩自在具足果。

玄五、信言具足果

若諸菩薩信言具足故，能以愛語、利行、同事攝諸眾生，[18]速令成熟，是名菩薩信言具足果。

玄六、大勢具足果

若諸菩薩大勢具足故，於諸眾生種種事業皆能營助，施布恩德；由此恩德感眾生心，彼知恩故，咸來歸仰；所出言教，速疾隨轉恭敬信用；是名菩薩大勢具足果。

玄七、人性具足果

若諸菩薩人性具足故，成就男根，堪為一切勝功德器；[19]能於一切所作事業，思擇一切所知境界，都無所畏無礙而行。[20]一切有情於一切時皆來臻赴同共集會，[21]屏處、露處言論同止，受用飲食皆無嫌礙，是名菩薩人性具足果。

玄八、大力具足果

若諸菩薩大力具足故[22]，於能引攝善法加行，及能饒益有情加行，皆無厭倦，勇猛精進、堅固精進，速證通慧，是名菩薩大力具足果。

地二、顯果勝利

玄一、總標

---

16 於彼彼事勸諸眾生精勤修學者：於自他利諸善法品，名彼彼事應知。

17 能以布施攝諸眾生者：謂諸菩薩，略由四種攝事方便，於諸有情普能攝受、調伏、成熟。四攝事者，謂即布施、愛語、利行、同事。今於此中，且說布施。力種性品說：若諸菩薩先行布施，當知是名隨攝方便。何以故？先以種種財物布施饒益有情，為欲令彼聽受所說，奉教行故。（陵本三十八卷二十二頁 3175）

18 能以愛語利行同事攝諸眾生者：力種性品說：若諸菩薩次行愛語，於彼彼處有愚癡者，為欲除彼所有愚癡令無餘故，令其攝受瞻察正理。如是愛語，當知名為能攝方便。若諸菩薩知彼有情攝受瞻察正道理已，次行利行，拔彼有情出不善處，於其善處勸導、調伏、安處、建立。如是利行，當知名為令入方便。若諸菩薩如是方便令諸有情得趣入已，最後與其於正事業同共修行，令彼隨轉，乃至當知是名隨轉方便。（陵本三十八卷二十二頁 3176）如是差別，其義應知。

19 成就男根堪為一切勝功德器者：菩提品說：又非女身能證無上正等菩提。何以故？一切菩薩於過第一無數劫時，已捨女身，乃至安坐妙菩提座，曾不為女。一切母邑性多煩惱、性多惡慧。非諸稟性多煩惱身、多惡慧身能證無上正等菩提。（陵本三十八卷六頁 3115）由是當知此所說義，謂得大丈夫身，能證無上正等菩提故。

20 能於一切所作事業等者：作諸有情一切義利，是名一切所作事業。種種難行皆無畏憚，名無所畏。思擇諸法盡所有性、如所有性，是名思擇一切所知境界。四無礙解相應而轉，故名無礙。

21 一切有情於一切時等者：此說菩薩依定自在，以神通力，身放光明。往諸天界，令大威德天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、牟呼洛伽等住自宮中，蒙光覺悟，皆來集會。如威力品說。（陵本三十七卷六頁 3031）即此有情，說名一切。晝夜六時，名一切時。當知菩薩具勝功德，為饒益他，故有此事。

22 「故」，磧砂作「放」。

若諸菩薩成就如是八種異熟，具八種果，能善饒益一切有情，隨順生起一切佛法。菩薩安住異熟果中，於諸有情種種眾多利益事業，自有力能；及善安處所化有情，彼於自事隨順而作；[23]如是乃名隨其所欲所作成辦。

玄二、別簡

黃一、不善處他

若諸菩薩自有力能，不善安處所化有情，彼於自事不隨順作；如是於他所作利益不名熾盛、不名隨順。[24]由是因緣，不名能作他利益事。

黃二、自無力能

若諸菩薩自無力能，而善安處所化有情，彼於自事隨順而作；如是於他所作利益不名熾盛、不名隨順。[25]由是因緣，不名能作他利益事。

玄三、結顯

黃一、結

是故菩薩要具二事，方於有情所作利益名為熾盛、名為隨順。由是因緣，乃名能作他利益事。

黃二、顯

宇一、成熟解脫

如是菩薩住異熟果，自能成熟一切佛法，亦能令他於三乘道隨其所應速得成熟；又能令自速證無上正等菩提，亦能令他已成熟者速得解脫。

宇二、不空生死

由諸菩薩安住八種異熟果中，能使有情利益安樂，是故一切有情所處空無義利無始生死，菩薩處之，能令不空，有大義利。[26]

戊二、福智因果

亥一、福智體

天一、徵

云何為福？云何為智？

天二、釋

地一、福所攝

謂略說福，即是三種波羅蜜多。一、施波羅蜜多，二、戒波羅蜜多，三、忍波羅蜜多。

地二、智所攝

智唯一種波羅蜜多。謂慧波羅蜜多。

地三、二所攝

---

[23] 種種眾多利益事業等者：戒品中說：由十一相，名住一切種饒益有情戒。於一一相中成就一切種。（陵本四十卷八頁 3280）是名種種眾多利益事業。菩薩成就八種異熟，具八種果，堪能成辦如是種種眾多利益事業，是名自有力能。及以四種攝事方便，於諸有情能正攝受，調伏成熟，名善安處所化有情。此中所化有情，謂住種性補特伽羅應知。

[24] 若諸菩薩自有力能等者：謂若菩薩具異熟果，是名自有力能。不具攝事方便，是名不善安處所化有情。如是於他所作利益，未能速令成熟及得解脫，是故不名熾盛、不名隨順。

[25] 若諸菩薩自無力能等者：謂若菩薩不具八異熟果，是名自無力能。雖以攝事方便攝諸有情，然由自無力能，不能令他速得成熟及與解脫，是故於他所作利益，亦不名為熾盛、隨順。

[26] 一切有情所處空無義利等者：謂諸有情無始時來處生死中，不為自義、不為他義，是名空無義利。菩薩不爾，處生死中，能為自義、能為他義，是名不空，有大義利。

玄一、標列

精進、靜慮波羅蜜多，應知通二分。一者、福分，二者、智分。

玄二、隨釋

黃一、精進

宇一、福分

若依精進修行布施、受護淨戒，及修慈等四種無量，如是等類所有精進，名為福分。

宇二、智分

若依精進習聞思修所成三慧，修蘊善巧、修界善巧、修處善巧、修緣起善巧、修處非處善巧，修能觀察苦為真苦、集為真集、滅為真滅、道為真道，及於一切善不善法，有罪、無罪、若劣、若勝、若黑、若白，[27]并廣分別緣生法中，皆能如實思擇觀察，如是等類所有精進，名為智分。

黃二、靜慮

宇一、福分

若依靜慮，修習慈等四種無量，如是等類所有靜慮，名為福分。

宇二、智分

若依靜慮，能修如前精進中說蘊善巧等，如是等類所有靜慮，名為智分。

天三、結

如是福智略有六種；[28]一一分別，應知無量。

亥二、福智因

天一、徵二種

云何福因？云何智因？

天二、總標列

略說應知福因、智因總有三種。一者、於福於智，能得、能住、能增長欲；[29]二者、於福於智，善能隨順無違背緣；三者、於福於智，先已串習。

天三、隨難釋

地一、釋隨順緣

玄一、標

此中隨順無違背緣者，謂顛倒緣不現在前不會遇性，不顛倒緣正現在前正會遇性。

玄二、釋

若遇惡友倒說福智，或倒作意顛倒而取，名顛倒緣現前會遇；與此相違所有白品，當知名為不顛倒緣現前會遇。

地二、釋無違緣

若於福智能得、能住及能增長，勤修習障遠離不起，[30]當知是名無違背緣。

---

[27] 及於一切善不善法等者：緣生法中，雜染、清淨有多異名。無罪故名善，有罪故名不善；黑故名有罪，白故名無罪；欲界名劣，色無色界名勝；黑黑異熟名黑，白白異熟名白。

[28] 如是福智略有六種者：此中六種，謂即前說六種波羅蜜多。

[29] 能得能住能增長欲者：謂若福智，未得有能得欲，得已復有能住、能增長欲。發生希慕、發生欣樂，於彼修習，欲有所作，是欲義故。

[30] 勤修習障遠離不起者：謂若有法障勤修習，當知是名勤修習障。非有彼法正現在前，是名遠離不起。

天四、結相違

若諸菩薩於此三種福智因中隨有所闕，當知不能生福、生智。

亥三、福智果

天一、徵

云何福果？云何智果？

天二、釋

地一、福果

謂諸菩薩依止福故，雖復長時流轉生死，不為極苦之所損惱；[31]又隨所欲能攝眾生，為作義利。[32]

地二、智果

依止智故，所攝受福是正非邪；[33]又能起作種種無量善巧事業，乃至究竟當證無上正等菩提。

天三、結

如是略說福果、智果，如其所應當知四種；[34]品類差別，復有無量。

酉四、料簡

戌一、攝二依

應知此中若異熟體、若異熟因、若異熟果，如是一切皆依於福，從福所生；福復依智，從智所起。

戌二、辨俱勝

是故二種，於證無上正等菩提雖俱是勝；而於其中福為最勝，智為無上。

戌三、舉相違

若諸菩薩於福、於智隨闕一種，決定不能證於無上正等菩提。

酉五、結名

是名菩薩因攝果攝自利利他。

申五、現法後法自利利他

酉一、徵

云何菩薩現法後法自利利他？

酉二、釋

戌一、現法自利利他

亥一、現法自利

天一、舉事

地一、如理求財及正受用

謂諸菩薩以如正理工巧業處士夫作用積集財物，即於如是所集財物，知量受用。[35]

---

[31] 不為極苦之所損惱者：此如前說，最初發心菩薩，或於一時生極惡趣那落迦中，多分於此那落迦趣速得解脫。受小苦受，生大厭離，乃至廣說。其義應知。

[32] 又隨所欲能攝眾生等者：謂如前說，菩薩安住異熟果中，於諸有情種種眾多利益事業，自有力能，乃至廣說隨其所欲所作成辦。其義應知。

[33] 所攝受福是正非邪者：謂如菩薩，不以惡慧而行布施，常以巧慧而行布施，其類應知。

[34] 如其所應當知四種者：福果、智果各有二別，如前已說，隨應當知。今此總結，故說四種。

[35] 以如正理工巧業處等者：謂以工巧智為先，隨彼勤劬為建立，工巧業處眾具為和合故，成辦

地二、受可愛果

又先所造可愛果業異熟果熟，於現法中受用彼果。

地三、依靜慮樂

又諸菩薩於諸靜慮善迴轉者，為欲獲得現法樂住，於現法中依此靜慮；不為成立利他事故，依此靜慮。

地四、得涅槃道

又諸如來現法涅槃，[36]所有世間及出世間一切能得現法涅槃諸有為法。

天二、結名

是名菩薩現法自利。

亥二、現法利他

如諸菩薩現法自利，如是菩薩所化有情，由此獲得現法利益，當知即是現法利他。[37]

戌二、後法自利利他

若於欲界能獲他世財寶具足、自體具足，及能當生靜慮、無色；若生靜慮及無色中，能獲他世財寶具足、自體具足；若現法中與憂苦俱，數數思擇修習善因，[38]是名菩薩修習後法自利利他。

戌三、現法後法自利利他

若諸菩薩於現法中與喜樂俱，修習當來財寶具足、自體具足所有善因，及非退分靜慮、無色一切等至，[39]是名菩薩現法後法自利利他。

申六、畢竟不畢竟自利利他

酉一、徵

云何畢竟及不畢竟自利利他？

酉二、釋

戌一、舉事

亥一、不畢竟自利利他

謂於欲界財寶具足、自體具足若因若果，及諸異[40]生世間清淨若因若果，[41]是不畢竟自

種種工巧業處。由是因緣，積集財物；既積集已，不染、不住、不耽、不縛、不悶、不著，亦不堅執，深見過患，了知出離而受用之，是名知量受用。

[36] 又諸如來現法涅槃者：於現法中，住有餘依妙涅槃界，是名現法涅槃。

[37] 如諸菩薩現法自利等者：前說菩薩積集財物，知量受用，現法自利。即於此義、於此善根勸他受學，是即菩薩現法利他。攝事品說：於現法利勸導利行者，謂正勸導，以法業德，招集、守護、增長財位，當知是名於現法利勸導利行。由此能令從他獲得廣大名稱及現法樂；由資具樂，攝受安住。（陵本四十三卷十四頁 3521）準彼應知。

[38] 若於欲界至修習善因者：此中略以三修習相，說名後法自利利他。謂若菩薩生於欲界，修習自利利他行故，能令自他獲得他世財寶具足、自體具足，及能當生靜慮、無色，是謂第一修相。或復若生靜慮及無色中，亦以修習自利利他行故，能令自他獲得他世財寶具足、自體具足，是謂第二修相。或復於現法中與憂苦俱，數數思擇修習善因，能令自他獲得當來財寶具足、自體具足，是謂第三修相。

[39] 於現法中與喜樂俱等者：謂若現法財寶具足、自體具足，或復證喜俱行、或樂俱行三摩地，是名與喜樂俱靜慮、無色一切等至。既證入已，不從彼退，名非退分。

[40] 「異」，磧砂作「果」。

[41] 世間清淨若因若果者：此說靜慮、無色諸有漏定，名為世間清淨。修習彼法，住彼定中，名之為因。受彼地生，名之為果。

利利他。

亥二、畢竟自利利他

若諸煩惱一切永斷，若諸所有八支聖道，若此為依獲得一切世間善法，[42]是名畢竟自利利他。

戊二、釋由

亥一、標

由三因緣，應知畢竟及不畢竟。

亥二、列

一、由自性故；二、由退不退故；三、由受用果有盡無盡故。

亥三、釋

天一、由自性

由自性故者，究竟涅槃，名為畢竟；一切有為，名不畢竟。[43]

天二、由退等

由退不退及受用果有盡無盡故者，八支聖道無有退故，及受用果無有盡故，[44]名為畢竟；其餘一切善有漏法，由有退故，及受用果有終盡故，[45]名不畢竟。

未四、結

如是菩薩十種自利利他，若略若廣，[46]菩薩隨力隨能當勤修學。除此無有若過若增。過去未來所有一切已學當學自利利他，亦皆唯有如此十種自利利他。除此無有若過若增。

〈本地分中菩薩地初持瑜伽處真實義品第四〉

午二、真實義處（即真實義品）

未一、總明安立

云何真實義？[47]謂略有二種。一者、依如所有性，諸法真實性。[48]二者、依盡所有性，諸法一切性。[49]如是諸法真實性、一切性，應知總名真實義。

未二、別辨品類

---

[42] 若此為依獲得一切世間善法者：謂以八支聖道為依，彼諸世間所有善法轉明盛生，由此能感當來轉增轉勝可愛可樂諸異熟果，是名獲得一切世間善法。

[43] 究竟涅槃等者：謂如前說，若諸煩惱一切永斷，此名究竟涅槃。前說八支聖道，及與一切世間善法，此名一切有為。

[44] 及受用果無有盡故者：此即前說，八支聖道為依，獲得一切世間善法，名受用果轉增轉勝無有盡故。

[45] 其餘一切善有漏法等者：謂如前說，財寶具足、自體具足，及諸異生世間清淨所有善因，此名一切善有漏法。彼所有果，名受用果。

[46] 若略若廣者：略謂種類，說唯有十。廣謂差別，當知無量。

[47] 云何真實義者：義謂境界。清淨所緣境性，名真實義。

[48] 依如所有性諸法真實性者：謂即染、淨※法中所有真如，是名諸法真實性。此復七種，謂流轉真如、相真如、了別真如、安立真如、邪行真如、清淨真如、正行真如。解深密經一一別釋應知。（解深密經三卷八頁）

※披尋記原無「淨」字，依解深密經卷三加之。

[49] 依盡所有性諸法一切性者：謂諸雜染、清淨法中，所有一切品別邊際，是名諸法一切性。如五數蘊、六數內處、六數外處，如是一切，亦如解深密經說。

申一、標列

此真實義品類差別，復有四種。一者、世間極成真實，二者、道理極成真實，三者、煩惱障淨智所行真實，四者、所知障淨智所行真實。

申二、隨釋

酉一、世間極成真實

戌一、徵

云何世間極成真實？

戌二、釋

亥一、出體性

天一、標

謂一切世間，於彼彼事隨順假立、世俗串習、悟入覺慧所見同性。[50]

天二、列

謂地唯是地，非是火等。如地如是，水、火、風，色、聲、香、味、觸，飲食、衣、乘、諸莊嚴具、資產什物，塗香、華鬘、歌舞妓[51]**樂、種種光明、男女承事、田園、邸店、宅舍等事，當知亦爾。**[52]**苦唯是苦，非是樂等；樂唯是樂，非是苦等。**[53]

亥二、攝要義

以要言之，此即如此，非不如此；是即如是，非不如是。決定勝解所行境事，一切世間從其本際展轉傳來，想自分別共所成立，不由思惟、籌量、觀察，然後方取。[54]

戌三、結

是名世間極成真實。

酉二、道理極成真實

戌一、徵

云何道理極成真實？

戌二、釋

亥一、有道理義

謂諸智者有道理義。[55]

---

[50] 一切世間至所見同性者：此說一切有情世間，於彼彼事自心忍可，欲樂無異，是名所見同性。此之因緣，略有三別。一、隨順假立。謂想自分別，隨順假名故。二、世俗串習。謂世俗言說，共所成立故。三、悟入覺慧。謂不由思惟、籌量、觀察，然後方取；率爾而覺，悟入種種所知義故。依自下文分別配釋。

[51] 「妓」，大正作「伎」。

[52] 謂地唯是地至當知亦爾者：此說世間諸差別事。於中初能造色，次所造色，次身資具，後攝受事。宅舍等者，等取庫藏應知。

[53] 苦唯是苦至非是苦等者：此說有情世間諸受用事。樂等、苦等，等取不苦不樂。

[54] 一切世間至然後方取者：於所緣事了相而轉，是名為想。自內心起，名自分別。此以名句文身熏習為緣，從阿賴耶識種子所生，無始時來熏習有故，名從本際展轉傳來。如是想自分別，隨順他所假立事名，由是前說隨順假立。然此事名世所共許，名共成立，由是前說世俗串習。又於假立，若隨相行，暫爾思惟，未思、未量、未推、未察，是名思惟。隨尋思行，思量、推察，是名籌量。隨伺察行，復審觀察，是名觀察。此則不爾，不於共所成立思惟、籌量、觀察，然後方取所行境事，由是前說悟入覺慧。

[55] 謂諸智者有道理義者：此中道理，具有四種。謂觀待道理、作用道理、證成道理、法爾道理。諸無漏聖證真實義，隨所施設，道理相應，名諸智者有道理義。

亥二、證成道理義

諸聰叡者、諸黠慧者、能尋思者、能伺察者、住尋伺地者、具自辯才者、居異生位者、隨觀察行者，[56]依止現、比及至教量，極善思擇決定智所行、所知事，由證成道理所建立、所施設義。[57]

戌三、結

是名道理極成真實。

酉三、煩惱障淨智所行真實

戌一、徵

云何煩惱障淨智所行真實？

戌二、釋

亥一、略標

天一、體

謂一切聲聞、獨覺，若無漏智、若能引無漏智、若無漏後得世間智所行境界，是名煩惱障淨智所行真實。[58]

天二、義

由緣此為境，從煩惱障智得清淨，於當來世無障礙住，[59]是故說名煩惱障淨智所行真實。

亥二、廣辨

天一、顯差別

地一、徵

此復云何？

---

[56] 諸聰叡者乃至隨觀察行者者：俱生、引發二慧相應，是名聰叡。了知分別自體，是名黠慧。性善尋思，名能尋思。於意言境不甚遽務，而隨究察，是伺相故。由能尋伺，發起語言，未離尋伺欲故，名住尋思地者。雖起語言，要由辯才，隨所問難皆善酬答，方能成辦自所立論，是名具自辯才者。此前所說諸相，唯說住異生地，非無漏聖，要有所依方立論故，是名居異生位者。於所聽聞、所受持法，如所安立，能審觀察，是名隨觀察行者。

[57] 依止現比及至教量至所施設義者：非不現見等，是名現量。與思擇俱，已思應思所有境界，是名比量。一切智者所說言教，或從彼聞，或隨彼法，名至教量。如聞所成地釋。（陵本十五卷八頁 1303）三量為依，於諸聖者無漏境界，能極思擇如所有性，能善思擇盡所有性，是名極善思擇決定智所行、所知事。由此極善思擇，證驗諸聖所說有道理義。如一切蘊皆是無常，眾緣所生，苦、空、無我。心正執受，安置成立。如聲聞地說。（陵本二十五卷九頁 2108）是名由證成道理所建立、所施設義。言建立者，即成立之異名；依能立因，成所立義故。言施設者，謂由語及欲，次第編列名句文身故。

[58] 謂一切聲聞獨覺至煩惱障淨智所行真實者：此中唯說聲聞、獨覺有煩惱障淨智，略無菩薩，當知菩薩非不煩惱障淨，由下文說所知障淨兼攝此義，故此不說。由無所知障，煩惱障定無；若無煩惱障，所知障可有故。今此偏說煩惱障淨，是故唯說聲聞、獨覺。智有三種，謂無漏智、能引無漏智，及無漏後得智。初智唯出世攝，後二皆世間攝，故說後二名世間智。由初無漏智正斷見惑，由能引無漏智能伏麤惑，由無漏後得智順斷修惑。今此總名煩惱障淨智。彼所行境界，名所行真實。

[59] 由緣此為境至無障礙住者：此釋三智所行，名真實義。謂能引無漏智如理作意，思惟真如，緣真如相為境界故，說名真實，即此中說緣此為境。此謂此法，意說四諦十六行真如為所緣故；簡彼外法，故得此稱。初無漏智正斷煩惱，不為煩惱之所障故，證實真如為所行境，故名真實，即此中說從煩惱障智得清淨。無漏後得智，能於當來進斷一切煩惱，證阿羅漢，住最後有，究竟真實解脫，故名真實，即此中說於當來世無障礙住。又復此中，煩惱障言，謂諸煩惱纏及隨眠，若行不行，皆有勢力障生聖道、障得涅槃，亂身心故，名煩惱障。

地二、列

謂四聖諦。[60]一、苦聖諦，二、集聖諦，三、滅聖諦，四、道聖諦。

天二、明現觀

地一、入漸次

即於如是四聖諦義極善思擇，證入現觀。[61]入現觀已，如實智生。[62]

地二、觀行相

此諦現觀，聲聞、獨覺能觀唯有諸蘊可得，除諸蘊外我不可得。[63]數習緣生諸行生滅相應慧故，數習異蘊補特伽羅無性見故，發生如是聖諦現觀。[64]

酉四、所知障淨智所行真實

戌一、徵

云何所知障淨智所行真實？

戌二、釋

亥一、略標

天一、出體

謂於所知能礙智故，名所知障。[65]從所知障得解脫智所行境界，當知是名所知障淨智所行真實。[66]

天二、辨相

地一、徵

此復云何？

---

[60] 此復云何謂四聖諦等者：由前已說緣此為境，義猶未了，是故今問此復云何？四聖諦義，是如是實，非不如實，是無顛倒，非是顛倒，故名為諦。一切聖者，如其法性證無乖諍，故名聖諦。

[61] 即於如是四聖諦義至證入現觀者：一一諦下各有四行，總有十六，名四諦義。如聲聞地說。（陵本三十四卷一頁 2733）依此四諦，於十六相正覺了已，乃至加行善根圓滿，於爾所時，名為極善思擇；以於諸諦盡所有性、如所有性思擇究竟故。從此無間，起內作意，作意無間，有無分別決定智、現見智生，名入現觀；由能知智與所知境和合無乖，現前觀察，得名現觀故。

[62] 入現觀已如實智生者：由證現觀，獲得四智。謂唯法智、非斷智、非常智，及緣生行如幻事智。如聲聞地說。（陵本三十四卷二十一頁 2796）當知此四後得智攝，是故說言入現觀已，如實智生。

[63] 此諦現觀至我不可得者：此中且說唯法如實智相。謂所觀境唯有諸蘊，其能觀智亦唯諸蘊可得；又所觀境無別有我，其能觀智亦無別我可得；故能觀智名如實智。此現觀位，當知現觀邊智諦現觀攝。依此現觀，名諦現觀，非現觀智諦現觀也。

[64] 數習緣生諸行生滅相應慧至發生如是聖諦現觀者：此說唯有法智能生之因。由能數習緣生諸行生滅相應慧為因，是故能觀唯有諸蘊可得。由數習異蘊補特伽羅無性見為因，是故能觀除諸蘊外我不可得。緣生法中，唯有諸行從因而生，託眾緣轉，本無而有，有已散滅，是名緣生諸行生滅。數習此故，能正悟入，和合無乖，名相應慧。又緣生行唯法所顯、唯法能潤、唯法所潤，墮在相續。若離唯法，實無主宰、無有作者、無有受者，是名異蘊補特伽羅無性。數習此故，正見得生。

[65] 謂於所知能礙智故名所知障者：此中意說法執無明。遍於一切所知事中，隱覆真實，顯現虛妄，障能知智令不得生，由此義故名所知障。

[66] 從所知障得解脫智所行境界者：謂諸如來成就妙智，生死涅槃二俱不住，名解脫智。所知障淨，此方得生，名從所知障得解脫智。此智所行境界，不共聲聞、獨覺，是故別說所知障淨智所行真實。

地二、辨

玄一、約緣智辨

謂諸菩薩諸佛世尊入法無我，入已善淨，於一切法離言自性、假說自性平等平等無分別智所行境界。[67]

玄二、約所知辨

如是境界為最第一、真如無上、所知邊際，齊此一切正法思擇皆悉退還，不能越度。[68]

亥二、廣辨

天一、智行門

地一、真實義相

玄一、境所顯

黃一、標

又安立此真實義相，當知即是無二所顯。[69]**所言二者，謂有、非有。**

黃二、釋

宇一、有

宙一、釋

洪一、標

此中有者，謂所安立假說自性，[70]**即是世間長時所執，亦是世間一切分別戲論根本。**[71]

洪二、列

或謂為色、受、想、行、識，或謂眼、耳、鼻、舌、身、意，或復[72]**謂為地、水、火、風，或謂色、聲、香、味、觸、法，或謂為善、不善、無記，或謂生滅，或謂緣生，或謂過去、未來、現在，或謂有為，或謂無為，或謂此世，或謂他世，或謂日月，或復謂為所見、所聞、所覺、所知、所求、所得，意隨尋伺，最後乃至或謂涅槃。**[73]

---

[67] 此復云何至所行境界者：境界有二，一、謂菩薩入法無我無分別智所行境界，二、謂諸佛世尊入已善淨無分別智所行境界。當知諸法無自性性，名法無我。由彼諸法，非如言說有自性故，名無自性。又非離言都無性故，是名彼性。如是非有非無，總名無自性性。菩薩於此最初通達，是名為入。諸佛世尊永離麤重，自在而轉，是名善淨。無諸戲論，故名無分別智。此於諸法離言自性，謂非有性；及於諸法假說自性，謂為有性；二俱遠離，勝義所顯，故名平等平等。

[68] 如是境界至不能越度者：謂諸菩薩諸佛世尊無分別智所行境界，不共聲聞、獨覺，是最第一。離我分別，及諸戲論分別，是名真如無上。由此故是所知邊際，以於一切所知法中最極究竟故。既證此已，彼於後時不須觀察，故說齊此一切正法思擇皆悉退還，以此境界思擇究竟方得入故。除此無有若過若增，是故說言不能越度。

[69] 又安立此真實義相當知即是無二所顯者：謂真實義唯是諸法離言自性，不可言說，絕諸表示，然為令他現等覺故，亦於此中隨起言說，是名安立真實義相。言說有二，謂遮及表。今於此中無表唯遮，為於所聞不起執著，故云即是無二所顯。

[70] 謂所安立假說自性者：此所安立總依二諦，謂世俗諦及勝義諦。如下所說，隨應當知。

[71] 即是世間長時所執亦是世間一切分別戲論根本者：如說色等及說作用，此依世俗說有；或說無為、或說涅槃，此依勝義說有。然諸愚夫不了知故，無始時來，於世俗諦執為實有，是名世間長時所執。又於二諦名言熏習成種，一切虛妄分別無義戲論皆依此生，是名世間一切分別戲論根本。

[72] 磧砂無「復」字。

[73] 或謂為色乃至或謂涅槃者：此釋前標假立自性。初五蘊、次六根、次四大、次六境、次三性、次二無常相、次十二有支、次三世，如文易知。次有變異，相即有為。次無變異，相即無為。

宙二、結

如是等類，是諸世間共了諸法假說自性，[74]是名為有。

宇二、非有

言非有者，謂即諸色假說自性，乃至涅槃假說自性，無事無相，假說所依，一切都無。[75]假立言說依彼轉者皆無所有，[76]是名非有。

宇三、俱非

宙一、名無二

先所說有，今說非有，有及非有二俱遠離，法相所攝真實性事，[77]是名無二。

宙二、名無上

由無二故，說名中道，遠離二邊，[78]亦名無上。

玄二、智所顯

佛世尊智於此真實已善清淨，諸菩薩智於此真實學道所顯。[79]

地二、境相應慧

玄一、勝解方便

黃一、標

又即此慧，是諸菩薩能得無上正等菩提廣大方便。

黃二、徵

何以故？

黃三、釋

宇一、由修勝解

宙一、約生死辨

洪一、正了知

以諸菩薩處於生死，彼彼生中修空勝解，[80]善能成熟一切佛法及諸有情。[81]又能如實了

次業因，即此世間。次業果，即彼世間。次日月依持，為諸有情見色起故。次四言說，即所見、聞、覺、知，依所見、聞、覺、知起言說故。次希求證得未得未受用境，是名所求。已得正受用境，是名所得。最後乃至煩惱苦盡，即謂涅槃。如是一切假立自性，皆依尋伺而等起故，是故說言意隨尋伺。義通前後，故中間說。

74 如是等類是諸世間共了諸法假說自性者：此釋前標世間長時所執，亦是一切分別戲論根本，由世間共了，能為彼因故。又說共了，當知非遍一切世間。欲求、有求諸有情類，於世俗諦假說自性是所共了；若梵行求諸有情類，於勝義諦假立自性亦所共了。如是差別，隨應當知。

75 假說所依一切都無者：此中所依，謂色等事。要先有事，然後隨欲制立假說故。

76 假立言說依彼轉者皆無所有者：此中彼言，謂色等想。想取像已，方起言說，一切言說依彼轉故。

77 法相所攝真實性事者：謂即一切有為、無為離言自性，是名真實性事。如是真實性事，當知即依他起及圓成實二相所攝。於法相中，不應說有遍計所執，以有非有名假安立俱遠離故，由是故說法相所攝真實性事。

78 遠離二邊者：謂於諸法假說自性起增益執，謂為實有，是增益邊；若於離言色等事想起損減執，謂為非有，是損減邊。

79 佛世尊智至學道所顯者：此說諸佛菩薩無分別智分位差別。佛世尊智已善清淨，當知於此真實無學所顯。諸菩薩智於此真實學道所顯，當知其智非善清淨。

80 修空勝解者：謂諸法中如實真如離言自性，是名為空。於此親近、修習、多修習故，善取其相，名修勝解。如是名為善取空者。如下自釋。

81 善能成熟一切佛法及諸有情者：當知成熟略有六種。一者、成熟自性，二者、所成熟補特伽

知生死，不於生死以無常等行深心厭離。[82]

洪二、不了知

荒一、染受生死失

若諸菩薩不能如實了知生死，則不能於貪瞋癡等一切煩惱深心棄捨；不能棄捨諸煩惱故，便雜染心受諸生死；由雜染心受生死故，不能成熟一切佛法及諸有情。[83]

荒二、厭離生死失

若諸菩薩於其生死以無常等行深心厭離，是則速疾入般涅槃；[84]**彼若速疾入般涅槃，尚不能成熟一切佛法及諸有情，況能證無上正等菩提。**

宙二、約涅槃辨

洪一、無怖願

又諸菩薩，由習如是空勝解故，則於涅槃不深怖畏，亦於涅槃不多願樂。[85]

洪二、有怖願

荒一、深怖涅槃失

若諸菩薩深怖涅槃，即便於彼涅槃資糧不能圓滿。由於涅槃深怖畏故，不見涅槃勝利功德；由不見故，便於涅槃遠離一切清淨勝解。[86]

荒二、住樂涅槃失

若諸菩薩於其涅槃多住願樂，[87]**是則速疾入般涅槃；彼若速疾入般涅槃，則便不能成熟佛法及諸有情。**

宇二、成有方便

羅，三者、成熟差別，四者、成熟方便，五者、能成熟補特伽羅，六者、已成熟補特伽羅相。如成熟品釋。（陵本三十七卷十九頁 3074）隨其所應，當知成熟自他差別。謂諸菩薩處生死中，自能成熟一切佛法，亦能令他於三乘道隨其所應速得成熟；又能令自速證無上正等菩提，亦能令他已成熟者速得解脫。

82 又能如實了知生死至深心厭離者：如其所應，為簡不同凡夫及諸聲聞。無常等者，等取苦行應知。

83 不能如實了知生死等者：謂若不能了知生雜染中諸緣起法，是則不能永斷無明。無明有故，貪瞋癡等一切煩惱因之而生，不能棄捨、令不現行。即由此故，造諸業因，受後有果，名雜染心受諸生死。又於現法，由煩惱纏雜染心故，處生死中空無義利，亦名以雜染心受諸生死。是則自尚不能成熟一切佛法，況能成熟諸餘有情。

84 於其生死至速疾入般涅槃者：當知菩薩於其生死非不厭離，然非一向，以諸菩薩三無數劫流轉生死，求大菩提故。如戒品釋。（陵本四十一卷九頁 3367）聲聞不爾，或有一類最極速疾得般涅槃。謂住種性補特伽羅，最極速疾般涅槃者，要經三生，即可成辦。如聲聞地說。（陵本二十一卷二十頁 1879）若諸菩薩同於聲聞厭離生死，便同速疾入般涅槃，非時大性，定不能證無上正等菩提。

85 於涅槃不深怖畏至不多願樂者：如其所應，為簡不同凡夫及諸聲聞，其義應知。

86 深怖涅槃等者：謂諸凡夫樂著生死，聞說涅槃，謂或斷滅，是故生怖。此中涅槃，謂即滅諦。怖涅槃故，於彼能證世出世間二資糧道，不能修習、證得圓滿。此中資糧，謂即道諦。由四寂靜施設安立，是涅槃相。謂苦寂靜、煩惱寂靜、不損惱他寂靜，及捨寂靜。如有餘依地釋。（陵本五十卷二十一頁 4037）此中初二寂靜，是名涅槃勝利，離過患故。後二寂靜，是名涅槃功德，治過失故。若於涅槃生起淨信，名淨勝解。即由如是增上力故，身毛為豎，悲泣墮淚，如是等事，是淨信相。

87 於其涅槃多住願樂者：菩薩於其涅槃非都無願，然不多住。由諸菩薩於無為中，願涅槃故，正樂攝故，依此建立無相三摩地。如菩提分品說。（陵本四十五卷十八頁 3665）是故當知，菩薩於其涅槃非不願樂。

宙一、翻顯

當知此中若不如實了知生死，即雜染心流轉生死；若於生死深心厭離，即便速疾入般涅槃。若於涅槃深心怖畏，即於能證涅槃資糧不能圓滿；若於涅槃多住願樂，即便速疾入般涅槃。是諸菩薩，於證無上正等菩提無大方便。

宙二、正成

若能如實了知生死，即無染心流轉生死。[88]若於生死不以無常等行深心厭離，即不速疾入般涅槃。若於涅槃不深怖畏，即能圓滿涅槃資糧；雖於涅槃見有微妙勝利功德，[89]而不深願速證涅槃。是諸菩薩，於證無上正等菩提有大方便。

黃四、結

是大方便，依止最勝空性勝解；是故菩薩修習學道所攝最勝空性勝解，名為能證如來妙智廣大方便。[90]

玄二、入法無我

黃一、離諸分別

又諸菩薩，由能深入法無我智，[91]於一切法離言自性如實知已，達無少法及少品類可起分別。[92]唯取其事，唯取真如。[93]不作是念，此是唯事，是唯真如；但行於義。[94]

黃二、獲多勝利

宇一、得最勝捨

如是菩薩行勝義故，於一切法平等平等。[95]以真如慧如實觀察，於一切處具平等見、具平等心，得最勝捨。[96]

宇二、依修善巧

宙一、令無勞倦

依止此捨，於諸明處一切善巧[97]勤修習時，雖復遭遇一切劬勞、一切苦難，而不退轉，

---

88 即無染心流轉生死者：謂諸菩薩處生死中，常勤修集無雜染心，於有漏事隨順而行，名無染心流轉生死。

89 微妙勝利功德者：謂涅槃中離煩惱苦，真安樂住，是第一故、是最勝故、是無上故，說名微妙。

90 是大方便至廣大方便者：此說最勝空性勝解，是大方便之所依止，然為菩薩學道所攝，是故亦名廣大方便。空性勝解，即真實義勝解。於諸菩薩八勝解中特為第一，故名最勝。言如來妙智者，謂於能引有義聚法一切法中無顛倒智。如建立品說。（陵本五十卷十二頁 4007）

91 深入法無我智者：此相應智唯菩薩有，不共聲聞。難知難見，故名為深。

92 達無少法及少品類可起分別者：如所安立假說自性，或謂為色，最後乃至或謂涅槃，是名為法。復於其中，非一眾多差別可得，是名品類。菩薩於此非有法中如實通達，從是因緣，不起分別。此略有八，謂自性分別、差別分別、總執分別、我分別、我所分別、愛分別、非愛分別、彼俱相違分別。如下自說。

93 唯取其事唯取真如者：事謂諸法一切性，真如謂諸法真實性。除此更無真實可得，故唯取二。

94 不作是念至但行於義者：不由多聞思修所集成念起正加行，念此唯事，或唯真如，令不忘失。但由無加行無功用無分別智，任運行於諸法離言自性真實境界，是故說名但行於義。

95 於一切法平等平等者：謂於諸法離言自性、假說自性二都無執，不起分別，是故重言平等平等。

96 於一切處至得最勝捨者：謂從眼處乃至法處，名一切處。於此一切無增減見，名平等見。不起分別令心雜染，名平等心。住寂靜樂，是名為捨。諸靜慮中第四所攝，是故最勝。

97 於諸明處一切善巧者：明處有五。謂內明處、因明處、聲明處、醫方明處、工業明處。如力種性品說。（陵本三十八卷八頁 3122）從是所生諸善巧智，是名一切善巧。由此諸智，不愚

速疾能令身無勞倦、心無勞倦。[98]

宙二、令能成辦

於諸善巧速能成辦，[99]**得大念力。**[100]**不因善巧而自貢高，亦於他所無有祕吝。**

宙三、令無怯弱

於諸善巧心無怯弱，有所堪能。[101]**所行無礙，具足堅固鉀鎧**[102]**加行。**[103]

宇三、不空生死

宙一、增長菩提

是諸菩薩於生死中，如如流轉遭大苦難，如是如是於其無上正等菩提堪能增長。[104]

宙二、漸減憍慢

如如獲得尊貴殊勝，如是如是於諸有情憍慢漸減。[105]

宙三、棄捨障執

如如證得智慧殊勝，如是如是倍於他所難詰、諍訟、諠雜語論、本惑、隨惑、犯禁現行，能數觀察深心棄捨。[106]

諸法，能斷彼障，名善巧故。

98 遭遇一切劬勞至心無勞倦者：謂諸菩薩所有身語意業勇猛精進，是名一切劬勞。苦有八種，謂依止處苦為先，乃至所作處苦為後，名一切苦。如忍品釋。（陵本四十二卷八頁 3440）六波羅蜜多及四攝事，於中各有三難行事，名一切難。菩薩於此一切劬勞、一切苦難，由依此捨，心正忍受，不由此緣精進懈廢，名不退轉。又由此捨，身心寂靜，於現法中成就樂住，能滅一切為趣菩提精勤加行所生身心種種勞倦，是名速疾令無勞倦。

99 「辦」，磧砂作「熟」。

100 於諸善巧速能成辦得大念力者：謂諸明處一一各有差別相轉。依此修習、勤修習時，能令生起善巧作用，即於此時漸令成就、漸令圓滿、漸令自在，故名成辦。於諸明處所受持法，久作久說，無所忘失，是名為念。一切明處為所緣境，故名為大。自在增上，摧伏所治，故名為力。

101 於諸善巧心無怯弱有所堪能者：此說菩薩堅力持性自性。謂能禁制染汙心性，不隨煩惱自在行性，堪忍苦性，種種眾多猛利怖畏雖現在前而正加行無傾動性。如菩提分品說。（陵本四十四卷十六頁 3594）由諸善巧，能正思擇，性勇相應，是故得成心無怯弱有所堪能如是堅力持性。

102 「鉀鎧」，大正作「甲冑」。

103 所行無礙具足堅固鉀鎧加行者：此說菩薩堅力持性依處。此復有五，菩提分品略說其相。（陵本四十四卷十七頁 3595）當知即是菩薩所行境界。由堅力持性故，一切無礙，不礙菩薩正精進故。精進有五，謂被甲精進、加行精進、不下精進、無動精進、無喜足精進。如攝事分說。（陵本八十九卷四頁 6731）此顯初二精進，是故唯說具足堅固鉀鎧加行。由其最初，發起猛利樂欲；次隨所欲，發起堅固勇悍方便故。

104 如如流轉遭大苦難至堪能增長者：諸行因果相續不斷，是名流轉；此說生死展轉流轉。謂諸菩薩，於生死中為修自利利他行故，遭遇一切大苦大難而不退轉，由是積集福智資糧，堪於無上菩提所有種姓漸令清淨、漸令增長。遭遇苦難非一眾多，或至無量，指彼彼相，故說如如。菩提種姓漸清淨故、漸增長故，有次第別，亦復說言如是如是。如彼如彼經無量劫積集資糧，如是如是大菩提種方得增長故。

105 如如獲得尊貴殊勝至憍慢漸減者：能作他義，他所崇敬，故名為尊。能為他利，他所欣尚，故名為貴。菩薩勤修一切明處善巧，能於有情作大義利，是名尊貴殊勝。自恃高舉，說名為憍。方他高舉，說名為慢。菩薩所作唯為利他，於利他事不生高舉，以於自他身苦起平等心性故。

106 如如證得智慧殊勝至深心棄捨者：此中智慧，即前所說法無我智。由自證得此殊勝智，如實了知此所行境，非是尋思分別可得。彼諸外道，或有於此互相難詰，共興諍訟，為勝聽者諠

宙四、不希利敬

如如功德展轉增長，如是如是轉覆自善、不求他知、亦不希求利養恭敬。[107]

黃三、結顯所依

如是等類菩薩所有眾多勝利是菩提分。[108]**隨順菩提，**[109]**皆依彼智。是故一切已得菩提、當得、今得，皆依彼智。除此更無若劣若勝。**[110]

玄三、修行正行

黃一、標

又諸菩薩乘御如是無戲論理，[111]**獲得如是眾多勝利。為自成熟諸佛法故，為成熟他三乘法故，**[112]**修行正行。**[113]

黃二、釋

宇一、攝受善法

宙一、施所攝

彼於如是修正行時，於自身財遠離貪愛，於諸眾生學離貪愛，能捨身財，唯為利益諸眾生故。[114]

宙二、戒所攝

又能防護、極善防護由身語等修學律儀，性不樂惡，性極賢善。[115]

譁紛聒，是名諠語。非時而說，義不相屬，是名雜語。如是諍論依諸見起，是名本惑現行。由是因緣，忿恨等生，是名隨惑現行。由是因緣，發起身語惡不善業，毀犯戒禁，是名犯禁現行。如解深密經說：曾見一處，有七萬七千外道，并其師首同一會坐，為思諸法勝義諦相。彼共思議、稱量、觀察、遍推求時，於一切法勝義諦相竟不能得，唯除種種意解、別異意解、變異意解，互相違背，共興諍論，口出矛[矛+贊]，更相[矛+贊]已、刺已、惱已、壞已，各各離散。（解深密經一卷七頁 16,689c）如是諍論，多由外道尋思故起。是故此中，得他所言，菩薩於此能數觀察，深見其過，於其惡見深心棄捨，由其證得智慧殊勝故。

107 如如功德展轉增長至利養恭敬者：謂諸菩薩於所修學清淨殊勝，是名功德展轉增長。由是因緣，成就真實功德，遠離綺言說故，說彼轉覆自善；成就少欲喜足，遠離耽著貪故，說彼不求他知、亦不希求利養恭敬。

108 是菩提分者：謂如前說，修諸善巧，乃至具足堅固鉀鎧加行，分分修習菩提因故。

109 隨順菩提者：謂如前說，如如流轉遭大苦難，乃至亦不希求利養恭敬，展轉隨順菩提果故。

110 除此更無若劣若勝者：謂菩薩道唯是此一法無我智，除此更無若劣若勝能得無上菩提道故。

111 無戲論理者：謂諸施設若有若無、或異不異，是名戲論。由此能引無義，思惟分別而發語言故。於如是事勤加行時，不能少分增益善法、損不善法，是故說彼名為戲論。菩薩深入法無我智，如實了知諸法離言自性，不起若有若無、或異不異思惟分別，即此說名無戲論理，諸法自性理應爾故。

112 為成熟他三乘法故者：謂所成熟住有種姓補特伽羅略有三種，一者、住聲聞種姓，於聲聞乘應可成熟補特伽羅。二者、住獨覺種姓，於獨覺乘應可成熟補特伽羅。三者、住佛種姓，於無上乘應可成熟補特伽羅。由是三種補特伽羅，具有三種菩提種子，隨依三乘能令成熟，故名成熟他三乘法。

113 修行正行者：此中且說六波羅蜜多行。

114 於自身財遠離貪愛等者：此說施波羅蜜多行。內所施物，名為自身；外所施物，名之為財。隨諸眾生若有所求，菩薩於此無愛染心，但為眾生利益安樂，定皆施與，是名於自身財遠離貪愛。又於眾生吝執財寶，曾不惠施，菩薩知已，為欲彼人調伏慳垢，取自財寶令其施與；或彼惠捨修福業時，菩薩躬詣其所，隨力隨能身助、語助，令施求者得善滿足；是名於諸眾生學離貪愛，能捨身財。如是菩薩布施波羅蜜多，唯為速證最勝菩提故，唯為利益諸眾生故。

115 又能防護等者：此說戒波羅蜜多行。菩薩淨戒略有三種，謂律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒。

宙三、忍所攝

又能忍他一切侵惱，於行惡者能學堪忍，性薄瞋忿，不侵惱他。[116]

宙四、勤所攝

又能勤修一切明處令其善巧，為斷眾生一切疑難，為惠眾生諸饒益事，為自攝受一切智因。[117]

宙五、定所攝

又能於內安住其心令心善定，於心安住常勤修學，為淨修治四種梵住，為能遊戲五種神通，為能成立利眾生事，為欲除遣精勤修學一切善巧所生勞倦。[118]

宙六、慧所攝

又性黠慧成極真智，為極真智常勤修學，為自當來般涅槃故修習大乘。[119]

宇二、饒益有情

宙一、於有德

又諸菩薩即於如是修正行時，於具功德諸有情所，常樂現前供養恭敬。[120]

宙二、於有失

於具過失諸有情所，常樂現前發起最勝悲心、愍心，隨能隨力，令彼除斷所有過失。[121]

如是三戒，由身語意能正修學，總名由身語等修學律儀。如是律儀若有違犯，即內自顧深起慚羞，及外觀他深生愧恥，依此說能防護、極善防護。由是防護串習所得，性戒相應，故不樂惡；憐愍相應，故極賢善。當知此說習所成性，非本性住性。

116 又能忍他一切侵惱至不侵惱他者：此說菩薩忍波羅蜜多行。謂諸菩薩，由思擇力為所依止，於怨親中、劣等勝品、具德具失諸有情所，能忍一切怨害之苦，名能忍他一切侵惱。又於怨害諸有情所勤修五想，謂宿※生親善想、隨順唯法想、無常想、苦想、攝受想。如忍品釋。（陵本四十二卷六頁 3433）由如是學，於諸怨害性能堪忍，是名於行惡者能學堪忍。由是因緣，不可愛事會遇現前，極不饒益上品境中起微劣瞋及微劣忿，於其中品、下品境中彼全不起。性自成就薄瞋忿行，自無憤勃，不報他怨，亦不隨眠流注恆續，由是故能不侵惱他。

※「宿」，披尋記原作「夙」。卷四十二原文作「宿」。

117 為斷眾生一切疑難等者：此說精進波羅蜜多行。為斷疑難，故修內明及因明處。為惠饒益，故修聲明、醫方明、工業明處。為自攝受一切智因，故修一切明處。

118 又能於內安住其心令心善定等者：此說靜慮波羅蜜多行。於靜慮定，其心能正隨順、趣向、臨入，隨所欲樂，乃至七日七夜能正安住流注、無罪適悅相應，是名於內安住其心令心善定。於菩薩道聞思為先增上力故，數數隨念，令心安住常現在前，是名於心安住常勤修學。修四無量慈、悲、喜、捨，略有三種淨修治法。一者、有情緣無量，二者、法緣無量，三者、無緣無量。如供養親近無量品釋。（陵本四十四卷※九頁 3572）依此修治，名淨修治四種梵住。為能遊戲五種神通者，此說能引神通威力功德靜慮。謂神境智作證通、隨念宿住智作證通、天耳智作證通、見死生智作證通、知心差別智作證通。依定自在，隨其所欲一切事成，名能遊戲。為能成立利眾生事者，此說饒益有情靜慮。此有十一，如戒品中饒益有情戒說。為欲除遣精勤修學一切善巧所生勞倦者，此說現法樂住靜慮。由此靜慮，遠離一切分別，能生身心輕安，最極寂靜故。

※「四十四卷」，披尋記原作「四十卷」。

119 又性黠慧成極真智至修習大乘者：此說慧波羅蜜多行。謂於諸法能了盡所有性，是名黠慧。此相應慧串習所成；由此串習，出世智生；名極真智。此智生已，為令圓滿，故恆修學。又為自身令當來世煩惱障斷、所知障斷，於菩薩乘聞思為先，趣勝意樂；趣勝意樂為先，入修行相；入修行相為先，修果成滿；是名修習。即由如是修果成滿究竟出離，名般涅槃。此菩薩乘，由與七種大性共相應故，說名大乘。如功德品釋。（陵本四十六卷十八頁 3724）

120 於具功德至供養恭敬者：功德有五，謂信、戒、聞、捨、慧。於彼有情親面對前，現矚現見奉施財物、諸資生具，是名供養。敬問、禮拜、奉迎、合掌，是名恭敬。

宙三、於有怨

於已[122]有怨諸有情所，常起慈心，隨能隨力，無諂無誑，作彼種種利益安樂，令彼怨者意樂加行所有過失及怨嫌心自然除斷。[123]

宙四、於有恩

於已[124]有恩諸有情所，善知恩故，若等若增現前酬報，隨能隨力，如法令其意望滿足。雖無力能，彼若求請，即於彼彼所作事業示現殷重精勤營務，終不頓止彼所悕求，云何令彼知我無力，非無欲樂。[125]

黃三、結

如是等類，當知名為菩薩乘御無戲論理，依極真智修正加行。

地三、離言法性

玄一、理成

黃一、徵

以何道理應知諸法離言自性？

黃二、釋

宇一、顯自

宙一、相非有性

謂一切法假立自相，[126]或說為色，或說為受，如前廣說乃至涅槃。當知一切唯假建立，非有自性。亦非離彼別有自性，是言所行、是言境界。[127]

宙二、勝義有性

---

121 於具過失至所有過失者：此諸有情略有三聚，謂無苦無樂、有苦、有樂。無苦無樂有情癡多現行，有苦有情瞋多現行，有樂有情貪多現行，是名過失。菩薩於此修四無量，緣一切境，總名哀愍。於中大悲唯緣有苦，是名悲心。若於諸法遠離分別，都無所緣，不共一切聲聞、獨覺及諸外道，故名最勝。復於其中，依捨無量，能令無苦無樂、有苦、有樂三種有情，隨其次第，遠離癡、瞋、貪惑增上現行，是名令彼除斷所有過失。

122 「己」，陵本作「已」。

123 有怨諸有情所至自然除斷者：怨有三品，謂上、中、下，名諸有情。於彼雖遭一切不饒益事，而不棄捨，菩薩自身寧受非愛，終不以惡欲加於彼，是名常起慈心。利益安樂有多種類，故名種種。如自他利品釋。（陵本三十五卷十七頁 2883）菩薩念與眾生利益安樂，非為安樂而不利益。若性有罪無益，非所宜者，不應授與；若性無罪有益，是所宜者，即應授與。不唯隨彼心樂欲轉，非欺罔彼，是名無諂。非惑亂彼，是名無誑。由是能作利益安樂，令彼怨者心自了知此是菩薩。於菩薩所終不更起怨恨意樂，及由彼發身語加行，乃至令彼歡喜攝受，起親愛想，不生嫌厭，是名令彼怨者意樂加行所有過失及怨嫌心自然除斷。

124 「己」，陵本作「已」。

125 於己有恩諸有情所至非無欲樂者：此諸有情亦有三品，謂上、中、下。於彼恩惠如實了知，名善知恩。若暫見已，即以若等若增財利供養現前酬報，非以下劣。於彼事業隨能隨力為作助伴，如其所應，令其意樂希望滿足；雖無力能，彼若求請，即於彼事殷重而作，終不頓時不應所求，為欲示現自實無力，非無欲樂。

126 一切法假立自相者：此中自相，唯言說相。想所施設，增益而有，不稱真實，故名假立。

127 一切唯假建立至是言境界者：如前說色乃至涅槃，是名一切。此唯言說自相可得，非如言說有其自性，亦非離彼假立色等自相別有如言所說自性，是諸言說所行境界。此中言者，意說尋伺，尋伺是彼言說因故。尋伺影像，是名所行，起自影像為行相故。尋伺所緣，是名境界，唯以名義為所緣故，越此更無勝堪能故。諸法雖有真實自性，然是離言聖智所行、聖智境界，非是尋伺之所能及，是故此中作如是說。

洪一、標

如是諸法，非有自性如言所說，亦非一切都無所有。[128]

洪二、徵

如是非有，亦非一切都無所有。云何而有？

洪三、釋

謂離增益實無妄執，及離損減實有妄執，如是而有；[129]**即是諸法勝義自性。當知唯是無分別智所行境界。**

宇二、斥他

宙一、斥四相違

洪一、出四種

荒一、多體相違失

若於諸法諸事隨起言說，[130]**即於彼法彼事有自性者，如是一法一事應有眾多自性。何以故？以於一法一事制立眾多假說而詮表故。**[131]

荒二、雜體相違失

亦非眾多假說詮表決定可得。謂隨一假說，於彼法彼事有體、有分、有其自性；非餘假說。是故一切假說若具不具，於一切法、於一切事，皆非有體、有分、有其自性。[132]

荒三、無體相違失

又如前說色等諸法，若隨假說有自性者，要先有事，然後隨欲制立假說，先未制立彼假說時，彼法彼事應無自性；若無自性，無事制立假說詮表，不應道理；假說詮表既無所有，彼法彼事隨其假說而有自性，不應道理。[133]

---

128 如是諸法至都無所有者：謂彼諸法，非如言說有其自性，亦非假說所依一切都無，及依彼想皆無所有，理如前釋。

129 謂離增益實無妄執及離損減實有妄執如是而有者：如言自性實非有故，但由妄執增益為有；假說所依實非無故，但由妄執損減為無。如是二執，證聖智已方得遠離，遠離此故，能會所證。義顯非無，故說名有。

130 若於諸法諸事隨起言說者：執持於心，想所取相，是名為法。境界現前，現量可得，是名為事。此法及事為所依因，能起眾多言說差別，隨自樂欲而施設故，是名於諸法事隨起言說。

131 以於一法一事制立眾多假說而詮表故者：如說種姓，亦名種子、亦名為界、亦名為性。又如無明，亦名無知、亦名為癡、亦名為闇。如是等類，皆於一法一事假想安立。若執如名有自性者，是則一法一事應有眾多自性。多體相違，不應道理。

132 亦非眾多假說詮表至有其自性者：此中假說，義顯不遍一切言論。謂諸言論，有處隨轉，有處旋還。如於舍宅舍宅言論，於諸舍宅處處隨轉；於村聚落亭邏國等，即便旋還。於盆甕等言論，於盆甕等處處隨轉；於瓶器等，即便旋還。於軍軍言，隨諸軍轉；於別男女幼少等類，即便旋還。於林林言，隨諸林轉；於別樹根莖枝條葉華果等類，即便旋還。如思所成地※說。（陵本十六卷四頁 1376）如是不遍一切言論，非一眾多，或於是處隨轉，或於是處退還，是故名非決定可得。當知唯是假相說有，非於彼法彼事實有其體、實有其分、實有自性。體謂體相，分謂差別，性謂依因。隨一假說舍宅、盆甕、軍林種種言論，非決定有體、分、自性可得。何以故？即於彼法彼事，亦餘假說所詮表故。此中一切假說，有總有別，是故說言若具不具。由是當知，眾多假說，於一切法、於一切事，皆非有體、有分、有其自性。若許實有，便成雜體相違過失。

※「思所成地」，披尋記原作「聞所成地」。

133 又如前說色等諸法至不應道理者：謂先有事，然後隨欲制立假說，此應道理。若許爾者，便不應言隨假言說有其自性；若不許者，無事為先而有所說，不應道理；隨其假說謂有自性，

荒四、稱體相違失

日一、舉諸色

又若諸色未立假說詮表已前，先有色性，後依色性制立假說攝取色者，是則離色假說詮表，於色想法、於色想事應起色覺，而實不起。[134]

日二、例受等

如說其色，如是受等如前所說乃至涅槃，應知亦爾。

洪二、結

由此因緣由此道理，[135]**當知諸法離言自性。**[136]

宙二、斥二失壞

洪一、標列二種

有二種人，於佛所說法毗奈耶，俱為失壞。[137]**一者、於色等法、於色等事，謂有假說自性自相，於實無事起增益執。二者、於假說相處、於假說相依離言自性勝義法性，**[138]**謂一切種皆無所有，於實有事起損減執。**

洪二、出彼過失

荒一、於初種

於實無事起增益執，妄立法者所有過失，已具如前顯了開示；[139]**於色等法實無事中，起增益執有過失故；於佛所說法毗奈耶甚為失壞。**

荒二、於後種

日一、標當說

於色等法實有唯事起損減執壞諸法者所有過失，由是過失，於佛所說法毗奈耶甚為失壞，我今當說。

日二、釋非理

月一、破斥

無體相違，故不應理。

134 又若諸色至而實不起者：依諸色名起諸色覺，名攝取色。由名令意作種種相，成所攝受及所執取，是故名言說能攝取。言色覺者，謂於諸色起自思惟、稱量、觀察。如是色覺要待名言方可得生，非率爾起，是故此說離色假說詮表，於色想法、於色想事應起色覺，而實不起。意顯色覺能攝取色，然不稱彼實有法性，是故成過。

135 由此因緣由此道理等者：此總結文，應置應知亦爾文後。前說稱體相違，但舉諸色，故例受等，於其中間不應間有總結之文，疑有錯亂。言因緣者，謂斥相違能成立因。言道理者，謂斥相違所成立義。如是差別應知。

136 編按：「如說其色，如是受等如前所說乃至涅槃，應知亦爾。」「由此因緣由此道理，當知諸法離言自性。」二段文，原文倒置。披尋記認為二段文倒置，但未調整過來。

137 於佛所說法毗奈耶俱為失壞者：道理所攝，名之為法。隨順一切煩惱滅故，名毗奈耶。如攝異門分說。（陵本八十三卷八頁 6299）於此法毗奈耶，執法為法、非義為義，是名為失，由能退失無量善法故。若復於非法中持為是法，於非義中宣說為義，是名為壞。由壞佛語不久住故。

138 於假說相處至勝義法性者：起言說想，是名為處，想為言說隨起因故。彼所說事，是名為依，非無唯事有所說故。此處及依，皆是離言自性勝義法性。

139 已具如前顯了開示者：謂如前說四種過失，一、多體相違失，二、雜體相違失，三、無體相違失，四、稱體相違失。具如所判。言顯了者，謂自通達甚深義句，為他顯示故。言開示者，謂他展轉所生疑惑皆能除遣故。如攝異門分說。（陵本八十三卷十二頁 6312）

盈一、標過

謂若於彼色等諸法實有唯事起損減執，即無真實，亦無虛假。如是二種皆不應理。[140]

盈二、喻成

譬如要有色等諸蘊，方有假立補特伽羅，非無實事而有假立補特伽羅；如是要有色等諸法實有唯事，方可得有色等諸法假說所表，非無唯事而有色等假說所表。[141]**若唯有假，無有實事，既無依處，假亦無有，是則名為壞諸法者。**[142]

盈三、舉類

昃一、牒彼說

如有一類，聞說難解大乘相應、空性相應、未極顯了密意趣義甚深經典，[143]**不能如實解所說義，起不如理虛妄分別，由不巧便所引尋思，起如是見，立如是論：一切唯假，是為真實，若作是觀名為正觀。**[144]

昃二、難非理

彼於虛假所依處所實有唯事，撥為非有，是則一切虛假皆無，何當得有一切唯假是為真實。

昃三、結極無

由此道理，彼於真實及以虛假二種俱謗都無所有。由謗真實及虛假故，當知是名最極無者。[145]

月二、呵擯

盈一、出過

如是無者，一切有智同梵行者不應共語、不應共住。如是無者，能自敗壞，亦壞世間隨

---

[140] 即無真實至皆不應理者：即無真實及無虛假，是名二種。若無真實，即彼言說都無所表，然實不爾，故不應理。又無虛假，應言說相都不可得，然現可得，亦不應理。

[141] 譬如要有色等諸蘊至假說所表者：此釋無實不應道理。色等諸蘊是實有事，補特伽羅唯是假名，非無實事假名可有。色等諸法，當知亦爾。要有唯事方可假說，非事都無可假說有。於此諸事唯聖智證，簡離言說，故名唯事，不待言說而攝取故。

[142] 若唯有假至壞諸法者者：此釋無假不應道理。真實既無，假亦無有，許唯假有，理不得成。若許假無，是則於是法中起非法想，誹撥諸法假言說相，由是名為壞諸法者。

[143] 難解大乘至甚深經典者：如世尊說：一切諸法皆無自性、無生無滅、本來寂靜、自性涅槃。此中道理，唯為大乘種姓者說，非餘聲聞、獨覺所能信解，是名難解大乘相應甚深經典。依三無性，說一切法皆無自性，謂相無自性性、生無自性性、勝義無自性性。如決擇分釋。（陵本七十六卷七頁 5827）是名空性相應甚深經典。如是空性，於彼經中未顯了說，唯是密意趣義之所解釋，是名未極顯了密意趣義甚深經典。

[144] 一切唯假至名為正觀者：謂住見取補特伽羅，聞如是法雖生信解，然於其義無有力能如實解了，隨言執著，謂一切法決定皆無自性，決定不生不滅，決定本來寂靜，決定自性涅槃。故作是說：一切唯假，是為真實。為欲令他隨彼所見簡擇思惟，由此因緣能正解脫，是故更說若作是觀名為正觀。

[145] 彼於虛假至最極無者者：此中虛假，謂諸法三相中遍計所執相。所依處所實有唯事，謂三相中依他起相、圓成實相。由彼住自見取補特伽羅，妄自建立一切唯假為因緣故，是即於一切法獲得無見及無相見；由得無見、無相見故，撥一切相皆是無相。非唯誹撥諸法依他起相、圓成實相，是亦誹撥遍計所執相。何以故？由有依他起相及圓成實相故，遍計所執相方可施設；若於依他起相及圓成實相見為無相，彼亦誹撥遍計所執相；是故說彼誹撥三相。如解深密經說。（解深密經二卷十一頁 16,695c）此中道理，應如是知。由撥一切相皆是無相，是故得名最極無者。

彼見者。[146]

盈二、教證

昃一、引教

世尊依彼密意說言：寧如一類起我見者，不如一類惡取空者。[147]

昃二、釋因

辰一、於起我見者

何以故？起我見者，唯於所知境界迷惑，不謗一切所知境界；不由此因墮諸惡趣。[148]於他求法、求苦解脫不為虛誑，不作稽留；於法、於諦亦能建立；於諸學處不生慢緩。[149]

辰二、於惡取空者

惡取空者，亦於所知境界迷惑，亦謗一切所知境界；由此因故，墮諸惡趣[150]。於他求法、求苦解脫能為虛誑，亦作稽留；於法、於諦不能建立；於諸學處極生慢緩。如是損減實有事者，於佛所說法毗奈耶甚為失壞。

月三、料簡

盈一、惡取空者

昃一、徵

云何名為惡取空者？

昃二、釋

辰一、出過

謂有沙門、或婆羅門，[151]由彼故空亦不信受，於此而空亦不信受，如是名為惡取空者。

辰二、顯理

何以故？由彼故空，彼實是無；於此而空，此實是有。由此道理可說為空。[152]若說一切

---

146 一切有智至隨彼見者者：由聞思修三所成慧，能正簡擇諸法性相，是名有智。同離居家習婬欲法，同依三寶修聖道支，名同梵行。若相親近談論請問，是名共語。同所居止受用財法，與六堅法而共相應，是名共住。六堅法者，即六和敬。由於諸法起無相見，於此經典誹謗毀讒，由此因緣，觸大業障，乃至齊於百千俱胝那庾多劫無有出期，是名能自敗壞。若有有情從彼聽聞，隨彼無見，亦於是經誹謗毀讒，由是能令獲大衰損，亦令同彼觸大業障，是名亦壞世間隨彼見者。

147 寧如一類起我見者不如一類惡取空者者：此中我見，謂法我見，於彼假說法起實自性執故，前所說中，初一種人即此類是。惡取空者，即前所說中後一種人，由於諸法離言自性不解其義，但隨名言住自見取，謗一切種都無所有，由是因緣，觸大業障，墮諸惡趣，是故名為惡取空者。

148 起我見者至墮諸惡趣者：此顯不自敗壞。大乘經說諸法三相，一、遍計所執相，二、依他起相，三、圓成實相。是名大乘所知境界。起我見者不如實知，是名迷惑。雖於實無起增益執，然於實有無損減執，不如惡取空者撥一切相皆是無相，是名不謗一切所知境界。即由此因，不自敗壞墮諸惡趣。

149 於他求法至不生慢緩者：此顯不壞世間隨彼見者。謂若於他求聞正法，善能教授，令有所證，是名於法、於諦亦能建立，由是故說不為虛誑。此中法者，所謂諸欲過患出離清淨品法。諦者，所謂苦集滅道四種聖諦。又若於他求苦解脫，善能教誡，令其調伏，是名於諸學處不生慢緩，由是故說不作稽留，速證涅槃得自義故。

150 「趣」，大正作「越」。

151 沙門或婆羅門者：沙門有四，謂聖道沙門等。婆羅門有三，謂種姓婆羅門等。如聲聞地說。（陵本二十九卷十七頁 2460）

152 由彼故空至可說為空者：由彼色等假說性法，但為名言之所取故，說之為空，彼假說法實無

都無所有，何處、何者、何故名空？亦不應言由此、於此即說為空。是故名為惡取空者。[153]

盈二、善取空者

昃一、徵

云何復名善取空者？

昃二、釋

辰一、舉理

謂由於此彼無所有，即由彼故正觀為空；復由於此餘實是有，即由餘故如實知有。如是名為悟入空性，如實無倒。[154]

辰二、釋名

宿一、釋空

謂於如前所說一切色等想事、所說色等假說性法，都無所有，是故於此色等想事，由彼色等假說性法說之為空。

宿二、釋餘

於此一切色等想事，何者為餘？謂即色等假說所依。

宿三、釋如實知

如是二種皆如實知。謂於此中實有唯事，於唯事中亦有唯假；不於實無起增益執，不於實有起損減執。不增不減、不取不捨，如實了知如實真如離言自性。如是名為善取空者，於空法性能以正慧妙善通達。[155]

黃三、結

如是隨順證成道理，應知諸法離言自性。

玄二、教證

黃一、總標

復由至教，應知諸法離言自性。

自性，是名由彼故空，彼實是無。彼假說法雖說為空，然此空言要觀待有方可施設。何者為有？謂即色等假說所依色等想事。於此色等想事假說色等性法，當知其中有空不空。色等想事實有性故，為所依故，不應說空；色等假說，唯於色等想事增益相故，應說為空；是名於此而空，此實是有。由此觀待道理，觀待於此餘實是有，故可於彼假說為空。

153 何處何者何故名空至惡取空者者：此處若有，可於此處說彼為空，處既是無，依於何處名彼為空？是故說言何處名空。又所依處都無所有，彼能依法亦不可得，是故說言何者名空。說有說空，相待有別，若唯說空，應無所待，是故說言何故名空。亦不應言由此一切都無所有，於此一切都無所有，即說為空。何以故？如有頌言：要由餘釋餘，非即此釋此。如是說者，名順正理。如先問言：云何有為？後答釋言：所謂五蘊。若如是者，名順正理。非先問言：云何有為？後答釋言：所謂有為。今此中義，當知亦爾。一切都無，義即是空。不應即此都無，釋此空義。若如是者，不順正理。

154 善取空者至如實無倒者：此中取言，謂無相取。勝義智見熏習成故，性無顛倒，故名為善。前惡取空，是有相取，世俗名言熏習成故，與此有別。謂由於此彼無所有者，簡此說彼，有空差別故。復由於此餘實是有者，簡彼名餘，唯有非空故。

155 謂於此中實有唯事至妙善通達者：於前所說假有法中，實有唯事為所依因，非無實物假法成立，名於此中實有唯事。此謂遍計所執，實謂依他及圓成實。若於依他起相及圓成實相中，一切雜染、清淨遍計所執相，是名於唯事中亦有唯假。名言熏習執著起故，於實無事離有相取，是名不取；於實有事成無相取，是名不捨。了知諸法如所有性，是名通達，通達一切所知境界故。

黃二、引釋

宇一、第一教

宙一、舉頌

如佛世尊轉有經中，為顯此義而說頌曰：

以彼彼諸名　詮彼彼諸法　此中無有彼　是諸法法性[156]

宙二、長行釋

洪一、徵

云何此頌顯如是義？

洪二、釋

荒一、釋頌初二句

謂於色等想法，建立色等法名；即以如是色等法名，詮表隨說色等想法。或說為色，或說為受，或說為想，廣說乃至說為涅槃。

荒二、釋頌後二句

於此一切色等想法、色等自性都無所有，亦無有餘色等性法，而於其中色等想法離言義性，真實是有。當知即是勝義自性，亦是法性。[157]

宇二、第二教

宙一、引頌

又佛世尊義品中說：

世間諸世俗　牟尼皆不著　無著孰能取　見聞而不愛[158]

宙二、長行釋

洪一、徵

云何此頌顯如是義？

洪二、釋

荒一、頌初句

謂於世間色等想事，所有色等種種假說，名諸世俗。[159]

荒二、頌第二句

如彼假說於此想事有其自性，如是世俗牟尼不著。何以故？以無增益、損減見故，無有

---

156 以彼彼諸名至是諸法法性者：謂以彼彼色等法名，詮表彼彼色等想法。當知於此色等想中，遠離彼彼色等自性，即是諸法離言法性。

157 於此一切色等想法至亦是法性者：想以了像為其自性，於所緣境令心發起種種言說為業。言說唯假，此想非無，然不應言想所取相亦是實有，喻如陽焰，假合取故，是故此說於此一切色等想法、如其所應色等自性都無所有。雖有唯事作所依處，然彼實非色等性法，是故此說亦無有餘色等性法。此中餘者，已如前說，謂即色等假說所依。餘雖是有，非色等性，故此說無。而於其中色等想法，非無唯事作所依處，然是離言勝義自性，即由此義，亦名法性。

158 世間諸世俗至見聞而不愛者：唯假言說，名諸世俗。不如言說隨起執著，名為不著。能見能聞，是名能取。依起言說，故舉見聞。此中意謂，若於言說都無執著，是則應無見聞；不起言說，無見聞故，應不能取所知境界；故作是難：無著孰能取？唯於想事不起增益、損減執著，是名無著。非如一切所知境界都無所取，由無增益、損減執著，貪愛不生，亦不增長。由於所知非無所取，住念正知而有見聞，故作是釋：見聞而不愛。

159 謂於世間色等想事至名諸世俗者：此中唯約色等種種假說，名為世間。色等想事即是勝義自性，不名世間。於此想事所有假說，乃名世間。世間言說唯假施設，故名世俗。

現前顛倒見故，由此道理名為不著。

荒三、頌第三句

如是無著，誰復能取？

荒四、頌第四句

由無見故，於事不取增益、損減，於所知境能正觀察，故名為見；聽聞所知境界言說，故名為聞。依此見聞，貪愛[160]不生，亦不增長，唯於彼緣畢竟斷滅，安住上捨，故名不愛。[161]

宇三、第三教

宙一、引經

洪一、長行

荒一、標

又佛世尊為彼散他迦多衍那作如是說：散他苾芻[162]！不依於地而修靜慮，不依於水、不依於火、不依於風、不依空處、不依識處、不依無所有處、不依非想非非想處、不依此世他世、不依日月光輪、不依見聞覺知、不依所求所得、不依意隨尋伺、不依一切而修靜慮。

荒二、徵

云何修習靜慮苾芻，不依於地而修靜慮，廣說乃至不依一切而修靜慮？

荒三、釋

散他苾芻！或有於地除遣地想，或有於水除遣水想，廣說乃至或於一切除一切想，[163]如是修習靜慮苾芻，不依於地而修靜慮，廣說乃至不依一切而修靜慮。

洪二、讚頌

如是修習靜慮苾芻，為因陀羅、為伊舍那、為諸世主并諸天眾遙為作禮而讚頌曰：

敬禮吉祥士　敬禮士中尊　我今不知汝　依何修靜慮

宙二、顯義

洪一、徵

云何此經顯如是義？

洪二、釋

荒一、釋地等想

謂於一切地等想事，諸地等名施設假立，名地等想。即此諸想，於彼所有色等想事，或

---

160 「愛」，磧砂作「受」。

161 由無見故至故名不愛者：謂無現前顛倒見故，於此想事能正了知，不妄執取增益、損減為所知相，此不執取，故名無著。然雖不著，而有見聞，是名能取。又此見聞，非唯眼耳及能依識，約彼為緣生起意識，故作是說。於所知境能正觀察，故名為見。聽聞所知境界言說，故名為聞。離此意識，如是見聞不可得故。於見聞時，不執取相及彼隨好，故愛不生，亦不增長。取相隨好，即是生長貪愛之緣；無執取故，說於彼緣畢竟斷滅。由念正知，住極寂靜，是名安住上捨；即由是義，故名不愛。

162 「苾芻」，磧砂、陵本作「比丘」。後四同此。

163 或有於地除遣地想至除一切想者：此說修靜慮者靜慮境界，唯是現量所證得相。或有於地安立地想，思惟修習、多修習已，如現領受勝解而轉，是名所知事同分影像現前。於爾所時，不復思惟修習地想，於彼地想前所生起增減妄執皆能斷捨，故名除遣。如說於地除遣地想，如是於水除遣水想，乃至於一切除一切想，隨應亦爾。

起增益、或起損減。若於彼事起能增益有體自性執，名增益想；起能損減唯事勝義執，名損減想。

荒二、釋名除遣

彼於此想能正除遣，能斷、能捨，故名除遣。[164]

黃三、總結

如是等類無量聖言，名為至教。由此如來最勝至教，應知諸法離言自性。

玄三、釋難

黃一、問

問：若如是者，何因緣故，於一切法離言自性而起言說？

黃二、答

答：若不起言說，則不能為他說一切法離言自性，他亦不能聞如是義。若無有聞，則不能知此一切法離言自性。為欲令他聞知諸法離言自性，是故於此離言自性而起言說。

天二、淨障門

地一、障因緣

玄一、總標

又諸愚夫，由於如是所顯真如不了知故，從是因緣，八分別轉，能生三事，能起一切有情世間及器世間。[165]

玄二、列釋

黃一、列八分別

宇一、徵

云何名為八種分別？

宇二、列

一者、自性分別，二者、差別分別，三者、總執分別，四者、我分別，五者、我所分別，六者、愛分別，七者、非愛分別，八者、彼俱相違分別。

黃二、釋生三事

宇一、能生差別

宙一、徵

云何如是八種分別能生三事？

宙二、釋

洪一、前三分別

荒一、能生依緣

謂若自性分別、若差別分別、若總執分別，此三分別能生分別戲論所依、分別戲論所緣事。[166]

---

[164] 若於彼事至故名除遣者：施設假立，名之為想。於施設時，若與增益、損減妄執相應，即名增益或損減想。由此增益、損減想故，於彼諸事不如實知，或起增益、或起損減。由是當知，能令增益或損減想彼實有體，想所增益或損減相唯是無體，是故此說能增益執或損減執，名增益想或損減想。如是二想，生令不續，是名能斷；未生不生，是名能捨；依此二義，故名除遣。

[165] 有情世間器世間者：自業所感內分死生，是名有情世間。共業所感外分壞成，名器世間。由此二法，能攝一切諸戲論事，謂能取法及彼所依所取之法，是故建立二種世間。

荒二、由依緣生

謂色等想事為依緣故，名想言說所攝、名想言說所顯分別戲論，即於[167]此事分別計度非一眾多品類差別。[168]

洪二、次二分別

若我分別、若我所分別，此二分別能生一切餘見根本及慢根本薩迦耶見，及能生一切餘慢根本所有我慢。[169]

洪三、後三分別

若愛分別、若非愛分別、若彼俱相違分別，如其所應能生貪欲、瞋恚、愚癡。

宙三、結

是名八種分別，能生如是三事。謂分別戲論所依緣事，見、我慢事，貪瞋癡事。

宇二、總顯流轉

當知此中，分別戲論所依緣事為所依止，生薩迦耶見及以我慢；薩迦耶見、我慢為依，生貪瞋癡。由此三事，普能顯現一切世間流轉品法。[170]

玄三、廣顯

黃一、釋八分別

宇一、自性分別

云何名為自性分別？謂於一切色等想事，分別色等種種自性所有尋思。如是名為自性分別。

宇二、差別分別

云何名為差別分別？謂即於彼色等想事，謂此有色、謂此無色，謂此有見、謂此無見，謂此有對、謂此無對，謂此有漏、謂此無漏，謂此有為、謂此無為，謂此是善、謂此不善、謂此無記，謂此過去、謂此未來、謂此現在。[171]**由如是等無量品類差別道理，即於自性分別依處，分別種種彼差別義。如是名為差別分別。**

宇三、總執分別

---

166 此三分別至分別戲論所緣事者：不如理思，是名分別。無義言論，是名戲論。如是分別戲論要有依、緣方得生起，是名分別戲論所依、分別戲論所緣事。此依緣事三分別生，謂由過去世自性等三分別為因緣故，能生現在分別所依及所緣事。

167 「於」，磧砂作「論」。

168 謂色等想事至品類差別者：此中更釋三種分別因緣道理。謂依緣事從分別生，分別亦由依緣事生，展轉為因而生起故。名為先故想，想為先故說，是名分別戲論生起次第。然有二別。若嬰兒等不善名言者所有分別戲論，是名名想言說所攝，謂由言說隨眠之所攝故。若諸根成熟善名言者所有分別戲論，是名名想言說所顯，謂由言說隨覺所顯了故。由彼種種分別戲論，即於此依緣事分別計度，或執自性、或執差別、或總執我及餘假法，各有非一眾多品類差別，如下自釋。

169 若我分別至所有我慢者：謂我、我所二種分別，能生二法，謂薩迦耶見及與我慢。此薩迦耶見能生邊執見、邪見、見取、戒禁取，及與我慢；此為根本餘方得生，是故說名能生一切餘見根本及慢根本薩迦耶見。又復我慢能生慢、過慢等一切餘慢；此為根本餘方得生，是故說名能生一切餘慢根本所有我慢。

170 由此三事普能顯現一切世間流轉品法者：謂八分別是流轉因，微隱難了。所生三事是流轉果，顯現易知。果能酬因，名能顯現。展轉相續，是名流轉。如是諸法，能攝一切有情世間及器世間因果性故，名為一切世間流轉品法。

171 謂此有色至謂此現在者：如是眾多品類差別，決擇分中廣釋其相。（陵本六十五卷七頁 5172）

云何名為總執分別？謂即於彼色等想事，我及有情、命者、生者等假想施設所引分別。於總多法總執為因，分別而轉。於舍、軍林、飲食、衣乘等假想施設所引分別，如是名為總執分別。[172]

宇四、我我所分別

云何名為我、我所分別？謂若諸事有漏有取，長時數習我、我所執之所積聚；由宿串習彼邪執故，自見處事為緣所生虛妄分別。如是名為我我所分別。[173]

宇五、愛分別

云何名為愛分別？謂緣淨妙、可意事境所生分別。[174]

宇六、非愛分別

云何名為非愛分別？謂緣不淨妙、不可意事境所生分別。

宇七、彼俱相違分別

云何名為彼俱相違[175]分別？謂緣淨妙不淨妙、可意不可意俱離事境所生分別。

黃二、略攝二種

宇一、標列事

此中所說略有二種。一者、分別自性，[176]二者、分別所依、分別所緣事。

宇二、明展轉

宙一、標

如是二種，無始世來，應知展轉更互為因。

宙二、釋

洪一、顯過去

謂過去世分別為因，能生現在分別所依及所緣事。

洪二、顯現在

現在分別所依緣事既得生已，復能為因，生現在世由彼依緣所起分別。

洪三、顯未來

於今分別不了知故，復生當來所依緣事；彼當生故，決定當生依彼、緣彼所起分別。

---

[172] 我及有情命者生者等至總執分別者：於五取蘊，我、我所見現前行故，是名為我。由諸賢聖如實了知唯有此法，更無餘故；又復於彼有愛著故，是名有情。由壽和合現存活故，是名命者。由具生等所有法故，是名生者。復有差別，謂意生、摩納縛迦、養育、補特伽羅，故置等言。如攝異門分釋。（陵本八十三卷十六頁 6323）此名於內色等，建立種種我等言論。又於外色等事和合差別，建立舍宅、軍林、衣乘、瓶盆種種言論，如是皆為眾法聚集言論所攝。於總多法總執為因分別而轉，是故名為總執分別。

[173] 謂若諸事至我我所分別者：內外諸色，諸心心所，是名諸事。由五相故，建立有漏諸法差別，是名有漏。如決擇分說。（陵本六十五卷十頁 5184）復有有諍、有染、依止耽嗜諸法差別，是名有取。如決擇分說。（陵本六十五卷十二頁 5190）無始時來，執我、我所串習堅固積聚而住，是名長時數習我、我所執之所積聚。如是諸事是我、我所見之所依處，由是名為自見處事。緣此所生虛妄分別，名為我及我所分別。

[174] 謂緣淨妙可意事境所生分別者：於色等事，實無淨妙、可意諸相，然貪現行，取為所緣，彼色等事淨妙、可意相似顯現，由是說言淨妙、可意事境。如是所餘不淨妙、不可意等，隨應當知。

[175] 「違」，磧砂作「進」。

[176] 分別自性者：謂見、我慢事，貪瞋癡事，若分別起，若是俱生，是三界行心所有法故，名分別自性。

地二、淨方便

玄一、徵

云何了知如是分別？

玄二、釋

黃一、總標

謂由四種尋思、四種如實智故。

黃二、別辨

宇一、四種尋思

宙一、徵

云何名為四種尋思？

宙二、列

一者、名尋思，二者、事尋思，三者、自性假立尋思，四者、差別假立尋思。

宙三、釋

洪一、釋得名

荒一、名尋思

名尋思[177]者，謂諸菩薩於名唯見名，[178]是名名尋思。

荒二、事尋思

事尋思者，謂諸菩薩於事唯見事，[179]是名事尋思。

荒三、自性假立尋思

自性假立尋思者，謂諸菩薩於自性假立，唯見自性假立，是名自性假立尋思。

荒四、差別假立尋思

差別假立尋思者，謂諸菩薩於差別假立，唯見差別假立，是名差別假立尋思。

洪二、釋觀相

此諸菩薩於彼名、事，或離相觀、或合相觀。依止名、事合相觀故，通達二種自性假立、差別假立。[180]

宇二、四如實智

宙一、徵

云何名為四如實智？

宙二、列

一者、名尋思所引如實智，二者、事尋思所引如實智，三者、自性假立尋思所引如實智，四者、差別假立尋思所引如實智。

宙三、釋

洪一、名尋思所引如實智

荒一、徵

177 「思」，大正作「想」。

178 於名唯見名者：何等為名？謂即於相所有增語。

179 於事唯見事者：事亦名相，謂即言談安足處事。

180 於彼名事或離相觀至差別假立者：若唯於名或唯於事見其自性、差別假立，名離相觀。若於名中實有唯事，於唯事中亦有唯名，如是二種皆能觀察，名合相觀。由是通達名事二種自性假立、差別假立。

云何名尋思所引如實智？

荒二、釋

日一、知勝利

謂諸菩薩於名尋思唯有名已，即於此名如實了知。謂如是名為如是義，於事假立，為令世間起想、起見、起言說故。[181]

日二、知過患

若於一切色等想事，不假建立色等名者，無有能於色等想事起色等想；若無有想，則無有能起增益執；若無有執，則無言說。[182]

荒三、結

若能如是如實了知，是名名尋思所引如實智。

洪二、事尋思所引如實智

荒一、徵

云何事尋思所引如實智？

荒二、釋

謂諸菩薩於事尋思唯有事已，觀見[183]**一切色等想事性離言說，不可言說。**

荒三、結

若能如是如實了知，是名事尋思所引如實智。

洪三、自性假立尋思所引如實智

荒一、徵

云何自性假立尋思所引如實智？

荒二、釋

日一、於圓成遍計

謂諸菩薩於自性假立尋思唯有自性假立已，如實通達了知色等想事中，所有自性假立非彼事自性，而似彼事自性顯現。[184]

日二、於依他起

又能了知彼事自性，猶如變化、影像、響應、光影、水月、焰水、夢、幻相似顯現，而非彼體。[185]

---

[181] 謂如是名至起言說故者：名是能依，義是所依，名、義俱無決定自性。如能見色，是名為眼；眼所行義，是名為色。如是眼色唯是假名，不稱實事；但於彼事，為欲表知如是能見色義、眼所行義，立眼色名；是故義亦如名，都無所有。顯揚頌云：由名於義轉，二更互為客。（顯揚論十六卷五頁 31,557b）※是故此說謂如是名為如是義，於事假立。然此假立有勝作業，為欲世間聞如是義，起想、起見、起言說故。

※披尋記原無出處。

[182] 若於一切色等想事至則無言說者：此中釋前名雖假立，然用非無，是故菩薩於此假名令如實知。大乘五事中，名亦事所攝故。為成此義，故作是釋。

[183] 「見」，磧砂作「如」。

[184] 如實通達至自性顯現者：此中通達、了知，皆慧異名。於所知事，名為通達；於分別體，名為了知。復有差別。了知共相，名為通達；了知自相，名為了知。如攝異門分說。（陵本八十三卷十頁 6306）此中，於自性假立非彼事自性，當知通達所顯，所知事中共相攝故。於似彼事自性顯現，應是了知所顯，分別體中自相攝故。

[185] 又能了知至而非彼體者：依他起性實無有義，如諸愚夫所執境界，然有彼相相似顯現，成為

荒三、結

若能如是如實了知最甚深義所行境界，是名自性假立尋思所引如實智。

洪四、差別假立尋思所引如實智

荒一、徵

云何差別假立尋思所引如實智？

荒二、釋

日一、總標

謂諸菩薩於差別假立尋思唯有差別假立已，如實通達了知色等想事中，差別假立不二之義。

日二、別辨

月一、舉有無性等

盈一、有性無性

謂彼諸事非有性、非無性。可言說性不成實故，非有性；離言說性實成立故，非無性。

盈二、有色無色

如是由勝義諦故，非有色，於中無有諸色法故；由世俗諦故，非無色，於中說有諸色法[186]故。

月二、例有無見等

如有性無性、有色無色，如是有見無見等差別假立門，由如是道理，一切皆應了知。

荒三、結

若能如是如實了知差別假立不二之義，是名差別假立尋思所引如實智。[187]

地三、障過患

玄一、出染因

愚夫於此四如實智有所闕故，不現前故，便有八種邪分別轉，能生三事，能起一切有情世間及器世間。

玄二、成流轉

謂由如是邪分別故，起諸雜染；起雜染故，流轉生死；於生死中常流轉故，恆有無量隨逐生死種種生老病死等苦，流轉不息。[188]

地四、淨勝利

所緣，能為誑惑。為欲除他諸誑惑疑，說有變化等八種喻。變化，喻諸菩薩故思受生。影像，喻諸作業受果種種差別。響應，喻諸戲論言說。光影，喻種種識種種相轉。水月，喻三摩地所行境界。焰水，喻虛妄分別心心所法。夢，喻受用愛非愛別。幻，喻能成所行境界。如攝論說。（攝論二卷十頁 31,140b）如是諸喻，為顯依他起性雖無有義，然彼彼事有彼彼相相似顯現，故作是喻。

186 「法」，陵本作「云」。

187 如實通達至如實智者：謂於諸事不二之義，通達所顯；於彼差別假立，了知所顯。如說有性無性、有色無色，皆由觀待道理差別假立，如文自釋。如是有見無見等，廣如前說差別分別，一切皆是假立法門，皆應了知。若於其中離言自性、真實義性，名不二義，是應通達。如是通達、如是了知，名如實智。

188 愚夫於此四如實智至流轉不息者：愚於諸法名、事、自性、差別，是名愚夫。為得四種如實智故，於一切法起四尋思。若隨闕一，不能引發，名有所闕。若不引發，不能通達、了知所知事相，名不現前。由此因緣，故有邪分別轉，乃至廣說流轉不息。

玄一、證大涅槃

菩薩依此四如實智，能正了知八種分別；於現法中正了知故，令當來世戲論所攝所依緣事[189]不復生起；不生起故，於當來世從彼依緣所起[190]分別亦不復生。如是分別及依緣事二俱滅故，當知一切戲論皆滅；菩薩如是戲論滅故，能證大乘大般涅槃。[191]

玄二、獲諸自在

黃一、標

於現法中，勝真實義所行處智極清淨故，普能獲得一切自在。[192]

黃二、釋

宇一、變化自在

謂諸菩薩於種種化，獲得能化神通自在；於種種變，獲得能變神通自在。[193]

宇二、境智自在

普於一切所知境智，皆得自在。[194]

宇三、住捨自在

若欲久住，隨其所樂自在能住；[195]若欲終歿，不待害緣，自在能歿。[196]

黃三、結

由諸菩薩得如是等無量自在，於諸有情最勝無上。

玄三、獲諸勝利

黃一、略標列

菩薩如是普於一切得自在故，獲得五種最上勝利。一者、獲得心極寂靜。由住最[197]靜故，不由煩惱寂靜故。[198]二者、能於一切明處無所罣礙，清淨鮮白妙智見轉。[199]三者、為利

---

189 戲論所攝所依緣事者：謂當來世所依緣事，樂著戲論熏習為因緣故而得生起，於現法中有彼因性，由是說言戲論所攝。

190 「起」，磧砂作「趣」。

191 如是分別及依緣事至大般涅槃者：此說當來轉依之相。所知障盡，名分別滅。若依亦盡，名依緣滅。此二滅性唯內所證，不應說言若異不異、死後當有或當無等，是名一切戲論皆滅。若諸菩薩如是一切戲論皆滅，是已能證大乘大般涅槃。如是轉依，勝諸聲聞、獨覺所得，故名大乘大般涅槃。此復云何？謂此轉依是善清淨法界所顯，由五種相不可思議。一、由自性故；二、由處故；三、由住故；四、由一性異性故；五、由成所作故。如決擇分釋。（陵本七十四卷九頁 5701）即由如是不可思議，當知一切戲論皆滅。

192 於現法中勝真實義所行處智至一切自在者：若諸菩薩已入第八純清淨住，於無生法，證得菩薩第一最勝極清淨忍，齊此四如實智名極清淨。由如實智，始從勝解行住乃至有加行有功用無相住，未極清淨，今簡彼故，名極清淨。如住品說。（陵本四十八卷十六頁 3864）從是以後，得十自在，是名獲得一切自在。今於此中且說少分，如文可知。

193 謂諸菩薩於種種化至能變神通自在者：若以化心隨其所欲，造作種種未曾有事，是名能化神通自在。此有多種，或化為身及化為境，或化為語，名種種化。若轉所餘有自性物令成餘物，是名能變神通自在。此有十八品類差別，名種種變。如威力品釋。（陵本三十七卷二頁 3020）此於十自在中，略顯隨於事物發起勝解，如所欲為皆成無異。

194 普於一切所知境智皆得自在者：此於十自在中，略顯隨所欲知所知境界，皆如實知，是謂於境自在。及顯普於一切名句文身得隨所欲，於一切法正安立中皆得善巧，是謂於智自在。

195 若欲久住隨其所樂自在能住者：此於十自在中，略顯於所依身，隨所欲住如意能住。

196 若欲終歿不待害緣自在能歿者：謂所依身若欲捨時，如意能捨。

197 「最」，磧砂作「寂」。

198 獲得心極寂靜至不由煩惱寂靜故者：寂靜有二，一、煩惱寂靜，二、住寂靜。今於此中，且

諸有情故，流轉生死無有厭倦。四者、善入一切如來密意言義。[200]五者、所得大乘勝解不可引奪、不從他緣。[201]

黃二、廣彼業

宇一、標

當知如是五種勝利，有五種業。

宇二、列

宙一、能滅勞倦

一者、菩薩成就最勝現法樂住，[202]能滅一切為趣菩提精勤加行所生身心種種勞倦。當知是名心極寂靜勝利之業。

宙二、能熟佛法

二者、菩薩普能成熟一切佛法。[203]當知是名於諸明處無礙清白微妙智見勝利之業。

宙三、能熟有情

三者、菩薩普能成熟一切有情。當知是名流轉生死無有厭倦勝利之業。

宙四、能住正法

四者、菩薩能正除遣所化有情隨所生起一切疑惑；護持如來妙正法眼，令得久住；於能隱沒如來聖教像似正法，能知、能顯、能正除滅。[204]當知是名善入如來密意言義勝利之業。

說現法樂住，名最極寂靜，簡彼煩惱作如是說。

199 能於一切明處至妙智見轉者：謂於一切世間工業明處，如其所欲悉能現行，名無罣礙。智見差別有其多種，謂緣自相境，此慧名智；緣共相境，此慧名見。復有差別，繁不具述。如攝事分釋。（陵本八十六卷九頁 6512）如是智見於一切法遠離言說造作影像，是名為妙。自性解脫，說名清淨。相續解脫，說名鮮白。如攝事分釋。（陵本九十八卷十七頁 7373）此中相續，謂一切時任運轉故。

200 善入一切如來密意言義者：謂若有情於佛所說甚深空性相應經典，不解如來密意義趣。謂於經中，說一切法皆無自性，皆無有事，無生無滅，說一切法皆等虛空，皆如幻夢。如是密意，菩薩善能如實會通，攝彼有情令得悟入。

201 所得大乘勝解不可引奪不從他緣者：大乘勝解略有八種，謂於三寶功德依處勝解，乃至一切所知所應行處勝解。如力種性品釋。（陵本三十八卷七頁 3117）此中勝解，謂由證善淨智為因緣得，是名所得大乘勝解。於彼諸處勝善決定，不為外道異論之所引奪，是名不可引奪。已能自內了知真實，不唯信他諸佛菩薩而行，是名不從他緣。

202 最勝現法樂住者：謂得定者於諸靜慮數數入出，領受現法安樂住故。所以者何？以※諸靜慮領受喜樂、安樂、捨樂身心樂故。如三摩呬多地釋。（陵本十一卷九頁 877）第四靜慮於諸靜慮最為殊勝，由唯捨樂最極寂靜，是名最勝現法樂住。

※「以」，披尋記原作「依」。卷十一原文作「以」。

203 普能成熟一切佛法者：謂於明處妙智見轉，能令如來十力種姓成熟。

204 能正除遣所化有情至能正除滅者：若有種姓補特伽羅是所調伏，名為所化有情。於諸如來所說一切諸法皆無自性，皆無有事，乃至廣說皆如幻夢；如是一切密意義趣，若不解了而生疑惑，謂非佛說，是名隨所生起一切疑惑。菩薩善能如實會通、顯發、開示，由是令他展轉所生疑惑皆能除遣，正信悟入。如來出世，觀待彼彼所化有情，說一切法，此一切法能作有情一切義利，發起無量照明，能於所知滅一切闇，是名如來妙正法眼。如來說已，能正奉持，令得隨轉，能正防護，令不毀滅，是名護持令得久住。若以如來所說法教相似文句，於諸經中安置偽經，於諸律中安置偽律，如是名為像似正法。此有多種，繁不具述。如攝事分釋。（陵本九十九卷十五頁 7444）如是一切像似正法，能令有情起諸邪見，障覆聖教令不顯了，名能隱沒如來聖教。菩薩於此如來聖教能知、能顯，於彼像似正法能正除滅。

宙五、能摧異論

五者、菩薩能摧一切外道異論，精進堅牢，正願無動。[205]當知是名大乘勝解不可引奪、不從他緣勝利之業。

宇三、結

宙一、明所攝受

如是菩薩所有一切菩薩所作，皆為如是五勝利業之所攝受。

宙二、隨釋所作

云何一切菩薩所作？謂自安樂而無雜染，普能成熟一切佛法，普能成熟一切有情，護持如來無上正法，摧伏他論、精進勇猛、正願無動。

申三、結簡

當知如是四真實義，初二下劣，第三處中，第四最勝。

[205] 能摧一切外道異論至正願無動者：外道異論略有十六，如有尋有伺地說。（陵本六卷一頁※391）菩薩正願亦有五種，如菩提分品釋。（陵本四十五卷十六頁 3657）
※「一頁」，披尋記原作「七頁」。

《瑜伽師地論》卷 37

（大正 30，491b8-498c10）

〈本地分中菩薩地初持瑜伽處威力品第五〉

午三、威力處（即威力品）

未一、徵

云何諸佛菩薩威力？

未二、釋

申一、略三種

酉一、聖威力

當知略有三種。一者、聖威力。謂佛菩薩得定自在，[1]依定自在，隨其所欲一切事成。心調柔故，善修心故，[2]是名聖威力。

酉二、法威力

戌一、釋義

二者、法威力。謂諸勝法有廣大果，有大勝利，是名法威力。

戌二、顯體

此中法者，即是六種波羅蜜多，所謂布施乃至般若。如是諸法有大威力，名法威力。

酉三、俱生威力

三者、俱生威力。謂佛菩薩先集廣大福德資糧，證得俱生甚希奇法，是名俱生威力。

申二、廣五種

酉一、標列

又佛菩薩如是威力品類差別，復有五種。一者、神通威力，二者、法威力，三者、俱生威力，四者、共諸聲聞、獨覺威力，五者、不共聲聞、獨覺威力。

酉二、隨釋

戌一、神通威力

亥一、徵

云何諸佛菩薩神通威力？

亥二、釋

天一、出種類

謂六神通。一者、神境智作證通，二者、隨念宿住智作證通，三者、天耳智作證通，四者、見死生[3]智作證通，五者、知心差別智作證通，六者、漏盡智作證通。[4]是名神通威力。

---

[1] 謂佛菩薩得定自在者：此中菩薩，唯約八地以上為論，由於無加行無功用無相住中得十自在故。下皆準知。

[2] 善修心故者：善故名聖，由無染義是善義故。如三摩呬多地中聖智三摩地說。（陵本十二卷十五頁 1030）

[3] 「死生」，磧砂作「生死」。

[4] 神境智作證通等者：謂從一種變作多種，如是廣說乃至梵世身自在轉，是名神境。由神境智，於此神境領受示現，是故說此名為神境。若智具大威德，修所成，是修果，名神境智。由此

天二、別辨相

地一、神境智通

玄一、徵

云何諸佛菩薩神境智通？

玄二、釋

黃一、出種類

謂佛菩薩神境智通略有二種。一者、能變通，二者、能化通。如是二種品類差別，各有多種。

黃二、別辨相

宇一、能變通

宙一、徵

云何能變神境智通品類差別？

宙二、釋

洪一、出種類

謂十八變。一者、震[5]動，二者、熾然，三者、流布，四者、示現，五者、轉變，六者、往來，七者、卷，八者、舒，九者、眾像入身，十者、同類往趣，十一者、顯，十二者、隱，十三者、所作自在，十四者、制他神通，十五者、能施辯才，十六者、能施憶念，十七者、能施安樂，十八者、放大光明。如是等類，皆名能變神境智通。

洪二、別辨相

荒一、震動

震動者，謂佛菩薩得定自在，心調柔故，善修心故；依定自在，普能震動寺館舍宅、村邑聚落、城郭國土、那落迦世界、傍生世界、祖父世界、[6]人世界、天世界、一四大洲、一千世界、二千世界、三千大千世界、百三千大千世界、千三千大千世界、百千三千大千世界，乃至無量無數三千大千世界皆能震動。是名震動。

荒二、熾然

熾然者，謂佛菩薩依定自在，從其身上發猛焰火，於其身下注清冷水；從其身下發猛焰火，於其身上注清冷水。入火界定，舉身洞[7]然，遍諸身分出種種焰，青、黃、赤、白、紅紫、碧綠、頗胝迦色。是名熾然。

荒三、流布

流布者，謂佛菩薩依定自在，流布光明，遍滿一切寺館舍宅，乃至無量無數世界無不充滿，如前震動。是名流布。

荒四、示現

日一、釋

智，於彼境能領受、能示現，是故說此名神境智。即此智種子，由生緣所攝受故，勢力增長，相續隨轉，名神境智作證。如是一切總攝為一，名神境智作證通。如決擇分說。（陵本六十九卷十一頁 5211）※如是乃至漏盡智作證通，皆如彼釋應知。

※編按：此段引文原在卷六十九，韓清淨將之調整至卷六十五。

[5] 「震」，大正作「振」。後皆同此。

[6] 祖父世界者：謂餓鬼趣應知。

[7] 「洞」，磧砂作「烱」。

月一、示現五趣

示現者，謂佛菩薩依定自在，如其所樂，示彼一切諸來會眾沙門、婆羅門、聲聞、菩薩、天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼[8]、緊捺洛、牟呼洛伽、人、非人等，令悉現見下諸惡趣、上諸人天。

月二、示現佛土

復令現見諸餘佛土，及於其中諸佛菩薩。乃至超過殑伽沙等諸佛國土，種種名聲所表佛土，及彼土中某名如來，悉令現見；亦為宣說彼佛土名，及如來名。齊彼至此，若復過彼諸佛國土及諸如來，隨其所欲，乃至所欲皆令現見，亦為宣說。

日二、結

是名示現。

荒五、轉變

日一、釋

月一、於四大種

盈一、於隨一

轉變者，謂佛菩薩依定自在，若於其地起水勝解，即令成水如實非餘；[9]火、風勝解亦復如是。若於其水起地勝解，即令成地如實非餘；火、風勝解亦復如是。若於其火起地勝解，即令成地如實非餘；水、風勝解亦復如是。若於其風起地勝解，即令成地如實非餘；水、火勝解亦復如是。

盈二、於一切

若於一切起餘勝解，[10]即隨勝解如實非餘。

月二、於所造色

盈一、例大種

如於大種互相轉變，色、香、味、觸，當知亦爾。

盈二、舉所攝

昃一、於種種

辰一、資具攝

若於草葉、牛糞、泥等，[11]起於飲食、車乘、衣服、嚴飾資具、種種塗香、華鬘勝解，即隨勝解如實非餘。

辰二、財寶攝

若於沙石、瓦礫等物，起於末尼、真珠、琉璃、蠡[12]貝、璧[13]玉、珊瑚勝解，即隨勝解如實非餘。若於諸山、雪山王等起金勝解，即隨勝解如實非餘。

---

[8] 「荼」，陵本作「茶」。

[9] 即令成水如實非餘者：謂所變水堪為受用，非唯顯現令可覩見，是名如實。即於此事所作成辦，故名非餘。如說於水如是，於餘一切皆應準知。

[10] 若於一切起餘勝解者：此中一切，謂即地、水、火、風。於是一切起空勝解，名餘勝解。

[11] 若於草葉牛糞泥等者：自下為顯八勝處中所觀資具等色，若劣、若勝，隨欲轉變，故作是說。言劣色者，謂聲、香、味、觸不可意色。與此相違，當知勝色。如三摩呬多地說。（陵本十二卷七頁 992）此所舉事，隨應當知。

[12] 「蠡」，大正作「螺」。

[13] 「璧」，大正作「壁」。

昊二、於一切

若於一切起餘勝解，即隨勝解如實非餘。

月三、於有情類

盈一、舉顯色

若於好色有情起惡色勝解，於惡色有情起好色勝解，[14]於俱非有情起好色、惡色勝解，於俱有情起俱非勝解，即隨勝解如實非餘。

盈二、例形色

如於好色、惡色，於具支節、不具支節，及肥瘦等，當知亦爾。

日二、結

如是於餘所有自相可變色物起餘勝解，皆隨勝解一切轉變，如實非餘。是名轉變。

荒六、往來

日一、釋

月一、別列三種

往來者，謂佛菩薩依定自在，隨其所樂，於諸牆壁、山石等中縱身往來，無有滯礙。廣說乃至往於梵世，乃至上至色究竟天，還來無礙。或復傍於無量無數三千大千世界，若往、若來皆無滯礙。

月二、隨應配釋

或運麤重四大種身，或於遠處作近勝解，或如意勢速疾往來。[15]

日二、結

是名往來。

荒七、卷舒

卷、舒者，謂佛菩薩依定自在，能卷一切雪山王等如一極微，舒一極微令如一切雪山王等。是名卷、舒。

荒八、眾像入身

眾像入身者，謂佛菩薩依定自在，能以種種現前大眾，及以一切村邑、聚落、草木、叢林、諸山、大地一切色像內己身中，令諸大眾各各自知入其身內。是名眾像入身。

荒九、同類往趣

日一、釋

月一、舉於剎帝利

盈一、示同類

同類往趣者，謂佛菩薩依定自在，或能往趣剎帝利眾，同其色類，如彼形量，似彼言音。彼若以此名如是義，亦即以此名如是義；彼不以此名如是義，亦不以此名如是義。

盈二、明化事

然後為其演說正法，示現、教導、讚勵、慶慰。[16]化事既終，欻然隱沒。沒後時眾迭相

---

[14] 若於好色有情起惡色勝解等者：此顯八勝處中所觀有情，好色、惡色隨欲轉變，故作是說。言好色者，謂美妙顯色。一向淨妙故。與此相違，名為惡色。如三摩呬多地說。（陵本十二卷七頁 992）

[15] 或如意勢速疾往來者：身心符順，名如意勢。如說中有，身往趣生，非心緣往；此亦如是，以意為依，身往來故。

[16] 示現教導讚勵慶慰者：攝釋分說：示現者，謂為令受學白品行故，示現四種真實道理。教導

顧言：不知沒者天耶？人耶？

月二、例於餘有情

如能往趣剎帝利眾，如是往趣婆羅門眾、若沙門眾、若長者眾、若居士眾、四天[17]王天、三十三天、夜摩天、覩史多天、樂變[18]化天、他化自在天、梵眾天、梵先[19]益天、大梵天、少光天、無量光天、光音天、少淨天、無量淨天、遍淨天、無雲天、福生天、廣果天、無煩天、無熱天、善現天、善見天、色究竟天，當知亦爾。

日二、結

是名同類往趣。

荒十、隱顯

隱、顯者，謂佛菩薩依定自在，於大眾前，百度、千度，或過於是，隱沒自身，復令顯現。是名隱、顯。

荒十一、所作自在

所作自在者，謂佛菩薩依定自在，普於一切諸有情界往、來、住等所作事中，皆自在轉。令去即去，令住即住，令來即來，令語即語。是名所作自在。

荒十二、制他神通

日一、釋

月一、總標

制他神通者，謂佛菩薩依定自在，能制伏他所現神通。

月二、別顯

盈一、如來

如來神通普能制伏其餘一切具神通者所現神通，如其所欲，令事成辦。

盈二、究竟菩薩

究竟菩薩一生所繫，或最後有所有神通，[20]除諸如來、等類菩薩，[21]悉能制伏其餘一切具神通者所現神通。

盈三、諸餘菩薩

諸餘菩薩所有神通，除入上地、等類菩薩，悉能制伏其餘一切具神通者所現神通。

日二、結

是名制他神通。

荒十三、能施辯才

者，謂示現已，得信解者，安置學處，令正受行。讚勵者，謂彼有情若於所知、所行、所得中，心生退屈，爾時稱讚策勵其心，令於彼事堪有勢力。慶慰者，謂彼有情於法隨法勇猛正行，即應如實讚悅，令其歡喜。（陵本八十一卷八頁 6192）其義應知。

17 「天」，大正作「大」。

18 磧砂無「變」字。

19 「先」，磧砂作「光」。

20 究竟菩薩一生所繫等者：若諸菩薩到究竟地，住於最上成滿住中，是名究竟菩薩。作大自在，過色究竟，一切生處最為殊勝。當知此由增上業感，得生其中，是名一生所繫。若諸菩薩於此生中，菩提資糧已極圓滿，或生婆羅門大國師家，或生剎帝利大國王家，能現等覺阿耨多羅三藐三菩提，廣作一切佛所作事，是名略說菩薩最後生。如生品說。（陵本四十八卷二十五頁 3895）此最後有，準彼應釋。

21 除諸如來等類菩薩者：此中菩薩，謂同一住，功德平等，故名等類。

能施辯才者，謂佛菩薩依定自在，若諸有情辯才窮盡，能與辯才。是名能施辯才。

荒十四、能施憶念

能施憶念者，謂佛菩薩依定自在，若諸有情於法失念，能與憶念。是名能施憶念。

荒十五、能施安樂

日一、釋

月一、與輕安

能施安樂者，謂佛菩薩依定自在，說正法時，與聽法者饒益身心輕安之樂，令離諸蓋，專心聽法。暫時方便，而非究竟。[22]

月二、滅[23]災害

又令諸界互相違變[24]能為損害、非人所行、災癘、疾疫皆得息滅。

日二、結

是名能施安樂。

荒十六、放大光明

日一、釋

月一、總標舉

放大光明者，謂佛菩薩依定自在，以神通力，身放光明。

月二、別辨相

盈一、惡趣苦

或有一光往十方面無量無數諸世界中，令惡趣等一切有情息彼眾苦。

盈二、集會天等

或有一光往諸天界，令大威德天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼[25]、緊捺洛、牟呼洛伽等住自宮中，蒙光覺悟，皆來集會。

盈三、集會菩薩

或有一光往十方面無量無數諸世界中，令住他方世界菩薩蒙光覺悟，皆來集會。

月三、舉要義

以要言之，諸如來等能放[26]無量無數品類種種光明，能作無量無數世界無量無數諸有情類無量無數利益之事。

日二、結

是名放大光明。

宙三、結

當知如是一切能變神境智通品類差別，一一分別無量無數。由此神通，能轉所餘有自性物令成餘物，[27]故名能變神境智通。

---

22 令離諸蓋專心聽法等者：蓋有五種，謂貪欲等。於聞法時隨一現行，能覆真實義不顯了。諸佛菩薩以其神力，能令遠離如是諸蓋，無散亂心聽聞正法。然此唯是暫時方便，而不能令畢竟※斷滅，故非究竟。

※「竟」，手稿原作「究」。

23 「滅」，手稿原作「減」。

24 「變」，磧砂作「反」。

25 「荼」，陵本作「茶」。

26 「放」，磧砂作「故」。

宇二、能化通

宙一、徵

云何能化神境智通品類差別？

宙二、釋

洪一、略標

荒一、出體性

謂若略說，無事而有，是名為化。能以化心，隨其所欲，造作種種未曾有事，故名能化神境智通。

荒二、辨種別

此復多種。或化為身及化為境，或化為語。

洪二、廣辨

荒一、化身及境

日一、釋

月一、略

盈一、化身

昃一、辨似不似

或化為身及化為境者，化似自身，或不相似；化似他身，或不相似。

昃二、簡非實根

又所化身，若自、若他，或似、不似，唯能化作與根相似根所依處，而非實根。[28]

盈二、化境

復能化作相似境界。謂飲食等，末尼、真珠、琉璃寶等，所有色、香、味、觸所攝外資生具。若彼相似，若異於彼，隨其所欲一切能化。

月二、廣

盈一、化身

昃一、標列差別

又所化身與己同類，非一眾多種種差別。[29]或作天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼[30]、緊捺洛、牟呼[31]洛伽色像，或作人、傍生、鬼、那落迦色像，或作聲聞、獨覺、菩薩、如來色像。

昃二、明似不似

辰一、與己同類

若所化身與菩薩身極相似者，名所化身與自相似。若不爾者，名所化身非自相似。

辰二、與他同類

---

[27] 能轉所餘有自性物令成餘物者：如地變水、水變地等，各各相望自性有別，是故更互相望名餘，而作是說。

[28] 唯能化作與根相似等者：清淨色根，是名實根。謂所化身唯能化似自他根所依處，不能化似自他清淨色根，故作是說。

[29] 又所化身與己同類等者：謂若菩薩化菩薩身，與自相似有其多種。謂如分位、體性、容色、形貌種種相似，是名與己同類，非一眾多種種差別。

[30] 「荼」，陵本作「茶」。

[31] 「呼」，磧砂作「普」。

宿一、化一

列一、舉天身

又所化身與他同類亦有多種。若作天身，與彼天身極相似者，名所化身與他相似；若不爾者，名所化身非他相似。[32]

列二、例餘身

如作天身，乃至佛身，當知亦爾。

宿二、化多

列一、徵

云何此中化作多身？

列二、釋

張一、明化事

謂佛菩薩於十方面無量無數諸世界中，一時化作種種形類，能為無量無數有情作利益事。[33]

張二、顯差別

如是所化種種形類，於中或有諸佛菩薩雖滅度後，由住持力而故隨轉；或有暫時作利益已，化事便息。

盈二、化境

昬一、令覩見

又佛菩薩或作化事，唯令眾生覩見而已，如幻所作不堪受用。

昬二、令受用

或復化作飲食、衣服、末尼、真珠、琉璃、螺貝、璧[34]玉、珊瑚、車乘等事，與實無異。如是所作財食眾具，令諸眾生常得受用。

日二、結

是名化身及化境界。

荒二、化語

日一、列

或化為語者，或有化語妙音相應，或有化語廣音具足，或有化語[35]繫屬於自[36]，或有化[37]語繫屬於他，或有化語無所繫屬，或有化語宣說正法言辭所攝，或有化語誨責放逸言辭所攝。

日二、釋

---

[32] 又所化身與他同類等者：此中他言，謂即前說天、龍、藥叉，廣說乃至如來色相。與彼相似，亦有分位、體性、容色、形貌非一眾多種種差別，故言多種。

[33] 一時化作種種形類等者：決擇分說：諸佛世尊有四種化，遍十方界功能※無礙。一、未成熟有情令成熟故，作菩薩行化。二、已成熟有情令解脫故，於三千大千世界百拘胝贍部洲中，同於一時方便攝受如來之化。三、即為彼所化有情作聲聞化。四、即為彼所化有情作獨覺化。（陵本七十四卷十一頁 5706）此說種種形類，能為無量無數有情作利益事，準彼應知。
※「功能」，披尋記原作「功德」。卷七十四原文作「功能」。

[34] 「璧」，大正作「壁」。

[35] 「語」，磧砂作「諸」。

[36] 「自」，大正作「目」。

[37] 「化」，磧砂作「是」。

月一、妙音相應

盈一、眾會相應

妙音相應者，謂佛菩薩所說化語，其聲深遠如雲雷音，其聲和雅如頻迦音，能感眾心，甚可愛樂。

盈二、法義相應

又此化語，圓上、微妙、顯了、易解、樂聞、無逆、無依、無盡。[38]

月二、廣音具足

盈一、隨類遍告

昃一、遍無量類

廣音具足者，謂佛菩薩所說化語，其聲廣大，隨其所樂，無量種類天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼[39]、緊捺洛、牟呼洛伽、聲聞、菩薩、人、非人等無量眾會，一踰[40]繕那皆悉充滿，以妙圓音隨類遍告。

昃二、遍無量界

又隨所樂，小千世界、二千世界、三千大千[41]世界，乃至十方無量無數諸世界中，若近、若遠所有眾會，以妙圓音隨類遍告。

盈二、隨應說法

於此聲中出種種音，為諸眾生說種種法，隨其所應，各得義利。

月三、繫屬於自

繫屬於自者，謂佛菩薩所說化語，於化自身出種種音，宣說正法，誨責放逸。

月四、繫屬於他

繫屬於他者，謂佛菩薩所說化語，於化他身宣說正法，誨責放逸。

月五、無所繫屬

無所繫屬者，謂佛菩薩所說化語，或於空中、或於所化非情法上而有所說。

月六、宣說正法言辭所攝

宣說正法言辭所攝者，謂佛菩薩所說化語，開示正理，令諸愚癡於種種法皆得悟解。

月七、誨責放逸言辭所攝

誨責放逸言辭所攝者，謂佛菩薩所說化語，為不愚癡獲得淨信而放逸者，責其放逸，令生慚愧；誨不放逸，令勤修學。

洪三、總結

如是所說眾多化事略有三種，化身、化境，及以化語。當知如是一切能化神境智通品類差別，一一分別無量無數。

黃三、結作業

如是二種諸佛菩薩神境智通能辦[42]二事。一者、示現種種神通，引諸眾生入佛聖教。二

---

[38] 圓上微妙等者：此顯八種語具圓滿。聲聞地說：成就最上首語、極美妙語、甚顯了語、易悟解語、樂欲聞語、無違逆語、無所依語、無邊際語。如是名為語具圓滿。（陵本二十五卷三頁 2078）一一差別，如攝釋分釋。（陵本八十一卷三頁 6172）今此圓上，即彼上首，謂以圓滿涅槃為上首故。餘文易知，如次準釋。

[39] 「荼」，陵本作「茶」。

[40] 「踰」，磧砂作「瑜」。

[41] 大正無「大千」二字。

[42] 「辦」，磧砂作「辨」。

者、示現種種神通，惠[43]施無量受苦眾生眾多品類利益安樂。

地二、隨念宿住智通

玄一、徵

云何諸佛菩薩隨念宿住智通？

玄二、釋

黃一、辨差別

宇一、於如是處

宙一、自能念

謂佛菩薩以宿住智，自能隨念己之宿住，曾於如是有情類中，我如是名，如經廣說。[44]亦能隨念他諸有情身等一切品類差別，[45]如自隨念己事無異。

宙二、令他念

又能令他得宿住智，能自隨念前際所經若自、若他身等一切品類差別，曾於如是有情類中，我如是名，乃至廣說。

宙三、展轉念

如是有情轉復令他得宿住智，能自隨念一切宿住，如前無異。如是展轉令憶宿住，皆如自己。

宇二、於如是類

於現法中，又能隨念諸微細事，所有一切若少若多先所造作、先所思惟，[46]皆無忘失。

宇三、於如是量

宙一、剎那無間

又能隨念無間剎那，次第所作無間斷故。

宙二、有量有數

又能隨念有量有數宿住差別，所知時劫可算數故。

宙三、無量無數

又能隨念無量無數宿住差別，所知時劫不可數[47]故。

黃二、舉要義

以要言之，此宿住智於如是處、於如是類、於如是量，[48]隨其所欲皆無礙轉。如是名為諸佛菩薩隨念宿住所攝威力。

黃三、明作業

宇一、示難行苦行

---

43 「惠」，磧砂作「慧」。後皆同此。

44 我如是名如經廣說者：經中說有八言說句，謂如是名、如是生類、如是種性、如是飲食、如是領受苦樂差別、如是長壽、如是久住、如是所有壽量邊際。依此八言說句，憶念過去身等一切品類差別，是名宿住隨念。

45 有情身等一切品類差別者：謂隨言說句有六種略行，一者、呼召假名，二者、剎帝利等色類差別，三者、父母差別，四者、飲食方軌，五者、興盛衰損，六者、壽量差別。如建立品釋。（陵本四十九卷二十頁 3964）是名有情身等一切品類差別。

46 先所造作先所思惟者：身語意行，名所造作。種種分別，名所思惟。

47 「數」，磧砂作「算數」。

48 於如是處等者：自他有情身等一切品類差別，名如是處。諸所造作及所思惟，名如是類。無間剎那及有量數、或無量數，名如是量。

又由隨念宿住智故，憶念本生，為諸有情開示先世種種品類第一希有菩薩所行難行苦行。[49]令於佛所生淨信故，起恭敬故，令於生死深厭離故。

宇二、示業果異熟

又由此智憶念本事，為諸眾生開示種種先世相應業果異熟，[50]為令妄計前際常論、一分常論常見眾生破常見故。

地三、天耳智通

玄一、徵

云何諸佛菩薩天耳智通？

玄二、列

謂佛菩薩以淨天耳，能於種種天聲、人聲、聖聲、非聖聲、大聲、小聲、辯聲、非辯聲、化聲、非化聲、遠聲、近聲皆悉得聞。

玄三、釋

黃一、聞天聲

宇一、不作意

聞天聲者，若不作意，下從欲界，上至色究竟宮，其中受生諸有情類種種音聲皆悉能聞。

宇二、作意

若作意時，過是已上諸世界聲皆亦能聞。[51]

黃二、聞人聲

聞人聲者，遍於一切傍四大洲受生有情種種音聲皆悉能聞。

黃三、聞聖聲

宇一、辨

宙一、修善捨惡聲

聞聖聲者，於諸如來、聲聞、獨覺及諸菩薩，若從彼聞展轉為餘諸有情類宣說種種示現、教導、讚勵、慶慰，勸修諸善、勸捨諸惡所有音聲皆悉能聞。

宙二、能引義利聲

又於一切無染汙心受持讀誦、論議決擇、無倒諫誨、為作憶念、教授、教誡，[52]及餘所有善言善說能引義利種種音聲皆悉能聞。

宇二、結

如是等類，名聞聖聲。

黃四、聞非聖聲

聞非聖聲者，於諸有情虛[53]妄、離間、邪綺、麤獷、生下惡趣、生上天趣、生傍人趣種

---

[49] 憶念本生等者：聲聞地說：云何本生？謂於是中，宣說世尊在過去世彼彼方分，若死、若生，行菩薩行、行難行行，是名本生。（陵本二十五卷七頁 2096）由是當知，此所說義，即彼本生言教所攝。

[50] 憶念本事等者：聲聞地說：云何本事？謂諸所有宿世相應事義言教，是名本事。（陵本二十五卷七頁 2096）由是當知，此所說義，即彼本事言教所攝。謂除本生，宣說前際諸所有事故。

[51] 過是已上諸世界聲等者：謂過此世界，於餘一切世界諸天趣聲皆遍能聞。由聞天聲，故說上言，為簡生傍人趣聞人聲故。

[52] 無倒諫誨等者：聲聞地說：善能諫舉、善作憶念、善能教授、善能教誡。如彼一一別釋應知。（陵本二十五卷三頁 2078）

[53] 「虛」，大正作「慮」。

種音聲皆悉能聞。

黃五、聞大聲

聞大聲者，謂於大眾生聲、大集會聲、種種苦具所逼切聲、大號哭聲、相呼召聲、大雷吼聲、諸螺貝聲、諸鼓角等種種音聲皆悉能聞。

黃六、聞小聲

聞小聲者，下至耳語諸微細聲皆悉能聞。

黃七、聞辯聲

聞辯聲者，於義易了種種音聲皆悉能聞。

黃八、聞非辯聲

聞非辯聲者，於義難了種種音聲，謂達羅弭荼種種明呪、風、鈴、樹響、鸚鵡、鳩鴿、百舌、鸝鸐[54]、命命鳥等所出音聲皆悉能聞。

黃九、聞化聲

聞化聲者，謂於一切得心自在具神通者，依神通力所化音聲皆悉能聞。

黃十、聞非化聲

聞非化聲者，謂於種種異彼音聲皆悉能聞。

黃十一、聞遠聲

聞遠聲者，除佛菩薩所住聚落、城邑等中所有音聲，於餘乃至無量無數世界中聲皆悉能聞。

黃十二、聞近聲

聞近聲者，聞所除[55]聲。

地四、見死生智通

玄一、徵

云何諸佛菩薩見死生智通？

玄二、釋

黃一、辨所見

宇一、有情世間相

謂佛菩薩以超過人清淨天眼，見諸有情死時、生時、妙[56]色、惡色、若劣、若勝，[57]及於後際生已增長，諸根成熟，[58]身諸所作善、惡、無記差別而轉。

宇二、器世間相

---

54 「鸐」，大正作「黃」。

55 「除」，磧砂作「餘」。

56 「妙」，磧砂作「好」。

57 以超過人清淨天眼等者：建立品說：此中靜慮說名天住。眼依彼故，是彼果故，彼攝受故，名為天眼。是極圓滿、是善清淨靜慮果故，名極清淨。於其人中，所有名字皆不相似，是故說言超過於人。欲界天中亦有生得，名相似轉清淨天眼，人中亦無。諸有情類臨欲終沒，名為死時；住在中有，名為生時。趣黑闇者，由二種相，起如是類意生中有，如黑羯光及陰闇夜，故名惡色。趣明白者，由二種相，起如是類意生中有，如晴明夜及婆羅疻斯極鮮白衣，故名好色。諸惡色者，說名為劣；諸好色者，說名為妙。諸下劣者，名往惡趣；諸勝妙者，名往善趣。（陵本四十九卷二十頁 3967）如彼應釋。

58 生已增長諸根成熟者：此顯次第生身之相。謂出胎已，從嬰孩位至少年位，是名生已增長。從少年位乃至老位，是名諸根成熟。

又現見知諸光明色、諸微細色、諸變化色、諸淨妙色，[59]下至無間，上至色究竟宮，不由作意皆能見知。若作意時，能見上下無量無數餘世界色，亦能見傍無量無數諸世界中一切諸色，乃至能見彼彼佛土彼彼如來安坐彼彼異類大會，宣說正法，顯然無亂。

黃二、明作業

宇一、別釋

宙一、正顯天眼

又佛菩薩以淨天眼，普見十方無量無數諸有情類身之所作淨不淨業。既見彼已，隨其所應、隨其所宜，施作種種利益安樂。

宙二、兼明天耳

以淨天耳，普聞十方無量無數諸有情類語之所作淨不淨業。既聞彼已，隨其所應、隨其所宜，施作種種利益安樂。

宇二、總結

是名略說諸佛菩薩天眼、天耳之所作業。

地五、知心差別智通2

玄一、徵

云何諸佛菩薩知心差別智通？

玄二、釋

黃一、辨差別

宇一、所知心

宙一、有煩惱離煩惱心

謂佛菩薩以他心智，遍知十方無量無數諸世界中他有情類，若有纏煩惱心，若離纏煩惱心，若有隨縛、有隨眠煩惱心，若離隨縛、離隨眠煩惱心。

宙二、有染無染心

又遍了知有染心、邪願心，謂諸外道心及有愛染心。[60]又遍了知無染心、正願心，謂與上相違心。

宙三、劣中勝心

又遍了知劣心，謂生欲界諸有情類，下至一切禽獸等心。又遍了知中心，謂生色界諸有情類諸所有心。又遍了知勝心，謂生無色界諸有情類諸所有心。

宙四、受相應心

又遍了知樂相應心、苦相應心、不苦不樂相應心。

宇二、能知智

宙一、於一有情

又能以一知他心智，於一有情如是所有、如是體性、如是品類、如是行相、如是分齊心起現前，[61]於一念頃并如實知。

---

[59] 又現見知諸光明色等者：謂如日月星等及諸有情自然身光，是名諸光明色。微細色聚，名微細色，非謂極微。決擇分說：以彼天眼，唯取聚色中表、上下、前後、兩邊、若明、若闇，必不能取極微處所，由極微體以慧分析而建立故。（陵本五十四卷十二頁 4335）神境智通諸所有色，名變化色。上諸天趣彼所有色，名淨妙色。

[60] 謂諸外道心及有愛染心者：謂墮邪梵行求，是名諸外道心。若墮欲求、有求，是名有愛染心。此釋前說有染及與邪願，非定別配。由彼皆為後有愛之所攝受，是故皆名有染及邪願心。

宙二、於多有情

又能以一知他心智，於多有情如是所有、如是體性、如是品類、如是行相、如是分齊心起現前，於一念頃并如實知。

黃二、明作業

又佛菩薩此他心通，知諸有情諸根勝劣，知諸有情種種勝解，知諸有情種種界行，[62]隨其所應，能正安處趣涅槃宮種種正行。當知是名此所作業。

地六、漏盡智通

玄一、徵

云何諸佛菩薩漏盡智通？

玄二、釋

黃一、辨差別

宇一、於漏盡得等

謂佛菩薩如實了知煩惱盡得，[63]如實了知若自、若他於諸[64]漏盡已得未得，如實了知若自、若他所有能得漏盡方便。如能如實了知方便，於非方便亦如實知。

宇二、於有增上慢等

如實知他於漏盡得有增上慢，如實知他於漏盡得離增上慢。

黃二、顯最勝

又諸菩薩，雖能如實了知一切漏盡功德能證方便，而不作證。是故菩薩於有漏事及與諸漏不速捨離，雖行種種有漏事中，而不染汙。如是威力，於諸威力最為殊勝。

黃三、明作業

又佛菩薩由漏盡智，自無染汙；亦善為他廣分別說，壞增上慢。當知是名此所作業。

戊二、法威力

亥一、徵

云何法威力？

亥二、釋

天一、略標列

謂布施威力乃至般若威力。此布施等諸法威力，應知一一略有四相。一者、斷所對治相，二者、資糧成熟相，三者、饒益自他相，四者、與當來果相。

天二、隨別釋

地一、布施

---

61 於一有情如是所有等者：所有，即是煩惱差別。有尋有伺地說：能攝依事，故名所有。（陵本八卷六頁 567）體性，謂彼善不善等心轉差別。品類，謂彼軟中上品差別。行相，謂彼緣境生起差別。分齊，謂彼凡聖建立差別。

62 知諸有情諸根勝劣等者：建立品說：如所成熟修證圓滿，信等五根成軟中上，當知是名諸根勝劣。若從他信以為其先，或觀諸法以為其先，成軟中上愛樂印解，當知是名種種勝解。若廣建立種種種性，或諸聲聞所有種性，或諸獨覺所有種性，或諸如來所有種性，或有種種不定種性，或貪等行差別道理，乃至有情八十千行，當知此中名種種界。（陵本四十九卷十九頁 3961）準彼應釋。

63 如實了知煩惱盡得者：謂心於彼煩惱究竟解脫，證得畢竟種性清淨，是名煩惱盡得，亦名漏盡得。漏即煩惱之異名故。

64 「諸」，磧砂作「者」。

玄一、釋

黃一、斷所對治相

布施四相者，謂諸菩薩修行惠施，能斷慳[65]吝，施所對治。[66]是名第一。

黃二、資糧成熟相

即此惠施，能作自己菩提資糧，亦即能作布施攝事成熟有情。是名第二。

黃三、饒益自他相

施先意悅，施時心淨，施已無悔，於三時中心常歡喜，以自饒益；亦能除他饑渴、寒熱、種種疾病、所欲匱乏、怖畏眾苦，以饒益他。[67]是名第三。

黃四、與當來果相

於當來世在在生處，恆常富樂，得大祿位、得大財寶、得大朋黨、得大眷屬。是名第四。

玄二、結

是名布施威力四相。此外無有若過若增。

地二、持戒

玄一、釋

黃一、斷所對治相

持戒四相者，謂諸菩薩受持清淨身語律儀，能斷犯戒，戒所對治。是名第一。

黃二、資糧成熟相

即所受持清淨尸羅，能為自己菩提資糧，亦即能作同事攝事成熟有情。是名第二。

黃三、饒益自他相

受持淨戒，捨離犯戒為緣所生怖畏、眾罪、怨敵等事，寢寤安樂，[68]以自饒益。又由淨戒、無悔、歡喜乃至心定，以自饒益；受持淨戒，不損惱他，普施一切有情無畏，以饒益他。是名第三。

黃四、與當來果相

由是因緣，身壞已後，生於善趣天世界中。是名第四。

玄二、結

是名持戒威力四相。此外無有若過若增。

地三、忍辱

玄一、釋

黃一、斷所對治相

忍辱四相者，謂諸菩薩修行忍辱，能斷不忍，忍所對治。是名第一。

黃二、資糧成熟相

即此忍辱，能作自己菩提資糧，亦即能作同事攝事成熟有情。是名第二。

---

65 「慳」，磧砂作「性」。

66 能斷慳吝施所對治者：財、法執著，是名慳吝。此亦名為施所對治，由行惠施能斷彼故。

67 亦能除他饑渴寒熱等者：施以飲食，能除饑渴。施以衣服，能除寒熱。施以醫藥，能除種種疾病。施以資生眾具，能除所欲匱乏。施以無畏，能除怖畏眾苦；謂如拔濟獅子、虎狼、鬼魅等畏，拔濟王賊等畏，拔濟水火等畏。如是一切名饒益他。

68 寢寤安樂者：發心品說：菩薩成就無惱害福，得倍輪王護所守護；由得如是護所護故，若寢、若寤、若迷悶等，一切魍魎、藥叉、宅神、人、非人等不能嬈害。（陵本三十五卷十五頁 2877）今說持戒，寢寤安樂，義應準釋。

黃三、饒益自他相

由此忍辱，濟拔[69]自他大怖畏事，饒益自他。[70]是名第三。

黃四、與當來果相

由是因緣，能令菩薩於當來世無多怨敵、無多離隔、[71]無多憂苦；於現法中，臨命終時心無憂悔，身壞已後生於善趣[72]天世界中。是名第四。

玄二、結

是名忍辱威力四相。此外無有若過若增。

地四、精進

玄一、釋

黃一、斷所對治相

精進四相者，謂諸菩薩住勤精進，能斷懈[73]怠，精進所治。是名第一。

黃二、資糧成熟相

即此精進，能作自己菩提資糧及所依止，亦即能作同事攝事成熟有情。是名第二。

黃三、饒益自他相

勤精進故，得安樂住，不為一切惡不善法之所雜亂，後後所證轉勝於前，[74]倍生歡喜，以自饒益；勤修善品，不以身語損惱於他，令他發生精進樂欲，以饒益他。是名第三。

黃四、與當來果相

由此因力，於當來世，愛樂殊勝士夫功業。[75]是名第四。

玄二、結

是名精進威力四相。此外無有若過若增。

地五、靜慮

玄一、釋

黃一、斷所對治相

靜慮四相者，謂諸菩薩入靜慮時，能斷煩惱、語言尋伺、喜、樂、色想等隨煩惱，靜慮所治。[76]是名第一。

---

69 「拔」，大正作「[打-丁+犬]」。

70 由此忍辱濟拔自他大怖畏事等者：此說菩薩耐他怨害忍。忍品中說：謂諸菩薩猛利、無間、種種長時從他怨害所生眾苦現在前時，應如是學：如此是我自業過耳，由我先世自造種種不淨業故，今受如是種種苦果。我今於此無義利苦若不忍者，復為當來大苦因處。我若於此大苦因法隨順轉者，便為於己自作非愛，便為於己自生結縛，便為於己自興怨害，非是於他。（陵本四十二卷六頁※3431）由是當知此所說義。謂若不忍，能為當來大苦因處，是名大怖畏事。若能堪忍，便得出離，是名濟拔。自現受學及與勸他，由是說名饒益自他。
※「六頁」，披尋記原作「九頁」。

71 無多離隔者：謂多有情願為攝受，住親愛心，不生猜沮故。

72 「趣」，磧砂作「起」。

73 「懈」，大正作「解」。

74 得安樂住等者：住四靜慮，名安樂住，由依靜慮領受喜樂、安樂、捨樂身心樂故。初靜慮中，遠離諸欲一切惡不善法，是故說言不為一切惡不善法之所雜亂。從是以後更求上進，漸次證得後後靜慮，不為尋、伺、喜、樂之所散動，是名後後所證轉勝於前。

75 愛樂殊勝士夫功業者：謂諸菩薩難行苦行，是名殊勝士夫功業。心生希慕，是名愛樂。

76 能斷煩惱語言尋伺等者：入初靜慮離欲、恚、害，是名能斷煩惱。第二靜慮離諸尋伺，是名能斷語言尋伺。第三靜慮出離於喜，第四靜慮出離於樂，是名能斷喜樂。又修定時，願樂於

黃二、資糧成熟相

即此靜慮，能作自己菩提資糧及所依止，亦即能作同事攝事成熟有情。是名第二。

黃三、饒益自他相

現法樂住以自饒益，其心寂靜、最極寂靜，遠離貪愛；[77]於諸有情無損、無惱，以饒益他。[78]是名第三。

黃四、與當來果相

由此因緣，智得清淨，能發神通，於當來世生淨天處，得靜慮果。是名第四。

玄二、結

是名靜慮威力四相。此外無有若過若增。

地六、般若

玄一、釋

黃一、斷所對治相

般若四相者，謂諸菩薩具足妙慧，能斷無明，慧所對治。是名第一。

黃二、資糧成熟相

即此般若，能作自己菩提資糧，能以布施、愛語、利行、同事攝事成熟有情。[79]是名第二。

黃三、饒益自他相

於所知事如義覺了，能引廣大清淨歡喜，以自饒益；普為有情稱理說法，令其獲得現法當來利益安樂，以饒益他。是名第三。

黃四、與當來果相

由是因緣，攝諸善根，能正所作，[80]於當來世能證二障離繫，謂煩惱障離繫及所知障離繫。是名第四。

玄二、結

是名般若威力四相。此外無有若過若增。

亥三、結

是名法威力。

戊三、俱生威力

亥一、徵

外諦視眾色；或行住時，於世雜類起種種想。如是色想，與定為難，能障定相，及令退失。如三摩呬多地說。（陵本十二卷十四頁 1025）又若補特伽羅，多隨煩惱染汙相續，不能正證心一境性。此中多隨煩惱差別，如攝決擇分釋。（陵本六十二卷一頁 4965）如是色想等隨煩惱，入靜慮時總說能斷，以彼亦是靜慮所治法故。

[77] 現法樂住以自饒益等者：靜慮品說：若諸菩薩所有靜慮，遠離一切分別，能生身心輕安，最極寂靜，遠離憍舉，離諸愛味，泯一切相，當知是名菩薩現法樂住靜慮。（陵本四十三卷一頁 3483）此應準知。

[78] 於諸有情無損無惱等者：此即菩薩饒益有情靜慮。如靜慮品別釋其相應知。（陵本四十三卷二頁 3484）

[79] 能以布施愛語利行同事攝事成熟有情者：此中成熟有情，具四攝事。由諸菩薩妙慧為先，能以四種攝事方便，於諸有情普令攝受、調伏、成熟故。

[80] 攝諸善根能正所作者：謂由妙慧，與信、勤、念、定及慧為攝受因，是名攝諸善根。能成菩薩正所應作，是名能正所作。

云何諸佛菩薩俱生威力？

亥二、釋

天一、堪忍大苦

謂性能憶念諸本生事，為欲利益諸有情故，不由思擇，於極長時種種猛利無間大苦悉能堪忍。

天二、樂利他事

為欲利益諸有情故，欣樂領受能辦有情利益事苦。[81]

天三、生覩史多

為欲利益諸有情故，上生第四覩史多天，盡覩史多壽量而住。[82]有三勝事，映彼受生諸天子眾。一、天壽量，二、天形色，三、天名稱。[83]

天四、下生人中

地一、辨相

玄一、將欲下生相

將欲下生入母胎時，放大光明，普照世界。

玄二、入住出胎相

於降母胎入、住、出位，皆正了知。[84]

玄三、出胎初生相

既出胎已，即於地上，不待扶侍而行七步，自稱德號。[85]於初生時，有大威德天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼[86]、緊捺洛、牟呼洛伽等，散以種種天妙華香，持天伎[87]樂、上妙衣服、幢旛、寶蓋，殊勝供具而為供養。

玄四、生身莊嚴相

又以無上三十二大丈夫相等，莊嚴其身。[88]

玄五、自體增上相

住最後有最後生中，[89]一切怨敵、一切魔軍、一切災橫不能侵害。坐菩提座，以慈定力

---

[81] 欣樂領受能辦有情利益事苦者：謂諸菩薩修十一種利有情業。由彼所生種種憂苦，菩薩一切皆能忍受，不由此緣精進懈廢，如是名為菩薩忍受利他眾苦。如忍品說。（陵本四十二卷十頁3445）言十一種利有情業者，如戒品中饒益有情戒說。

[82] 盡覩史多壽量而住者：有尋有伺地說：四大王眾天以人間五十歲為一日一夜，三十日夜為一月，十二月為一歲。彼諸天眾壽量五百歲。如是所餘，乃至他化自在天，日夜及壽量各增前一倍。（陵本四卷四頁 276）由是當知，覩史多天壽量四千歲，然有中夭；菩薩上生無中夭者，是故說言盡覩史多壽量而住。

[83] 一天壽量等者：謂壽量終盡故、形色廣大故、名稱普聞故。由此三事，映彼受生諸天子眾，故名為勝。

[84] 於降母胎入住出位皆正了知者：意地中說：云何四種入胎？一、正知而入，不正知住出；二、正知入住，不正知而出；三、俱能正知；四、俱不正知。初謂輪王，二謂獨覺，三謂菩薩，四謂所餘有情。（陵本二卷十九頁 173）此當第三，故作是說。

[85] 自稱德號者：謂如經說，佛作誠言：我是正等覺者。如是等類應知。

[86] 「荼」，陵本作「茶」。

[87] 「伎」，磧砂作「妓」。

[88] 又以無上三十二大丈夫相等者：此中等言，等取隨好。如是相好，建立品中一一別辯應知。（陵本四十九卷七頁 3928）又此相好，菩薩地中已名為得及勝清淨，若在如來到究竟地，當知相好善淨無上，是故此中作如是說。

摧伏眾魔。一一支節，皆悉備足那羅延力。[90]

玄六、習諸工巧相

於稚童時，不由習學，自然善巧，於諸世間工巧業處疾疾能入。

玄七、成等正覺相

無師自然獨處三千大千世界，證得無上正等菩提。

玄八、轉正法輪相

索訶界主大梵天王自然來下，殷勤勸請哀愍世間宣說正法。

玄九、住極寂靜相

其定寂靜，設大雲雷，曾無覺受，安然不起。

玄十、受諸供養相

為菩薩時，一切禽獸蠕動之類，皆極仰信，常來歸趣，隨其所欲親附而住。既成佛已，下至傍生亦來供養。如彼彌猴獻清淨蜜，世尊哀受，歡喜舞躍。龍雲常候，洗便降雨；若出遊行，止而不落。

玄十一、宴坐樹下相

菩薩如是若坐樹下，一切枝條并皆垂影，隨蔭其身，曾無虧捨。

玄十二、念無忘失相

證菩提已，於六年中，魔求其便竟不能得。常俱行念每恆現前；由此念故，受想[91]尋思生住滅等無不覺了。[92]

地二、明攝

玄一、標

又佛成就俱生威力，或有見便饒益所攝，或有賢聖行住所攝。

玄二、釋

黃一、見便饒益所攝

宇一、列

見便饒益所攝俱生威力者，謂諸世間若見如來，癲癎心亂還得本心，逆胎得順，盲者得視，聾者能聽，懷貪欲者得離貪纏，懷瞋恚者得離瞋纏，懷愚癡者得離癡纏。

宇二、結

如是等類，當知是名見便饒益所攝俱生威力。

黃二、賢聖行住所攝

---

89 住最後有最後生中者：謂諸菩薩於此生中，菩提資糧已極圓滿，或生婆羅門大國師家，或生剎帝利大國王家，能現等覺阿耨多羅三藐三菩提，廣作一切佛所作事，是名略說菩薩最後生。如生品說。（陵本四十八卷二十五頁 3896）其義應知。

90 一一支節皆悉備足那羅延力者：俱舍頌云：身那羅延力，或節節皆然，象等七十增，此觸處為性。論自釋言：佛生身力等那羅延，那羅延力其量云何？十十倍增象等七力，謂凡象、香象、摩訶諾健那、鉢羅塞健提、伐浪加、遮怒羅、那羅延，後後力增前前十倍，如是身力觸處為性，謂所觸中大種差別。

91 「想」，磧砂作「相」。

92 常俱行念每恆現前等者：此顯如來無忘失法。所謂如來普於一切所作事業，普於一切方處差別，普於一切所作方便，普於一切時分差別，念無忘失，常住正念，是名常俱行念每恆現前。由此念故，諸有所作無不覺了。言受想者，謂即意行。言尋思者，謂即語行。生住滅者，謂身表色。等言，等取入出息風，謂即身行。如是一切三業所攝應知。

宇一、列

宙一、住所攝

賢聖行住所攝俱生威力者，謂佛菩薩常右脅臥，如師子王。雖現安處草葉等蓐，一脅而臥，曾無動亂。一切如來應正等覺，雖現睡眠而無轉側。

宙二、行所攝

大風卒起，不動身衣。行如師子，步若牛王。先舉右足，方移左足。隨所行地，高處便下，下處遂高，坦然如掌，無諸礫石、磚瓦等物。心專遠離而入聚落，隨所入門，門若狹小自然高廣。食所食時，有粒皆碎，無口不殫。

宇二、結

如是等類，當知是名賢聖行住所攝俱生威力。

天五、證般涅槃相

般涅槃時，大地震動，眾星晃耀，交流而隕，諸方一時欻然大熱，遍滿虛空奏天大樂。

亥三、結

如是無量甚希有事，皆是如來俱生威力，非是神通威力所作。如是名為諸佛菩薩俱生威力。

戌四、共不共威力

亥一、顯共不共

天一、徵差別

云何諸佛菩薩威力，與聲聞、獨覺有共不共？

天二、釋二種

地一、不共

玄一、標列

略由三相應知不共。一者、微細故；二者、品類故；三者、界故。

玄二、隨釋

黃一、由微細

諸佛菩薩於無量無數諸有情類，及無量無數威力方便，如所應作諸利益事，皆如實知，無不能作。是名微細。

黃二、由品類

一切品類神通威力、法威力、俱生威力悉皆成就。是名品類。

黃三、由界

宇一、顯自

以一切世界、一切有情界為威力境。是名為界。

宇二、簡他

宙一、標二種

聲聞但以二千世界及有情界為神通境，獨覺但以三千世界為神通境。

宙二、隨難釋

何以故？由彼唯為調伏一身而修正行，非諸有情；是故最極唯以一界為神通境。[93]

[93] 最極唯以一界為神通境者：界有二種，一者、世界，二、有情界。此中一界，謂即世界。簡非有情，故作是說。

地二、共

除上所說，所餘諸佛菩薩威力，當知麤相，與諸聲聞、獨覺等共。

天三、結不共

如是諸佛菩薩威力，聲聞、獨覺尚不能及，何況所餘一切天人異生外道。

亥二、略攝三種

天一、標列

諸佛菩薩略有三種神變威力。一者、神境神變所攝，二者、記說神變所攝，三者、教誡神變所攝。[94]

天二、明攝

當知此三，如其所應，攝入三種神通威力。謂神境智通威力、心差別智通威力、漏盡智通威力。

〈本地分中菩薩地初持瑜伽處成熟品第六〉

午四、成熟有情處及成熟自佛法處（即成熟品）

未一、徵

云何成熟？

未二、釋

申一、標列

當知成熟略有六種。一者、成熟自性，二者、所成熟補特伽羅，三者、成熟差別，四者、成熟方便，五者、能成熟補特伽羅，六者、已成熟補特伽羅相。

申二、隨釋

酉一、成熟自性

戌一、徵

云何成熟自性？

戌二、釋

亥一、明自性

謂由有善法種子及數習諸善法故，[95]獲得能順二障斷淨增上身心有堪任[96]性、極調善性，[97]正加行滿。[98]安住於此，若遇大師、不遇大師，皆有堪任、有大勢力，無間能證煩惱障斷、所知障斷。

亥二、喻成熟

---

94 略有三種神變威力等者：聲聞地說：由神境神變，能現種種神通境界，令他於己生極尊重；由彼於己生尊重故，於屬耳聽瑜伽作意，極生恭敬。由記說神變，能尋求他心行差別。由教誡神變，如根、如行、如所悟入為說正法，於所修行能正教誡。（陵本二十七卷二十二頁 2321）由此三種神變能攝諸相圓滿教授，是故此中作如是說。

95 由有善法種子等者：此中善法種子，謂即本性住種性。數習善法，謂即習所成種性。

96 「任」，磧砂作「住」。

97 有堪任性極調善性者：謂如下說諸根成熟、善根成熟，如次配釋應知。

98 正加行滿者：此即菩薩最上成滿。菩薩住於此住中，諸菩薩道皆得圓滿，菩提資糧極善周備故。

天一、舉喻

譬如癰痤，熟至究竟無間可破，說名為熟。又如瓦器，熟至究竟無間可用，說名為熟。又如眾果，熟至究竟無間可噉，說名為熟。

天二、合法

如是由有善法種子及數修習諸善法故，獲得能順廣說乃至正加行滿，無間能證二障清淨，說名成熟。

戊三、結

如是名為成熟自性。

酉二、所成熟補特伽羅

戊一、徵

云何所成熟補特伽羅？

戊二、釋

亥一、標列四種

謂所成熟補特伽羅略有四種。一者、住聲聞種性，於聲聞乘應可成熟補特伽羅；二者、住獨覺種性，於獨覺乘應可成熟補特伽羅；三者、住佛種性，於無上乘應可成熟補特伽羅；四者、住無種性，於往[99]善趣應可成熟補特伽羅。

亥二、明所成熟

諸佛菩薩於此四事，應當成熟如是四種補特伽羅。是名所成熟補特伽羅。

酉三、成熟差別

戊一、徵

云何成熟差別？

戊二、釋

亥一、標列

謂此差別略有六種。一、諸根成熟，二、善根成熟，三、智慧成熟，四、下品成熟，五、中品成熟，六、上品成熟。

亥二、隨釋

天一、前三種

地一、出體性

玄一、諸根成熟

諸根成熟者，謂壽量具足、形色具足、族姓具足、自在具足、信言[100]具足、大勢具足、人性具足、大力具足。此依身果異熟具足為所依故，堪任發起勇猛精進，修諸善法，於勤修集一切明處心無厭倦。

玄二、善根成熟

善根成熟者，謂性薄塵垢為所依止，性於諸惡不善法中心不樂入；諸蓋輕微，尋思薄弱，柔和正直，隨順而取。[101]

---

99 「往」，大正作「住」。

100 「言」，磧砂作「信」。

101 柔和正直隨順而取者：謂善淨戒及正直見，是名柔和正直。善思法義，無惑無疑，遠離二路，逮得昇進，是名隨順而取。

玄三、智慧成熟

智慧成熟者，謂具足正念，為性聰敏，有所堪任、有大勢力，能解善說、惡說法義，能受、能持、能正通達，具足成熟[102]俱生妙慧。依此妙慧，有所堪任、有大勢力，能令其心究竟解脫一切煩惱。

地二、略攝義

當知此中，諸根成熟故，解脫異熟障；善根成熟故，能解脫業障；智慧成熟故，解脫煩惱障。

天二、後三種

地一、下品成熟

下品成熟者，謂二因緣下品成熟。一者、未久修習，諸根、善根、智慧成熟因緣未極增長；二者、串習下劣因緣。

地二、中品成熟

中品成熟者，謂即於此二種因緣，隨一闕減，隨一具足。

地三、上品成熟

上品成熟者，謂二因緣俱無闕減。

酉四、成熟方便

戌一、徵

云何成熟方便？

戌二、釋

亥一、標列

當知此有二十七種。一者、界增長，二者、現緣攝受，三者、趣入，四者、攝樂，五者、初發處，六者、非初發處，七者、遠清淨，八者、近清淨，九者、加行，十者、意樂，十一者、財攝受，十二者、法攝受，十三者、神通引攝[103]，十四者、宣說正法，十五者、隱密說法，十六者、顯了說法，十七者、下品加行，十八者、中品加行，十九者、上品加行，二十者、聽聞，二十一者、思惟，二十二者、修習，二十三者、攝受，二十四者、降伏，二十五者、自成熟，二十六者、請他成熟，二十七者、俱成熟。

亥二、隨釋

天一、前二種

地一、出體性

玄一、界增長

界增長者，謂本性善法種子具足為所依止，先來串習諸善法故，後後位中善法種子轉增轉勝，生起堅住。[104]是名界增長。

玄二、現緣攝受

現緣攝受者，謂於現法中無倒說法、無倒受持，如理修行法隨法行。[105]

---

102 「熟」，磧砂作「就」。

103 「攝」，磧砂作「接」。

104 生起堅住者：善法現前，是名生起。得無退失，是名堅住。

105 如理修行法隨法行者：力種性品說：云何菩薩法隨法行？當知此行略有五種。謂如所求、如所受法，身語意業無倒隨轉，正思、正修。乃至廣說。（陵本三十八卷十八頁 3158）此應準知。

地二、略攝義

當知界增長，由先世因現在成熟；現緣攝受，由現在因現在成熟。

天二、後二十五種

地一、趣入

趣入者，謂得淨信增上力故，或有在家遠離惡行，受持學處；或趣非家遠離諸欲，受持學處。

地二、攝樂

攝樂者，謂依出離眾苦行跡，及依遠離欲樂、自苦二邊行跡，[106]於佛善說法毗奈耶真實聖教深生愛樂。

地三、初發處

初發處者，謂即最初於可厭法深生厭離；於能成辦真實理義，如實了知有勝功德，而創趣入。名初發處。[107]

地四、非初發處

非初發處者，謂已趣入補特伽羅，現成熟時，常不捨離諸佛菩薩，諸明了處轉轉明了。[108]由此成熟，轉轉增進。

地五、遠清淨

遠清淨者，謂由懈怠，或由違緣，經極[109]長時，或經多生、或經多劫方能清淨。[110]

地六、近清淨

近清淨者，當知一切與此相違。

地七、加行

加行者，謂為獲得自勝義利，猛利樂欲為所依故；或怖當來墮諸惡趣，或怖現法他所譏毀，於諸學處常勤護持；無間所作、殷重所作。

地八、意樂

意樂者，謂於諸法正觀察忍為所依故，於佛善說法毗奈耶不可引奪，於他所證深生信解。信有功德為所依故，於三寶所及於獲得自義利所深信無動。

地九、財攝受

財攝受者，謂於一切飲食等物[111]有匱乏者，施與一切飲食等物；或於隨順飲食等物[112]有

---

106 謂依出離眾苦行跡等者：此中二種行跡，謂即四種聖諦及與無罪歡喜處戒，如次配釋應知。

107 於能成辦真實理義等者：趣證三菩提果，名能成辦真實理義。於彼所證及得方便，如實了知有勝功德，故發正願，猛利趣入。於此處所最初發心，名初發處。

108 現成熟時等者：此中成熟，謂已成熟。現能趣入正性離生，名現成熟。義如聲聞地說。（陵本二十一卷十七頁 1870）是即菩薩最初證得極歡喜住。住此位中，引發大願，隨於一切在所生處，常不遠離諸佛菩薩，與諸菩薩常同一味意樂加行。由是因緣，彼諸善根轉復明淨。義如住品中說。（陵本四十七卷二十二頁 3804）此所說義，準彼應釋。言諸明了處者，謂即五種明處應知。

109 「經極」，磧砂作「或經」。

110 遠清淨者等者：謂諸菩薩，勝解行地所有一切增上意樂，名不清淨。從淨勝意樂地以上所有一切增上意樂，方名清淨。義如增上意樂品說。（陵本四十七卷十一頁 3766）此說清淨，義應準知。

111 謂於一切飲食等物者：此中等言，等取所餘諸資生具。施品中說，菩薩遂求施有八種相，其事應知。（陵本三十九卷十七頁 3227）

匱乏者，施與隨順飲食等物。

地十、法攝受

法攝受者，謂或宣說正法，施諸有情；或開顯正義，施諸有情。

地十一、神通引攝

神通引攝者，謂具神通者，哀愍有情故，或為有情意樂清淨、或為有情加行清淨增上力故，[113]示現種種神通變化。欲令有情見已、聞已，於佛聖教，或當獲得意樂清淨，或當修行無倒加行。彼諸有情，由此神變引攝心故，或有獲得意樂清淨，或有修行無倒加行。

地十二、宣說正法

宣說正法者，謂於獲得自勝義利若無堪能，為說正法，伴助令彼發生正行；若有堪能，為說正法，隨順令彼速證通慧。

地十三、隱密說法

隱密說法者，謂於嬰兒智慧有情，隱覆廣大甚深義法，為說麤淺易可悟入、易為方便趣入處法。

地十四、顯了說法

顯了說法者，謂於廣大智慧有情，已善悟入聖教理者，為其開示廣大甚深道理處法。

地十五、下品加行

下品加行者，謂若遠離無間加行及殷重加行。

地十六、中品加行

中品加行者，謂或遠離無間加行，或復遠離殷重加行，於二加行隨闕一種。

地十七、上品加行

上品加行者，謂無間加行及殷重加行二俱相應。

地十八、聽聞

聽聞者，謂於佛語深生信解，精勤聽聞、受持、讀誦契經等法。

地十九、思惟

思惟者，謂居遠離，樂思惟法，推度其義，解了決定。[114]

地二十、修習

修習者，謂於止、舉、捨相正審觀察為先，深心欣樂修止、舉、捨。

地二十一、攝受

玄一、與作依止

攝受者，謂無染心，以親教師及軌範師道理方便，無有顛倒與作依止。

玄二、起供事行

又即於彼發起種種別供事行。謂看病行，給施如法衣服、飲食、諸坐臥具、病緣醫藥資生具行，除遣憂愁及惡作行，除遣煩惱、隨煩惱行。[115]如是等類，當知皆名別供事行。

---

112 或於隨順飲食等物者：謂財寶等應知。

113 或為有情意樂清淨等者：此中意樂、加行，如前已說，應準彼釋。

114 解了決定者：攝異門分說：言解了者，於所知事作意發悟。等解了者，既發悟已，方便尋求。近解了者，求已決定。（陵本八十三卷十頁 6306）此應準釋。

115 除遣憂愁※及惡作行等者：戒品中說：又諸菩薩，於處衰惱諸有情類，能善開解，令離愁憂。乃至廣說。（陵本四十卷十頁 3288）又說：為貪欲纏所苦有情，開解令離貪欲纏苦。如是若為瞋恚、惛沈睡眠、掉舉惡作、疑纏所苦有情，開解令離疑纏等苦。欲尋思纏所苦有情，開

地二十二、降伏

玄一、標列

降伏者，謂深防護自身雜染。於毀犯者，若犯下品，慈心諫誨；若犯中品，慈心訶罰；若犯上品，慈心驅擯。

玄二、料簡

黃一、諫誨訶罰

當知此中，諫誨、訶罰，令彼及餘利益安樂。

黃二、驅擯

宇一、標差別

驅擯一種，若重攝受，令彼及餘利益安樂。若驅擯已，不重攝受，但令其餘利益安樂。

宇二、隨難釋

何以故？餘若見彼毀犯因緣，既被驅擯，便自防護，不起毀犯故。

地二十三、自成熟

玄一、自正修行

自成熟者，謂自宣說隨順正法，令諸有情出不善處，安立善處。如自所說，亦自修行法隨法行，令諸有情同分隨轉。[116]

玄二、遮他譏毀

勿使他人作如是說：汝自不能出不善處，安立善處，云何於他教授、諫舉、為作憶念？他應於汝教授、諫舉、為作憶念。

地二十四、請他成熟

請他成熟者，謂若有餘無量有情，於彼發起上品愛敬；或復有餘善知方便，於說正法已善修學；即應勸請殷勤營助，令其成熟無量有情。[117]

地二十五、俱成熟

俱成熟者，謂具二種。若自成熟，若勸請他令其成熟。

戊三、結

由此所說二十七種成熟方便，當知令前六種成熟差別圓滿。所謂諸根成熟、善根成熟、智慧成熟、下品成熟、中品成熟、上品成熟。

酉五、能成熟補特伽羅

戊一、徵

云何能成熟補特伽羅？

戊二、釋

解令離欲尋思苦。乃至廣說。（陵本四十卷八頁 3281）此中除遣憂愁，及與除遣煩惱、隨煩惱行，準彼應釋。言惡作者，謂由毀犯淨戒因緣，即便生起五種惡作，亦由五相能正除遣。一一差別，皆如攝事分說。（陵本九十九卷九頁 7427）此說除遣惡作，應可準知。

※「憂愁」，披尋記原作「愁憂」。原文為「憂愁」。

116 謂自宣說隨順正法等者：當知此顯菩薩同事攝事。攝事品說：云何菩薩同事？謂諸菩薩，若於是義、於是善根勸他受學，即於此義、於此善根或等或增自現受學。如是菩薩與他事同，故名同事。乃至廣說。（陵本四十三卷十八頁 3535）為顯此義，故作是說。

117 請他成熟等者：此中略顯由二因緣。一、由無量有情，於他發起上品愛敬；二、或由他善知方便，於說正法已善修學。是故請他營助，成熟無量有情。

亥一、標列能成熟

謂略有六種菩薩，住菩薩六地，能成熟有情。一者[118]、勝解行菩薩住勝解行地；二者、淨勝意樂菩薩住淨勝意樂地；三者、行正行菩薩住行正行地；四者、墮決定菩薩住墮決定地；五者、決定行正行菩薩住決定行正行地；六者、到究竟菩薩住到究竟地。[119]

亥二、料簡所成熟

天一、無種性

住無種性補特伽羅，於往善趣[120]而成熟時，有數退轉、有數應作。[121]

天二、有種性

安住種性補特伽羅，於往三乘而成熟時，無數退轉、無數應作。[122]

酉六、已成熟補特伽羅相

戌一、徵

云何已成熟補特伽羅相？

戌二、釋

亥一、聲聞

天一、下品成熟

謂諸聲聞先已串習諸善法故，若時安住下品成熟，爾時便有下品欲樂、下品加行。猶往惡趣，非於現法證沙門果，非於現法得般涅槃。

天二、中品成熟

若時安住中品成熟，爾時便有中品欲樂、中品加行。不往惡趣，於現法中證沙門果，非於現法得般涅槃。

天三、上品成熟

若時安住上品成熟，爾時便有上品欲樂、上品加行。不往惡趣，於現法中證沙門果，即於現法得般涅槃。

亥二、獨覺

天一、例同

如說聲聞，獨覺亦爾。何以故？道與聲聞同種類故。

天二、顯別

而此獨覺與諸聲聞有差別者，謂住最後有、最後所得身，無軌範師，宿習力故，修三十七菩提分法，究竟斷滅一切煩惱，證阿羅漢，故名獨覺。

亥三、菩薩

天一、標三品

---

118 「者」，大正作「切」。

119 略有六種菩薩住菩薩六地等者：地品中說：勝解行住，名勝解行地；極歡喜住，名淨勝意樂地；增上戒住、增上心住、三種增上慧住、有加行有功用無相住，名行正行地；無加行無功用無相住，名決定地，此地菩薩墮在第三決定中故；無礙解住，名決定行地；最上成滿菩薩住及如來住，名到究竟地。（陵本四十九卷一頁 3910）此說菩薩六地，一一差別，應準彼知。

120 「善趣」，磧砂作「善趣種性」。

121 有數退轉有數應作者：時墮惡趣，名數退轉。作非究竟，名數應作。

122 於往三乘而成熟時等者：此中成熟，如應當知，唯說中品及與上品。若中品熟，不往惡趣，是故說言無數退轉。若上品熟，得般涅槃，是故說言無數應作。義如下說。

若諸菩薩住勝解行地，名下品成熟。住淨勝意樂地，名中品成熟。[123]住墮決定、到究竟地，名上品成熟。

天二、釋三品

地一、辨品類

玄一、下品成熟

若時菩薩住下品[124]成熟，爾時便有下品欲樂、下品加行。猶往惡趣。此盡第一無數劫邊際，熾然、無動、極善清淨覺品善法，[125]當知一切皆未相應。

玄二、中品成熟

若時菩薩住中品[126]成熟，爾時便有中品欲樂、中品加行。不往惡趣。此盡第二無數劫邊際，熾然、無動覺品善法已得相應，極善清淨覺品善法未得相應。

玄三、上品成熟

若時菩薩住上品[127]成熟，爾時便有上品欲樂、上品加行。不往惡趣。此盡第三無數劫邊際，熾然、無動、極善清淨覺品善法，當知一切皆悉成就。

地二、釋種種

今於此中，性淳厚故，極猛盛故，能有上品廣大果故，大勝利故，[128]名為熾然。不轉還故，不退墮故，常勝[129]進故，名為無動。[130]菩薩地中最無上故，當知說名極善清淨。[131]

申三、料簡

酉一、品類差別

戌一、唯下品攝

當知此中，若財攝受所作成熟、若神通引攝所作成熟、若隱密說法所作成熟、若下品加行所作成熟、若唯聽聞所作成熟，如是五種所作成熟，若於長時修習彼法，尚為下品，況於少時修習彼法。

戌二、通三品攝

亥一、三品

其餘一切成熟因緣所作成熟，當知皆有三品道理。謂若於彼下品修習，成下成熟；中品修習，成中成熟；上品修習，成上成熟。

亥二、九品

---

123 住淨勝意樂地名中品成熟者：此說中品成熟，應非唯住淨勝意樂地，住行正行地亦此攝故。下說住中品成熟，盡第二無數劫邊際故，今未具說，然義應知。

124 磧砂無「品」字。

125 熾然無動極善清淨覺品善法者：此中覺品善法，謂即菩提分法應知。餘如下釋。

126 磧砂無「品」字。

127 磧砂無「品」字。

128 今於此中性淳厚故等者：謂性成就淨勝意樂，名性淳厚。一切善法不由思擇，熾盛現前，名極猛盛。由是因緣，在在生處受增上生，於彼生中超餘種類，是名上品廣大果。又復成就無量威力神變，名大勝利。

129 「勝」，磧砂作「精」。

130 不轉還故等者：攝事品說：言無動者，謂此菩薩意樂淨故，隨所獲得、隨所積集所有善法皆無退轉，於當來世能無退減。如是菩薩，隨所經歷彼彼日夜、隨所過度彼彼自身，所有善法如明分月，唯增無減。（陵本四十三卷二十頁 3541）此中三義，準彼應釋。

131 當知說名極善清淨者：增上意樂品說：又諸菩薩，到究竟地所有一切增上意樂，是名菩薩善清淨意樂。（陵本四十七卷十一頁 3766）由是當知，極善清淨非下地有，故最無上。

此下中上三品成熟，當知一一復有三品。於下品中，有下下、下中、下上三品成熟；於中品中，有中下、中中、中上三品成熟；於上品中，有上下、上中、上上三品成熟。

亥三、無量品

如是等類諸佛菩薩成熟有情，當知展轉差別道理有無量品。

酉二、自他差別

戌一、為自成熟

此中菩薩，由前所說成熟因緣，為欲成熟自佛法故，精勤修集[132]諸根成熟、善根成熟、智慧成熟、下品成熟、中品成熟、上品成熟。

戌二、令他成熟

又欲令他諸有情類補特伽羅乘三乘法而出離故，往善趣故，修集[133]如是六種成熟。

132 「集」，磧砂作「習」。
133 「集」，磧砂作「習」。